

قاموس الفقہ

جلد چہارم

اُردو زبان میں مخرَّب ہونے والی فقہ اسلامی کی پہلی انسائیکلو پیڈیا، جس میں فقہی اصطلاحات، مخرُوفِ لغوی کی ترتیب فقہی احکام حسب ضرورت احکام شریعت کی تفصیل اور معاندین اسلام کے شبہات کے زور پر روشنی ڈالی گئی ہے اور مذاہب اربعہ کو اُن کے اصل مانفد سے نقل کیا گیا ہے۔ نیز جدید مسائل اور اصولی مباحث پر خصوصی توجہ دی گئی ہے۔ ہر بات مستند حوالہ کے ساتھ درج و تراسل ہے تا کہ قاری

تالیف

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی

زمزم پبلشرز

قاموس الفقہ

جلد پہلے

قاموس الفقہ

جلد چہارم

اردو زبان میں غریب لفظوں والی فقہ اسلامی کی فقہی انسائیکلو پیڈیا، جس میں فقہی اصطلاحات، حروف تہجی کی ترتیب کے فقہی احکام، غریب ضرورت احکام، شریعت کی تفصیل، وردہ بدین، اسلام کے شبہات کے زور پر روشنی ڈال گئی ہے اور مذاہب اربعہ کو ان کے اصل مآخذ سے نقل کیا گیا ہے۔ نیز جدید مسائل اور انھوں نے بحث پر خصوصی توجہ دی گئی ہے۔ ہر بات مستند خوالہ کے ساتھ بیان اور اسلوب جامع و مفید ہے۔

تالیف

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی

ناشر

زمزم پبلشرز

نزد مقعد من مسجد الزود و بازار کلاں

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۱	۱۔ عبادت سے بصرہ سے زائد ہو	۵۱
۵۱	۲۔ عبادت صلبہ سے مراد	۵۱
۵۱	۳۔ متعلقہ شہر کا حکم	۵۱
۵۱	۴۔ رمل روزی	۵۱
۵۱	۵۔ رمل کا گناہ	۵۱
۵۱	۶۔ اور یہاں سال کا عبادت سے مراد ہے	۵۱
۵۱	۷۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۸۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۹۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۱۰۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۱۱۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۱۲۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۱۳۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۱۴۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۱۵۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۱۶۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۱۷۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۱۸۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۱۹۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۲۰۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۲۱۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۲۲۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۲۳۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۲۴۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۲۵۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۲۶۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۲۷۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۲۸۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۲۹۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۳۰۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۳۱۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۳۲۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۳۳۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۳۴۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۳۵۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۳۶۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۳۷۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۳۸۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۳۹۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۴۰۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۴۱۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۴۲۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۴۳۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۴۴۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۴۵۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۴۶۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۴۷۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۴۸۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۴۹۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱
۵۱	۵۰۔ زکوٰۃ کی شہادت	۵۱

۷۶	بھیکو اور بیکاسم	۶۸	نہاں پر امانت
۷۷	○ گھوڑے	۶۸	○ سونے چاندی کی شے مر دہ
۷۷	○ جانوروں کی زکوٰۃ میں شرابی کا ہنر	۶۹	○ گرسوا چاندی گھوڑا
۷۸	○ شرابی کی وصو رتھی	۶۹	○ زکوٰۃ کی مقدار
۷۸	○ کھلی زکوٰۃ	۶۹	○ غلوں پر زکوٰۃ
۷۸	○ بھلی اور بھیتے کی زکوٰۃ	۷۰	○ سو مسو پر پانچ ندی؟
۷۸	○ معدنیات کی زکوٰۃ	۷۰	○ مسلمان تجارت میں زکوٰۃ اور ان کے کا نصاب
۷۹	○ موجودہ حالات میں معدنیات قومی ملکیت ہوں یا شخصی؟	۷۱	○ مسلمان کا کسب مسلمان تجارت ہو گا؟
۷۹	○ مسلمان کی معدنیات	۷۱	○ تجارت کے ارادے لیا ہوا ارادہ ہو گیا
۷۹	○ رو پیے	۷۱	○ موسمی کی تجارت کرے تو شرح زکوٰۃ
۷۹	○ رات	۷۱	○ زکوٰۃ کی ضرورت میں کیا ہے؟
۷۹	○ نقد اور عاقلوں پر بھی	۷۱	○ (مسئلہ نمبر ۲)
۷۹	○ پورا اور سی سے متعلق	۷۲	○ (شیر زکوٰۃ زارا مال مضارب میں زکوٰۃ
۷۹	○ زمین کا کتب ہونا ضروری نہیں	۷۲	○ (بہ نور میں زکوٰۃ
۷۹	○ (مصارف زکوٰۃ	۷۲	○ زکوٰۃ واجب ہو نے کی شرط
۷۹	○ ایک ہی مد میں اور کتنی زکوٰۃ	۷۳	○ چار دھواں چہ اگا، سے حاصل ہو جائے
۷۹	○ فقر و غنا کیوں	۷۳	○ ایک کی جانور کا کھنکھ نہ ہو
۷۹	○ فقیر و مسکین کا فرق	۷۳	○ ماویٰ چکر
۷۹	○ فقر و غنا کا معیار	۷۳	○ حوصلہ جانور ہو
۷۹	○ کس کے لئے زکوٰۃ جائز نہیں؟	۷۳	○ جود و تقویٰ نہیں کے اختفاء سے پیدا ہو
۷۹	○ جو شخص کھانے کی عطیہ دے دیکھا ہو	۷۳	○ (اؤت کا نصاب اور مقدار
۷۹	○ (کچا ہر ضروری سہاکی	۷۳	○ (کمانے
۷۹	○ جس کو کر یہ ضرورت کے لئے ناکافی ہو	۷۳	○ بھیکو کا حکم
۷۹	○ پیداوار سے صرف ضروری مدد ہی ہونی ہو	۷۳	○ بھیکو
۷۹	○ دوسرے کے مدد سے اگر اطلب وین ہو		

۸۳	فی سبیل اللہ سے مراد	۸۰	بیوی کا ہر روز ملنا پانا
۸۵	رہائی کا سوس میں زکوٰۃ	۸۰	خدا تعالیٰ میں تعمیر کھولے
۸۵	○ مسافریں	۸۰	زکوٰۃ دینے کا وقت مستحق ہر روز ضروری ہے
۸۵	اگر سفر کے بعد کچھ رقم بچا ہے؟	۸۱	مال زکوٰۃ کا طریقہ
۸۵	وطن میں جو لیکن مال بیکار ہو	۸۱	ذاتی چیز کا حکم
۸۵	○ جو باخبر و مہربان اور زکوٰۃ	۸۱	مال زکوٰۃ کا حکم
۸۵	جو رقم سے مراد	۸۱	طلبہ کے لئے زکوٰۃ
۸۶	○ صدقات الفداء، صدقات واپس	۸۱	فقر کا مال زکوٰۃ
۸۶	مہر و عطا سے مراد	۸۱	○ مالین
۸۶	○ نسبی یا ازوالہ کی قربت	۸۱	○ ذاتی مالین
۸۷	○ جن مستحقین کو زکوٰۃ دینی مستحب ہے	۸۱	○ زکوٰۃ کے صاحب انصاف کا ہر مال
۸۷	زیادہ ضرورت مند	۸۱	○ موقوفہ نظام
۸۷	قرابت دار	۸۱	اگر مال صاحب انصاف ہو
۸۷	مال شہر	۸۱	مال کی اجرت کی مقدار
۸۷	دینی ادارے	۸۲	چنانچہ نظام ہر روز قائم ہو
۸۷	○ زکوٰۃ کی کتنی مقدار دی جائے؟	۸۲	○ موقوفہ القلوب
۸۷	ضرورت پوری ہو جائے	۸۲	موقوفہ القلوب سے مراد
۸۷	مقدار نصف زکوٰۃ دینا	۸۲	موقوفہ کا نقطہ نظر
۸۸	○ تہلیل ضروری ہے	۸۳	مالیہ کا نقطہ نظر
۸۸	○ جملہ مستحقین کو فی زمانہ اس کی اہمیت	۸۳	شہرہ دہی اللہ صاحب کا نقطہ نظر
۸۹	○ زکوٰۃ کا اجتماعی نظام	۸۳	○ نظام کی آرازی
۸۹	○ اصول کار و ادارہ و اصول اہل	۸۳	○ کار میں
۸۹	اگر اس میں بعض کی ضرورت نہ ہو	۸۳	احکام کا نقطہ نظر
۹۰	کسی علاقہ کے لوگ زکوٰۃ ادا نہ کریں	۸۳	شرایع کا نقطہ نظر
۹۱	○ امیر کبیر کو اس اصول کو	۸۳	○ فی سبیل اللہ

۹۸	○ بجز صرف کا خطاب	۹۱	کیا عاقبت دعا سے بھی شرم ہے؟
۹۹	○ تعین آداب کا حاصل	۹۲	○ مسلمان زندہ کے لئے رکعتیں
۹۹	زکوة	۹۲	○ زکوة کی ادائیگی
۹۹	○ زکوة کے موقع سے کی جائے	۹۱	○ فوری اور طلب یا بدویر اور طلب
۹۹	○ دعا سے حاجت تکمیل	۹۲	○ دل نہ تو تو متاثر نہ ہو جائے یا کر دیا جائے
۱۰۰	نیت النیکی (قراوت میں غلطی)	۹۲	○ اگر پر دہاں سے کئے گئے
۱۰۰	○ سہو زبان کا احکام پر اثر	۹۳	○ جو حصہ خطاب نہ ہو جائے؟
۱۰۰	○ نماز میں سہو کا کلام	۹۳	○ ایک خطاب کی آگاہی
۱۰۰	○ امام پر عیادہ اور اصول	۹۳	○ پیش زکوة کی ادائیگی
۱۰۰	○ امام پر عیادہ کا اصول	۹۳	○ غیر شریعی
۱۰۰	○ (اعراب میں غلطی)	۹۳	○ قبل از وقت حتیٰ حدت کی زکوة ادا کر سکتا ہے؟
۱۰۰	○ (وقف میں غلطی)	۹۵	○ زکوة
۱۰۰	○ (الفاظ ضرورت کی تبدیلی)	۹۵	○ اگر نیت کرتے وقت مال زکوة مستحق کے ہی موجود ہو؟
۱۰۰	○ طریقہ نیت کا نقطہ نظر	۹۵	○ زکوة میں دین معاف کر دے
۱۰۱	○ امام پر عیادہ کی رائے	۹۵	○ عیادہ یا فقہ کے نام سے زکوة
۱۰۱	زحرم	۹۵	○ اصل مال یا قیمت کے ذریعہ زکوة؟
۱۰۱	○ زحرم کے لغوی معنی	۹۵	○ کس وقت کی قیمت بہتر ہوگی؟
۱۰۱	○ زحرم سے نفع	۹۶	○ زکوة میں جیل
۱۰۱	○ کھڑے ہو کر پڑنا	۹۶	○ امام پر عیادہ کی طرف سے حاجت
۱۰۱	○ زحرم ہے کے آداب	۹۶	○ آداب زکوة
۱۰۲	○ پینے کے بعد کی دعا	۹۶	○ حق و باقی
۱۰۲	○ تمہارا دوسری جگہ سے ہوا؟	۹۶	○ دینا، نہ مانگنا نہ ہو
۱۰۲	○ زحرم سے غسل و وضو	۹۶	○ کب طیارہ زکوة دینا بہتر ہے؟
۱۰۲	○ زحرم کی تادیب پر ایک نظر	۹۸	○ بجز مال کا خطاب
۱۰۳	زکوة	۹۸	○ سلطان و حبیب مال
۱۰۳	○ غنت و صحت کا حکم کلام		

۱۱۱	بھرتی المصالح سے مراد	۱۰۳	زنا کی حرمت و مشاعت
۱۱۱	ضرب غیر مبرح سے مراد	۱۰۳	○ لقمی تحریف
۱۱۱	○ کن امور پر تادیب کی جائے؟	۱۰۵	جو مورد تہم زنا میں داخل نہیں
۱۱۲	○ طلاق کا حق	۱۰۵	○ بعض صورتوں کی اہمیت فقہاء کا اختلاف
۱۱۲	○ میراث کا حق	۱۰۶	○ ثبوت زنا کے ذرائع
۱۱۲	○ بیوی کے اخلاقی واجبات	۱۰۶	افراد سے ثبوت اور اس کی شرطیں
۱۱۲	زوجہ (بیوی)	۱۰۶	شہادت و گواہی سے ثبوت
۱۱۲	○ بیوی کے حقوق	۱۰۶	نظام سے مراد
۱۱۳	حسن معاشرت	۱۰۷	زوجہ (مگر)
۱۱۳	○ حق میراث	۱۰۷	بجز کما ہوا جائز نہیں
۱۱۳	زکوٰۃ	۱۰۷	بجز کما ہوا
۱۱۳	زکوٰۃ میں زکوٰۃ	۱۰۷	زکوٰۃ (بدوین)
۱۱۵	ساقی	۱۰۷	زکوٰۃ کی تحریف
۱۱۵	لقوی اصطلاحی معنی	۱۰۷	زکوٰۃ اور منافی
۱۱۵	عامل زکوٰۃ کے اوصاف	۱۰۷	زکوٰۃ کی توبہ مقبول نہیں
۱۱۵	عامل کے ساتھ حسن سلوک	۱۰۷	زکوٰۃ کے مال کا حکم
۱۱۵	زکوٰۃ ادا کرنے والوں کو عاف	۱۰۷	نکار
۱۱۵	سائبہ	۱۰۷	○ زنا پر پہننا - شہید گناہ
۱۱۵	لقوی اصطلاحی معنی	۱۰۸	زین (شہر)
۱۱۵	سائبہ سے مراد	۱۰۸	شہر کے حقوق
۱۱۵	اس رسم شہر کا نہ کاپانی	۱۰۸	اطاعت و فرماں برداری
۱۱۶	سائق	۱۰۸	○ گھڑی گھرائی و حفاظت
۱۱۶	سائق اور سائق	۱۰۸	○ بلا اجازت پارہ نہ جاتا
۱۱۶	مسابقہ کی اجازت	۱۱۰	○ تادیب کا حق اور اس کے حدود
۱۱۶	جن چیزوں میں مسابقہ جائز اور مستحب ہے	۱۱۰	مردانہ - آخری مرحلہ

۱۰	اور کہا مجھ کو	۱۶	دیکھیں جس طرح میں نے شرب
۱۸	سزا	۱۶	وہ نہ ہونے کے لئے چلا شرب
۲۰	نہ لڑی کے آگے سے گزرنے کی ممانعت	۱۷	شراب پکھڑو
۲۰	سزا سے مراد	۱۷	اور یہی شرب
۲۸	سزا پکھڑا کر	۱۷	تیسرے قصے کو غیر شرب و داخل کی جانے
۳۸	نہ لڑی اور سزا کے درمیان قصہ	۱۷	انہم کی اور کی طرف سے ہو
۳۹	نہ کیا تھی سزا ہو سکتی تھی؟	۱۷	نہ یہی شرب
۴۱	سزا کی پہلی	۱۷	نہ عام کی شرب سے استعفاء نہ ہونے کیس ہوتا
۴۲	سزا کی پہلی	۱۸	نہ میان و بحر و بحلی
۴۲	سزا کے لئے کھ کھینچا	۱۸	نہ ملے مسابک شرب
۴۲	سزا کی کھینچ	۱۸	سبب
۴۲	نہ سزا سزا ہفتی کے لئے کافی ہے	۱۸	غریبی تھی
۴۲	کیا آدمی سزا میں نہ رہتا ہے	۱۸	سبب و تمام اس لئے نہیں
۴۳	نہ لڑی کے کچھ آگے سے گزرا ہوا؟	۱۸	نہ اور سزا کی مثال میں گستاخی
۴۳	پھولی سزا کا حکم	۱۸	سبب
۴۳	مراد یہ ہے کہ کھیر کا کھیر	۱۸	نہ لڑی تھی
۴۳	سبب سزا اور سزا سے مراد	۱۸	صلاتی تعریف
۴۳	نہ مشرق و سزا کی اور اہم سزا کی	۱۸	نہ چار سو تھم
۴۳	کچھ سے کچھ شرب	۱۸	سبب مجاز
۴۳	اگر نہ لڑی کی چکا اپنی ہو	۱۹	سبب محض
۴۳	نہ لڑی کے آگے سے گزرنے کی چار سو تھم	۱۹	سبب ہر مٹی صحت
۴۳	گزارے والے کو نہ تھا	۱۹	سبب مشابہہ بہ صحت
۴۳	نہ کچھ کے طرح	۱۹	نہ اور سے طوا و اصول کی رہا ہے
۴۳	نہ کچھ والے سے قس و قس	۱۹	نہ ایک لقمہ کا کھیر
۴۳	تہذیب	۲۰	نہ (اور نہ)
۴۳	تہذیب و اصطلاحی معنی	۲۰	نہ وہ سے مراد
۴۳		۲۰	نہ وہ کا گوشت

۱۲۱	لنگہ کا گل	۴۴	بجودہ (الحکم) نہیں رکھیں
۱۲۲	اگر بجودہ گاہ میں لنگروں میں؟	۴۵	(۱) بجودہ کا طریقہ
۱۲۳	تسبیحات کی تعداد اٹھویں سے کتنا	۴۵	تعبیر سب کئی جائے؟
۱۲۴	اعتقال واجب ہے	۴۵	نسخ
۱۲۵	بجودہ کا حکم	۴۵	نسخ کی مقدار
۱۲۶	دوسرا بجودہ	۴۶	الحکم کئی بار پڑھے؟
۱۲۷	بجودہ کی تلاوت	۴۶	○ بجودہ میں تلاوت دو بار
۱۲۸	بجودہ تلاوت کا حکم	۴۶	○ اعتناء بجودہ
۱۲۹	○ کب واجب ہوتا ہے؟	۴۶	زمین پر پاؤں رکھنا واجب ہے
۱۳۰	مقتدی پر بجودہ تلاوت	۴۶	باتواہر کھینچ کر رکھنا
۱۳۱	اگر کھڑے بجودہ کی تلاوت نہ کریں؟	۴۷	چوٹائی اور ناک
۱۳۲	○ آیات بجودہ	۴۷	اگر رخسار اور چھوٹی زمین پر رکھ دی جائے؟
۱۳۳	بھٹن آیات کی بات اختلاف	۴۷	○ بجودہ کی مستثنیٰ حالت
۱۳۴	○ بجودہ تلاوت کیں لوگوں پر واجب ہے؟	۴۷	اعتناء نہ کر کے اور اٹھانے کی ترتیب
۱۳۵	غیر مکلف کی تلاوت	۴۷	○ اتھو کہاں رکھے؟
۱۳۶	ریل و دیگر رستہ تلاوت کا حکم	۴۷	مردوں کے لئے
۱۳۷	کھڑے بجودہ کا ہے	۴۸	بچوں کی انگلیاں
۱۳۸	گناہی کا غیر نمازی سے بنا	۴۸	مختلف اعتناء کی حالت
۱۳۹	غیر نمازی کا نمازی سے بنا	۴۸	○ بجودہ کبھی جگہ پر کیا جائے؟
۱۴۰	(۱) بجودہ تلاوت کا طریقہ	۴۸	رائی یا عین پر بجودہ
۱۴۱	○ بجودہ کی جگہ کون	۴۸	اٹھل کھڑکھار پر بجودہ
۱۴۲	○ کچھ ضروری احکام	۴۹	بجودہ گناہ نمازی کی جیسے ہوئی ہو
۱۴۳	اگر نماز میں بجودہ نہیں کر پائے؟	۴۹	ازدحام کے ساتھ پر
۱۴۴	آہستہ بجودہ کو چھوڑ کر تلاوت	۴۹	چوٹائی کا اکثر حصہ زمین پر ہو
۱۴۵	آہستہ بجودہ کی کر تلاوت	۴۹	○ کچھ اور ضروری احکام

۱۲۸	عبداسلامی کی جہنمی نسل	۱۲۸	سند ذرا لیں
۱۲۹	دانپہ کے اداکار	۱۲۹	فت اور مظلور میں
۱۳۰	قیادی سے ملاقات	۱۳۰	○ چارہ، چات
۱۳۱	جمہور جماعت اور جنازہ و ج	۱۳۱	○ ادا کام
۱۳۲	آر قیادی چارہ؟	۱۳۲	مؤذریعہ کے معنی ہونے پر لکھیں
۱۳۳	قیادی کو ارمینہ	۱۳۳	○ ادا کے یہاں
۱۳۴	بحریم کو کسی شے سے ادا ہونے؟	۱۳۴	سبذ (بھری)
۱۳۵	حقائق	۱۳۵	مرہہ و شیل: بے شے میری نے بے کا شغل
۱۳۶	باہمی تدارک م ہے	۱۳۶	سند لیں
۱۳۷	نخر (جلد)	۱۳۷	محل سے عرا
۱۳۸	تعلیمی مثنیٰ	۱۳۸	تدارک میں حد تک
۱۳۹	اسلامی تخریف	۱۳۹	○ اس سے پار
۱۴۰	مکرم کی حقیقت ہے	۱۴۰	سبز (آہستہ)
۱۴۱	معجزہ کا نظریہ	۱۴۱	مرکب ادا اور اس سلسلہ میں مشابہت کا خاکہ
۱۴۲	تدارک و راستہ کا فرق	۱۴۲	عمرق (چھری)
۱۴۳	قرآن سے عمر کا جوہر	۱۴۳	تفصیل - تدارک و تربیت میں ہے یہ
۱۴۴	حصہ، شکار پر عمر کا اثر	۱۴۴	○ انسانی تربیت
۱۴۵	حضرت عائشہ پر عمر	۱۴۵	تخلیف تربیت کا خلاصہ
۱۴۶	○ چارہ مرکب دوا	۱۴۶	○ مرقد کی سزا
۱۴۷	اگر عمر کی موت ہو جائے؟	۱۴۷	اسلام سے پہلے جو دہی کی سزا
۱۴۸	بدادگر کی توبہ	۱۴۸	ادارہ جو دہی کرنے کے لئے سزا
۱۴۹	عمری	۱۴۹	پہاں کا نئے کی حد
۱۵۰	عمری مستحب ہے	۱۵۰	○ سزائی تعلیم کا طریقہ
۱۵۱	مستحب وقت	۱۵۱	اگر مجرم چارہ ہو؟
۱۵۲	عمری میں کیا نکتہ ہے؟	۱۵۲	نہایت کم تکلیف کا طریقہ

۱۵۱	دوسرے فقہاء کا خطہ نظر	۱۴۱	چوری گردن میں اٹھ لگاؤ
۱۵۱	پھر کسی طرح شہید کر دے	۱۴۶	نہ سزا کے لئے نہیں
۱۵۱	نہ مال سرزد کا حکم	۱۴۶	نہ سزا دینے سے حقیقی نہیں
۱۵۱	نہ سزا کا مشورہ عداوت میں نہ لے جاتا ہے	۱۴۶	دوسرے نکتہ کے شرعی پر سرزد
۱۵۲	عداوت میں سزا دینا	۱۴۶	نہ سزا دینے سے متعلق نہیں
۱۵۲	نہ جن صورتوں کے ارکان پر عداوت واجب نہیں	۱۴۷	سرزد چیز مال ہے
۱۵۲	نہ سرزد نافذ نہ ہونے کی صورت تحریر	۱۴۷	مال کا ٹکڑا ہو
۱۵۳	سرزد (چانوروں کا فضلہ)	۱۴۷	اس میں کاغذ مقصود ہو
۱۵۳	فضلہ لودہ پر	۱۴۷	دیہاتی ہو
۱۵۳	مٹی (چغ کا ایک ٹل)	۱۴۷	قبضہ درست ہو
۱۵۳	مٹی	۱۴۸	نہ سرزد کا نصب
۱۵۳	مٹی	۱۴۸	موجودہ اداوت میں
۱۵۳	مٹی کی مٹی	۱۴۸	اگر مٹی کا خطہ نظر
۱۵۳	معاذت کی حد	۱۴۸	مال سرزد میں قیمت کا شہید ہو
۱۵۳	نہ حکم	۱۴۸	نہ مال کا مال سے متعلق نہیں
۱۵۳	فقہاء کے نفاذ نظر	۱۴۸	حکیت کی تین صورتیں
۱۵۳	آج کا مناجات	۱۴۸	مال سرزد کا سرزد
۱۵۳	ابن قدامہ کا بیان	۱۴۸	نہ مکان پر سرزد سے متعلق شرط
۱۵۳	سفری زراعت کا حکم	۱۴۸	نہ ثوبت سرزد کے ذرائع
۱۵۳	نہ	۱۴۸	نہ اثبات
۱۵۳	بلا ضرورت سفر	۱۴۸	نہ اقرار
۱۵۳	وہی اور جائز مقامہ کے لئے سفر	۱۴۸	مگر کا اقرار
۱۵۳	نہ سفر سے دوسروں کے حقوق متاثر نہ ہوں	۱۵۰	نہ بین اسباب کی حد سے سرزد سائنس جاتی ہے
۱۵۳	اگر بیوی سفر پر جاتا ہے؟	۱۵۰	شہادت میں مقام
۱۵۱	نہ عداوت کے لئے سفر	۱۵۱	نفاذ میں حد نہ متاثر کے اقرار

۱۵۱	۱۵۱	حصہ دہاوت میں قطع	جمہور کا استدلال	۱۵۱
۱۵۲	۱۵۲	طریقے کے بھی گم ہونے پر	بہ وقت طاقت کے یہاں بھی اجازت ہے	۱۵۲
۱۵۳	۱۵۳	د سڑکے تو ب	شراغ کے نزدیک جمع کے لئے شرمیں	۱۵۳
۱۵۴	۱۵۴	تم سے گم نہیں رہا	د مسافت سفر	۱۵۴
۱۵۵	۱۵۵	ایمر مقرر کر کے	حق دین منقوی رائے	۱۵۵
۱۵۶	۱۵۶	رضعت کرنے کا دھما	مخبرین کا کھانا	۱۵۶
۱۵۷	۱۵۷	سفر کا ہر وقت	اعز و شایعہ نظر	۱۵۷
۱۵۸	۱۵۸	سفر پر ہفتے کا دھما	جمہور کا مشن	۱۵۸
۱۵۹	۱۵۹	جب کسی تباہی میں داخل ہو	اگر ایک قدم سے لئے دور سے ہوں	۱۵۹
۱۶۰	۱۶۰	جب دور میں سفر نہیں آتے	د میں اصل اقامت	۱۶۰
۱۶۱	۱۶۱	افان پر بھی نماز دو گن	اپنی جگہ سے ہزار	۱۶۱
۱۶۲	۱۶۲	تھر میں داخل ہونے کی دعا	سراسر کا کھج	۱۶۲
۱۶۳	۱۶۳	د میں ہونے والوں کا استقبال	د میں قومت	۱۶۳
۱۶۴	۱۶۴	د سڑکے متعلق شخص	د میں جلی کب ختم ہوتا ہے؟	۱۶۴
۱۶۵	۱۶۵	د نماز میں قہر	د میں قومت کب باطل ہوتا ہے؟	۱۶۵
۱۶۶	۱۶۶	اگر نماز کا کھانا	نقارہ کے قوال	۱۶۶
۱۶۷	۱۶۷	قہر واجب ہونے کی باتیں	ر مکتوبی اور دہر دکان	۱۶۷
۱۶۸	۱۶۸	د میں روزہ	کب قہر شروع کرے؟	۱۶۸
۱۶۹	۱۶۹	اگر صبح ہونے کے بعد شروع کرے؟	طویل مدت تک جائیت اومت	۱۶۹
۱۷۰	۱۷۰	روزہ رکھنا بہتر ہے	سیتہ اومت کب ستر ہوگی؟	۱۷۰
۱۷۱	۱۷۱	اگر سفر پر طاقت ہو؟	یو قہر میں کب تک ہو	۱۷۱
۱۷۲	۱۷۲	طاقت کی رائے	سفر میں کھوئی ہوئی نماز کی قضاء	۱۷۲
۱۷۳	۱۷۳	د میں کب سے قہر	آخر وقت کا اصرار ہے	۱۷۳
۱۷۴	۱۷۴	جمہور کا مسلک	مسافر قہر کی اقدار کرے	۱۷۴
۱۷۵	۱۷۵	خبر کا کھانا	اگر قہر میں فرق اقدار کرے؟	۱۷۵

۱۶۹	سُلوٰت (ناموشی)	۱۶۹	علمِ معصیت کا حکم
۱۶۹	بہ ناموشی کلام اور رضا کے حکم میں نہیں؟	۱۶۹	قصر صرف فراخ میں ہے
۱۷۰	بہ ناموشی رضا مندی کے وجہ میں ہے	۱۶۹	سز میں سزوں کا حکم
۱۷۰	سُلوٰح (جھپار)	۱۶۹	سز میں مقدارِ قراءت
۱۷۰	اہلِ فتنہ سے جھپاری کی فروخت	۱۷۰	سُفر
۱۷۰	غیر مسلم طاقتوں سے جھپاری کی تجارت	۱۷۰	سُفر کا کُل درست نہیں
۱۷۰	سُلب	۱۷۰	سُنیہ
۱۷۰	سُلب کے معنی	۱۷۰	سائل سے بدھمی ہوئی کشتی میں نماز
۱۷۰	سُلب انعام ہے یا حق؟	۱۷۰	چلتی ہوئی کشتی میں بیچ کر نماز
۱۷۱	احناف کے خطِ نظر پر شواہد	۱۷۰	استیصال تک کا حکم
۱۷۱	سُلسلہ بول (بادشاہِ شباب آغا)	۱۷۸	جہاز اور بس کا حکم
۱۷۱	سُلطان	۱۷۸	○ حق شفعہ
۱۷۱	سُلم	۱۷۸	سُطُح
۱۷۱	تعریف	۱۷۸	حقیر و دانا و جبار و
۱۷۱	شر و بیت	۱۷۸	دوسرے فقہاء کا خطِ نظر
۱۷۲	○ سلم کے ارکان	۱۷۸	اسکا عمل سے عدت کی تکمیل
۱۷۲	ایجاب و قبول کے الفاظ	۱۷۸	سُکُوت (قدّموشی)
۱۷۲	○ سلم کی تعلقات	۱۷۸	نماز میں تین وقفہ
۱۷۳	○ معاملہ سے متعلق شرط	۱۷۹	سورۃ فاتحہ کے بعد وقت کا متعدد
۱۷۳	○ قیمت سے متعلق شرطیں	۱۷۹	سُکُران (جرائے نشہ)
۱۷۳	○ سامان سے متعلق شرطیں	۱۷۹	نشہ حرام ہے
۱۷۳	○ گن چہ دلی میں سلم جائز ہے؟	۱۷۹	غلاظِ سُکران
۱۷۳	○ ایک اہم شرط	۱۷۹	ان روزہ و احکامات اور وقوف عرفہ
۱۷۳	○ سلم کی شرائط میں فقہاء کا اختلاف رائے	۱۷۹	نوشہ کی حقیقت
۱۷۵	○ ہاتھ اور روئی میں سلم	۱۷۹	سُکُت (رہائے گاہ)

۳۰۰	طلبہ تحریر	۱۹۷	فراء و تقریر
۳۰۱	طلبہ تشکیک	۱۹۷	شعر (بانی)
۳۰۱	○ تشکیک کہ ساقط ہو جاتا ہے؟	۱۹۷	○ ہاں جوڑنے کی ممانعت
۳۰۱	نقد کا اختلاف	۱۹۷	○ ہاں سے حلقہ متحرق انکار
۳۰۱	بزار کی بلاغی فنِ شعر	۱۹۷	سفید بال، اکھاڑنا
۳۰۱	شعر	۱۹۷	نوریت گمان، کٹنا
۳۰۱	شعر (تقریر کی ایک نامور صورت)	۱۹۷	سینہ اور پشت کا پال
۳۰۱	شعر	۱۹۷	ہاں قرعہ افلاحتہ ہے یا سوئے افلاحتہ؟
۳۰۱	اصطلاحی تقریر	۱۹۷	زلف مبارک
۳۰۲	یقین شک سے محروم نہیں ہوتا	۱۹۷	بغل کے ہاں
۳۰۲	حدیث میں اس کا حکم کی اصل	۱۹۸	شعر
۳۰۲	○ اور وہ میں شک	۱۹۸	شعر گوئی کا حکم
۳۰۲	○ نماز میں شک	۱۹۸	لباسیت پسند کے عروں کی عیب
۳۰۳	○ نماز میں شک	۱۹۸	اشعار میں استعارے و تشبیہات
۳۰۳	○ طلاق میں شک	۱۹۹	شعار (ایک خاص طریقہ طالع)
۳۰۳	شعر	۱۹۹	شعار کا لغوی معنی
۳۰۳	شعر	۱۹۹	طالع طالع سے مراد
۳۰۳	اسلام میں مشورہ کی اہمیت	۱۹۹	طالع طالع کی بابت فقہاء کا اختلاف
۳۰۳	کئی امور میں مشورہ کیا جائے؟	۱۹۹	طالع
۳۰۳	کئی لوگوں سے مشورہ لیا جائے؟	۱۹۹	لغوی معنی
۳۰۵	○ زنا سے شرعی ایام پر مبنی اسلامی حکومت کے قیام کی صورت	۱۹۹	اصطلاحی معنی
۳۰۵	شہادت	۱۹۹	○ تشکیک کے اسباب
۳۰۵	لغوی اصطلاحی معنی	۲۰۰	○ چار اہم شرطیں
۳۰۶	○ تحمل شہادت اور اس کی شرطیں	۲۰۰	○ طلبہ تشکیک کا طریقہ
۳۰۶	تین امور میں شہادت کی بناء پر گواہی	۲۰۰	طلبہ مشاہدہ

۲۱۸	بچے کسی کا مال تلف کر دیں	۲۱۷	صدقۃ الفطر اور قربانی
۲۱۸	بچوں کی سرزنش	۲۱۷	بانی اور اقارب کا نفقہ
۲۱۸	صحبت کی وجہ سے حرمت مصابرت	۲۱۷	عبادت کا ثواب
۲۱۸	بچوں سے ناجائز کارکناب کرایا جائے	۲۱۷	عند عبادت فعل
۲۱۸	○ بچوں پر جنازہ کی دعاء	۲۱۷	مہابی احرام فعل
۲۱۹	صحابی	۲۱۷	لہاز میں تہنید
۲۱۹	لغوی معنی	۲۱۷	امامت
۲۱۹	صحابی کسے کہتے ہیں؟	۲۱۷	بچہ سے آیت تہدہ سنے
۲۱۹	احمد عیاشی کا حکم	۲۱۷	نفس و شور میں آئے
۲۱۹	○ صحابیت کا ثبوت	۲۱۷	ان ان دینے کا حکم
۲۱۹	قواتر کے ذریعہ	۲۱۷	حدود و قصاص
۲۱۹	شہرت کے ذریعہ	۲۱۷	والایت اور شہادت و قضاء
۲۱۹	معروف صحابی کی اطلاع	۲۱۷	بچہ کا ستولی اور وہی بننا
۲۱۹	عادل و معتبر شخص کا دعویٰ	۲۱۷	بلا و مشورہ قرآن مجید چھوٹا
۲۱۹	۱۰ احاد کے بعد لغوی صحابیت	۲۱۷	عدت کے حکام
۲۲۰	○ تمام صحابہ عادل ہیں	۲۱۷	روایت و خبر
۲۲۰	○ صحابہ میں مراتب	۲۱۸	بچہ کا طلاق
۲۲۰	○ روایت کے اعتبار سے درجات	۲۱۸	کان چھیدا
۲۲۰	ملک بن حدیث	۲۱۸	غیر حرم کے ساتھ بچیوں کا سر
۲۲۰	○ فقہ کے اعتبار سے درجات	۲۱۸	بچہ کی اہلک
۲۲۱	○ صحابہ کے بارے میں احتیاط	۲۱۸	معاملات میں وکالت
۲۲۱	صحابہ کے ساتھ گستاخی کرنے والے کا حکم	۲۱۸	بچوں کا ذبیحہ
۲۲۲	صدقہ	۲۱۸	غیر حرم عورتوں کو دیکھنا
۲۲۲	صدقہ کا لغوی معنی	۲۱۸	نا بالغ کی طلاق اور قسم
۲۲۲	اصطلاحی معنی	۲۱۸	کسی معاملہ کو قبول کرنا

۲۲۷	در صدقات واجہ	۲۲۷	در صلح کی شرائط
۲۲۷	در صدقات باطلہ	۲۲۷	در انکار کان
۲۲۷	بہن کے لئے صدقہ فدیہ و عیسیٰ	۲۲۷	در صلح کی شرطیں
۲۲۷	صدقہ سے آداب	۲۲۷	در بدل صلح سے متعلق شرطیں
۲۲۷	سرف (شمن کا شمن سے چارل)	۲۲۷	در حق سے متعلق شرطیں
۲۲۷	غوی مٹی	۲۲۷	در اقرار کے ساتھ صلح
۲۲۷	مصلحتی تریف	۲۲۷	در انکار کے ساتھ صلح
۲۲۷	در امر سے نہ کی شرطیں	۲۲۷	در سوت کے ساتھ صلح
۲۲۷	در ہمیں میں چند	۲۲۷	در صلح کے اثرات و نتائج
۲۲۷	در مقدار میں برابری	۲۲۷	در صلح کے احکام
۲۲۷	در خیابان شرکات و نام نہ	۲۲۷	در جہنم و جہنم میں صلح کا حکم
۲۲۷	در غیر شرکات و نام نہ	۲۲۷	در صلح میں شرطیں
۲۲۷	در کرنسی کا کرنسی اور صلح کا حکم	۲۲۷	صلوٰۃ
۲۲۷	در کرنسی کا سونے چاندی سے تبادلہ	۲۲۷	غوی مٹی
۲۲۷	در کرنسی کا سونے چاندی سے تبادلہ	۲۲۷	جہنم
۲۲۷	در ایک ملک کی کرنسی اور صلح کا حکم	۲۲۷	اسلام میں نماز کی اہمیت
۲۲۷	در کرنسی سے دوسرے ملک کی کرنسی کے بدلے	۲۲۷	در نماز و نماز کا ثبوت
۲۲۷	خطبہ (پہلے کی لک)	۲۲۷	در اہمیت نماز
۲۲۷	نہا ضرورت ہائے نماز	۲۲۷	در جائز و حلال
۲۲۷	مطہ (نہا و نماز)	۲۲۷	در نماز
۲۲۷	تقریب حدود و حکم	۲۲۷	در صاف سے مراد
۲۲۷	مختار (نہا سے خالی ہوا)	۲۲۷	در تہم
۲۲۷	حدود سے اقرار سے شرط ہے	۲۲۷	در اصل کی مصلحت کرنے کی وجہ
۲۲۷	مصلح	۲۲۷	در امر
۲۲۷	غوی مٹی	۲۲۷	در مصلح
۲۲۷	نہا کی مصلحت میں		

۱۰۶	ز نحر امت قراءت	۲۳۶	فصلی سے مراد
۱۰۷	ز نحر امت	۲۳۷	ز عطاء
۱۰۸	دوسری نکتہ میں ز نحر امت قراءت	۲۳۷	ز مستحب اذیت
۱۰۹	خلاف ترتیب قراءت	۲۳۸	ز حجر
۱۱۰	ز امام کے پیچھے قراءت	۲۳۸	ز ظہر
۱۱۱	عشرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت	۲۳۸	ز عصر
۱۱۲	عشرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت	۲۳۸	ز مغرب
۱۱۳	عشرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک اور روایت	۲۳۹	ز عشاء
۱۱۴	عشرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت	۲۳۹	ز نکر و اوقات
۱۱۵	مکان کے آقا سے آج	۲۳۹	نہیں اوقات غروب
۱۱۶	انہ اور عشاء ملک	۲۳۹	نہیں کے لئے ذکر و اوقات
۱۱۷	ز نحر و عصر	۲۳۹	ز اکابر عشاء
۱۱۸	جن نماز میں عشاء قراءت ہے	۲۴۰	ز قیام
۱۱۹	جن صورتوں میں قرأت ہے	۲۴۰	نہیں نماز میں پھر نذر ہے کا حکم
۱۲۰	نہیں و کا حکم	۲۴۰	ز قرأت
۱۲۱	ز قیام و غیرہ	۲۴۰	قرأت سے مراد
۱۲۲	قرآن مجید کے قیام کی حقیقت	۲۴۱	ز مقدار ایش
۱۲۳	ز واجب سے قراءت	۲۴۱	نہیں چھوٹی آیتوں سے مراد
۱۲۴	اجہات کو حکم	۲۴۱	قرآن کی طویل آیتیں
۱۲۵	ز نماز و نفیس	۲۴۱	ایک ہی آیت یا کئی
۱۲۶	نماز میں متوں کا حکم	۲۴۱	ز مقدار واجب
۱۲۷	ز نماز میں	۲۴۱	ز متون قرأت
۱۲۸	تھک جانے کا حکم	۲۴۱	بلوں متون اور اعداد شمار سے مراد
۱۲۹	انہوں کی تکلیف	۲۴۱	آیات کی مقدار
۱۳۰	رفیقہ کی کسی موقع پر ہے	۲۴۱	کب کب حکم ہوگا اور کب سے نہ ہوگا

۴۶۸	○ نماز چاشت	۴۶۸	قبلہ سے احوال
۴۶۹	○ نماز عصر	۴۶۸	مذکورہ کا ذکر اور ہو جائے
۴۶۹	○ صلاة الاربعین	۴۶۹	نماز فجر میں سورۃ نکاح پڑھنے
۴۶۹	○ صلاة الاول	۴۶۹	انیم پر مقلدی کی سبقت
۴۷۰	○ نماز شراق	۴۶۹	مرد و عورت کا برابر میں کھڑا ہونا
۴۷۰	محمد شین اور صفیہ کا اختلاف	۴۶۹	○ نماز کی کمرہات
۴۷۱	نماز توبہ	۴۷۰	کمرہات نماز سے مراد
۴۷۱	○ صلاة التیمم	۴۷۰	کمرہات کے ارتکاب کا حکم
۴۷۱	صلوۃ التیمم کی ایک باتور و نہ	۴۷۰	ترک واجب اور ترک مستحب کا حکم
۴۷۱	○ غسل میں فضل طہارت چار رکعت ہے یا دو رکعت؟	۴۷۰	پہلا امر کمرہات
۴۷۲	کسٹھ سے دو رکعت غسل ہے یا صحیح قوم؟	۴۷۲	○ فوت شدہ نمازوں کی تعداد
۴۷۴	صیغہ	۴۷۴	ترک نماز کا حکم
۴۷۴	○ صیغہ (۱)	۴۷۴	ہول اللہ علی اللہ علیہ السلام کامل
۴۷۴	جیسا کہ ان کا عقیدہ و نگارہ	۴۷۴	جب ترسبہ واجب لکھا
۴۷۴	تیمم (بیت)	۴۷۴	○ فوت شدہ نماز میں کس طرح ادا کی جائیں؟
۴۷۴	طریقہ وضو و تیمم	۴۷۴	○ فوت شدہ نمازوں کا تہذیب
۴۷۴	اگر مسلمان کی صورت پر توبہ کی جائے؟	۴۷۴	○ غسل نماز میں
۴۷۴	غیر مسلموں کی صورتوں	۴۷۴	○ سنن مؤکدہ
۴۷۴	نماز کی حالت میں بیب میں صورتی	۴۷۵	○ نہ پاؤں کو کہ دست
۴۷۴	غلاف (تھان)	۴۷۵	○ سنن غیر مؤکدہ
۴۷۴	اولیٰ کپڑوں کا استعمال	۴۷۵	عشاء سے پہلے کی چار رکعت
۴۷۴	ادنیٰ کی ترچہ و قرد و عت	۴۷۶	○ مسند فجر سے متعلق ایک ہم سنہ
۴۷۵	سنام (روزہ)	۴۷۶	○ منوں کی قدم
۴۷۵	اسلام میں روزہ کی اہمیت	۴۷۶	اگر عمر سے پہلے کی مسند نہ پڑھے؟
۴۷۵	○ روزہ کا مشہد	۴۷۶	○ نماز جمعہ سے پہلے اور جمعہ کی سنن

۱۸۲	۱۸۶	۱) صوم - ختم و اصلاح میں	۱) جن صورتوں میں روزہ نہیں پڑتا
۱۸۳	۱۸۶	۲) روزہ کی قسمیں	۲) بخشش کا حکم
۱۸۴	۱۸۶	۳) فرض عین اور غیر عین	۳) مسجد کا بیڑہ کیل نہیں
۱۸۵	۱۸۶	۴) واجب عین اور غیر عین	۴) روزہ کی کمزوریات
۱۸۶	۱۸۶	۵) روزہ سے متعلق شرائع	۵) مکاری ضروری احکام
۱۸۷	۱۸۶	۶) نیت	۶) وقت کے بارے میں غلطی
۱۸۸	۱۸۷	۷) کن روزوں میں نصف نہار تک نیت کی گنجائش ہے؟	۷) افطار - آداب و احکام
۱۸۹	۱۸۷	۸) جن میں عاتق کی نیت ضروری ہے	۸) افطار کے ضمنی تقاضات
۱۹۰	۱۸۸	۹) لیکن اللہ سے پاک ہو؟	۹) افطار کی نعمت
۱۹۱	۱۸۸	۱۰) روزہ اور نہایت	۱۰) روزہ کے آداب
۱۹۲	۱۸۸	۱۱) روزہ اور رمضان کی اہمیت اور اس کی شریعت	۱۱) واجب روزے
۱۹۳	۱۸۸	۱۲) روزہ کی نیت واجب ہے؟	۱۲) کفارات کے روزے
۱۹۴	۱۸۸	۱۳) روزہ کی وجہ سے روزہ توڑنے کی اجازت	۱۳) نفل روزہ شروع کرنے کے بعد
۱۹۵	۱۸۸	۱۴) روزہ اور کھانا پینا	۱۴) نذر کا روزہ
۱۹۶	۱۸۸	۱۵) روزہ اور عذائے کرم	۱۵) واجب روزہ میں نیت کا وقت
۱۹۷	۱۸۹	۱۶) روزہ پانے والی گورت کا حکم	۱۶) مسنون روزہ
۱۹۸	۱۸۹	۱۷) روزہ کی نیت کا حکم	۱۷) عام فاشیہ
۱۹۹	۱۸۹	۱۸) روزہ رکھنے والے کو کفر سے ہٹانے کا حکم	۱۸) مستحب روزے
۲۰۰	۱۸۹	۱۹) روزہ شدہ روزوں کی تعداد	۱۹) ہم کرڈ
۲۰۱	۱۸۹	۲۰) روزہ کی وجہ سے نذر واجب نہیں	۲۰) سوال کے چھ روزے
۲۰۲	۱۸۹	۲۱) روزہ کی مقدار	۲۱) حیرت کے روزے
۲۰۳	۱۹۰	۲۲) روزہ کی مقدار واجب آتا ہے؟	۲۲) ماہ میں تین دن
۲۰۴	۱۹۰	۲۳) روزہ کی مقدار اور روزہ کی نیت کا حکم	۲۳) موسم انار کی
۲۰۵	۱۹۰	۲۴) روزہ کی مقدار اور روزہ کی نیت کا حکم	۲۴) عذر روزہ کی وجہ سے روزہ نہیں پڑتا
۲۰۶	۱۹۱	۲۵) روزہ کی مقدار اور روزہ کی نیت کا حکم	۲۵) جن دنوں روزہ رکھنا ضروری ہے
۲۰۷	۱۹۱	۲۶) روزہ کی مقدار اور روزہ کی نیت کا حکم	۲۶) جن دنوں روزہ رکھنا ضروری ہے

- ۲۰۱ (۱) مہم ہوم
- ۲۰۱ (۲) مہم مہار
- ۲۰۱ (۳) مہم وزیر ہائے رعایت
- ۲۰۱ (۴) مہم لوگوں کے لئے روزوار سے مشابہت واجب ہے؟
- ۲۰۲ **مہم** (۱) مسرہائے دشت وادی
- ۲۰۲ مسرہائے دشت وادی کے لئے وصیت
- ۲۰۲ مسرہائے دشت کے اسباب
- ۲۰۲ **ضمیمہ** (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)
- ۲۰۲ (۱) مہم مہار
- ۲۰۲ (۲) مہم مہار
- ۲۰۲ (۳) مہم مہار
- ۲۰۲ (۴) مہم مہار
- ۲۰۲ (۵) مہم مہار
- ۲۰۲ (۶) مہم مہار
- ۲۰۲ (۷) مہم مہار
- ۲۰۲ (۸) مہم مہار
- ۲۰۲ (۹) مہم مہار
- ۲۰۲ (۱۰) مہم مہار
- ۲۰۲ (۱۱) مہم مہار
- ۲۰۲ (۱۲) مہم مہار
- ۲۰۲ (۱۳) مہم مہار
- ۲۰۲ (۱۴) مہم مہار
- ۲۰۲ (۱۵) مہم مہار
- ۲۰۲ (۱۶) مہم مہار
- ۲۰۲ (۱۷) مہم مہار
- ۲۰۲ (۱۸) مہم مہار
- ۲۰۲ (۱۹) مہم مہار
- ۲۰۲ (۲۰) مہم مہار
- ۲۰۲ (۲۱) مہم مہار
- ۲۰۲ (۲۲) مہم مہار
- ۲۰۲ (۲۳) مہم مہار
- ۲۰۲ (۲۴) مہم مہار
- ۲۰۲ (۲۵) مہم مہار
- ۲۰۲ (۲۶) مہم مہار
- ۲۰۲ (۲۷) مہم مہار
- ۲۰۲ (۲۸) مہم مہار
- ۲۰۲ (۲۹) مہم مہار
- ۲۰۲ (۳۰) مہم مہار
- ۲۰۲ (۳۱) مہم مہار
- ۲۰۲ (۳۲) مہم مہار
- ۲۰۲ (۳۳) مہم مہار
- ۲۰۲ (۳۴) مہم مہار
- ۲۰۲ (۳۵) مہم مہار
- ۲۰۲ (۳۶) مہم مہار
- ۲۰۲ (۳۷) مہم مہار
- ۲۰۲ (۳۸) مہم مہار
- ۲۰۲ (۳۹) مہم مہار
- ۲۰۲ (۴۰) مہم مہار
- ۲۰۲ (۴۱) مہم مہار
- ۲۰۲ (۴۲) مہم مہار
- ۲۰۲ (۴۳) مہم مہار
- ۲۰۲ (۴۴) مہم مہار
- ۲۰۲ (۴۵) مہم مہار
- ۲۰۲ (۴۶) مہم مہار
- ۲۰۲ (۴۷) مہم مہار
- ۲۰۲ (۴۸) مہم مہار
- ۲۰۲ (۴۹) مہم مہار
- ۲۰۲ (۵۰) مہم مہار
- ۲۰۲ (۵۱) مہم مہار
- ۲۰۲ (۵۲) مہم مہار
- ۲۰۲ (۵۳) مہم مہار
- ۲۰۲ (۵۴) مہم مہار
- ۲۰۲ (۵۵) مہم مہار
- ۲۰۲ (۵۶) مہم مہار
- ۲۰۲ (۵۷) مہم مہار
- ۲۰۲ (۵۸) مہم مہار
- ۲۰۲ (۵۹) مہم مہار
- ۲۰۲ (۶۰) مہم مہار
- ۲۰۲ (۶۱) مہم مہار
- ۲۰۲ (۶۲) مہم مہار
- ۲۰۲ (۶۳) مہم مہار
- ۲۰۲ (۶۴) مہم مہار
- ۲۰۲ (۶۵) مہم مہار
- ۲۰۲ (۶۶) مہم مہار
- ۲۰۲ (۶۷) مہم مہار
- ۲۰۲ (۶۸) مہم مہار
- ۲۰۲ (۶۹) مہم مہار
- ۲۰۲ (۷۰) مہم مہار
- ۲۰۲ (۷۱) مہم مہار
- ۲۰۲ (۷۲) مہم مہار
- ۲۰۲ (۷۳) مہم مہار
- ۲۰۲ (۷۴) مہم مہار
- ۲۰۲ (۷۵) مہم مہار
- ۲۰۲ (۷۶) مہم مہار
- ۲۰۲ (۷۷) مہم مہار
- ۲۰۲ (۷۸) مہم مہار
- ۲۰۲ (۷۹) مہم مہار
- ۲۰۲ (۸۰) مہم مہار
- ۲۰۲ (۸۱) مہم مہار
- ۲۰۲ (۸۲) مہم مہار
- ۲۰۲ (۸۳) مہم مہار
- ۲۰۲ (۸۴) مہم مہار
- ۲۰۲ (۸۵) مہم مہار
- ۲۰۲ (۸۶) مہم مہار
- ۲۰۲ (۸۷) مہم مہار
- ۲۰۲ (۸۸) مہم مہار
- ۲۰۲ (۸۹) مہم مہار
- ۲۰۲ (۹۰) مہم مہار
- ۲۰۲ (۹۱) مہم مہار
- ۲۰۲ (۹۲) مہم مہار
- ۲۰۲ (۹۳) مہم مہار
- ۲۰۲ (۹۴) مہم مہار
- ۲۰۲ (۹۵) مہم مہار
- ۲۰۲ (۹۶) مہم مہار
- ۲۰۲ (۹۷) مہم مہار
- ۲۰۲ (۹۸) مہم مہار
- ۲۰۲ (۹۹) مہم مہار
- ۲۰۲ (۱۰۰) مہم مہار

۳۳۳	(۱) طلاق بائن	۳۳۱	حجرت کے بعض اعضاء کی طرف طلاق کی نسبت
۳۳۴	کئی صورتوں میں طلاق بائن اقرار ہوتی ہے؟	۳۳۱	(۲) غلط طلاق
۳۳۵	(۲) طلاق مغلطہ	۳۳۱	صرف دل میں طلاق کا اثر ہی پیدا ہوتا ہے؟
۳۳۵	ایکے کلمے کی تین طلاقیں	۳۳۱	صرف اٹھانا
۳۳۵	آیت قرآنی	۳۳۱	طلاق کا غلط کلمہ
۳۳۵	اعادہ نہ کرنا کی ضرورت	۳۳۱	صرف اٹھانا کا حکم
۳۳۶	تم بھائی	۳۳۱	غلط اٹھانے سے طلاق
۳۳۷	بعض باتیں کئے تو ان	۳۳۲	(۱) کرہ کی تین صورتیں
۳۳۷	تو نہ تھیں	۳۳۲	طلاق کی تین باتیں
۳۳۸	جھپٹائی نہیں ملو گی جب کا فیصلہ	۳۳۲	کتابت یا "چھ" صرف
۳۳۸	(۱) طلاق کا طریق	۳۳۲	قرآن فطری اور "جو ب" کا حکم
۳۳۹	(۱) طلاق حسن	۳۳۲	اٹھانا کتابت سے طلاق کا حکم
۳۳۹	(۱) طلاق حسن	۳۳۳	(۱) اٹھانا اور غلط طلاق کی باتیں
۳۳۹	(۱) طلاق بدعتی	۳۳۳	(۱) تحریر سے طلاق
۳۳۹	(۱) طلاق بائن اور بدعتی یا کئی؟	۳۳۳	کتابت مستحب
۳۳۹	(۱) متکرر ضروری مسائل	۳۳۳	تو بہت غیر مستحب
۳۴۰	طلاق میں استیفاء	۳۳۳	تو بہت ضروری
۳۴۰	طلاق کے بعد ایک ماہ	۳۳۳	کتابت غیر ضروری
۳۴۰	ہر گز نہ کہنے سے بعد طلاق	۳۳۳	(۱) اٹھانا سے طلاق
۳۴۰	بھرتے کے دوران طلاق	۳۳۳	طلاق کا میل
۳۴۰	طلاق صریح کی حد میں لکھ صرف سے طلاق	۳۳۳	طلاق کلمہ
۳۴۰	طلاق بائن کی حد میں خط صرف سے طلاق	۳۳۳	طلاق شرعاً
۳۴۰	طلاق بائن کی حد میں خط کتابت سے طلاق	۳۳۳	طلاق مغلطہ
۳۴۰		۳۳۳	(۱) طلاق بائن

۳۵۲	(فشیہ)	۳۵۰	لیا ت
۳۵۲	خوشیہ رسول اللہ ﷺ کی پسندیدہ تھی	۳۵۰	لکڑی داسطوائی سنی
۳۵۲	روزہ کی حالت میں خوشیہ کا استعمال	۳۵۰	○ تمہارے کیا ہیں
۳۵۲	روزہ دار کے لئے خوشیہ کی دھونی	۳۵۱	○ کہنا چاہئے؟
۳۵۲	حالت احرام میں خوشیہ کا؟	۳۵۱	پاک کرنے کے ذرائع
۳۵۲	(طیخ)	۳۵۱	پانی
۳۵۲	دندہ ویم کیوں کا حکم	۳۵۱	سینا کی جڑی
۳۵۲	کوکھال ہے یا حرام؟	۳۵۱	ملی
۳۵۲	حرام پرندوں کا حکم	۳۵۱	○ سکا (پھنسا)
۳۵۲	(مٹی)	۳۵۱	○ (کمرہ)
۳۵۲	تیر کوئی سے لپکا	۳۵۱	رگڑا
۳۵۲	مٹی کھائے کا حکم	۳۵۱	شکستہ ہوتا
۳۵۵	(دورہ پلانے والی عورت)	۳۵۱	جانا
۳۵۵	دورہ پلانے پر اجرت کا معاملہ	۳۵۱	تو بی بی حبیبتہ
۳۵۵	کیا اجرت کی تعیین ضروری ہے؟	۳۵۱	داعیات
۳۵۵	(طیخ)	۳۵۱	دع
۳۵۵	اس لفظ کا اعراب	۳۵۱	پانی کا لٹا
۳۵۵	دعائے کائنات کی ہدایت	۳۵۱	تعمیم
۳۵۵	دعائے کائنات کی مدت	۳۵۲	تعمیم کے کیا لوازمات ہیں
۳۵۵	دعائے کس طرح کا تھا؟	۳۵۲	
۳۵۵	دیکھا ہوا باب	۳۵۲	لکڑی داسطوائی سنی
۳۵۶	(حق کی دقتیابی)	۳۵۲	طہر کی کم سے کم مدت
۳۵۶	اگر کوئی دعا پڑھ جائے؟	۳۵۲	لڑا سے لڑا نہ ہو
۳۵۶	اگر اس کی غرض ہوتی ہے؟	۳۵۲	میل سے طہارت کی طہارت

۳۵۸	ایک ہی مجلس میں متعدد بار گناہ کیا کر کے؟	۳۵۹	غلاف جہاں مال کا حکم
۳۵۹	تلف جملوں میں کیے؟	۳۶۰	موجودہ حالات میں نظام مرثا کی رائے
۳۶۰	روزانہ شغل	۳۶۱	غیر بار
۳۶۱	مسکین کو کھانے کی تین صورتیں	۳۶۲	زنا جہالت کی ایک بے جا رسم
۳۶۰	اگر کھانا کھانے کے درمیان صبر کر لے؟	۳۶۱	گناہ کی حقیقت
۳۶۰	اگر ادا تکی گناہ سے پہلے صبر کر لے؟	۳۶۱	○ گناہ وقت گناہ
۳۶۰	یاد کی محنت متنازعہ سے دور کے	۳۶۲	○ شوہر سے متعلق شرطیں
۳۶۰	اگر شوہر پر گناہ کا رد کر دے؟	۳۶۲	○ بیوی سے متعلق شرطیں
۳۶۱	جاذبہ	۳۶۲	اگر موت مرد سے گناہ کرے؟
۳۶۱	الغویٰ مہنی	۳۶۲	مطلق رہنے سے گناہ
۳۶۱	اسلامی تفریق	۳۶۲	○ جس شخص سے تنبیہ کی جائے
۳۶۱	خاریت	۳۶۲	مرا سے تنبیہ
۳۶۱	گناہ کا فائدہ اور اس سبب سے اہل نیت کے اقوال	۳۶۲	○ تغیر واقعات
۳۶۱	اسلامی تفریق	۳۶۲	مرتجعات
۳۶۱	○ شرابیت	۳۶۲	گناہ واقعات
۳۶۲	○ ارکان	۳۶۲	مرتجعات کا کیا فائدہ حکم
۳۶۲	○ شرطیں	۳۶۲	توبہ و شادی سے
۳۶۲	عارضہ دہندہ کے لئے شرط	۳۶۲	○ تلف انواع اور ان کا حکم
۳۶۲	عارضہ پالنے والے کے لئے شرط	۳۶۲	غیر شرع گناہ
۳۶۲	اشیاء عاریتہ	۳۶۲	شرعاً گناہ
۳۶۲	○ عذر	۳۶۲	داغی گناہ
۳۶۲	عارضہ تیرہ سو گناہ تک نفع اٹھا سکتا ہے؟	۳۶۲	محرم و زانیہ کے لئے گناہ
۳۶۲	مطلق عاریتہ کا حکم	۳۶۲	○ گناہات
۳۶۲	شرعاً عاریتہ کا حکم	۳۶۲	اگر ایک سے زیادہ بیویوں سے گناہ کیا ہو؟

۲۷۷	بچے اور بچہ بچہ کا قریبی شریک نہیں	۲۶۳	○ عاریت — غیر لازم معاملہ
۲۷۸	○ کسی صورت میں حاضر نہ ہوتے جب ہوگی	۲۶۴	اگر مالکان عاریتہ نہ بنیں تو چاہئے
۲۷۹	عام	۲۶۵	اگر عاریتہ ہوئے پر ضمانت دینے کی شرط لگاؤ تو ہو
۲۸۰	قانونی	۲۶۶	عاجز
۲۸۱	اسلامی قوانین	۲۶۷	وجہ تسمیہ
۲۸۲	وفاق نامہ	۲۶۸	ماثر کے اوصاف
۲۸۳	○ قصص کے واقع	۲۶۹	○ محض بنی اصول کے احکام
۲۸۴	رہن نگار	۲۷۰	مسائل قاری سے مراد
۲۸۵	خود نوشتہ نامہ	۲۷۱	غیر مسلم تہذیب کے سے عہد
۲۸۶	سنت کے ذریعہ سنت کی تفصیل	۲۷۲	غیر ملکی تاجروں کا حکم
۲۸۷	سنت کے ذریعہ قرآن کی تفصیل	۲۷۳	ترجہ غریب ہو جانے والی مال کی سے بھرتے؟
۲۸۸	اسلام کے ذریعہ تفصیل	۲۷۴	عاجز اور (درجہ حرارت)
۲۸۹	سنت کے ذریعہ اولیٰ سے تفصیل	۲۷۵	عاجز اور اسے مراد
۲۹۰	عاجز (سنت کے ذریعہ)	۲۷۶	ماثر — ایک غیر اسلامی شخص
۲۹۱	سنت کے ذریعہ کئے گئے ہیں کام و ادب	۲۷۷	○ اس کے ذریعہ پھر بھی ان کے ادب
۲۹۲	عاجز (سنت کے ذریعہ)	۲۷۸	○ مرید لگائے کی روایت
۲۹۳	○ اگر مال کو فروخت کیا ہو جائے؟	۲۷۹	عاجز
۲۹۴	○ اگر فروخت کیا ہو جائے مال کی پختہ	۲۸۰	ماثر سے مراد
۲۹۵	عاجز	۲۸۱	ماثر و عہدہ میں شریک نہ ہونے کی صورت
۲۹۶	عاجز	۲۸۲	○ عاجز پر واجب ہونے والی صفات
۲۹۷	عاجز (درجہ حرارت)	۲۸۳	○ عاجز کن ہیں؟
۲۹۸	موقوفہ اور محض انفرادی	۲۸۴	اہل دین
۲۹۹	اہل بیت کے حقوق سے معذور کا سہ	۲۸۵	اہل شہادت
۳۰۰	عاجز (درجہ حرارت)	۲۸۶	غیر مسلموں کے حق میں
۳۰۱	درجہ حرارت کی پختہ		

۳۸۸	دعا میں سوانح مغل خانہ	۳۸۳	عزلہ عام
۳۸۹	عزم	۳۸۳	عزلہ خاص
۳۸۹	نقوی و صدیقی علی	۳۸۳	ذی طویل و مقبول ہونے کے اعتبار سے قسمیں
۳۸۹	امداد کے پانچ درجات اور ان کے نظام	۳۸۳	عرف محکم
۳۹۰	عزیمت (اصول انوک ایک اصطلاح)	۳۸۳	عرف ذمہ
۳۹۰	نقوی علی	۳۸۳	ذی عرف کے معنی ہونے کی الجیر
۳۹۰	شریعت کی اصطلاحات میں	۳۸۳	ذی عرفہ ظنی، ظنی کا اعتبار
۳۹۰	غضب کل (زبانہ جنتی)	۳۸۳	ذی عرفہ ظنی سے کوسمیں غصہیں پڑھاتی ہیں
۳۹۰	جانوروں کی جنتی کرنے کی اہلیت و ہر کا حکم	۳۸۳	ذی عرفہ عام و عام
۳۹۰	جوانی، اندلی، مادہ تولید کی نریہ و طریقت	۳۸۵	عرف کے معنی ہونے کی شرطیں
۳۹۰	غسل (نہد)	۳۸۵	عرف - ایک اصطلاح
۳۹۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پندرہ نماز	۳۸۶	غزہ
۳۹۱	شہر شہر شہر	۳۸۶	جہات کی، جہاد
۳۹۱	ذی زکوا	۳۸۶	آفتاب روز
۳۹۱	عشر	۳۸۶	غزق (نہد)
۳۹۲	عشر کا عرب	۳۸۶	پسے کا حکم
۳۹۲	ذی زکوا و عشر کا فرق	۳۸۶	ایمانتہ ساری اہم کتب بحث
۳۹۲	ذی زکوا اور عشر کا فرق ہے؟	۳۸۶	غزلیان (زبانہ)
۳۹۳	ذی عشر کا حساب	۳۸۶	اسلام میں حرپوش کی اہلیت
۳۹۳	ذی عشر کی زمینیں	۳۸۶	حس مالوں میں جہاد کی
۳۹۳	خرابی زمینیں	۳۸۶	غزلیہ سحر
۳۹۳	ذی بدوستان کی دواضی کا حکم	۳۸۶	بجہاد، بجہاد کی حالت میں نماز
۳۹۵	مولانا محمد عبدالعزیز رحمانی کا خط و نظر	۳۸۹	غوا
۳۹۶	اس کے علاوہ دیگر دواضی	۳۸۹	غزل (صورت - صحبت کی ایک خاص صورت)
۳۹۶	ذی عشر کی نقد	۳۸۹	غزل کا حکم

۴۱۳	سُئِنَ: آداب	۴۱۰	راکس دن جیت کرے
۴۱۵	(۱) احد و دیگر بات سے بڑا اثر ہو کر رہتا	۴۱۰	نہ جیت کر رہت
۴۱۵	غریبی (ہر ایک خاص غریب)	۴۱۱	نہ متعلق احکام
۴۱۵	مالی حکم	۴۱۱	بلط
۴۱۵	فہم و اسلم سے قاطع نظر	۴۱۱	غوی سنی
۴۱۵	علی	۴۱۱	اصطلاحی تعریف
۴۱۵	علی کی حقیقت	۴۱۱	حد و حکمت کا فرق
۴۱۵	علی علیہ السلام	۴۱۲	علم
۴۱۶	نہ از میں غم نہ کثیر	۴۱۲	نکھ کی مضامین
۴۱۶	علی کثیر سے مراد	۴۱۲	اصطلاح شرعی میں
۴۱۶	علی نے سند میں مجلس تفسیری تو ہے	۴۱۲	احکام شرعیہ میں بھی بیت
۴۱۶	یہ وہ پانچ وقت کا کام ہے	۴۱۲	مباحثہ
۴۱۶	دوسروں کے لئے ناشی و لذت و ہوا ہے	۴۱۲	فہم کے سلسلہ میں اسوۂ نبوی
۴۱۷	عسی (اعطاء ہوا)	۴۱۲	و امور پر جس
۴۱۷	عرب	۴۱۳	عمرہ
۴۱۷	شراب پالنے والے سے اکوڑ کی بدولت	۴۱۳	غوی، اصطلاحی معنی
۴۱۷	عزیر	۴۱۳	عمر کی نسبت
۴۱۷	مہر میں کسی	۴۱۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرے
۴۱۷	عقودہ	۴۱۳	نہ عمر کا عمر
۴۱۷	بقوت مطلقہ حقوں کا شرعی حکم	۴۱۳	ادب و احکام
۴۱۷	نہ لے کا نقطہ نظر اور موجودہ حالات میں نہ کی بہت	۴۱۳	بک ہر میں عمر کی عمر
۴۱۷	عقینا (امرا)	۴۱۳	جس پر ہم عمر و عمر سے
۴۱۸	غوراء (کیہ و علم)	۴۱۳	نہ لکھن و اجابت
۴۱۸	کیہ و علم پر فوری ترقی	۴۱۳	نہ ضروری احکام

۴۲۳	○ خواندن کا صحیح طریقہ	۴۱۸	عیادت
۴۲۴	○ میز کا چارے کے بغیر	۴۱۸	اسلام میں عیادت کی حد
۴۲۴	نہیں	۴۱۸	عیادت کا لغوی معنی
۴۲۳	○ عین اور بن میں فرق	۴۱۸	عیادت کے مستعمل طریقہ
۴۲۵	نہیں	۴۱۹	بچوں اور غیر مسلموں کی عیادت
۴۲۵	اس لفظ کا لفظ	۴۱۹	عیادت کے بعض آداب
۴۲۵	○ عین سے مراد اور اس کی ممانعت	۴۱۹	عجب
۴۲۵	○ عین کی جگہ اور اصطلاح	۴۱۹	عجب کی تعریف
۴۲۵	طرہ دشمنی کے جہاں عین کی وجہ تعریف	۴۱۹	عجبہ خوش اور عجبہ سیر
۴۲۶	طرہ دشمنی کی وجہ	۴۱۹	غیرین
۴۲۶	○ عجب کا علم	۴۱۹	لفظ غیر کا لفظ
۴۲۶	اشعار کے نام اختلاف غیر کی طرف	۴۲۰	○ غیرین کا ثبوت
۴۲۶	آج کل کے بعض نام نہاد غیر سواد کی از روئے	۴۲۰	○ امام و اوقات
۴۲۷	غائب	۴۲۰	آمر یا نہ کی اطلاع دہ سے مراد؟
۴۲۷	غرض میں غائبانہ سامان کی فروخت	۴۲۰	آمر کی شخص کی تہا نماز چوتھ جائے؟
۴۲۷	حاکم شہر کو گاہ کرے	۴۲۱	○ ادائیگی نہ کی جگہ
۴۲۷	شہر سے چوتھ کرے کہ وہ نہ ہے	۴۲۱	○ امیر یا بدین شخص
۴۲۷	غائب	۴۲۱	○ غیرین کے جہات
۴۲۷	غائب	۴۲۱	○ عیب گاہ جانے سے پہلے کہ نہ
۴۲۷	غائب کے مراد غرض یا نہ	۴۲۲	○ عیب گاہ کی آمد و رفت
۴۲۷	غائبین سے مراد - مقرر	۴۲۲	○ طرح چار لہر
۴۲۸	شواہح کا لفظ - نظر	۴۲۲	○ عجبریات نہ نہ کے احکام
۴۲۸	کلمات اور حدیث کے قرض کی ادائیگی کے لئے ذکر	۴۲۲	○ عجبر کی تعداد میں فقہاء کا اختلاف
۴۲۸	حایت	۴۲۲	○ عین سے پہلے لکھ
۴۲۸	حایت سے مراد		

۴۲۲	○ غور کیا پڑھا؟ غازی ہوتا ہے؟	۴۲۸	غایت اہم اور غایت اہم کے لئے عربی الفاظ
۴۲۲	غز	۴۲۸	○ غایت کا کلیم مخالف
۴۲۳	غز سے مراد	۴۲۸	○ کیا غایت غیا کے غم میں داخل ہوتا ہے؟
۴۲۴	غزیرہ، غزیرہ کی بلاکت لادیت	۴۲۹	غین
۴۲۵	غز میں غز	۴۲۹	غین بنیر سے مراد
۴۲۶	غز (غز یا ہوا غز)	۴۲۹	غین کا غل سے مراد
۴۲۷	غزات کا غز	۴۲۹	معاذ بن غنیم کا غل کا اثر
۴۲۷	غزل دینے کا غز	۴۲۹	اگر غزل بن غنیم کا غل کے ساتھ کوئی چیز نہ کرے؟
۴۲۷	غزل اور غزل ایک ساتھ ادب کر رہا ہے تو میراث کا غم	۴۳۰	غزو
۴۲۷	مالک پر غزو غز کی دوائے	۴۳۰	غزو سے مراد
۴۲۷	غز کی دوائے	۴۳۰	غزو دھانے کی مراد
۴۲۷	غز (غز)	۴۳۰	غز (غز)
۴۲۷	غز سے مراد	۴۳۰	غز کا غم
۴۲۷	غزو اور غزل کے غزل کا غم	۴۳۰	غز سے غز کو
۴۲۷	غز سے غزل کا غم	۴۳۰	غز کا غم
۴۲۷	غز اور غز کی دوائے	۴۳۰	غز
۴۲۷	مالک پر غز دوائے	۴۳۰	غز میں
۴۲۷	غز	۴۳۰	اصطلاحی تحریف
۴۲۷	غز کی دوائے	۴۳۰	غز اور غز کا فرق
۴۲۷	غزل اور غزل میں فرق	۴۳۰	غز اور غز کا فرق
۴۲۷	غزیت میں غزیت کی اہمیت	۴۳۱	غز اور غز
۴۲۷	○ غزل کے غزل	۴۳۱	○ غز کی مراد
۴۲۷	دوسرے غز کا غز	۴۳۱	○ غز کی مراد
۴۲۷	○ غزل کا غز	۴۳۲	○ دوسرے غز کا غز

۴۴۳	○ مال کی قیمت کا حکم	۴۴۶	○ غسل کے آداب
۴۴۴	○ کس طرح تقسیم کیا جائے؟	۴۴۶	پانی کی مقدار
۴۴۴	○ عیال پر اور بیٹ المال کے حصے	۴۴۶	خواتین کے خصوصی حکام
۴۴۴	○ فقہاء کا اختلاف	۴۴۶	غسل واجب ہونے کے اسباب
۴۴۵	نیت	۴۴۶	ہب غسل کرنا مسنون اور مستحب ہے
۴۴۵	معاذت و ذمت	۴۴۶	غصب
۴۴۵	نیت کی کیفیت	۴۴۶	○ غصب کی حقیقت، محدثی میں
۴۴۵	○ کس صورتوں میں نیت جائز ہے	۴۴۷	○ خوراک کی کمی
۴۴۵	قسم سے بچنے کے لئے	۴۴۷	شواہد اور حاکم کا نقشہ فکر
۴۴۵	اصطلاح کے لئے	۴۴۷	غصب کی اقسام
۴۴۵	مسئلہ شرعی ازبالت کرنے کے لئے	۴۴۷	غصب کا حکم
۴۴۵	تجارت اور سود میں، جن میں غیبت جائز ہے	۴۴۸	○ غیر متعلق سوال میں
۴۴۶	نیلہ	۴۴۹	○ مال غصب میں کا صوب کے یہاں اضافہ
۴۴۶	دور و جانے والی عورت سے ہم بستری	۴۴۹	○ مال غصب کے مباح
۴۴۷	نفس	۴۴۹	○ حشر کی اہم مسائل
۴۴۷	نفس کے متعلق	۴۴۹	○ غصب کی ہوئی زمین پر نماز
۴۴۷	تزام پر بھی ناف داخل ہوتی ہے	۴۴۹	نفس
۴۴۷	مطلوبہ ہدف کو داخل ہونا	۴۴۹	غصب کے غیر درجیات
۴۴۷	نفس کی مراد	۴۴۹	ماضی غصب کی طلاق
۴۴۷	نفس کی معنی	۴۴۹	شواہد اور حاکم کا نقشہ فکر
۴۴۷	نہایت حق	۴۴۹	نہایت
۴۴۷	اور باطلات سے مراد	۴۴۹	نہایت حق
۴۴۸	ہب شوہر اور بیوی ایک دوسرے سے وارث ہوتے ہیں	۴۴۹	نہایت
۴۴۸	ہب ایک دوسرے سے وارث نہیں ہوتے	۴۴۹	نعت اور اصطلاح میں
۴۴۸	ہب شوہر اور بیوی ایک دوسرے سے وارث نہیں ہوتے	۴۴۹	نعت اور فعل کا فرق
		۴۴۹	نعت اور لفظ کا فرق

۴۶۱	دورانی	۴۵۶	نفس کا علم
۴۶۲	○ دور دور	۴۵۶	تقریب - تقریب
۴۶۳	○ غیر دور	۴۵۶	فقیر، مسکین، کارن
۴۶۳	تباہ	۴۵۶	○ زکوٰۃ کا احتساب
۴۶۳	تباہ کا مقام	۴۵۷	فلسفہ (کے)
۴۶۳	سجود کی تعلیمات	۴۵۷	سکون کا علم
۴۶۴	سجود میں غارِ جنت	۴۵۷	۳ نے چندی کے سنگار اور دوسرے سکون میں فرق
۴۶۴	تجربہ	۴۵۸	ڈنبا
۴۶۴	جانے کے بجائے تدبیر کی حکمت	۴۵۸	نام سے مراد
۴۶۴	○ تجربہ کیس ہو؟	۴۵۸	نادر کا علم
۴۶۴	فطن	۴۵۸	نئے
۴۶۴	نعم	۴۵۸	نئے کی تعریف
۴۶۴	تجربہ کی آمرونی	۴۵۸	مال نے کا علم
۴۶۵	○ حالت میں، فتن	۴۶۰	قابلیہ (دلیہ)
۴۶۵	تجربہ کی وضع اور انجلی	۴۶۰	حور کی کوئی سے بچے کا نعت لب
۴۶۵	تجربہ پر تجربہ دہلی سے لینا	۴۶۰	○ مارت پر دم سے کی شہادت
۴۶۵	تجربہ کو	۴۶۰	ہا کیل کے زعفران کی حیثیت
۴۶۵	○ قبر کے آداب	۴۶۰	کا معطری
۴۶۵	تجربہ کی جہاز	۴۶۰	لامرہ
۴۶۵	تجربہ پر تجربہ	۴۶۰	لہوی معنی
۴۶۵	تجربہ گنجی تجربہ	۴۶۰	○ اصل کی تعریف
۴۶۵	تجربہ چرنا جانا	۴۶۱	○ اصول و قواعد کا فرق
۴۶۵	سجود کی تجربہ	۴۶۱	○ قاعدہ و ضابطہ کا فرق
۴۶۶	تجربہ کا کریم	۴۶۱	○ قواعد کی تدوین

۴۶۱	خود بخود کی حالت میں قہر کا سامنا کرنا	۴۶۶	در معترض مسائل
۴۶۱	خود کی بنا پر اعتقاد قہر	۴۶۷	تھریس تو فیض
۴۶۱	بہسحر کی حالت میں	۴۶۷	آپ قہر میں ایک سے زیادہ مردوں کی توفیق
۴۶۱	قہر کی طرف پناہ کرنا	۴۶۹	بہسحر قہر کا دوسرے مرد کی توفیق
۴۶۱	بچوں کو مست قہر یا زائد کا مسئلہ	۴۶۹	مسماں اور کافروں کی ایک دوسرے کی قبر میں توفیق
۴۶۱	الان واقعات میں اعتقاد	۴۶۹	فہم
۴۶۱	جی ملی لعل اور اسی میں اللہ کا حکم	۴۶۹	لہر کی مٹی
۴۶۱	ازان خانہ میں مست قہر سے انحراف	۴۶۹	اصطلاحی مٹی
۴۶۱	○ نماز میں اعتقاد	۴۶۹	حرف ہوا کے خلاف سے قہر کی مختلف صورتیں
۴۶۲	○ اگر قہر مشتبہ ہو جائے؟	۴۶۹	اشیاء کی قیمت کے اعتبار سے قہر کی مختلف صورتیں
۴۶۲	○ جب اعتقاد سے عاجز ہو	۴۶۹	○ قہر سے پہلے قہر
۴۶۲	○ قہر اور جس کا حکم	۴۶۹	○ قہر کا نقطہ نظر
۴۶۲	○ نقل نماز میں اعتقاد کا حکم	۴۶۸	○ خواہش کا نقطہ نظر
۴۶۲	فہم	۴۶۸	○ اللہ کے بارے
۴۶۲	○ اصطلاحی تعریف	۴۶۸	○ ہر کا نقطہ نظر
۴۶۳	قتال	۴۶۸	○ موجود حالات میں
۴۶۳	قتل	۴۶۹	قہر
۴۶۳	○ سلام میں قتل کی نہ مت	۴۶۹	غریبی مٹی
۴۶۳	○ قتل اور امن کے احکام	۴۶۹	مسماں قہر میں
۴۶۴	○ قہر	۴۶۹	○ قہر حالات سے دوسرا مان اعتقاد قہر
۴۶۵	○ قتل خطا	۴۶۹	قہر کی آراء
۴۶۵	○ قہر مقام خطا	۴۶۹	○ جسم ہونے کے وقت اعتقاد
۴۶۵	○ خود کشی	۴۶۹	○ اعتقاد میں اعتقاد۔ متعلق جو ضروری مسائل
۴۶۶	قہر	۴۶۹	ہونے بچوں کو قہر رخ ہونا:
۴۶۶	○ اصطلاحی تعریف		

۳۸۱	○ حد و نف کس ملک میں جاری ہوگی؟	۳۷۶	قد رت - تالیف شرقی کی بنیاد
۳۸۱	○ دعویٰ نف کا حکم	۳۷۶	○ قد رت منقذ
۳۸۲	○ حد و نف کی مقدار	۳۷۷	○ قد رت منبرہ
۳۸۲	○ حد و نف کا مہ اعل	۳۷۷	قد رت
۳۸۲	نف ثابت کر لے کا طریقہ	۳۷۷	قد رت کے بارے میں اہل سنت والجماعت کی رائے
۳۸۲	○ جب حد و نف ماقذ ہو جاتی ہے	۳۷۷	جبریکہ نقطہ نظر
۳۸۳	قذ	۳۷۷	قد رت کا نقطہ نظر
۳۸۳	قراءت	۳۷۷	قد رت کا تصور کب ہوا؟
۳۸۳	پڑھنے کا اطلاق کس کیفیت پر ہوگا؟	۳۷۸	قد رت کا علم
۳۸۳	ہندوئی اور فضلی کا قول	۳۷۸	قد رت
۳۸۳	امام احمد اور بشر بنی کا قول	۳۷۸	علم کا نام میں
۳۸۳	امام کرشی اور ابو بکر بنی کا قول	۳۷۸	اصطلاح نف میں
۳۸۳	قرآن	۳۷۸	○ قدیم کو اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے
۳۸۳	○ اصطلاحی تعریف	۳۷۹	○ ضرر میں قدامت معتبر نہیں
۳۸۳	○ وجہ تسمیہ	۳۷۹	شیخ محمد زرقا کی تعلیق
۳۸۳	قرآن (ج کی ایک خاص صورت)	۳۷۹	نقد (تہمت تراشی)
۳۸۳	لغوی	۳۷۹	لغوی و اصطلاحی معنی
۳۸۳	○ لغوی و اصطلاحی معنی	۳۷۹	○ تہمت تراشی کا ثناء
۳۸۳	○ ثواب کے کاموں میں ایثار	۳۸۰	○ انسانی عزت و آدمی کی اہمیت
۳۸۵	○ حنیفہ کا نقطہ نظر	۳۸۰	○ دو صورتیں
۳۸۵	تحقیق کی ایک صورت	۳۸۰	○ جس پر حد شرقی جاری ہوتی ہے
۳۸۵	قذ (بندہ)	۳۸۱	○ اخصان سے مراد
۳۸۵	بندہ کا حکم	۳۸۱	○ تہمت لگانے والے سے متعلق شرطیں
۳۸۵	مالکیہ کی طرف غلط نسبت	۳۸۱	○ زہد کی صورت تہمت
۳۸۶	بندہ کا جہود		

۴۸۰	ماہنامہ اور اشاعت کی رائے	۴۸۶	○ قرعہ و قرابت
۴۸۰	حاجہ کی رائے	۴۸۶	قرض
۴۸۱	○ مقرض اضافی کے ساتھ: آخرے	۴۸۶	القرض سہمی
۴۸۱	○ اداہ قرض کی صورت	۴۸۶	فصلی کا معراج ٹمر
۴۸۱	○ حجب کا نقطہ نظر	۴۸۶	○ ثبوت
۴۸۱	○ شواہد کی رائے	۴۸۶	○ قرض دینے کا حکم
۴۸۲	○ مالکیت کی رائے	۴۸۶	○ قرض - ممدو سے مل کر اٹھیں
۴۸۲	○ حاجہ کا نقطہ نظر	۴۸۶	○ سبب قرض دینا اور اس سے نہیں
۴۸۲	○ ماہنامہ پرستی کی رائے	۴۸۶	○ قرض لینے کا حکم
۴۸۲	○ قرض کی ادائیگی کب واجب ہوگی؟	۴۸۶	○ قرض دہندہ اور مقرض کی شرعی وجاہات
۴۸۲	○ قرض کا نقطہ نظر	۴۸۸	○ ارکان قرض
۴۸۲	○ مالکیت کی رائے	۴۸۸	○ قرض لینے کی اہلیت
۴۸۳	○ وراثت قرض	۴۸۸	○ پہلی قرض، دل
۴۸۳	○ سہمی	۴۸۸	○ سہمی پڑھیں
۴۸۳	○ کفایت	۴۸۸	○ سہمی چھوڑیں قرض بائیں
۴۸۳	○ بین	۴۸۸	○ مالکیت اور مطالبہ کا نقطہ نظر
۴۸۳	○ قرض پر بیع ماس کرہ	۴۸۸	○ شواہد کا نقطہ نظر
۴۸۳	○ قرض پر بیع لواط طبع	۴۸۸	○ منصفیت کا قرض
۴۸۳	○ مقرض کا نقطہ	۴۸۸	○ سلف قرض چاہئے یا نام؟
۴۸۳	○ متفرق ضروری مسائل	۴۹۰	○ قرض لینے والے کے حق میں
۴۸۳	○ قرض کا قرض کے طور پر بین این	۴۹۰	○ قرض دینے والے کے حق میں
۴۸۳	○ گوشت کا قرض دینا	۴۹۰	○ اداہ قرض کی صورت
۴۸۳	○ قرض میں چند سے پہلے تصرف	۴۹۰	○ قیمت کا دینا قرض کی ادائیگی
۴۸۳	○ قرض کی ادائیگی کا حکم دینا		

۴۹۹	قرمت کا مقصد	۴۹۴	قرض یا قرضہ کے لئے اہل کتاب
۴۹۹	قرمت کا طریقہ	۴۹۴	قرض کے ساتھ قرضہ دار
۴۹۹	ازدواج کا نقطہ نظر	۴۹۴	قرض
۴۹۹	قرمت (بواحد)	۴۹۴	کاغذ سے انتخاب
۴۹۹	نقوی حق	۴۹۵	قرض
۴۹۹	اسلامی حق	۴۹۵	قرض کے ذریعہ حق کا اثبات
۵۰۰	تقسیم کا جوہ	۴۹۵	دل دہانی کے لئے قرضہ
۵۰۰	○ کون تقسیم کرے؟	۴۹۵	قرض کے ذریعہ مصدقہ تقسیم
۵۰۰	○ کیا قاضی ثبوت نکیست بھی طلبہ کرے؟	۴۹۵	○ بیرونی میں دہانی کے آؤز کے لئے قرضہ
۵۰۱	○ مطالبہ تقسیم کی قبول کر: ضروری ہے؟	۴۹۵	○ ممانعت سفر کے لئے قرضہ (ادبی)
۵۰۱	تقسیم دہانی کی ترتیب	۴۹۶	قرض (ایک نسائی پادری)
۵۰۱	○ تقسیم کا طریقہ	۴۹۶	قرض
۵۰۱	امام ابو حنیفہ کا نقطہ نظر اور ان کے زمانہ اس کی محتویات	۴۹۶	○ آداب سے مراد
۵۰۲	○ جب تقسیم نہ ہو جاتی ہے	۴۹۶	○ دیگر فقہاء کا نقطہ نظر
۵۰۲	اگر کچھ حصہ پر دوسرے فریق کا قبضہ ہو؟	۴۹۷	○ آداب کے لئے وصیت
۵۰۲	مقررہ قیمت میں انتخاب ہو جائے	۴۹۷	قرض
۵۰۲	تقسیم شدہ قرض میں دوسرا حصہ لوٹ لے آئے	۴۹۷	○ خداداد میں قرآن سے دوہرا
۵۰۳	اگر تقسیم کے بعد وصیت پڑ جائے؟	۴۹۷	دین خیروں کی خوش کلامی
۵۰۳	○ پہلا؟ (بارہ دہانی استناد)	۴۹۸	دین کے نقطہ نظر
۵۰۳	پہلا؟ کا ثبوت	۴۹۸	قرض (کچھ دہانی کا اور کچھ موطر دہانی)
۵۰۳	اگر دہانہ میں سے ایک کی موت ہو جائے؟	۴۹۸	قرض کی ممانعت
۵۰۳	سوا کی میں پہلا؟	۴۹۸	قرض
۵۰۳	قرض	۴۹۸	نقوی حق
۵۰۳	قرض	۴۹۸	اسلامی حق میں

۵۲۸	ظرافت قیاس ہونے کا مطلب	۵۲۹	تہجد
۵۲۸	○ شراک	۵۲۹	پیشے کے نکل رہا ہے
۵۲۸	○ مقیم طبع سے متعلق	۵۲۹	نمازیں جم
۵۲۸	○ غم سے متعلق	۵۲۹	نمازیں محکم
۵۲۹	○ مقیم سے متعلق	۵۲۹	نمازیں تہجد
۵۲۹	○ علت سے متعلق شرطیں	۵۲۹	خیر کا کھلاؤ لنگر
۵۳۰	○ مساکت علت	۵۲۹	نام اہمیت کی طرف اشارہ کی نسبت درست نہیں
۵۳۰	○ نعم	۵۲۹	مذکر کا مصدر
۵۳۱	صحت مراعات کو	۵۲۹	جس کو مصدر
۵۳۱	مسک کی طرف اشارہ، دہائی کی صورتیں	۵۳۰	قیاس
۵۳۱	○ اوجاع	۵۳۰	○ کیا ہے؟ نفس و ضمیر؟
۵۳۱	○ اجتہاد و استنباط	۵۳۰	○ روزہ کی حالت میں تھے
۵۳۲	استنباط علت کے عمل	۵۳۰	قیاس
۵۳۲	○ نثر کا مادہ	۵۳۱	قیاس کی ضرورت
۵۳۲	○ نتیجہ منطوق	۵۳۱	قیاس اور استہاد
۵۳۲	○ تحقیق سلاط	۵۳۱	قیاس کے بارے میں غلط فہمی
۵۳۳	○ اوصاف مناسب کی چار صورتیں	۵۳۱	○ غلطی قیاس
۵۳۳	○ وصف مؤخر	۵۳۲	○ اصطلاح قیاس
۵۳۳	○ وصف طام	۵۳۳	○ قیاس کے منکر ہیں
۵۳۳	○ مناسب غریب	۵۳۳	○ قیاس کی حیثیت
۵۳۳	○ وصف مرسل	۵۳۳	○ اہمیت سے قیاس کا ثبوت
۵۳۳	○ شبہ اور اسی سے مراد	۵۳۵	○ عہد کا جس قیاس
۵۳۳	○ عہد قیاس	۵۳۹	○ ارکان قیاس
۵۳۳	○ عہد	۵۳۹	○ علت، علت کا فرق

۵۵۷	کسو (پوشاک)	۵۵۳	فی تور یہ تقریض
۵۵۷	کلب	۵۵۳	اسرارِ ربیعی
۵۵۷	لقوی معنی	۵۵۴	کراہ (سایہ پردہ)
۵۵۷	کعب کے نام رکھنے کی وجہ	۵۵۴	کراہت
۵۵۷	قرآن مجید میں کعبہ کا ذکر	۵۵۴	کسب (کمان)
۵۵۷	○ پیلا وہ مگر خدا کا!	۵۵۴	کسب ساسی - اسلامی نقطہ نظر
۵۵۷	○ کعبہ کی تعمیرات	۵۵۴	کسب و کاری کے تین ذرائع
۵۵۷	تعمیرِ اہل	۵۵۴	سب سے بہتر ذریعہ معاش
۵۵۸	تعمیرِ ابراہیمی	۵۵۵	کسوف (سورج گرہن)
۵۵۸	چچی، مانچہ، نیلا اور چھٹی خیر	۵۵۵	کسوف و خسوف کے سنی
۵۵۸	تعمیرِ قریش اور ان میں آپ ﷺ کی شرکت	۵۵۵	○ نہ کسوف اور نہ کاسرینہ
۵۵۸	حضرت عبداللہ بن مسعود کی تعمیر	۵۵۵	غماز کسوف کا علم
۵۵۹	تعمیرِ حجاج	۵۵۶	بیکہ گونا گونا اور کراہ؟
۵۵۹	تفاوتِ عبادت کی تعمیر	۵۵۶	فی قرأت
۵۵۹	○ کعبہ میں نماز	۵۵۶	قرأت کی مقدار
۵۵۹	○ طہیم میں نماز	۵۵۶	قرأت کی کیفیت
۵۶۰	کفارہ	۵۵۶	○ خطبہ
۵۶۰	کفالات	۵۵۶	ازان و اقامت میں
۵۶۰	لقوی معنی	۵۵۶	○ مشرقی احکام
۵۶۰	اصطلاحِ فقہ میں	۵۵۶	ادواتِ کردہ میں نماز کسوف
۵۶۰	○ کتہ لٹ، کتہ ٹوٹ	۵۵۶	کس جگہ پڑھی جائے؟
۵۶۰	○ ارکانِ اذان	۵۵۷	نماز کسوف میں جماعت
۵۶۰	○ کتہ لٹ، انفس (فحشی نکالت)	۵۵۷	کی یہ نماز شہری میں پڑھی جائے گی؟
۵۶۰	○ کتہ لٹ کی چادھور لکھی	۵۵۷	نماز کے بعد اور اس کے بعد

۵۶۱	رنگین کنیں	۵۶۱	○ مطلق کائنات
۵۶۱	کنیں کا دھڑکی	۵۶۲	○ معجز کائنات
۵۶۱	میت کا کفار ہاتھ	۵۶۲	○ شرور کائنات
۵۶۲	مردوں کو کنہ سے زیادہ بکڑے	۵۶۲	○ مستقل کی طرف منسوب کائنات
۵۶۱	عزم کا کنیں	۵۶۲	○ کنہ سے حلق شرع
۵۶۱	کنہ	۵۶۲	○ اصل سے حلق شرع
۵۶۱	گھاس - مہل کا کام	۵۶۳	○ سکول سے حلق شرع
۵۶۲	گھاس - لانے کے بعد	۵۶۳	○ سکول سے حلق شرع
۵۶۱	گلاب (۵۶)	۵۶۳	○ کائنات کا کام
۵۶۱	ٹوٹی سی	۵۶۳	یہ کام
۵۶۲	○ کنوں کی پرورش	۵۶۳	دوسرا کام
۵۶۲	○ کئے کا جہز	۵۶۳	○ کائنات کب ختم ہو گی؟
۵۶۲	○ کیا کا جہز ابھی ہے؟	۵۶۳	○ کنیں کب سکول سے جدا ہو کرے؟
۵۶۸	○ کنوں کی خرید و فروخت	۵۶۳	○ کنیں کب کے لئے جدا ہو کرے؟
۵۶۸	○ حلقہ کے بارے میں بعض غلط فہمیاں	۵۶۳	کنہ
۵۶۸	کنہ	۵۶۳	○ جب تک کہ یحییٰ (رضی اللہ عنہ) کا لایہ
۵۶۸	○ فریضہ اور رحم	۵۶۵	○ کنیں ضرورت
۵۶۹	کنہ	۵۶۵	○ کنیں سنت
۵۶۹	○ آج کے کنوں کے مطالب	۵۶۵	○ کنیں پڑنے کا طریقہ
۵۶۹	○ کنوں کے مراد	۵۶۵	○ غرض کنیں کا کنیں
۵۶۹	○ حضرت محمد بکاءتکاف	۵۶۵	○ کنیں کا کلیہ
۵۶۹	کنہ (۵۶)	۵۶۶	○ حلق کائنات
۵۶۹	○ دوسری قسط میں عبادت گاہوں کے مطالب میں جہز سکول	۵۶۶	کنیں میں احتیاج
۵۶۹	○ حضرت علی کی طرف سے غیر مسلم بھائیوں کے لئے دعا	۵۶۶	○ کنوں کے بارے میں

۵۷۸	○ آئینہ کی محترمہ	۵۷۰	علامہ فاضل کا بیسیرت 'فرہان چان
۵۷۸	○ ستر چوٹی کی رات	۵۷۱	انسان کا عام کاظمہ نظر
۵۷۸	○ ہار یک اور پست لباس	۵۷۲	لافت
۵۷۹	○ بیٹھی کپڑے	۵۷۲	○ حق سے مراد
۵۷۹	○ کپڑے پہننے کے آداب	۵۷۲	○ حق فطرت شہرہ کھینچ کر طرح ڈاکرے؟
۵۷۹	○ آئینہ طرف سے کھڑا	۵۷۶	○ کیا وہ دم کے ساتھ بکھڑ ہو کرے
۵۷۹	○ نیا کپڑا پہننے کی دعاء	۵۷۶	○ کیا اناہما حق کو آداب کا مسلک ہے؟
۵۷۹	○ ہاتھ کی طرف سے کپڑا تارتا	۵۷۶	لباس
۵۷۹	لباس (دودھ)	۵۷۶	○ لکھنوی سنی
۵۷۹	○ دودھ کا حکم و شست کے مطابق	۵۷۶	○ انسان میں لباس کا نظریہ اذوق
۵۷۹	○ اگر طہال جانور کی پوشش حرام جانور کے دودھ سے ہو؟	۵۷۶	○ برائگی - خلاف فطرت
۵۸۰	○ انسانی دودھ کی خرید و فروخت	۵۷۶	○ فرض لباس
۵۸۰	○ ہر طور کے تھیں میں سے دودھ کی فروخت	۵۷۶	○ مصنف
۵۸۰	○ عورت کی کٹی	۵۷۶	○ مہمان دہانہ
۵۸۰	سین (نچی اندھ)	۵۷۶	○ کمرہ
۵۸۰	○ سین کو پاک کرنے کا طریقہ	۵۷۶	○ نپوں کی شہرت
۵۸۱	○ عورت کی خوشی کی صورت میں ہو	۵۷۶	○ مرد و عورت کے لباس میں مماثلہ
۵۸۱	بے (بظنی تیر)	۵۷۵	○ غیر مسلموں سے عہد
۵۸۱	نحر (گھٹ)	۵۷۵	○ مولانا قاضی کی ہفتہ نمازات
۵۸۱	○ کن جانور کو گوشت پاک اور کن کا نا پاک ہے؟	۵۷۶	○ کمرہ رنگ
۵۸۱	○ جانور کی گوشت کے بدلہ دینا و فروخت	۵۷۶	○ سرخ کپڑے
۵۸۱	○ گوشت اور دوا ہو؟	۵۷۷	○ دوسرے رنگ
۵۸۲	○ مختلف جانوروں کا گوشت ایک دوسرے کے بدلہ	۵۷۷	○ لٹو سے نیچے
		۵۷۸	○ خواجہ کے لئے

۵۸۷	نوب (تھیل)	۵۸۲	نونی
۵۸۷	○ تھیل کے، دے میں بنیادی اصول	۵۸۲	نونی معنی
۵۸۷	ساز لہاس	۵۸۲	صاف آراء کی، مستطرح میں
۵۸۷	تھکر وقت کا تھیل	۵۸۲	عامہ طور پر اور طائر شاہ کی توضیحات
۵۸۸	دھروں کے لئے اپنا اور سامنا ہو	۵۸۲	نوپ (رازمی)
۵۸۸	مردانہ ذکاوت تھیل کا فرق	۵۸۲	نونی معنی
۵۸۸	جوانہ	۵۸۲	دھرمیہ دیکھنے کا نظر
۵۸۸	جسمانی مہارت	۵۸۲	○ راظمی کی تفسیر
۵۸۸	○ جن تھیلوں کا اعادہ پٹ میں ذکر ہے	۵۸۲	○ راظمی سے متعلق کرامات
۵۸۸	○ روز	۵۸۲	○ بہت کے دھروں کے بارے میں لکھے گئے ہیں
۵۸۸	○ تھیلی	۵۸۲	نسرانہ (زبان)
۵۸۹	○ صحرائی	۵۸۲	نساب
۵۸۹	○ گھوڑ روز	۵۸۲	نساب کا نظم
۵۸۹	○ شیر اور اڑی	۵۸۲	نسان
۵۸۹	نسان	۵۸۲	نونی معنی
۵۸۹	نونی معنی	۵۸۲	اسلامی تخریب
۵۸۹	اسلامی شریعت میں	۵۸۲	○ قتلِ امان کا معنی نظر
۵۸۹	○ جن احوال پر لغت بھی لکھی ہو وہ گنا کثیرہ ہے	۵۸۵	لعان کی لعنت
۵۹۰	○ لغت کے اداکار	۵۸۵	○ لعان کی شرائط
۵۹۰	تھیلوں پر لغت	۵۸۵	○ لعان کا طریقہ
۵۹۰	○ مومن اور منافق پر لغت	۵۸۶	○ لعان کے جہ
۵۹۰	○ کافر پر لغت کی بھی صورتیں	۵۸۶	○ بچے کو سب کا اکل
۵۹۰	○ دھرمیہ حقوق پر لغت	۵۸۷	○ جھڑپ میں لڑنے والوں کا اختلاف
۵۹۰		۵۸۷	○ لعان سے لڑ

۵۱۵	○ نواحت کی مزا	۵۹۰	لقو
۵۱۵	○ امر مؤنث کے رائے	۵۹۰	لقوم (سری ہائی چھ)
۵۹۲	○ خبر کی راج	۵۹۰	لقوی سلی
۵۹۱	○ بیانی کے ساتھ	۵۹۱	اسطوار تقدیم
۵۹۲	لوٹ (قانون تصادم کی ایک اصطلاح)	۵۹۱	○ دے دے کا ضم
۵۹۱	لقوی معنی	۵۹۱	○ کہہ لو کہ ہے (دکھ کا مل معنی)
۵۹۱	○ لوٹ سے مراد	۵۹۱	○ لفظ کا اطلاق
۵۹۷	○ مالی مقدمات میں	۵۹۲	○ مہر میں کم شدہ چیز کا اطلاق
۵۹۷	○ حقیقہ نظر نہر	۵۹۲	○ لفظ کا ایک حصہ ہے؟
۵۹۷	لوہ	۵۹۲	○ لفظ کا ایک حصہ نہیں آئے
۵۹۷	لقوی معنی	۵۹۲	○ لفظ (۱۱) (دکھ)
۵۹۷	○ لفظ الحرام (شہ قدر)	۵۹۳	○ حق معنی
۵۹۷	○ لفظ القدر: ہر کچھ کی وجہ	۵۹۳	○ اصطلاح تقدیم
۵۹۸	○ شہدہ و مت کے احوال	۵۹۳	○ تقدیر وادھ سے کو ضم
۵۹۸	○ شہ کی قدر و منزلت	۵۹۳	○ تقدیر کا نام
۵۹۹	○ لفظ القدر	۵۹۳	○ مسلمان مقبرہ ہو گا یا کافر
۵۹۹	○ کون ہی رائے؟	۵۹۳	○ تقدیر کا مکتبہ
۶۰۰	○ رمضان المبارک کے آخری روز کے اعمال	۵۹۳	○ اگر اس پر دیتا ہے جب
۶۰۰	○ روزہ کی رانسی	۵۹۳	○ تقدیر کا نسب
۶۰۰	○ خصوصی رتبہ کے احوال	۵۹۳	○ اگر مہربان بکارتوں کی کرے
	○ ○ ○ ○	۵۹۳	○ اگر موت دلی ہو
		۵۹۳	○ اگر دو روزہ تہی ہوگی
		۵۹۳	○ (اصل خلاف قدرت)
		۵۹۳	○ اسلام کی نگاہ میں نہ جرم کی شاعرت

پیش لفظ

”کتاب ہذا“

الحمد لله ، والصلاة والسلام علی سیدنا رسول اللہ محمد ، و علی آلہ وصحبہ اجمعین ، اما بعد !

اسلام میں اربعین مذہب کا تصور دوسرے مذہب سے مختلف ہے، دین کا لفظ عربی زبان میں طریقہ زندگی کے مفہوم میں استعمال ہوا ہے اور اسلام نے اس کے دائرہ کو بہت وسیع کیا ہے، اس طرح کہ وہ پوری زندگی پر محیط ہو گیا ہے، چنانچہ دین اسلام پر عمل کرنے کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ زندگی کے تمام پہلوؤں میں اس کی رہنمائی میں عمل ہو اور زندگی کا طریقہ کار ای کے مطابق ہو، یہ طریقہ کار ہم کو قرآن مجید اور حدیث شریف کے ذریعہ بتایا گیا ہے، حدیث شریف میں کچھ باتیں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے معلوم ہوتی ہیں اور کچھ آپ کی طرف سے بصراحت حکم و ہدایت سے معلوم ہوتی ہیں، پھر ان سب کو جمع کر کے ایک جگہ اور ایک ترتیب سے یہ وضاحت بیان کرنے کا کام علامہ سلف نے بڑی توجہ سے کیا ہے، اسی کو فقہ کہتے ہیں، اس فن کی حد سے مسائل کی باریکیوں اور خصوصیات کو سمجھنے میں بڑی آسانی ہو جاتی ہے، لیکن اکثر کتابیں اولاً علمی اور استعداد والوں کو زیادہ فائدہ پہنچاتی ہیں اور ثانیا عربی میں ہیں۔

فقہی مسائل کو، سہولت معلوم کرنے کے لئے مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب نے حروفِ جہی کی ترتیب سے ایک وسیع مجموعہ تیار کرنا مناسب سمجھا، جس کے ذریعہ مسائلِ فقہیہ سے واقفیت حاصل کرنا زیادہ آسان ہو جاتا ہے اور یہ مجموعہ اردو زبان میں رکھنا تا کہ عربی نہ جاننے یا کم جاننے والوں کے لئے بھی قابلِ استفادہ ہو، یہ ایک بہت مفید کام ہوا، خاص طور پر موجودہ دور میں جب کہ متدین زندگی کے نئے حالات میں وحیِ اسلامی کے احکام پر عمل کرنے میں آسان طریقہ سے اور پوری طرح صحیح رہنمائی حاصل ہو اور یہ بدگمانی موجودہ دنوں سے دور ہو کہ دینِ اسلامی کے احکام آج سے چودہ سو سال پہلے دیئے گئے تھے اور اب زمانہ طویل ہو جانے کے بعد وہ عہدِ حاضر کی زندگی کا زیادہ ساتھ نہیں دے سکتے۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی کو اللہ تعالیٰ نے فقہِ اسلامی کے علم میں خصوصیت پیدا کرنے کی توفیق عطا فرمائی ہے، ان کو کم عمری میں ہی اس سے خصوصی مناسبت پیدا ہوئی، پھر انھوں نے اسی کو اپنا موضوع بنایا اور اس میں خود بھی کام کیا اور اپنے سے متعلق طالبانِ علم کی بھی اس سلسلہ میں رہنمائی کی اور اب وہ ایک مستقل ادارہ کے سربراہ بھی ہیں، جس کے ذریعہ ارسِ عمریہ سے فارغ ہو کر متعلق ہونے والے

ظہار کی فقہ و شریعت میں تعلیم و تربیت کی طرف توجہ کر دیتے ہیں، وہ بلند و استوار انسان کی تقدیر کی زندگی کے منزل سُرِ بزرگی بھی ہیں، جو شریعتِ عظامانی کے لئے ابھرنے والے مسائل و معاملات کے طائفہ میں صد شریعتِ اسلامی کے مشورہ سے وفات و شریعت کو کام انجام دیتی ہے۔

مولانا محمد سیف اللہ رحمانی کی یہ کتاب فقہ حنفیہ کی ضخیم جلدوں میں ”کاموس الفقہ“ کے نام سے تیار ہوئی ہے، اراکہ المعروف کے سامنے اس کا چھتوا جز ہے، جس کے لئے انھوں نے مجھ سے اپنے حسنِ نمون کی بنا پر تعارف لکھنے کی فرمائش کی، میں ان سے اس کام کو ایک تعلیم صبی کام اور شائقینِ علم فقہ کے لئے ایک بہت مفید و ثمر ناک ہوں۔

یہ چوتھی جلد ۶۰۱ سے صفحات تک آئی ہے، لفظ ”ارفع“ سے شروع ہوا، لفظ ”قیمت“ پر ختم ہوئی ہے، یعنی حرف ”ذ“ سے حرف ”لہ“ تک جو الفاظ و اصطلاحات فقہ کے دائرہ میں آتی ہیں، ان کے مطلق جو سماجی اور لغوی و صاحبِ مشورہ ہوں میں ہیں، ان کو مناسب ترتیب اور تسبیح کے ساتھ پیش کیا ہے، اس طرح یہ کام ایک چورے دائرہ العارف کی حشریت اختیار کر گیا ہے، میں کھار فقہ کر کے ہوئے مصروف کی اس خوشحالی پر ان کو مبارکباد دیتا ہوں۔ واللہ صدقہ اولاً و آخراً۔

محمد رابع حنفی مدنی

۱۹ مارچ ۱۳۳۳ھ

(با علم: ندوۃ، عصماء، لکھنؤ، صدر اہل، غیاثیہ، سلسلہ پر علی لاہور)

۲۶/۹/۲۰۰۲ء



ہو جائے تو ایسی صورت میں بھی استغفر اور عام فقہاء کے نزدیک اس پر زکوٰۃ ادا کرنا واجب نہیں (۱) اہل بیت شوافع کے یہاں قول مشہور کے مطابق واجب ہے (۲) (۳) بالغ ہوتا : صحاف کے نزدیک ہاتھوں کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں (۴) — یوں کہ زکوٰۃ ایک مالی عبادت ہے اور شریعت نے ہاتھوں پر عبادت واجب قرار نہیں دی ہے نیز عبادت اولیٰ عمل ہے جو ارادہ و اختیار سے انجام دیا جائے اور ظاہر ہے کہ بلاغ کی زکوٰۃ جب دل اور کمر کا کوئی خاص شخص کے ارادہ و اختیار کا کوئی فعلی اس سے نہیں رہے گا (۵) شوافع اور حنابلہ کے نزدیک ہاتھوں کے مال میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور اس کی طرف سے اس کو ذی زکوٰۃ اور کرے گا۔ (۶)

(۳) عاقل ہوتا : ایسے شخص کے مال میں جس کا مالی توانہا درست نہ ہو زکوٰۃ واجب نہیں (۷) — اگر کوئی شخص دائمی جنون میں مبتلا ہو جائے تو بھی بھی نصاب زکوٰۃ کا مالک ہو، اس کی پر صحت پائی کے بعد سال گزرنے پر ہی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر وہ مرضی جنون میں مبتلا ہو اور وجہ رہتا ہو بھی افاقہ کی کیفیت دلت ہو اور بھی جنون کی وجہ کو ایک نصاب ہونے کے وقت بخیر نہ ہو کہ اس میں ہو ایک سال کے اندر اس پر کوئی وقفہ بھی صحت کا آ جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی (۸) — عیسے ہوش شخص پر زکوٰۃ واجب ہوگی جو بے پر زماں ہو اس کی حالت میں رہے۔ (۹)

(۳) بخاری، شرح مہذب ۳۵۵

(۶) ہدایہ مع الفتح ۱۵۰۲

(۷) حوالہ سابق

روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت کی زندگی میں ہو چکی تھی۔ چنانچہ نبی سرور میں بھی زکوٰۃ کا ذکر موجود ہے۔ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے نبوت کے پانچویں سال میں ہجرت کی اور وہاں نجاشی کے دربار میں جعفر اسلام کی حق تعلیمات کا ذکر کیا ہے ان میں زکوٰۃ بھی ہے۔ اہل حکام زکوٰۃ کی تکمیل دینے والے تھے ہجرت کے بعد پہلی اور ۹ھ میں آپ نے قتال کا زکوٰۃ کی وصولی کے لئے روانہ فرمایا، گویا زکوٰۃ کہ میں فرض ہوئی۔ دین میں اس کا نفاذ ہوا۔ دین قاصر و ضابطہ حرج کئے گئے۔ نصاب مقرر ہوا، مقدار بتائی گئی، مصارف متعین ہوئے، وصولی کی گئی، لے کر لے کر لے کر زکوٰۃ کی جمع و تقسیم کا یہ نظام اردہ پہل آیا۔

شرائط زکوٰۃ

دوسری عبادت کی طرح زکوٰۃ کے فرض ہونے کے لئے بھی شریعت نے کچھ شرطیں مقرر کیں ہیں۔ یہ شرطیں بنیادی طور پر دو طرح کی ہیں : ایک ان شخص سے جن پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور دوسرے خود اس مال سے جن شخص جس کی زکوٰۃ ادا کر لی ہے۔

زکوٰۃ ادا کرنے والے سے متعلق شرائط

(۱) مسلمان ہونا : فقہاء اتفاق ہے کہ اگر پر زکوٰۃ واجب نہیں اس لئے اگر کوئی کافر اسلام قبول کرے تو زمانہ تکبیر کی زکوٰۃ : (۱) اگر کافر پہلے (۲) — اگر خدا عز و جل کوئی شخص مرتد ہو جائے اور ایک عرصہ کے بعد دوبارہ توبہ کر لے اور مسلمان

(۱) بدائع الصنائع ۴۰۲

(۲) حوالہ سابق

(۳) ہدایہ مع الفتح ۱۵۰۲

(۴) ہدایہ مع الفتح ۲۵۰۲

دین کی زکوٰۃ

ایک، ہم مسئلہ یہ ہے کہ کوئی مسلمان یا دین جو دوسروں کے پاس معلوم دین پاتی ہو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ اس مسئلہ میں شوافع اور حنابلہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ دین کی زکوٰۃ بہرہ مال ادا کی جائے گی۔ خود مقررہ فی الزکوٰۃ اور مالک اور قاضی رحمہ اللہ کے پاس بچے دین کے لئے ثبوت ہو نہ ہو اور جس پر دین ہے وہ اس کی مانگنے کے خوف میں ہو یا نہ ہو۔ البتہ یہ زکوٰۃ "این" کی وصولی کے بعد ادا کرے گا اور اس پر دین دیت کی کرے گا جس میں اس کا دین پاتی رہا ہے۔

حنبلہ کے نزدیک بنیادی طور پر دین کی وصولی میں ایک وہ کو جن کے وصول ہونے کی توقع ہو، دوسرے وہ جن کے وصول ہونے کی توقع نہ ہو، جس دین کے وصول ہونے کی امید نہ ہو، اگر اتفاق سے وصول ہو جائے تو اس میں گدے ہونے والوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، بلکہ یہ وصول ہونے کے بعد ایک سال گزرنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی، یہاں کہ یہ صاحب مال علی غلہ سے مراد ہے کہ "مال حلال" میں زکوٰۃ نہیں، لازکوٰۃ فی الغلہ (۱)۔ غلہ سے مراد وہ مال ہے جس کی مالیت کی امید نہ ہو۔ (۲)

دین کے قابل وصول ہونے کی مختلف صورتیں ہوتی ہیں :

(الف) دین دین کا کفار کا مال نہ ہو بلکہ ثبوت (۱)۔ (۲)

یہ تحصیل اختلاف کے منکب پر ہے۔ شوافع اور حنابلہ کے نزدیک تاج کی طرح پاگل زچوں پر بھی زکوٰۃ واجب ہے۔

عقل ہو: شرط نہیں ہے۔ (۱)

مال سے متعلق شرطیں

(۱) مکمل ملکیت کا پایا جائے، یعنی وہ مال اس کی ملکیت میں بھی ہو اور قبضے میں بھی، ان میں مکمل مملوکی لہذا وہ مال (۱)۔
 (۲) ہذا فرض پر حاصل شدہ دین میں زکوٰۃ واجب نہیں کیوں کہ گواہ قرض کا مالک حق نہیں ہے، مگر جب تک قبضہ نہ کر لے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اسی طرح دین رکھی ہوئی چیز پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ اس سے کسی مال پر اس کا قبضہ پاتی نہیں رہا۔

شوافع کے ہاں مکمل ملکیت کے لئے مال کا مالک کے قبضہ میں ہونا ضروری ہے، البتہ ضروری نہیں کہ غلہ اور اس میں تصرف کر سکا ہو۔ اسی لئے مفسرین، سروق اور ایسے مایان امانت میں بھی وہ زکوٰۃ واجب قرار دیتے ہیں، جس سے خود ائین لگادی ہو۔ (۳)

البتہ امانت رکھنے والی چیز پر کو قبضہ پاتی نہیں رہتا جن زکوٰۃ واجب ہوگی (۴)۔ اس لئے جبکہ میں جمع شدہ رقم پر کو قبضہ پانٹ پر ہو، زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اسی طرح کوئی بھی خرچہ کی، مگر اس کو بھی اپنے قبضہ میں نہیں لایا جب تک اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (۵)

(۳) شرح جلد ۳، ص ۲۵

(۶) جوابات مع الفتا، ص ۱۶۶

(۲) بدائع السنائع، ص ۶۲

(۵) حندیہ، ص ۵۸

(۱) بدائع الصنائع، ص ۶۲

(۱) المعنی، ص ۱۵۶

(۴) فتح القلندر، ص ۱۴۲

(۵) فتح القلندر، ص ۳۳۶

(۱) ہاں چنانچہ دین سے انکار ہو، لیکن اس کے خلاف ثبوت فراہم ہو، اس صورت میں قائل مشہور کے مطابق اس دین کی زکوٰۃ واجب ہوگی (۱)۔ لیکن عدالت کی جہودی میں جو سرکاری ہے، فقہ امتحانین نے اس کو طوطی کھتے ہوئے اس صورت کو بھی زکوٰۃ واجب ہونے سے مستثنیٰ دکھا ہے کیوں کہ گواہوں کو کوئی کے لئے تیار کرنا اور ہر اہل حق سے انصاف کی توقع رکھنا، ہمارے حق، عدالت میں حاضری کی رسوائی ان سب سے سواء ہے (۲)۔ (۲) جو شخص دین کی فراہمی میں چل سول سے کام لیتا ہو، اس سلسلہ میں عاقلانہ طور کے بیان کوئی صورت نہیں۔ لیکن اس وجہ کا خیال ہے کہ صاحب زکوٰۃ ہر سال گزارنے تک بھی وصول نہ ہوا ہے، پھر اس کی یہ وجہ وجود مخالفہ تقاضے کے بحال دین کی پہلا جی ہو تو وہ ان پر اس سال اس مال کی زکوٰۃ واجب نہ ہونی چاہئے۔ اس سلسلہ میں فتویٰ کا تاریخہ نیز کے ایک جزئیہ سے بھی روشنی پڑتی ہے

رجل لا مال علی وال من الولاء وهو یقرہ

الا انہ لا یطعمہ ولا یعتدی علیہ ؟ لانی یطعمہ

بہا بہ الحلیفۃ ، لانی یطعمہ ولم یصل الیہ

لمی سئلہ فلا زکوٰۃ علیہ . (۳)

ایک شخص کا والدین حکومت سے کسی پر دین ہو، اس کو دین کا اثر ہو بھی ہو، لیکن دین ادا نہ کرے، نہ تقدی کرتا ہو۔ فقہاء کہتے ہیں کہ اگر وہ خلافت میں اس

سے مطالبہ کرے، اگر آپ بھی دین وصول نہ ہو تو جس سال دین وصول نہ ہو جائے، اس سال کی زکوٰۃ اس شخص پر واجب نہ ہوگی۔ فقہاء نے یہاں ایک خاص صورت کا ذکر کیا ہے، لیکن حاصل اس کا یہی ہے کہ اگر عدالت مال سول سے کام لیتا ہو اور اس سے رقم وصول نہ ہو پائی ہو تو اس سال کی زکوٰۃ واجب نہیں ہو۔

(۱) یہ مقروض جو محکومت ہو ذرا عالیہ ہو گئے ہو، فی الحال اس سے قرض کیا، اگر کسی کی امید نہ ہو تو قرض مشہور کے مطابق اس کی زکوٰۃ ادا کرنا ہوگی، لیکن مسن تنہا نہ دینے والے میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، اس لئے کہ صاحب دین اس میں سے فقہائیکہ اٹھارہ ہے، ایسے نصاباً لاہ لا یطعمہ بہ (۴)۔ اسی طرح اگر عدالت نے اسے مفلس قرار دے دیا ہے تو اس صورت میں بھی، اگر محکمہ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی (۵)۔ راقم اعتراف کے خیال میں موجود حالات میں ایسا ماننے زیادہ فرین صواب ہے۔

دین قوی و وسط

جس دین کے وصول ہونے کی توقع ہو، اس کی بھی میں قسمیں ہیں۔ دین قوی و دین وسط و دین ضعیف۔ دین قوی سے دو دین مر دے ہو، پھر قرض دیا گیا ہو، یا سامان تجارت کی قیمت ہو (۶) نیز دین معاشی اٹھارہ سے دین ادا کرنے کے

(۱) مکتبہ علی مجلس الفقہ وفتح القدیر ۱۳۲۱

(۱) مکتبہ مع الفقہ ۱۳۰۶

(۲) فتح المغیر ۱۳۲۶

(۳) لیلۃ نہد ۲۰۴۲

(۴) حوالہ سابق ۱۳۰۷

(۶) فتح المغیر ۱۳۰۲

موقف میں نہ ہو تو دوبھی "دین ضعیف" ہی ہے (۷) اور اسی حکم میں اس شخص کے ذمہ باقی دین بھی ہے جو "دین" لینے یا اس کے باقی رہنے سے انکار کرتا ہو، اور صاحب حق کے پاس ضروری ثبوت موجود نہ ہو۔ (۸)

یہ دین اگر اتفاق سے وصول ہو جائے تو قبضہ پر سال گذر جانے کے بعد زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی، اور گزرے ہوئے ایام جن میں دین پر اصل مالک کا قبضہ نہیں تھا، کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ یہ امام ابوحنیفہؒ کی رائے ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس صورت میں بھی گزرے ہوئے ایام کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (۹)

(دینوں کی زکوٰۃ سے متعلق بعض تفصیلات کے لئے راقم الحروف کی تالیف "مبارات اور چند اہم ہدیہ مسائل" کا مطالعہ مناسب ہوگا)

۲) حاجتِ اصلیہ سے زائد ہو

زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ مال زکوٰۃ "حاجتِ اصلیہ" سے زائد ہو۔ "حاجتِ اصلیہ" سے مراد ضروری اور استعمالی چیزیں ہیں جیسے: رہائشی مکانات، استعمالی کپڑے، سواری کے جانور یا گاڑی، حفاظت کے اہتیار، زیورات و آرائش کے سامان، حیرے و جواہرات، یا قوت و جمعی برتن وغیرہ کہ ان سب چیزوں میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ (۱۰)

صحتی آلات اور مشینیں جو سامان تیار کرتی ہیں اور خود باقی

لائی ہو، اور اپنے ذمہ واجب الادا دین کا اقرار بھی کرتا ہو۔ (۱) دین وسط سے مراد غیر تجارتی اموال کی قیمت ہے، جیسے رہائشی مکان کی قیمت وصول طلب ہو (۲) ملازم کی اجرت اور مکان کے کرایہ وغیرہ کو بھی فقہاء نے اسی زمرہ میں رکھا ہے (۳) ان دونوں صورتوں میں دین وصول ہونے کے بعد صاحب مال پر اس پوری مدت کی زکوٰۃ واجب ہوگی، جس میں دو قسم دینوں کے پاس تھی۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ دین قوی میں نصاب زکوٰۃ کا پانچواں حصہ وصول ہونے کے بعد ہی اتنی مقدار کی زکوٰۃ اگر دینی ہوگی اور دین وسط میں پورا ایک نصاب یعنی ساڑھے باون تولد چاندی کے مساوی پیسے حاصل ہونے کے بعد ہی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ امام محمدؒ کا خصوصی خاں اور اکثر اہل علم نے اسی کو ترجیح دیا ہے۔ البتہ امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت کے مطابق دین وسط پر گزرے ہوئے دینوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اور امام محمدؒ نے اسی کو ترجیح دیا ہے (۴) علامہ کاسانی نے بھی اسی روایت کو ترجیح دی ہے۔ (۵)

دین ضعیف

دین ضعیف سے مراد وہ دین ہے جو کسی مال کے بدلہ میں نہ ہو، خواہ اس میں اس کے عمل کو دخل ہو، جیسے: مہر اور بدلہ طلع یا اس کے عمل کو کوئی دخل نہ ہو، جیسے: میراث یا وصیت کے ذریعے حاصل ہونے والا دین (۶)۔ اگر کوئی شخص دین کا اقرار کرتا ہو، مگر مطلق و دیوالیہ ہو چکا ہو، اور قرض کی ادائیگی کے

(۱) تفتاز خانہ ۳/۴۹۹

(۲) بدائع الصنائع ۱۰/۴

(۳) بدائع الصنائع ۱۰/۴

(۴) دیکھئے: فتاویٰ تفتاز خانہ ۳/۴۹۹-۳۰۰۷

(۵) بدائع الصنائع ۱۰/۴

(۶) اگر کوئی شخص دین کا اقرار کرتا ہو، مگر مطلق و دیوالیہ ہو چکا ہو، اور قرض کی ادائیگی کے

(۷) تفتاز خانہ ۳/۴۹۹

(۸) بدائع الصنائع ۱۰/۴

رہتی ہیں، اگر یہ کسی گالیباں، ابن چڑوں میں بھی زکوٰۃ نہیں۔
ابن زکریا جو پکڑے ہوئے گالے کا پھر رکھتا ہو، اس کے پاس حضور
رکب میں زکوٰۃ واجب ہوگی (۱) جو کئی ہیں مقلد کے لئے ہوں
ان میں بھی زکوٰۃ واجب نہیں (۲)۔ البتہ ابن چڑوں میں سے
کسی بھی چیز کی تجارت کی جائے تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

۳ مال نامی

شریعت نے زکوٰۃ انہیں اموال میں واجب فرمادی ہے
جو اپنی موجودہ حالت میں اس وقت ہوں کہ ان کے ذریعہ معاش
پر ضروری ہو سکتی ہو۔ ایسے مال کو فقہی اصطلاح میں "مال نامی"
کہا جاتا ہے۔ ماکہ مائے قرأت ہے :

منها يكون المال لها والما نعي به
كون المال. حصة للاصحاء بالعجارة
لولا الاستعانة لان الاستعانة سبب ليعصول
الشر والتمسك والمسن والحصاة سبب
ليعصول الترميح. (۳)

ابن شریح میں ہے ایک مال نامی ہونا ہے یعنی مال
اس وقت ہو کہ اس میں تجارت یا پرورش کے ذریعہ
امداد ہو سکے۔ اس لئے کہ (موشوں کی) پرورش،
نسل پر ۱۰۰۰ بھر گئی کے حصول کا ذریعہ ہے اور
تجارت تلخ کے حصول کا۔

۴ سال کا گزرنا

تجارت کا انتقال ہے کہ مالوں میں زکوٰۃ کا ہر حساب

شریعت نے مقرر کیا ہے۔ اس کے مالک ہونے کے بعد سال
گزر جائے تب ہی زکوٰۃ واجب ہوگی (۴) ام المومنین حضرت
حائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ کئی مال میں اس وقت تک زکوٰۃ
نہیں جب تک کہ اس پر سال نہ گزر جائے (۵) حضرت علی رضی
اللہ عنہ سے بھی اسی مضمون کے روایت منقول ہے۔ اس میں تمام
اموال زکوٰۃ کی بنیاد کے صرف چاندی اور سونے کا ذکر ہے (۶)
ابتداء میں سے زکوٰۃ پر ہوا اور اصل مستثنیٰ ہیں۔ کھیت کی پیداوار
جو مٹی کے گھر اور محل قرارے جائیں اس وقت مشرک و کافر یا غلام
ہے۔ (۷)

اگر سال کے درمیان مقدار حساب میں ہو جائے تو سوار
چاندی، نقد رقم اور تجارتی سامانوں میں اصول یہ ہے کہ اگر اس
مال کا کچھ حصہ بھی باقی رہے تو درمیان سال میں کسی بیشی سے
کوئی فرق نہیں ہوگا۔ اتمام سال پر مقدار حساب اس سے
زیادہ ہونا ہی موجب ہوگی اس کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی (۸)۔
مثال کے طور پر یکم رمضان المبارک ۱۴۱۰ھ کو پہلی بار حساب
زکوٰۃ کا مالک ہوا۔ سال کے درمیان رقم نقدی اور برقی رہی۔
تین اگلے سال کی یکم رمضان المبارک کو پھر اس کے اس
حساب زکوٰۃ ۲۶۰ روپے کا درمیان سال میں مال کے اضافہ کی
وجہ سے وہ دو تین حساب کا مالک ہو چکا ہے تو اب اسے پر کرنا
ہوگا کہ اس اور سے سال یکم رمضان المبارک کو اپنی کلیتہ میں
موجود ہوتا۔ چاندی، نقد رقم، چیک میں منظور رقم، دوکان میں
موجود تجارتی سامان، سب کی کوئی قیمت نہ ملے، کچھ فرض

(۳) بدائع المستطاع ۶۶

(۴) حوالہ سابق ۱۲۰۲

(۵) فتح القدير ۱۲۶۶

(۶) تحصیل کے لئے کیجئے: المغنی ۳۴۵ (۵) ابن ماجہ ۵۰۵۲، باب من استغنى مالا

(۷) بدائع المستطاع ۱۲۶

(۸) المغنی ۲۸۰

(۹) لؤلؤ ۲۸۰

اس کے ذمہ باقی ہو تو اس کو منہا کر لے اور بقیہ رقم میں ڈھائی قیصر یعنی ایک ہزار پچیس کے لحاظ سے زکوٰۃ ادا کر دے۔

اگر سال کے درمیان مال میں اضافہ ہو جائے تو اگر اضافہ شدہ مال اصل نصاب کی مجلس سے ہو لیکن کسی مستقل ذریعہ سے حاصل ہوا ہو مثلاً کانیں بھد نصاب میں اور درمیان سال کسی نے مزید کانیں بھد کر دیں یا ابتدا و سال میں پچاس ہزار روپے تھے۔ درمیان سال مزید پچاس ہزار روپے حاصل ہوئے تو احتاف کے نزدیک ان اضافہ شدہ کانوں یا روپوں پر بھی سال گزرنا ضروری نہیں۔ وہ اصل نصاب کے تابع ہیں، لہذا زکوٰۃ پورے ایک لاکھ پر واجب ہوگی، شوائف کے نزدیک اس پر بھی سال کا گزرنا ضروری ہے (۱) کیلئے رائے اکثر فقہاء کی ہے۔ (۲) دین کی منہائی

اسی سلسلے میں ایک اہم مسئلہ یہ ہے کہ انسان کے ذمہ جو ”دین و واجبات“ ہوں وہ زکوٰۃ واجب ہونے اور نہ ہونے میں موثر ہیں یا نہیں؟ فقہ حنفی میں اس مسئلہ کی تفصیل یوں ہے : (۱) زمین کی بید اور پردین کا کوئی اثر نہیں ہوتا اور اس سے دین منہا نہیں کیا جاسکتا۔ یہی حکم صدقہ الفطر قربانی اور کفارات کا ہے۔ (۲)

(۳) اگر نصاب زکوٰۃ کا مالک ہوا اور اس پر سال بھی گزر چکا۔ اس کے بعد اس پر دین واجب ہوا، تو اب سال گزشتہ کی

زکوٰۃ بہر حال اس پر واجب رہے گی۔ (۴)

(۳) نصاب زکوٰۃ کا مالک ہونے کے بعد سال گزرنے سے پہلے ہی اس پر دین ہو گیا تو یہ دین زکوٰۃ واجب ہونے میں مانع ہوگا۔ (۵)

(۴) ”و“ دین“ جو حقوق اللہ کے تحت واجب ہوں۔ بندوں کی طرف سے اس میں کوئی مطالبہ نہ ہو، جیسے : خذوا کفارات، صدقہ الفطر اور حج، زکوٰۃ واجب ہونے میں مانع نہ ہوں گے۔ (۶)

(۵) ”دین“ چاہے نقد کا ہو، سونے چاندی کا ہو، کپڑا یا جانور کا ہو یا کسی اور صورت میں، یہی زکوٰۃ میں مانع ہونے میں یکساں ہیں (۷)۔ یعنی ان کو منہا کرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(۶) فی زمانہ بیوی کا مہر جو شوہر کے ذمہ واجب ہو، اس کو بھی زکوٰۃ سے منہا نہیں کیا جائے گا۔ (۸)

(۷) صنعتی اور ترقیاتی قرضے جو سرکاری یا غیر سرکاری اداروں سے حاصل کئے جاتے ہیں اور انھیں طویل مدت یعنی دس بارہ سال میں ادا کرنا ہوتا ہے۔ اس میں اصول یہ ہے کہ ہر سال قرض کی جتنی قسط ادا کرتی ہے اس سال اتنی رقم منہا کر کے زکوٰۃ کا حساب کیا جائے گا نہ کہ پورے قرض کا (۹)

(۴) الفلح الاسلامی وادلتہ ۴/۲۷۷

(۶) بدائع الصنائع ۸/۴

(۱) بدائع الصنائع ۱۲/۲۶، ترمذی ۳۶۳۵

(۲) ردالمحتار ۶/۲، ہندیہ ۱۶۳۱

(۳) یہاں نیز کہ قول (۱) میں ”عوض“ کا قول اس کے خلاف ہے، حوالہ سابق

(۴) فتاویٰ نقلیہ خلیفہ ۲۸/۲ (۸) حوالہ سابق ۲۸/۲

(۵) تفصیل کے لئے دیکھئے : ثنائیلہ خلیفہ ۲۸/۲، ردالمحتار ۵/۴

دوسرے فقہاء کی رائیں

امام احمدؒ سے اسوال ہائے یعنی سو، چاندی، نقد اور سامان تجارت کے بارے میں تو ایک ہی قول منقول ہے کہ دین کو منہا کیا جائے گا البتہ اسوال غابرو یعنی جانور اور اجناس کے بارے میں دونوں طرح کی رائیں منقول ہیں (۱)۔ مالکیہ کے نزدیک بھی "دین" زکوٰۃ میں مانع ہے اور اس کو منہا کیا جائے گا بشرطیکہ اس کے پاس اتنا سامان نہ ہو کہ اس سے دین ادا ہو سکے (۲) البتہ موسیقی، زراعتی پیداوار اور معدنیات کی زکوٰۃ ان کے ہاں بہر طور واجب ہوگی اور دین اس سے منہا نہ کیا جائے گا (۳) امام شافعیؒ کی تعلیم رائے بھی انھیں فقہاء سے قریب حتیٰ مکران کے قول حدیث کے مطابق دین کا کوئی اعتبار نہ ہوگا اور اس کے پاس موجود کل مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی (۴)۔ جن حضرات نے دین کو منہا کیا ہے اور اس کو زکوٰۃ واجب ہونے میں مانع تسلیم کیا ہے۔ ان کی دلیل حسب ذیل ہے :

- (۱) حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ رمضان المبارک میں فرمایا کرتے تھے کہ یہ تمہاری زکوٰۃ کی ادائیگی کا مہینہ ہے۔ اس لئے تم اپنے دین ادا کر لو کہ جو مال بچ رہا ہے ان کی زکوٰۃ ادا کرو، حتیٰ تحصیل اموالکم فنو دوا منها الزکوٰۃ (۵)
- (۲) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا جس شخص کے پاس ہزار درہم ہو اور اس پر ہزار درہم دین ہے۔ اس پر زکوٰۃ نہیں (۶)
- (۳) آپ ﷺ نے انبیاء پر زکوٰۃ واجب قرار دی ہے اور جب

ایک شخص پر دین ہے تو وہ بظاہر مال دار ہونے کے باوجود "فقیر" نہیں ہے۔

اموال زکوٰۃ اور نصاب زکوٰۃ

شریعت نے ہر مال میں زکوٰۃ واجب قرار نہیں دی ہے بلکہ خاص خاص مال ہی ہیں، جن میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور وہ یہ ہیں :

معدنی اشیاء میں : سو، چاندی — چاندی نوٹ اور رائج الوقت سکے بھی فی زمانہ سوئے چاندی ہی کے حکم میں ہیں۔ سامان تجارت : کوئی بھی سامان جس کی خرید و فروخت کی جائے۔

موبیشوں میں : آؤٹ فٹیمینس، گائے، بیل، بکریاں اور گھوڑے۔

زراعتی پیداوار : تمام اجناس، پھل اور ترکاریاں۔ سوئے چاندی کی زکوٰۃ کے مسئلہ میں کئی اور پہلو قابل ذکر ہیں :

- (۱) سوئے اور چاندی کا نصاب۔
- (۲) سوئے اور چاندی کا مکمل نصاب ایک دوسرے کے ساتھ ضم کیا جائے گا اور زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟
- (۳) مقدار نصاب پر ایسا اضافہ جو چنانچہ جس حد (۵۰) سے کم ہو، بھی قابل زکوٰۃ ہے یا نہیں؟
- (۴) سوئے اور چاندی میں کھوٹ کے حصہ کا کیا حکم ہوگا؟
- (۵) سوئے اور چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ کا مسئلہ۔
- (۶) سوئے اور چاندی میں زکوٰۃ کی مقدار۔

(۳) الفقه الاسلامی وادلتہ ۴/۱۸۱

(۶) المعنی ۳۳۵۴

(۲) بدایہ السنہ ۲۳۶۱

(۵) مؤطا امام محمد ۱۳۸

(۱) المعنی ۳۳۵۴

(۳) شرح مہذب ۳۳۶۱۵

سوں نے اور چاندنی کا نصاب

زیادہ یعنی ۵۵ قولہ دہا چاندنی اور سات قولہ ساڑھے ۱

ماضی سو۶ ہے (۷) بعض دوسرے کی علم کی تحقیق کی ایک کامل لحاظ تعداد ہے جس کا خیال ہے کہ چاندنی کا نصاب ۳۹ قولہ ماضی سو۶ کا نصاب ۵۵ قولہ ماضی ہے اس رائے کے حاملین غلامین اور ان کے فرزند سولہ مائیں سیدتی (۸) نیز خدہ ملکہ، سولہ مہدائی فرنگی محنت ہیں (۹) اسی کو۔ یعنی قریب کے اہل تحقیق علماء میں سولہ مہدائے صاحب رحمتی نے اختیار فرما دیا ہے (۱۰) — جنہی ہند کے علماء تحقیق اور اصحاب نقادی نے بھی پیش ہی پر توفیق دیا ہے۔ (۱۱)

اس طرح سونے، چاندی کے نصاب زکوٰۃ سے تحقیق یہ معروف اقوال ہیں۔ چون کہ ادھر کوئی ساتھ سارے ماضی میں فراہمی اوزان یعنی کرام اور کلگرام رائج ہو گئے ہیں اس لئے ذیل میں وہ سادی اوزان بھی درج کیے جا رہے ہیں۔

قولہ = ۱۱۳.۳۵ گرام

قولہ = ۸۷.۳۷۹ گرام

قولہ = ۳۲۵.۲۳۲ گرام

قولہ = ۹۰۷.۷۹۶ گرام

نصاب زکوٰۃ کے سلسلے میں زیادہ صحیح اور محقق رائے یہی ہے کہ ساڑھے ۵۵ قولہ چاندنی (۱۱۳.۳۵ گرام) اور ساڑھے

خود رسول اللہ ﷺ نے سونے اور چاندنی کا نصاب مقرر فرمایا ہے۔ چنانچہ اوشاکہ کہہ کر میں دیکھا سوتا اور دو سو درہم چاندی ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی (۱۲) اگر بڑی بات پر تمام فقہاء کا اجماع اتفاق ہے (۱۳) — مگر یہ کہ چاندنی کی زام انسانی ہاتھوں میں تھی اس لئے وہ محدود چاندی کی شہادت ہوتا رہا۔ پھر بدست سونے اور چاندی کے سکوں کا درجہ ملکہ ہوتا گیا یا باقی رہا تو بدست کے درجہ اور چاندی کی مقدار سے ان کا کوئی تناسب باقی نہیں رہا۔ اوزان اور پیمانے بھی بدست میں اس لئے ضرورت درپیش ہوئی کہ ہر چہ اوزان میں چاندی اور سونے کی اس مقدار کو تعیین کیا جائے۔ مختلف اہل علم نے اپنے اپنے عہد میں اس سلسلے میں کوشش کی ہیں اور برصغیر ہند پاک کے علماء نے بھی اس سلسلے میں اپنا حصہ ادا کیا ہے۔

علامہ کی ایک بڑی تعداد کا خیال ہے کہ چاندنی کا نصاب ساڑھے ۵۵ قولہ اور سونے کا ساڑھے سات قولہ ہے۔ یہ رائے مفتی عزیز الرحمن حقانی (۱۴) مولانا احمد رضا خاں بریلوی (۱۵) اور مفتی محمد شفیع صاحب کی ہے (۱۶) اور ہندوستان کے بعض قدیم نقادی بھی بھی بیکار سے حصول ہے (۱۷) — مفتی کاشف اللہ صاحب دہلوی کی رائے میں نصاب کی مقدار اس سے بھی

(۱) لہوری، خزائن، ۲۲۰ باب فی زکوٰۃ انسانۃ

(۲) وجہ الإیاء ۵۵

(۳) مذاہر دار علوم ۱۳۵۰ (۴) صلاوی رصودہ ۲۰۷ ط کراچی (۵) حواضر لعلہ اہلہ

(۶) صلاوی جلد ۳۳۱ (۷) تاریخ الدہلی ۵۷۳ (۸) کنز التعلات فی ایض الزکوٰۃ ۵

(۹) عدلہ قرطبہ، مابذوکیۃ لا جوال ۱۹۷ (۱۰) کتابہ الفتوۃ و الترمذیۃ ۱۹۹

(۱۱) لہوری، کشفہ الصودیہ، مؤلفہ حضرت سید شاہ احمد علی صاحب حیدری قادری

سات تول سونا (۳۷۹ء ۷۷۸ گرام) زکوٰۃ کا نصاب ہے۔ یہی رائے ہندوستان کے قدیم مصنفین نیز موجودہ دور کے اکثر علماء کی ہے اور اسی پر فونی بھی ہے۔ تاہم جو لوگ ساڑھے چھتیس تولہ (۲۳۲، ۳۲۵ گرام) چاندی اور ساڑھے پانچ تولہ (۳۸۶ء ۶۰ گرام) سونا کو نصاب مان کر عمل کرتے ہوں وہ مزید احتیاط کی روش پر قائم ہیں اور انشاء اللہ وہ ضرور اس کا اجر پائیں گے۔ ہذا حاضری و اللہ اعلم بالصواب۔

سونا چاندی کا یا باہم ملایا جاتا

اگر کچھ سونا اور کچھ چاندی ہو یا اس کے ساتھ کچھ مال تجارت ہو یا نقد رقم ہو تو ان سب کی قیمت لگا کر دیکھا جائے گا، اگر وہ ساڑھے ۵۲ تولہ (۷۱۳، ۳۵ گرام) چاندی کی قیمت کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ یہ رائے امام ابوحنیفہؒ کی ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر ان کے اجزاء سونے یا چاندی کے نصاب کو پہنچ جائیں جب ہی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ قیمت کے اعتبار سے ملایا جانا معتبر نہیں (۱)۔ مالکؒ بھی سونا اور چاندی کو مل کر زکوٰۃ واجب قرار دیتے ہیں (۲)۔ شوافع کا نقطہ نظر اس سے مختلف ہے اور امام احمدؒ سے دونوں طرح کے اقوال منقول ہیں۔ (۳)

امام ابوحنیفہؒ کا قول راسخ ہے۔ اور بعض حضرات نے نقل کیا ہے کہ بعد کو خود امام ابو یوسفؒ نے بھی اس مسئلہ میں اپنی رائے سے رجوع کر لیا تھا (۴) اس لئے کہ اول: تو امام صاحب

کا قول فریبوں کے حق میں زیادہ نافع ہے اور زکوٰۃ کے احکام میں اس پہلو کو ترجیح دی جاتی ہے جس میں فقراء کا زیادہ فائدہ ہو۔ دوسرے یہ کہ سونے اور چاندی میں غالباً زکوٰۃ کے مسئلہ میں اصل معیار چاندی ہے۔ اس لئے بعض فقہاء نے سونے کا کوئی نصاب ہی مقرر نہیں کیا ہے اور سونے کی قیمت لگا کر چاندی کے نصاب کے ساتھ اس کی مطابقت یا عدم مطابقت کو ملحوظ رکھ کر زکوٰۃ کو واجب قرار دیا ہے۔ (۵)

نصاب پر اضافہ

چاندی یا سونے کے نصاب میں اتنا اضافہ جو اس کی مجموعی مقدار کے پانچویں حصہ سے کم ہو، امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس اضافہ شدہ حصہ پر زکوٰۃ نہیں۔ جمہور فقہاء کے نزدیک مجموعی مقدار پر پڑھائی فیصد کے حساب سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی (۶) اس لئے کہ حضرت علیؓ نے ارشاد نبویؐ نقل کیا ہے کہ چاندی کے نصاب زکوٰۃ دو سو روپے سے زیادہ چھٹی بھی چاندی ہو اس پر اسی حساب سے زکوٰۃ واجب ہوگی۔ وساء زاد علی العائین فی حسابہ (۷)۔ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کی بھی وہی رائے ہے جو امام شافعیؒ کی ہے۔ (۸)

سونے چاندی میں ملاوٹ

سونے اور چاندی کو ڈھالنے میں کچھ کچھ ملاوٹ ناگزیر ہے اس لئے فقہاء کا خیال ہے کہ اگر سونا چاندی کی مقدار غالب اور کھوٹ کی مقدار کم ہو تو وہ مکمل سونا چاندی ہی سمجھا جائے گا۔

(۳) المغنی ۴/۳۸۸

(۴) بدایۃ المجتہد ۱/۲۵۷

(۱) ہدایہ مع الفقیہ ۱۹/۳

(۵) المغنی ۴/۳۸۸، بدایۃ المجتہد ۱/۲۵۵

(۲) نشر خانیہ ۲۳/۲

(۸) حلیۃ العللہ ۱/۹۰، بدایۃ المجتہد ۱/۲۵۶

(۷) حوالہ سابق

نے ان کی زکوٰۃ کی بابت استفسار فرمایا: انھوں نے عرض کیا کہ زکوٰۃ ادا نہیں کی گئی ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن یہ آگ کے ٹکٹن ہوں گے (۳)۔ اس طرح کی اور بھی احادیث ہیں جن سے اس نقطہ نظر کی تائید ہوتی ہے۔ پھر ٹیکہ سونا اس طرح ہو کہ اس کو ملا صدہ کیا جاسکتا ہو (۴) دوسرے فقہاء کے نزدیک عورتوں کے استعمال کے زیورات میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ البتہ اگر زیورات اس طرح توڑ دیئے جائیں کہ قابل استعمال نہ ہیں، تو ان میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (۵)

زکوٰۃ کی مقدار

سونے اور چاندی میں زکوٰۃ بحساب اُصالی فیصد واجب ہوگی مثلاً سونا یا چاندی دس ہزار روپے کا ہے، تو ہر ہزار روپے پر بطور زکوٰۃ ۲۵۰ روپے ادا کئے جائیں گے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور ﷺ سے راوی ہیں کہ دو سو درہم چاندی پر پانچ درہم اور ۴۰۰ درہم سونے میں آدھا پتار زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔ (۶)

نوٹوں پر زکوٰۃ

چونکہ فی زمانہ کاغذی نوٹوں اور مرہوجہ کرنسیوں نے زمانہ قدیم کے سکوں یعنی درہم و دینار کی جگہ لے لی ہے اور یہی تبادلۂ اشیاء کے لئے ذریعہ بنتے ہیں۔ اس لئے باتفاق فقہاء ان میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی (۷) چنانچہ ماضی میں بھی فقہاء نے "فلوس" میں مطلقاً زکوٰۃ واجب قرار دی ہے، گو اس میں تجارت

اگر کھوت غالب ہو تو وہ منگم سامان ہے اور اگر خالص اور کھوت کا حصہ برابر ہو تو اس سلسلہ میں دونوں طرح کی رائیں مقول ہیں، لیکن احتیاط اسی میں ہے کہ زکوٰۃ ادا کی جائے (۸)۔ امام مالکؒ اور امام کا خیال ہے کہ سونا چاندی گو غالب اور کھوت اس کے مقابلہ مغلوب ہو، پھر بھی وہ مکمل سونے کے حکم میں نہیں۔ بلکہ سونے چاندی کی جتنی مقدار اس میں موجود ہے اسی کا اعتبار کیا جائے گا۔

اگر سونا چاندی مخلوط ہو تو اگر چاندی غالب ہو تو یہ تفصیل ہے کہ سونا مقدار نصاب کو پہنچ جائے تو سونے کے ذریعہ اور چاندی مقدار نصاب کو پہنچ جائے تو چاندی کے ذریعہ زکوٰۃ ادا کی جائے۔ لیکن اگر سونا غالب ہو اور چاندی مغلوب، تو اسی مخلوط سامان کو مکمل سونا تصور کر کے زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔ (۹)

زیورات

احناف کا نقطہ نظر یہ ہے کہ سونا اور چاندی چونکہ اپنی حقیقی ہی کے اعتبار سے مال و دولت کے تبادلہ کا ذریعہ ہے اور انفرادی ثروت کا ایک اہم عامل ہے اس لئے وہ جس صورت میں بھی ہو۔ "اموال زکوٰۃ" میں داخل ہے اور اس میں زکوٰۃ واجب ہے، چاہے وہ زیورات کی شکل ہی میں کیوں نہ ہو۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک خاتون اپنی پچی کو لے کر بارگاہ نبوی ﷺ میں حاضر ہوئیں لڑکی کے ہاتھ میں سونے کے دو مونے ٹکٹن تھے۔ آپ ﷺ

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے: فتح القدیر ۱۹۱۲، نیز دیکھئے: تشریح خاتمیہ ۱۳۵۲

(۲) حریج تفصیل کے لئے دیکھئے: ابوداؤد ۲۱۸/۱، باب الذکوٰۃ مالمو وزکوٰۃ العالی

(۳) زادہو: المعنی ۳۲۲-۳۲۳ (۶) ابوداؤد ۲۵۱، باب زکوٰۃ المسائلۃ عن علی

(۷) دیکھئے: الفقہ علی المذاهب الاربعہ ۳۸۶/۱

کی نیت نہیں کی گئی ہو۔ (۱)

سامان تجارت میں زکوٰۃ اور اس کا نصاب

شریعت نے جن اموال میں زکوٰۃ واجب قرار دی ہے ان میں ایک ”سامان تجارت“ ہے۔ حضرت سرور بن حبیب رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ میں ان اشیاء کی زکوٰۃ نکالنے کا حکم فرماتے تھے جو فروخت کرنے کے لئے ہوں (۳) اعلیٰ علم کا اس پر اتفاق ہے۔ چنانچہ ابن منذرؒ نے اس پر اجماع قرار دیا ہے (۴) مال تجارت میں بھی زکوٰۃ واجب ہونے کی وہی شرطیں ہیں، جو دوسرے اموال زکوٰۃ میں ہیں۔ البتہ حدیث میں اس کے نصاب کی صراحت نہیں ملتی۔ اس لئے فقہاء نے اس میں قیاس و اجتہاد سے کام لیا ہے اور سونے چاندی کے نصاب اور اس میں زکوٰۃ کی مقدار کو ”مال تجارت“ کے لئے بھی معیار بنایا ہے۔ اس لئے کہ سونا چاندی ہی سرمایہ اصل ہیں اور یہی اصل میں مال کے لئے تاجر کا ذریعہ ہیں (۵)۔ فی زمانہ سونے اور چاندی کی قیمت میں خاصا تفاوت پایا جاتا ہے اور چاندی کی قوت خرید بہ مقابلہ سونا کے بہت کم ہے۔ اس لئے فقہاء کی رعایت کرتے ہوئے اگر مال تجارت چاندی کے نصاب کی قوت خرید کو پہنچ جائے تو ذہانی فیصد کے لحاظ سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔ اگر مال تجارت نصاب سے کم ہو اور کچھ سونا یا چاندی ہو تو یہ مال تجارت بھی سونے چاندی کے ساتھ ملا کر دیکھا جائے گا۔ اگر ان کی مجموعی قیمت سے چاندی کا نصاب پورا ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ (۶)

ہذا فی زمانہ کرنسی کا ربط قانونی طور پر سونے سے ہے نہ کہ چاندی سے۔ اس لئے یہ بات راجح معلوم ہوتی ہے کہ سونے کے نصاب کا جو نرخ ہو، وہی کرنسی کے لئے نصاب ہو۔ لیکن چاندی کا نصاب بہ مقابلہ سونے کے بہت کم قیمت کا ہوتا ہے۔ اس لئے چاندی کی قیمت سے کرنسیوں کے نصاب کو مربوط کرنے میں فقہاء کا قاعدہ ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک زکوٰۃ میں وہی پہلو قابل ترجیح ہے جس میں فقہاء کو قطع ہو۔ اس لئے موجودہ حالات میں اتنی کرنسی کہ چاندی کے نصاب (۳۵۰ تا ۶۱۲) کی قیمت بن سکے، زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے کافی ہوگی (۷)۔ البتہ علماء کے لئے یہ امر قابل غور ہے کہ شریعت نے سونا چاندی کو زکوٰۃ میں معیار اس لئے بنایا تھا کہ یہ شے اچھے اور فطری بات ہے کہ جس معدنی شے کا ربط کرنسی سے ہوگا، اس کی قیمت بڑھے گی۔ اب جب کہ چاندی کا کرنسی سے کوئی ربط نہیں اور چاندی اور سونے کی قیمت میں کوئی توازن نہیں۔ کیا اب بھی سونا اور چاندی کا نصاب ضم کر کے نصاب کی تشکیل ہوگی؟

ہاں، جو شرطیں سونے اور چاندی میں زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے ہیں وہی اس میں بھی ہوں گی اور جس طرح سونا چاندی کے ذریعہ زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے، اسی طرح نوٹوں کے ذریعے بھی زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے۔

(۱) فتاویٰ تاتار خانیہ ۲۲۲/۲ (۲) تنصیل کے لئے ملاحظہ ہو: عبادات اور جمہد مستقل، ۵: مکتب خلتہ نعیمیہ بیروت

(۳) کلن یاسرنا ان نخرج الصدقة من الذی بعد للبیع، ابو داؤد ۲۲۵/۱ (۴) المغنی ۳۳۵/۲

(۵) تاتار خانیہ ۲۲۶/۲ (۶) دیکھئے: ہدایہ مع الفتح ۱۶۹/۲

سامان، کب سامان تجارت ہوگا؟

حساب سے زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (۱)

زکوٰۃ بصورت سامان یا قیمت!

کوئی سامان اس وقت تجارتی سامان سمجھا جائے گا جب

سامان تجارت کی زکوٰۃ خود اس سامان کی صورت میں بھی

اس میں وہ باتوں میں سے ایک پائی جائے، یا تو تجارت ہی کی

ٹکائی جا سکتی ہے جیسے کتاب یا کپڑوں کی زکوٰۃ خود کتاب اور

نیت سے خرید کیا ہو یا پہلے سے ملکیت میں موجود تھا تو اب اس کو

کپڑے کے ذریعہ، اور اس کی قیمت کی صورت میں بھی، جس

چھ دے۔ وہ سامان جو پہلے سے موجود اور اس کی ملکیت میں

میں خیراء کے لئے بھجری ہو۔ البتہ اگر قیمت کے ذریعہ ادا کرنا

موجود ہو، محض تجارت کے ارادہ سے تجارتی سامان شمار نہیں کیا

چاہتا ہے تو اتنی قیمت زکوٰۃ میں ادا کی جائے گی جس میں سامان

جائے گا (۱)۔ جو سامان، مال تجارت سے تعلق کے ذریعہ

تجارت کی وہی وحالیٰ فیصد مقدار اسی قیمت سے خرید کی جائے

حاصل کیا جائے، وہ بہر حال مال تجارت شمار ہوگا۔ خواہ تجارت

محض فرض کیجئے ایک کو مکمل گیہوں زکوٰۃ میں نکالنا ہے، جس روز

کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اس لئے کہ اس سامان کی حیثیت "مال

زکوٰۃ واجب ہوئی۔ اس کی قیمت پانچ سو روپے تھی، مگر ادا

تجارت" کے بدل کی ہے اور جو "اصل" کا ہوتا ہے وہی

کرنے میں تاخیر ہوئی اور زکوٰۃ ادا کرتے وقت اس کی قیمت

"بدل" کا ہوتا ہے۔ (۲)

بڑھ کر ایک ہزار روپے ہو گئی تو اب اسے ایک ہزار روپے زکوٰۃ

بدل کوئی سامان تجارت کے ارادہ سے لیا اور بعد کو ارادہ بدل

میں ادا کرنے ہوں گے۔ (۷)

گیا، اب خود اپنے استعمال میں رکھنا چاہتا ہے، تو اب وہ مال

یہی رائے فقہاء حنبلیہ کی بھی ہے (۸)۔ امام شافعیؒ سے

تجارت باقی نہ رہا۔ گویا سامان تجارت کے "سامان استعمال"

مختلف رائیں نقل کی گئی ہیں۔ لیکن قول جدید جو آپ کی مشہور

قرار پانے کے لئے صرف نیت و ارادہ ہی کافی ہے (۳)۔

کتاب "الام" میں منقول ہے وہ یہ ہے کہ قیمت کے ذریعہ زکوٰۃ

لہذا اگر وہ اموال زکوٰۃ میں سے نہ ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

ٹکائی جائے گی۔ (۹)

یہی رائے شوافع اور حنبلیہ کی بھی ہے۔ (۴)

سال گذرنا

بدل اگر کوئی موبیشوں کی تجارت کرے تو تجارتی اموال کی

دوسرے اموال زکوٰۃ کی طرح سامان تجارت میں بھی

طرح و وحالیٰ فیصد کے حساب سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی نہ کہ وہ

احناف کے ہاں سال کی ابتدا اور اختتام پر "نصاب زکوٰۃ" کا

مقدار جو خود موبیشوں کے لئے مقرر ہے۔ یہ رائے احناف اور

مکمل موجود ہوتا کافی ہے۔ خواہ سال کے درمیان کسی وقت کم

حنبلیہ کی ہے (۵) اور مالکیہ اور شوافع کے نزدیک موبیشی کے

(۳) الاشیاء والنظائر لابن نجیم ۴۹

(۲) حوالہ سابق

(۹) حلیۃ العلماء ۱۵۳/۳

(۲) فتح القدیر ۱۶۱/۲

(۵) المغنی ۳۳۸/۲

(۸) المغنی ۳۳۸/۲

(۱) تناثر خانہ ۳۶۲-۳۶۸

(۲) المغنی ۳۳۸/۲

(۷) بدائع الصنائع ۹۱/۲

واجب ہوتی ہے نہ کہ آلات صنعت پر۔ اس لئے کھنی اگر تجارتی نوعیت کے کاروبار کرتی ہے جب تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر صنعت میں اس رقم کو صرف کیا جائے جیسے اس کے ذریعہ مٹھینیں وغیرہ لی گئی ہوں تو ایسی صورتوں میں اس سے حاصل ہونے والی آمدنی پر دوسرے اموال زکوٰۃ کے ساتھ مل کر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مٹھینیں اور صنعتی آلات کی صورت میں جو سرمایہ موجود ہے اس پر کوئی زکوٰۃ نہیں۔

اگر ایک شخص کا سرمایہ ہو اور دوسرا شخص اس سے تجارت کرے اور دونوں نفع میں شریک ہوں تو سرمایہ کار کو اپنے اصل سرمایہ اور اپنے حصہ کے منافع دونوں کی زکوٰۃ ادا کرے گا جب کہ تا جہ صرف اپنے حصہ نفع کی زکوٰۃ ادا کرے گا۔ (۴)

جانوروں میں زکوٰۃ

حدیث میں "اموال زکوٰۃ" میں سب سے زیادہ جس کے ذکر کرنے حصہ پایا ہے وہ جانباہی موشی ہیں۔ بغیر اسلام ﷺ نے خود اس کا نصاب مقرر فرمایا۔ زکوٰۃ کی مقدار متعین فرمائی اور زبانی اٹھارہ خیال پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ اس کو لکھوا کر اپنے گورنر کے سپرد فرمایا، اس میں نصاب اور مقدار مختلف جانوروں سے متعلق الگ الگ ہے لیکن کچھ احکام ایسے ہیں جن میں حرام موشی مشرک ہیں۔ پہلے ان کا ذکر کیا جاتا ہے :

ہو موشی میں موشی کی حیثیت سے اور موشی والی زکوٰۃ کی شرح سے جو زکوٰۃ واجب ہوتی ہے وہ اس وقت ہے کہ اس کی پرورش کا مقصد سود کا حصول اور افزائش نسل ہو (۵)۔ ایسے

بھی ہو جائے تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا (۱) مگر مال سال کے درمیان بالکل ہی ختم ہو جائے اور سونا چاندی یا روپیہ کا نصاب بھی اس کے پاس موجود نہ ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اور دوبارہ مالک نصاب ہونے کے ۱۲ اہل زکوٰۃ سال گزرنے کا حساب کیا جائے گا، لیکن اگر کچھ سامان تجارت کا دوسرے تجارتی سامان سے تبادلہ کیا جو تجارت میں عام طور پر ہوتا ہے تو اس کو مال تجارت کا ختم ہونا نہیں سمجھا جائے گا اور نہ ہی اہل زکوٰۃ سال گزرنے کا انتظار کیا جائے گا۔ (۲)

سامان تجارت میں درمیان سال جو اضافہ ہو، احتلاف کے یہاں تو اصل کے ساتھ اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی ہی اور سال کا گزرنہ بھی ضروری نہیں ہوگا۔ مالک یہ اور تبادلہ کے نزدیک بھی اس اضافہ پر سال کا گزرنہ ضروری نہیں۔ البتہ شوافع کے یہاں اس اضافہ پر بھی سال گزرنہ چاہئے۔ (۳)

شیر ذہب، باغیچہ اور مال مضاربہ میں زکوٰۃ

باغیچہ کی حیثیت قرض کے سند کی ہے، مگر یا کھنی اس کی مقروض ہوتی ہے۔ اس لئے اس کی حیثیت "دین قوی" کی ہے اور اس پر بہر حال زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر سود کی رقم کو اصل کی رقم سے ہٹا دیا جائے لیکن نہ ہو تو پورے مال یعنی اصل اور سود کے مجموعے پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ شیر ذہب اور دیگر حیثیت حصہ داروں کی ہوتی ہے۔ اسی لئے اگر کھنی لیں ہو جائے تو نقصان بھی اٹھانا پڑتا ہے۔ شیر ذہبوں کے تجارتی بھی ہو سکتے ہیں اور صنعتی بھی اشریت کا اصول یہ ہے کہ زکوٰۃ سامان تجارت پر

(۳) المعنی ۳۳۹/۲

(۲) تائیلر خلیفہ ۲۳۹/۲

(۱) تائیلر خلیفہ ۲۳۹/۲

(۵) بدائع الصنائع ۳۸۰/۲

(۴) المعنی ۳۳۹/۲

جانور جو بار بار داری اور نقل و حمل کے لئے ہوں یا جن کو ذبح کر کے نقد امانی جاتی ہو، بزرگوۃ واجب نہیں۔

بنا چار سے سال یا کم سے کم سال کے بیشتر حصہ میں اس کے چارہ کا نظم مالک کو کرنا نہ پڑتا ہو۔ وہ عوامی چراگا ہوں اور کھلے میدانوں سے چرکرائی ضرورت پوری کر لیتے ہوں۔ (۱)

بنا جانوروں کے نصاب میں ضروری ہے کہ ایک ہی نوع کے جانور کا تحمل نصاب ہو مثلاً کچھ اونٹ ہوں اور کچھ بکریاں، تو دونوں کو ملا کر نصاب چرائیں کیا جائے گا۔

بنا جن صورتوں میں شریعت نے "مادہ" کو بطور زکوٰۃ واجب کیا ہے جیسے "بنت مخاض" یعنی ایک سالہ اونٹنی اور "بنت لبون" یعنی دو سالہ اونٹنی وغیرہ تو ان صورتوں میں اسی سن و سال کا تر جانور کافی نہ ہوگا، ہوائے اس کے کہ ایسے جانور کے موجود نہ ہونے کی صورت اس کی قیمت کا تر جانور دیا جائے۔ البتہ گائے اور بکری میں نہ وہ مادہ دونوں برابر ہیں۔ (۲)

بنا زکوٰۃ میں دینے کے لئے جس جانور کا انتخاب کیا جائے وہ اوصاف اور مہکی کے اعتبار سے درمیان اور اوسط درجہ کا ہو۔ بیت المال کے محصل زکوٰۃ کو چاہئے کہ نہ بہت اعلیٰ جانور کا انتخاب کرے نہ پائگل معمولی اور کمتر جانور کا۔ (۳)

بنا ایسا جانور جو دو مختلف جنس کے جانوروں کے اختلاط سے پیدا ہوا ہو اس میں اس کا اعتبار ہوگا۔ (۴)

اُونٹ کا نصاب اور مقدار جانوروں میں زکوٰۃ کا نصاب کیا ہوگا؟ — اس سلسلہ میں

خود بخیر اسلام ﷺ نے "کتاب الصدقہ" اٹھا کر انی اور محکم کے علاوہ نجران کے گورنر حضرت عمرو بن حزم کے حوالہ فرمائی (۵) جنم حم کے جانور ہیں جن میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ اُونٹ، گائے اور بکری۔ البتہ گھوڑے کے سلسلے میں اختلاف ہے اور دوسرے جانوروں میں اسی صورت میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے کہ اس کی تجارت کی جائے۔ اس لحاظ سے اُونٹ کے زکوٰۃ کی تفصیل یوں ہے :

۱/ اُونٹ ۹۵ تا ۱۰۰ بکری

۲/ اُونٹ ۱۱۳ تا ۱۲۰ بکری

۳/ اُونٹ ۱۱۹ تا ۱۲۵ بکری

۴/ اُونٹ ۱۲۳ تا ۱۳۰ بکری

۵/ اُونٹ ۱۳۵ تا ۱۴۰ ایک سالہ اونٹنی (بنت مخاض)

۶/ اُونٹ ۱۴۵ تا ۱۵۰ دو سالہ اونٹنی (بنت لبون)

۷/ اُونٹ ۱۶۰ تا ۱۶۵ ایک تین سالہ اونٹنی (جذہ)

۸/ اُونٹ ۱۷۵ تا ۱۸۰ ایک چار سالہ اونٹنی (مجدہ)

۹/ اُونٹ ۱۹۰ تا ۱۹۵ دو دو سالہ اونٹنیاں

۱۰/ اُونٹ ۲۰۰ تا ۲۰۵ دو تین سالہ اونٹنیاں (۱)

اس تعداد تک حسب کو اتفاق ہے، لیکن اس سے آگے فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔ امام شافعی کے نزدیک ۱۲۰ کے بعد ترتیب یوں ہوگی کہ مجموعی تعداد میں حساب کر کے ہر چالیس پر دو سالہ اور پچاس پر تین سالہ اونٹیوں کے لحاظ سے زکوٰۃ دیا کی جائے گی (۲) — احناف کے یہاں ۱۲۰ کے بعد پھر ابتدائی

(۱) حوالہ سابق ۳۲۲

(۲) بدائع الصنائع ۳۰۲

(۳) مجمع الزہر ۱۹۷

(۴) حوالہ سابق ۳۰۲

(۵) اس روایت کی تفصیل کے لئے دیکھئے: الوفاق المیسلمیہ ۱۴۰-۵

(۶) ترمذی ۳۹۱-۳۹۵

(۷) مذابہ المجتہد ۲۵۹/۱

(۸) باب ما جاز فی زکوٰۃ الابل والغنم

بخیر اسلام ﷺ نے فرمائی ہے (۶) اور اس پر فقہاء کا اتفاق ہے
(۷) بخیر اور دہے بھی زکوٰۃ میں بکریوں کے حکم میں ہیں۔ (۸)
گھوڑے

انڈا اٹھائیس کے لئے پالے گئے گھوڑے پر جن میں نر و مادہ

دونوں موجود ہوں۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہے
اور دوسرے فقہاء نیز خود امام ابو حنیفہؒ کے علاوہ قاضی ابو یوسفؒ و
محمدؒ کا نقطہ نظر ہے کہ زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی (۹) کہ خود آپ
ﷺ نے ارشاد فرمایا: مسلمان پر اس کے گھوڑے میں زکوٰۃ
واجب نہیں۔ لیس علم المسلم فی فرسہ۔ (۱۰) امام ابو حنیفہؒ کے پیش نظر حضرت عمرؓ کا قتل ہے،
جن کے بارے میں روایت کیا جاتا ہے کہ آپ ﷺ نے فی
گھوڑے ایک دینار زکوٰۃ عائد کی تھی۔ (۱۱)

جانوروں میں شراکت کا اثر

اشتراک کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ ہر جانور میں
ملکیت کے اعتبار سے دو یا اس سے زیادہ مالکان کی شرکت ہو۔
دوسرے یہ کہ جانور ہوں تو مختلف لوگوں کی الگ الگ ملکیت،
ان دونوں ہی صورتوں میں اگر چہ گاو (سرن) یا بڑھ (بیت)
دو دھوہے کا برتن (کلب) پانی پینے کی جگہ (مشرب) اور اس
سے جفتی کرنے والا نر (فلس) ایک ایک دوسرے فقہاء کے

حساب کی طرف مود کرتے ہوئے پانچ پر ایک بکری، دس پر دو
بکری وغیرہ واجب ہوگی۔ جس کی تفصیلات کتب فقہ میں موجود
ہیں۔ (۱)

گائے

گائے قتل کا حکم سے کم نصاب ۳۰ مویشی ہیں۔ نیکی عام
فقہاء کی رائے ہے (۲) زکوٰۃ کی مقدار کیا ہو؟ اس کو خود آپ ﷺ
نے واضح فرمادیا کہ ۳۰ پر ایک دو سالہ اور چالیس پر ایک تین
سالہ گھڑ یا گھڑی (۳) اس کے بعد فقہاء کا عام نقطہ نظر یہ ہے
کہ ۵۹ جانوروں تک یہی ایک تین سالہ گھڑ یا گھڑی واجب
ہوگی۔ پھر ۶۰ دو سال کے دو گھڑے۔ اس کے بعد ہر دس کے
اضافہ پر اسی ترتیب سے زکوٰۃ واجب ہوگی کہ ۳۰ جانوروں پر دو
سالہ گھڑ اور ۳۰ جانوروں پر تین سالہ گھڑ ادا کیا جائے گا (۴)
دوسرے مسائل کی طرح زکوٰۃ کے احکام میں بھی بھینس کا وہی
حکم ہے جو گائے کا ہے۔ (۵)

بکری

تیسرا جانور جس پر زکوٰۃ واجب قرار دی گئی ہے، بکریاں
ہیں ۴۰ سے ۱۲۰ بکریاں تک ایک اور ۱۲۱ سے ۲۰۰ تک دو بکریاں
واجب ہوں گی۔ آگے ہر ۳۰ پر ایک بکری واجب ہوتی ہے۔
بکریوں کے سلسلہ میں اس نصاب اور مقداری کی صراحت خود

(۱) ہدایہ ۱۸۹/۱ فصل فی الابل (۲) بدایۃ المجتہد ۲۶۱/۱

(۳) ترمذی عن ابن مسعود ۱۳۶/۱ باب ماجاء فی زکوٰۃ البقر

(۵) تائثر خانیہ ۲۲۶/۲ (۶) ترمذی ۱۳۶/۱ باب ماجاء فی زکوٰۃ الابل والغنم ۱۳۶/۱

(۷) تائثر خانیہ ۲۲۶/۲ (۸) بدایۃ المجتہد ۲۶۱/۱ (۹) حوالہ سابق

(۱۰) بخاری ۲۶۱/۱ باب لیس علی المسلم فی فرسہ صدقۃ مسلم ۲۶۱/۱

(۱۱) بخاری ۲۶۱/۱ باب لیس علی المسلم فی عیدہ ولا فرسہ

(۱۲) بخاری ۲۶۱/۱ باب الخیل السالۃ هل فیہا صدقۃ ام لا؟

آج کل جھلی اور جھینگے وغیرہ کی ہاشاہہ افزائش کی جاتی ہے اور پھر انہیں فروخت کیا جاتا ہے تو اگر اس کا مقصد تجارت ہو نہ کہ کھانا اور مال تجارت کے اصول کے مطابق ڈھائی فیصد زکوٰۃ واجب ہوگی اور تمام احکام وہی ہوں گے جو اس مال تجارت کے ہیں۔

معدنیات کی زکوٰۃ

زکوٰۃ کے احکام کے ذیل میں فقہاء نے اس بات پر بھی بحث کی ہے کہ ”معدنیات“ جو افراد و اشخاص کو دستیاب ہوں، ان میں جماعتی اور قوی حقوق کیا ہیں؟ — اس سلسلے میں فقہاء کے اندر خاصا اختلاف ہے۔ احناف کی آراء کا خلاصہ علامہ ابن ہمام نے بڑے عمدہ تجزیہ کے ساتھ نقل کیا ہے اور اس کا حاصل یہ ہے کہ پختہ دار زمین طرہ کی ہیں: ایک وہ جو جاہد ہوں اور کھلائی اور ڈھائی جاسکتی ہوں جیسے: سونا، چاندی، لوہا، پتیل وغیرہ، دوسرے جو جاہد ہوں اور مختلف سامانوں میں ڈھائی نہ جاسکتی ہوں جیسے: سرسہ، چونا وغیرہ اور مختلف حجر، یا قوت یا نمک، تیسرے وہ جو جاہد نہ ہوں، سیال ہوں مثلاً پانی یا تیل وغیرہ، ان میں دوسری اور تیسری قسم کی زمین سے نفع والی چیزوں پر پوری ملکیت اور پورا استحقاق اس شخص کا ہے جس کی مملوکہ زمین میں سے نفعی ہوں۔ غیر مملوکہ یعنی سرکاری اراضی میں بھی جو شخص ان کا کھوج لگا کر نکالے وہی اس کا مالک ہوگا، اس سے بیت المال یعنی ”اسلامی حکومت کے سرکاری خزانے“ کا کوئی حق حعلق نہیں ہوگا۔ البتہ وہی قسم کی کان نہ کوہ دونوں قسم

نزدیک سب کو ملا کر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مثلاً دو الگ الگ اشخاص کی چالیس چالیس بکریاں مشترکہ ہیں، ان میں سے ہر ایک پر ایک ایک بکری بطور زکوٰۃ واجب ہونی چاہئے تھی لیکن ۸۰ بکریوں کے اس مجموعے پر ایک ہی بکری واجب ہوگی۔ (۱)

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک چراگاہ یا ملکیت میں شرکت کا زکوٰۃ کے حکم پر کوئی اثر نہیں پڑتا، بلکہ ہر شخص کو اپنی ملکیت میں موجود جانوروں کے اعتبار سے زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔ (۲)

کپہنی کی زکوٰۃ

یہاں ایک اہم سوال یہ ہے کہ جانوروں کے علاوہ دوسرے اموال زکوٰۃ میں شرکت کا کیا اثر ہے؟ اس سلسلے میں امام احمدؒ سے ایک روایت ہے کہ ان میں بھی شرکت کا یہی حکم ہے مگر حنبلیہ کے یہاں ترجیح اسی بات کو ہے کہ شرکت کا اثر صرف حیوانات ہی میں ہوتا ہے۔ (۳) — امام شافعیؒ سے بھی مختلف اور متضاد رائیں نقل کی گئی ہے۔ لیکن قول جدید کے مطابق شرکت کا اعتبار ہے اور اسی پر حضرات شوافع کے ہاں فتویٰ ہے (۴) بشرطیکہ یہ شراک کم سے کم ایک سال سے ہو اور تمام شرکاہ زکوٰۃ واجب ہونے کے اہل ہوں اور سب مسلمان ہوں، ان میں سے کوئی غیر مسلم نہ ہو۔ (۵)

اس اصول پر شوافع رحمہم اللہ کے نزدیک ”کاروباری کپہنی“ پر تمام مالکان کی مشترکہ املاک پر اس اصول کے مطابق زکوٰۃ واجب ہوگی، جس کا اوپر ذکر ہوا۔ احناف کے ہاں ہر شخص پر اپنی املاک کے مطابق ہی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(۲) بدائع الصنائع ۲۹/۲

(۵) حوالۃ منکور ۳۳-۳۲

(۱) المغنی ۲۸۷/۲، جنسوں نے چارہ یا ایک ہونے کی بھی شرط لگائی ہے، حوالۃ منکور

(۴) شرح مہذب ۳۵۰/۵

(۳) المغنی ۲۵۸/۲

حضور ہوں گی اور محنتِ محامی مصالح و ضروریات میں ان کو صرف کریں گی۔ (۲)

سمندر کی حد ثبات

و انہیں سمندر سے حاصل شدہ محدثات ملاحظہ فرمائیے
و غیرہ تو اندر بہ متعلق ہیں کہ وہ لکھنے والوں کی شخصی ملکیت
محمود ہوگی، اس لئے کہ ان کی حیثیت آبی فکا کی ہے۔ مگر
حضرت شریعہ عبدالعزیز نے مگر میں پانچواں حد اصول قرار
ہے، اگر وہ حد میں سے کر لیں، امام زہری نے موتی میں بھی لکھا
مقدار، جبہ کر دی ہے۔ لکھا دے مشہور موتی بزرگ حسن
نعمتی کی ہے اور ابن اہم نے اسی طرح کی ایک روایت
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کی ہے (۳)۔ اس لئے
خیال ہوتا ہے کہ کسی زمانہ میں سمندر سے غلامانہ کی حیثیت
محدثات نکالی گئے تھیں جو بین قوی قانون اور معاہدات کے
مقابلہ میں صریح سمندر کے خلف حصے خلف گلوں کی ملکیت
کے جانے ہیں، ان اصول کی محدثی پھر ادر بھی انہیں ممانک
کی سرکاری نمائندگی کی حیثیت سے ”محمود“ کی جاسکتی ہیں اور
(۱) اور اس سے استفادہ کریں تو اس میں ادا حد سرکار اپنے حق
کے طور پر وصول نہ کرتی ہے۔ واللہ اعلم

دینے

”دینے“ جو زمین میں مضبوط ہوں، اگر ان پر انہی
علامات ہوں جن سے اندازہ ہو کہ وہ مسلمانوں کے ہیں، ان کا

کی اراضی یعنی وہ اراضی جو کسی کی فحی ملک ہو، یا غیر ملوکہ
(سرکاری) ہو، میں سمندر کا پانچواں حد محنت کو دینا ہوگا
تیسری کہ امام ابوحنیفہ کے ہاں اس کی حیثیت ذکر کی نہیں، بلکہ
مختصر کہ ملک سے حاصل ہونے والی ثروت (قیمت) کی ہے،
اس لئے اس کے مصارف میں بھی دوسرے عموماً ہے جو خورد و
غیبت میں ہے اور اس پر سال کا مقررہ بھی ضروری نہیں۔ (۱)
ہر چند کہ اس کی تفصیلات میں متعدد مسائل ہیں۔ جن میں
تفہام کے درمیان اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ مگر ان کا ذکر
یہاں محنت سے غفلت نہ ہوگا۔ البتہ یہ ظاہر ہے کہ فی الواقع بعض
ایسی معاہدات سے انصافیت کا دعویٰ ہے جو نہایت قیمتی اور قوی
ملکی حیثیت کے لئے اس کا درجہ رکھتی ہیں جیسے: بیرونی
گیس، کوئلہ، روغن و لاز کی پیداوار کی جدید تکنیک، اگر ان کو
افراد و اشخاص کی ملکیت میں دے دیا جائے یا ان طرح کی
دوسری محدثات ذاتی ملک بن جائیں، تو قابلِ تصور مصارف
عموم کو اثر نہ پیدا ہو جائے گا اور جدید سائنسی اور صنعتی دنیا میں
حکومت کے لئے قومی مفادات کا تحفظ دشوار ہو کر رہ جائے گا۔
ان حالات میں دیکھ لیں سب سے مؤثر اور مؤثر اثر
دے دے ہے جو حضرات مالک نے اختیار کی ہے۔

خود مالک پر رائے میں بھی اضطراب ہے۔ لیکن اس کا
ایک رائے یہ بھی ہے کہ سرکاری اور شخصی ہو یا افراد اشخاص کی
ملوکہ اراضی، ہر صورت نظر والی تمام محدثات سرکاری حق

(۱) فتح المبین ۲/۲۶۸، بیرونی، تاریخ الفہم، ام ۱۸۰۲-۱۸۰۱، ج ۱، ص ۱۰۱۔

(۲) الفہم ۱/۱۰۰، ابن اہم، ۲/۸۵۲، فقہ المذکورہ، ملاحظہ فرمائیے، ج ۱، ص ۱۰۱۔

(۳) الفہم ۱/۱۰۰، ابن اہم، ۲/۸۵۲، فقہ المذکورہ، ص ۱۰۱۔

پہان میں (دائیں) ٹکس فیس۔ (۲۰)
فقر اور مصائب

ان مصارفِ زکوٰۃ میں سب سے پہلے قرآن نے فقراء و مساکین کا ذکر کیا ہے۔ اس سے اخذ ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کے مصروف ہمسایوں میں ید و مصرفیوں کو اولین قیود کے تحت دار ہیں اور کیونکہ انہوں نے زکوٰۃ کا اعلیٰ مقصد یعنی فقراء و احتیاج کو کوزہ کرنا اور ضرورت مندوں کی ضروریات کی تکمیل کرنا ہے اور یہ دونوں طبقے سب سے زیادہ زکوٰۃ کی معاون ہو کر رہے ہیں۔

عام طور پر اہل علم نے "مختصر مسکن" میں فرق کیا ہے۔
 قرطبی نے اس سلسلہ میں خود اہل ذکر کے ہیں۔ بعض علماء کہتے
 ہیں کہ فقیر مراد ہے جس کے پاس سالانہ کفایت کا کچھ حصہ ہو اور
 مسکن وہ ہے جس کے پاس کچھ بھی نہ ہو۔ بعضوں نے ان کے
 یہ بھی فقیر کو (یعنی اہل ذکر اور مسکن کو) کہا ہے۔ تاہم (۱۶)

اور یہی بات زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے۔ اول اس لئے کہ قزاق کا پہلے اور مساکین کا بعد میں قزاق نجد میں مذکور ہونا بظاہر اس بات کا قرینہ ہے کہ قزاق مساکین کے مقابلہ زیادہ حاجت مند ہیں اور یہ خواہر آنے لگا کہ وہ زندہ کھڑے نہیں کہاں ۔

لما الطيرة فكانت لمكة يعطون في

المحرر: (الملك)

مشتی چکھو مسکینوں کی غصی جو سمندر شہر کام کرتے



والحامِلین علیہا وانزلنا قلبہمہ فی
شوقاب والنارین فی مسیل اللہ وان
نفسہا غریضۃ من اللہ واللہ علیم حکیم .
آکوة بقرہ ما یکون (حائض کی وجہ تسمیہ
سے کارکنان) متوفی القلوب . غلام . مقرر : اللہ
کے دست سے (چلا کر نئے والے) اور مسافر
کے لئے ، یہ اللہ کی طرف سے مقرر کیا ہوا فریضہ
ہے اور اللہ ہی اعلم بالصواب ، برائی عکس حال ہے ۔

امام ابوحنیفہؒ امام مالکؒ امام احمدؒ اور بہت سے اہل علم کے نزدیک ان اھوں مصارف میں سے کسی ایک کو صرف میں کی ایک شخص کا ہمارے زکوٰۃ دار کرنا کافی ہے۔ چنانچہ حضرت مولانا رحمہ اللہ مروی ہے کہ جب آپ ﷺ نے ان کو یمن بھیجا تو ہدایت فرمائی کہ وہ ان کے اہل داروں کے زکوٰۃ کو لی جائے اور کھرا میں تقسیم کر لی جائے غلو علی من اھنیہم وغلو علی فقرہم (۲)۔ اسی طرح سلم بن صحراہی رحمہ اللہ روایت کرتا ہے کہ ابانہ دلی کہ وہ اپنے قوم کی زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے کہیں گیا (۳) مگر اہل ہر شخص کے لئے اسی بات کو واجب فرمادے کہ وہ اہل ہر زکوٰۃ کو تمام مصارف میں خرچ کرے اور زکوٰۃ ادا کرنے والوں کے لئے غیر معمولی نعمت کا باعث ہوگا۔

امام شافعی کا خیال ہے کہ ہر زکوٰۃ کو اس کے مرم مصارف میں خرچ کر دینا جائز ہے، البتہ جو مصارف نعم ہو چکے ہیں، مگر

(٦) "الحمد لله الذي لا يحكم بالظن" ١٩٤٠، المعنى ٢٩٤٠

(٢) ترجمتي: عز ابن عباس - ٢٦١ - لا ما عاخر، كالمدة التي جازها (مال في الصدفة) (٣) الحنف - ٢٨١ -

(٢) كتاب الأم ٨٢٢ باب الفناء في القصر (٣) بدو الحلال ٢٢٢، رقم طبع ١٣٤٨

قرآن کے اس بیان سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے "مسکین" کہا ہے وہ کشتی کے مالک تھے اور وہ اسی سے روزگار حاصل کرتے تھے۔ اس سے اس بات کی تصدیق ہوتی ہے کہ مسکین کسی قدر مال کا مالک ہوتا ہے مگر اسے مال کا نہیں کہ اس کی ضرورت بات کے لئے کافی ہو جائے۔ بہر حال اہل لغت اور مفسرین کے اس اختلاف کا زکوٰۃ کے احکام پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

فقروا احتیاج کا معیار

فقیر ایک اضافی چیز ہے اس لئے یہ سوال اب بھی وضاحت طلب ہے کہ کس وجہ کا فقر و مسکنت ہے جو زکوٰۃ کا اشتقاق سے اکرتا ہے؟ — اس سلسلے میں بھی ائمہ اربعہ کی آراء میں خاصا اختلاف ہے۔ حنبلیہ کا خیال ہے کہ جو شخص بیکار یا درہم یعنی قلولہ چاندی یا اس کے ہم قیمت سونے کا مالک ہو (۱) — اس کے لئے زکوٰۃ چائز نہیں۔ اس سے کم کا مالک ہو تو زکوٰۃ لے سکتا ہے، امام احمد کا ایک اور قول اس سے بالکل مختلف ہے کہ گودہ سونے اور چاندی ہی کے نصاب کا مالک کیوں نہ ہو لیکن اگر وہ اس کے لئے کفایت نہیں کرتا ہو تو زکوٰۃ لے سکتا ہے (۲) شوافع نے زکوٰۃ کے چائز ہونے کے لئے صرف اس ثروت کو معیار نہیں بنایا ہے جو موجود ہے، بلکہ اس کی صلاحیت کو سامنے رکھا ہے کہ جو شخص اپنی جسمانی قوت و صلاحیت کے اعتبار سے کمانے اور کوئی صنعت اختیار کرنے کی قدرت رکھتا ہو، اس کے لئے زکوٰۃ چائز نہ ہوگی اور نہ چائز ہوگی۔ (۳)

(۱) جی محمد بن ابی بکر کا کہنا ہے کہ وہ فقیر میں چاندی خریدی جائے۔

(۲) تفسیر قرطبی ۲/۸۸

(۳) احکام القرآن للجمالین ۱۳۷۳

(۴) المغنی ۲/۲۸۶

(۵) بدائع الصلح ۲/۷۶

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بنیادی ضروریات کے سوا کوئی شخص اپنی اشیاء یا جائیداد کا مالک ہو، جس کی قیمت نصاب زکوٰۃ (ساڑھے پادن قلولہ چاندی) کو پہنچ جائے تو اس کے لئے زکوٰۃ لینی جائز نہیں اور نہ ہی اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ چون کہ قرآن نے اس کے لئے فقر و احتیاج کو اساس بنایا ہے نہ کسی خاص مقدار یا صحت جسمانی کو، نور مجیبؒ کے حضور ﷺ نے فرمایا زکوٰۃ "الغناء" سے لی جائے اور فقراء میں تقسیم کی جائے، گویا آپ ﷺ نے زکوٰۃ دینے اور لینے والے دو ہی طبقہ مقرر فرمائے اور ایک کو "فقیر" اور دوسرے کو فقیر قرار دیا۔ پس جو نصاب زکوٰۃ کا مالک ہو وہ فقیر ہے اور جو اس کا مالک نہ ہو وہ فقیر ہے اور زکوٰۃ کا حق دار۔ (۴)

کچھ اہم ضروری مسائل

اس سلسلے میں جو تفصیلات فقہاء نے ذکر کی ہیں ان میں سے منتخب مسائل کا ذکر مناسب ہوگا۔

☆ کسی شخص کے پاس گرایہ کی دوکانات و مکانات ہوں لیکن ان کا گرایہ اس کے اور اس کے اہل و عیال کی ضروریات کے لئے کافی ہو تو اس شخص کے لئے زکوٰۃ چائز ہوگی۔ یہ امام محمد سے منقول ہے۔ (۵)

☆ اسی طرح باغات یا کھیتیاں ہوں اور ان کی پیداوار گودہ و درہم کی قیمت کی ہو مگر وہ پورے سال کی ضرورت ہی کے لائق ہوں تو زکوٰۃ چائز ہوگی۔ (۶)

☆ دوسرے کے ذمہ دین ہو، لیکن ادائیگی کے لئے مہلت

(۴) المغنی ۲/۲۸۶

(۵) بدائع الصلح ۲/۷۶

ہو۔ بالغ لڑکوں کے فقیر و مال دار ہونے میں خود ان کا اعتبار ہے، باپ گویا مال دار ہو — لیکن لڑکے خود مختار ہوں تو زکوٰۃ لے سکتے ہیں۔ (۶)

ہو۔ علوم و معیہ کے طلباء کو کمائے پر قادر ہوں، لیکن اگر علمی استفادہ و افتادہ کے لئے خود کو فارغ کر لیں تو زکوٰۃ لے سکتے ہیں۔ (۷)

ہو۔ فقیر عالم کو زکوٰۃ دینے میں فقیر جاہل کو زکوٰۃ دینے سے زیادہ اجر و ثواب ہے۔ (۸)

عالمین

قرآن مجید نے زکوٰۃ کا تیسرا مصرف ”عالمین“ کو قرار دیا ہے، عالمین سے مراد وہ لوگ ہیں جن کو امام المسلمین نے زکوٰۃ عسکری وصولی کے لئے مقرر کیا ہو السیدین نصیبہ الاحیاء بحاجۃ الصلوات (۹) — یہ عالمین چوں کہ اپنے اوقات غرباء اور اہل حاجت کے لئے زکوٰۃ و صدقات کی وصولی میں مشغول رکھتے ہیں اس لئے اس مال سے جو دراصل فقراء کا حق ہے ان کی بھی کفالت کی جاتی ہے، اگر اس کی اجازت نہ دی جاتی تو زکوٰۃ کی وصولی کا اجتماعی نظام اور حق داروں کے درمیان صحیح طریقہ پر اس کی تقسیم ممکن نہ ہوتی۔

ہاشمی عالمین

ہو ہاشم کو وصولی زکوٰۃ پر مامور کیا جاسکتا ہے، کیوں کہ رسول کریم ﷺ نے اپنے تمام حضرت ابو نافع کو عالمین کی

مقرر ہو، جو ابھی دور ہو اور اسے اپنی ضروریات خورد و نوش وغیرہ کے لئے رقم مطلوب ہو تو وہ شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے، اسی طرح دین تو ابھی ادا ہونا چاہئے لیکن مقروض دین لینے سے انکار کرتا ہو یا اس موقف میں نہیں ہے کہ دین ادا کرے تو ایسی صورت میں بھی اس کے لئے زکوٰۃ لینی جائز ہوگی۔ (۱)

ہو۔ شہر کے مذہب و مہر محل ہو اور وہ اپنی گذشتہ اوقات کے لئے ابھی محتاج و ضرورت مند ہو تو ایسی صورت زکوٰۃ لے سکتی ہے۔ (۲)

ہو۔ کسی کو حق دار زکوٰۃ سمجھ کر زکوٰۃ دے دی بعد کو معلوم ہوا کہ وہ فقیر ہی نہیں ہے تو بھی زکوٰۃ ادا ہوگی۔

ہو۔ مستحق زکوٰۃ کے لئے ضروری ہے کہ جس وقت اس کو زکوٰۃ دی جائے، اس وقت وہ محتاج و ضرورت مند ہو، مثلاً کسی شخص نے جنگی کسی محتاج کو زکوٰۃ کی رقم دے دی اور جب سال پورا ہوا اور اصل میں زکوٰۃ کی ادائیگی کا وقت آیا۔ اس وقت وہ محتاج شخص فی ہذا ہو چکا ہے تو زکوٰۃ ادا ہوگی۔ (۳)

ہو۔ زکوٰۃ کا مال کسی فقیر سے مال دار آدمی خرید کر لے تو صحیح بھی ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے اور وہ اس کے لئے جائز ہوگا۔ (۴)

ہو۔ فقہر دولت میں نہ بالغ بچے باپ کے تحت ہیں، اگر باپ کے لئے زکوٰۃ جائز نہ ہو تو ان بچوں کے لئے بھی جائز نہیں، اگر باپ فقیر محتاج ہو اور زکوٰۃ کا حق دار ہو تو بالغ بچوں کے لئے بھی زکوٰۃ جائز ہوگی، گویا غنی ہو۔ (۵)

(۳) تفسیر خازنہ ۲/۲۶۲

(۴) حوالہ سابق

(۵) بدائع الصنائع ۴/۲۳۴

(۱) البحر الرائق ۱۳۰/۲

(۲) حوالہ سابق

(۳) تدریج الفقہ علی علی المرتضیٰ ۵/۲۵۹

(۴) ہندیہ ۱۸/۱۸۵

داروں اور دینی روزں گاہوں کو بھی اسی زمرہ میں رکھا جاسکتا ہے۔
جو یہ خدمت انجام دیں، غور کیا جائے تو عالمین میں اپنے وسیع
محنی کے اعتبار سے صرف فصلین ہی داخل ہیں جن میں ہر زکوٰۃ
کی جمع و تقسیم کے تمام ارکان اسی میں داخل ہیں۔

مستغرق احکام

☆ عامل کو خود صاحب نصاب ہو اور اس طرح زکوٰۃ پانے کا
مستحق ہو جو بھی اسی کو زکوٰۃ کی رقم میں سے اس کے وصولی
زکوٰۃ کی خدمت کا معاوضہ دیا جاسکتا ہے۔ (۱)

☆ عالمین کی منیت چون کہ خیراء کی طرف سے نائب اور
وکیل کی ہوتی ہے، اس لئے اگر زکوٰۃ وصول کرنے کے بعد اس
سے ضائع ہو جائے تو زکوٰۃ ادا کرنے والوں کی زکوٰۃ ادا
ہوگی۔ (۲)

☆ جمہور فقہاء کے نزدیک عالمین کے لئے اجرت کی مقدار
تھیں نہیں ہے اتنی مقدار میں دی جائے کہ اس کے کام سے
دوسرے میں اس کے مال بچے اور اس کی زبردستی
دوسرے لوگوں کی ضروریات کے لئے متوسطہ مقدار کے مطابق
کفایت کر جائے (۱)۔ ۲۰ تا ۲۵ پچاس فیصد سے زیادہ اس پر خرچ
نہ کیا جائے (۲) ۱۰ تا ۱۵ مائلی کے نزدیک آٹھ صراف ہونے کی
ہو سے آٹھوں صد یعنی بارہ فیصد سے کچھ زیادہ اس پر صرف کیا
جاسکتا ہے، اب چون کہ مائلیوں کو زکوٰۃ ادا کرنے (فی الواقع)

سے اجرت لے کر زکوٰۃ وصول کرنے کی ممانعت فرمائی تھی (۱)
شواہد اور ہالکیہ کا خیال ہے کہ وہ زکوٰۃ کی دہائی اجرت
لے سکتے ہیں کہ یہ ان کے حق میں زکوٰۃ نہیں ہے، بلکہ ایک محل
مبارک کی اجرت ہے (۲) علامہ ابن قیم مصرنی نے لکھا ہے کہ
مدارات کا بنیث "عالم زکوٰۃ" اجرت لینا حرام نہیں ہے، مگر وہ
ہے (۳)۔ اور ثانی نے اس پر اضافہ: "بکہ یہاں مکر وہ سے
مکرور بھی مراد ہے۔" (۴)

خیال ہوتا ہے کہ کافی زمانہ مدارات فصلین زکوٰۃ کو دیگر
عطیات کی رقم سے اجرت ادا کی جاتی چاہئے اور یہ رقم میرٹ ہو
لوا لکیہ اور شافعیہ کی رائے پر عمل کرتے ہوئے زکوٰۃ کی رقم میں
سے بھی اجرت ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ واللہ اعلم
زکوٰۃ کے حساب و تقسیم کا دوسرا علم

ہے عالمین زکوٰۃ و غیر ضروریات کے حقوق کے تحفظ کے لئے
اپنے آپ کو مشغول رکھتے ہیں اسی طرح زکوٰۃ و غیر ضروریات کے حساب و
کتاب اور ان کی تقسیم وغیرہ کے لئے اور بھی ملکہ مطلوب ہو سکتا
ہے، عام طور پر فقہاء نے اس مسئلہ سے بحث نہیں کی ہے، لیکن
علامہ ترمذی نے اس مسئلہ کو چھیڑا ہے اور لکھا ہے کہ جن مبدول کا
قیمہ فرضی کتاب ہے جیسے: سامی، کاتب، تقسیم کتبہ، وغیرہ وصول
کرنے والا، وغیرہ، تو ان فراتس کے انعام دینے والوں کے
لئے اس کی اجرت لینا جائز ہے (۱)۔ فی زمانہ ایسے رفاہی

(۱) البیہق للاحکام القرآن ۷۸۸

(۲) تفسیر طوسی ۷۸۸

(۳) شعر الراقی ۳۱۲

(۴) مع القیو ۷۳۲، نقل صاحب ۱۶۸۲

(۱) ترمذی ۳۸۱، ص ۱۵۵، مکر عبدا الحدیث

(۲) مع الراقی ۳۱۲ (۳) راجع مستقر ۵۶۲

(۴) بطل العلل اخذ العلق وان کلیل عدیہ - تنظر صاحب ۲۸۸۴

(۵) معگیری ۷۸۸، نیز یکتہ الحلیہ لاحکام القرآن ۱۸۸

مؤکلفہ القلوب

قرآن مجید نے زکوٰۃ کا چھ معارف ”مؤکلفہ القلوب“ کو قرار دیا ہے، مؤکلفہ القلوب سے وہ لوگ مراد ہیں جن کو اسلام سے مانوس کرنا مقصود ہو۔ عطاء نے عام طور پر لکھا ہے کہ اس حدیث کی رقم رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں تین طرح کے لوگوں کو دی جاتی تھی، ایک وہ کارکنان کے بارے میں اُمید ہوتی تھی کہ وہ اس طرح کی نداد و عانت سے اسلام قبول کر لیں گے، دوسرے وہ دُعا مانگنے والے جو کچھ سے کران کے شر سے بچنا مقصود ہوتا تھا، تیسرے وہ جو مسلم بن کاہنان ابھی کُڑھ رہا تھا اور اس نداد و عانت کی وجہ سے ان کو اپنی تہذیب سے جدا کر دیا جاتا تھا (۲)۔ بعض اہل فہم نے حوالہ دینے سے مؤکلفہ القلوب کی کچھ اور صورتیں بھی ذکر کی ہیں۔ (۵)

احناف کا خیال ہے کہ مؤکلفہ القلوب کی یہ تمام صورتیں اس زکوٰۃ کے مصرف کے طور پر پائی گئیں، ہیں اور یہ حکم اہل احرام کے ذریعہ منسوخ ہو چکا۔ حضرت عمرؓ نے اس سے اہل اہل پائے والے بعض محفرت کی حد حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ خلافت میں ہی روک رکھی تھی اور اس سے صحابہ نے کوئی اختلاف نہیں کیا تھا، یہی معلوم ہوا کہ اس پر حکم منسوخ ہو چکا ہے (۶) فقہاء شافعی کی رائے میں سخت تدارع ہے، لیکن خود امام شافعیؒ نے ”کتاب الامام“ میں جو صراحت کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مؤکلفہ القلوب کے اس مصرف میں صرف نو مسلموں کو

والا مصرف پائی نہیں، ہاں اس لئے ساتویں حد یعنی ”مؤکلفہ القلوب“ کا حکم دیا جاسکتا ہے۔ (۱)

☆ ہندوستان میں جہاں مسلمانوں کے اتفاق و تراضی سے امیر شری مقرر ہوا اہل شریعہ کا نظام قائم ہوا اور امیر شری نے اپنی طرف سے مالی مقررہ کیے ہوں، وہاں نو مسلموں پر واجب ہے کہ انہیں مالوں کو زکوٰۃ حوالہ کر دیں (۲)۔ اور جہاں ایسا نظام شریعہ موجود نہ ہو، وہاں وحی ہوا ہے اور وہی کا ہیں زکوٰۃ کے وفاقی طور پر اکتفا کرنے اور مستحقین تک پہنچانے کا حکم کر سکتے ہیں، اس لئے کہ وہی حد اس کے طلباء کی زکوٰۃ کا بہترین مصرف ہیں، وہاں ان اہل اہل کی طرف سے وصولی زکوٰۃ کا کام کرنے والے جزوی طور پر عائشہ ہی کے حکم میں ہیں کہ گو، امیر المسلمین کی طرف سے اس کام پر مامور نہیں ہیں لیکن وصولی زکوٰۃ کا حق امیر کو نہیں ملنے سے شریعت کا جواز منسوخ ہے، یعنی اجتماعی طور پر زکوٰۃ کی وصولی کا حکم کرنا، وہ اس طرح پیدا ہوا ہے۔ البتہ ان کو زکوٰۃ حوالہ کرنا واجب نہیں، ان کے متعلق حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحبؒ لکھتے ہیں ”زکوٰۃ کی رقم وصول کرنے والوں کو اسی رقم میں سے اخراجات دینے کی گنجائش ہے خواہ وہ غنی ہوں، مگر کسی حال میں ان کی وصولی کی ہوئی رقم کے نصف سے زیادہ لیں ہی جائے گی۔“ (۳)

(۱) فتح فقہیہ، ۲۰۲۳، بدائع الصنائع ۳۲۴

(۲) تحفۃ الفقہ، ۲۹۵۳، مجلہ: ۳۶

(۵) تحصیل کے لئے دیکھئے: شرح مہذب، ۱۹۵۲-۱۹۵۳

(۲) کتاب الفکر والذکر، دکنیہ پائے

(۳) فتح فقہیہ، ۲۰۱۲، نقلہ خلیفہ، ۲۹۵۴

(۶) دیکھئے: بدائع الصنائع ۳۵۲

رہتے ہیں، غیر مسلموں کو نہیں (۱)۔ امام مالک کا قول مشہور تو یہی ہے کہ اسلام کے ظہور و تہور کے بعد موقوفہ القلوب کا مد باقی نہیں رہا، لیکن فقہاء مالکیہ میں سے قاضی عبدالوہابؒ اور ابن عربیؒ نے بوقت ضرورت اس مد سے ایسے لوگوں کو عطیات دینے کی اجازت دی ہے (۲)۔ فقہاء متاہلہ کے نزدیک موقوفہ القلوب کی مد باقی ہے اور بوقت ضرورت اس سے قائمہ اُٹھایا جاسکتا ہے۔ (۳)

بعض محققین نے احناف کے نقطہ نظر کو یہ کہتے ہوئے تسلیم نہیں کیا ہے کہ اجماع کا حکم قرآنی کے لئے ناسخ قرار دینا اکثر علماء اصول کے نزدیک صحیح نہیں (۴) نیز یہ بات کہ صحابہ نے اس کے منسوخ ہونے پر اجماع کر لیا تھا، ایسا دعویٰ ہے جس کو ثابت کرنا آسان نہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کا رجحان بھی غالباً اس مد کے باقی رہنے کی طرف ہے، مصارف زکوٰۃ کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں :

در اصل جن حضرات نے موقوفہ القلوب کے مد کو باقی مانا ہے، ان کے پیش نظر یہ بات ہے کہ زکوٰۃ دوسرے مقاصد کے لئے فرض کی گئی ہے، غریاء کی مد کے لئے اور دعوت و اشاعت اسلام نیز حفاظت دین کے لئے، ”فی سبیل اللہ“ کا مصرف جس سے مراد جمہور فقہاء کے یہاں ”مجاہدین اسلام“ ہیں، کا مقصود سوائے ظہور اسلام کے اور کیا ہے؟۔ اور یہ دونوں ضرورتیں اب بھی باقی ہیں اور قیامت تک باقی رہیں گی، اس لئے ان کو باقی رہنا چاہئے، ہاں ممکن ہے کہ بعض خاص حالات میں اس مد کی ضرورت باقی نہ رہے، جیسے فی زمانہ غلاموں کی مد والا مد موجود نہیں، یہ عارضی حالات کسی حکم کے مستقل طور پر منسوخ ہو جانے کی دلیل نہیں بن سکتے۔

غلام کی آزادی

قرآن میں ایک مصرف غلاموں کو آزادی دلانا بھی ہے لیکن اب غلام ہیں اور زمان کی آزادی کا مسئلہ اس لئے اس مد کی تفصیل ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔

غارمین

زکوٰۃ کا چھٹا مصرف قرآن مجید کی زبان میں ”غارمین“ ہیں۔ ”غارم“ کا لفظ ”مقرض“ اور ”قرض دہندہ“ دونوں ہی معنوں میں آتا ہے۔ قرض دہندہ کے معنی ہوں تو مراد یہ ہوگی کہ ایسا شخص جس کے دوسروں کے ذمہ قرضہ جات ہوں لیکن وہ ان کو وصول کرنے پر قادر نہ ہو اور نصاب زکوٰۃ ابھی اس کے قبضہ میں بھی نہ ہو، ایسا شخص زکوٰۃ لے سکتا ہے (۱)۔ اور اگر مقرض

تیسرا مصرف یہ ہے کہ مال زکوٰۃ غیر مسلموں کی طرف سے مسلمانوں پر متوقع فتوں یا غزو مسلمانوں میں پیدا شدہ فتوں کو دور کرنے کے لئے صرف کیا جائے اور یہ اس طرح ہوتا ہے کہ کسی ضعیف الاسلام کی مد کی جائے، جس کے کارفروں سے تعلقات ہوتے ہیں یا کوئی کافر فریب دینا چاہتا ہے تو اس کو مال دے کر روک دیا جاتا ہے، ان سب کو ”موقوفہ القلوب“ کا لفظ شامل ہے۔ (۵)

تیسرا مصرف یہ ہے کہ مال زکوٰۃ غیر مسلموں کی طرف سے مسلمانوں پر متوقع فتوں یا غزو مسلمانوں میں پیدا شدہ فتوں کو دور کرنے کے لئے صرف کیا جائے اور یہ اس طرح ہوتا ہے کہ کسی ضعیف الاسلام کی مد کی جائے، جس کے کارفروں سے تعلقات ہوتے ہیں یا کوئی کافر فریب دینا چاہتا ہے تو اس کو مال دے کر روک دیا جاتا ہے، ان سب کو ”موقوفہ القلوب“ کا لفظ شامل ہے۔ (۵)

(۳) المغنی ۲۸۷۴

(۲) الجامع لاحکام القرآن ۱۸۱۸

(۱) کتاب الام ۲۷۴

(۶) فتح القدیر ۲۸۵۴

(۵) حجة الله البالغة مع ترجمة ۱۵۵۴

(۴) منہاج مع الفتن ۲۸۷۴

ان کے نزدیک تہنی اس پر ہے کہ گو روٹنی ہو بلکہ تہنی اس ذرہ دار اس سے سیکھ دیکھ ہوئے کے لئے زکوٰۃ کی مد سے اس کو دیا جاسکتا ہے (۵) یہی رائے لکھ اور تہلی کی بھی ہے کہ ہاں ارادہ طنی شخص کو بھی اس مد سے دیا جاسکتا ہے۔ مہدی بڑی (۶) میں حضرت عیسیٰ بن حنظل کے لئے ایک مسکن ہی عسرداری قبول کی تھی۔ آپ (۷) نے ان سے فرمایا کہ ہمارے پاس صدقہ آجائے تو اس میں سے تمہارے لئے عہدہ رہیں گے۔ ہمارا شمار کیا کہ سوال تہنی ہی آدمیوں کے لئے جائز ہے۔ ان میں سے ایک ایسے شخص کا ذکر فرمایا جس طرح کی عسرداری قبول کر کے رجل تحمل حملانہ (۸)۔

اختلف کے ہاں وہ مال ذمہ داریاں جو حقوق اللہ میں ہیں، جیسے عکارات وغیرہ، بیکر مرد کے ذمہ واجب الاداء و حق ان کی ادائیگی کے لئے زکوٰۃ کی قہر اہتمام نہیں کی جائے گی۔ ہاں کے ہاں ہر طرح کے دھن و وابستہ اس مد سے لائے جائیں گے۔ (۹)

فی سبیل اللہ

قرآن مجید نے زکوٰۃ کے ساتویں مصرف کی حیثیت سے "فی سبیل اللہ" کا ذکر کیا ہے، اسی مصرف کی مراد کی بہت فقہاء کے فقہاء نظر میں ایک گونہ اختلاف ہے، اکثر فقہاء کا خیال ہے کہ اس سے جہاد میں حصہ لینے والے مجاہدین مراد ہیں، البتہ اس کی تفصیل میں فقہاء کے اختلاف ہے۔

مراد اس جیسا کہ عام طور پر اہل علم نے لکھا ہے تو مقصود یہ ہے کہ ایک شخص کو صاحب نصاب ہو لیکن اس پر لوگوں کے قرض آئے ہوں کہ ان کو ادا کرے تو صاحب نصاب باقی نہ رہے، ایسے شخص کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے (۱۰) اور ہر فقہاء کے متبادل ایسے شخص کو زکوٰۃ دینا زیادہ بہتر ہے (۱۱)۔ فقہاء شوافع نے بھی مقروضوں کو زکوٰۃ دینے کا اجازت دی ہے لیکن لیکن شوافع کے ساتھ ایک یہ کہ قرض فوراً قابل ادا نہ ہو اور دوسرے یہ کہ کسی مبراہ مقصد دینا، اطراف کے لئے لیا گیا ہو، تیسرے اس کے بغیر ادا نہ قرض پر قہر نہ ہو (۱۲) لکھ بھی مقروض کو "کارمیں" کی صف میں رکھتے ہیں اور اس میں خود ذائقہ کی مصلحت نہ ہو زکوٰۃ سے مدد کرنے کی اجازت دیتے ہیں مگر طنی نے اس پر حضرت الامام عیسیٰ بن عیسیٰ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے کہ حضور (۱۳) کے زمانہ میں ایک شخص کے خریدے ہوئے بھل آفت کے شکار ہو گئے اور اس پر دین بہت بڑھ گیا چنانچہ حضور (۱۴) نے ان پر صدقہ کرنے کا حکم فرمایا (۱۵)۔ امام ابن قسیمیات سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ غریب اور نصاب زکوٰۃ سے محروم مقروضوں کی اس مد سے مدد نہ کی جائے گی اور تو بہ درجہ اولیٰ اس کے حق دار ہیں۔

فقہین فقہاء و شوافع کے ہاں اس نے اصل صدقات و لوگ ہیں جو وہ مسلمانوں کے درمیان اعلیٰ اور دفع نزاع کے لئے خود کوئی مال ذمہ داری قبول کر لیں۔ ایسے شخص کے ہارے میں

(۳) منوج مہد ۲۷۶

(۴) البیاض الاحکام الفقہی ۶۳

(۵) نائل حنیف ۲۷۲

(۶) منوج مہد ۲۷۶

(۷) الاحکام الفقہی ۲۷۲

(۸) البیاض الاحکام الفقہی ۶۳

(۹) حوالہ ص ۲۷

بعض متاخرین اور معاصرین نے اس میں اتنی توسیع پیدا کر دی ہے کہ تمام ہی کاغذ کو اس میں داخل کر دیا ہے۔ لیکن روایات اور سلف صالحین کی عام روش جس کو قرآن مجید "مکتل المؤمنین" قرار دیتا ہے، اس سے مطابقت نہیں رکھتی۔

مسافرین

زکوٰۃ کا ایک مصرف "مسافرین" بھی ہیں۔ گو وہ فی نفسہ صاحب ثروت ہوں، لیکن اگر حالت سفر میں محتاج ہو جائے تو زکوٰۃ لے سکتا ہے (۷) اس حالت میں بھی بہتر تو یہی ہے کہ خود محنت کر کے کمائے، یا قرض لے سکے تو قرض حاصل کر لے، لیکن زکوٰۃ لے لے تو حرج نہیں (۸)۔ البتہ ضرورت کے پر قدر ہی لینا چاہئے (۹) تاہم اگر سفر پورا ہونے کے بعد زکوٰۃ کی کچھ رقم بچ رہی تو باقی ماندہ رقم کو صدقہ کرنا ضروری نہیں۔ (۱۰)

فتنہاء نے ان لوگوں کو بھی مسافر ہی کے حکم میں رکھا ہے جو اپنے ہی وطن میں موجود ہوں لیکن ان کے مال تک ان کی رسائی نہ ہو۔ (۱۱)

بنو ہاشم و سادات اور زکوٰۃ

مختلف روایتیں موجود ہیں جن میں آپ ﷺ نے اہل بیت کے لئے صدقہ کو لازم قرار دیا ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ کی کجگوشی میں رکھ لی تو آپ ﷺ نے انکوادیا اور ارشاد فرمایا کہ ہم لوگوں کے

اختلاف کے یہاں صرف وہ مجاہدین زکوٰۃ کے حق دار ہوں گے جو "فقرہاء" ہوں، اگر وہ صاحب ثروت ہوں تو ان کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی، کیوں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: لا تحسب الزکوٰۃ لغنی ولا للذی موءۃ سوی (۱)۔ امام محمد نے اس کا صدق اس شخص کو قرار دیا ہے جس پر پہلے حج فرض ہو چکا ہے اور اب وہ حج ادا کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا (۲) فتاویٰ ظہیر یہ میں علوم دینیہ کے طلباء کو "کتی مکتل اللہ" کا صدق قرار دیا گیا ہے (۳) اور شامی نے "شرط ثلایہ" سے اس توجیہ کے بارے میں نقل کیا ہے کہ یہ قیاسیہ تفسیر ہے۔ فالنفسیر بمطالب العلم وجہ خصوصاً (۴)

مالکیہ کے یہاں مجاہدین پر صرف کرنے کے علاوہ دوسرے وسائل جہاد یعنی آلات وغیرہ کی تیاری میں بھی اس سے خرچ کیا جاسکتا ہے (۵) شوافع کے یہاں جن مجاہدین کا حکومت کی طرف سے وعید مقرر نہ ہو مصرف انہیں کو اس مدد دیا جاسکتا ہے۔ ان حضرات کا خیال ہے کہ اس مصرف کا مقصد فقراء کی حاجت پوری کرنا نہیں بلکہ اعلاۃ مکتل اللہ ہے، اس لئے مال دار و انصاف مجاہدین کو بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔

عام رعایا کاموں جیسے: مساجد، ہاؤس، مسافر خانوں اور سڑکوں وغیرہ کی تعمیر، تعمیر و تھمن، مہمان نوازی وغیرہ میں زکوٰۃ کا مال خرچ نہیں کیا جاسکتا، اس پر ائمہ اربعہ متفق ہیں (۶)۔

(۳) نقتل خانہ ۲۷۴، البحر الرائق ۲۳۵۲

(۲) البحر الرائق ۲۳۵۲

(۱) ترمذی ۸۲۱

(۵) الجامع لاحکام القرآن ۸۷۸

(۴) ردالمحتار ۷۶۲

(۷) تحلف علی الاحیاء ۲۵۷۴

(۶) المغنی ۸۷۴، درمختار علی ہش الرد ۱۵۲

(۱۰) ردالمحتار ۱۵۲

(۹) البحر الرائق ۲۳۵۲

(۸) نقتل خانہ ۲۷۴

(۱۱) دیکھئے: البحر الرائق ۲۳۵۲، ردالمحتار ۱۵۲

ہر طرح کے صدقات دینے میں کوئی مضائقہ نہیں، چوں کہ فحش میں ذمی القربی کا حصہ رکھا گیا تھا، جب یہ اس حصہ سے محروم ہو گئے اور آپ ﷺ کی وفات کے بعد یہ حصہ بھی دوسروں کی طرف منتقل ہو گیا تو اس کی وجہ سے زکوٰۃ و صدقات جنوں پر حرام تھے حرام باقی نہ رہے (۱)۔ چوں کہ فی زمانہ دوسروں کے سامنے دست سوال دراز کرنے کی ذلت (جو سادات کے لئے حرمت زکوٰۃ کا بنیادی مقصد ہے) سے بچانے کے لئے سادات کے لئے زکوٰۃ کی اجازت اب ایک ضرورت بن گئی ہے اور ضرورت کی بناء پر قول ضعیف پر بھی ٹوٹی دیا جاسکتا ہے، جیسا کہ فقہاء کی صراحتیں اس سلسلے میں موجود ہیں، لہذا اب سادات کو اس سے محروم رکھنا قرین انصاف نہ ہوگا۔ —

ماعدی واللہ اعلم بالصواب۔ (۱۰)
نسبی یا از دوائی قرابت

یہ بات بھی ضروری ہے کہ زکوٰۃ دینے والے اور زکوٰۃ لینے والے کے درمیان ایسا رشتہ نہ ہو کہ مملوک و اشیاء کے منافع میں وہ شریک رہے ہوں، چنانچہ والدین اور پورا آباء کی سلسلہ اولاد اور اس کے ذریعہ پورا ذیلی سلسلہ نیز زوجین کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی (۱۱) البتہ اس میں اختلاف ہے کہ بی بی شوہر کو زکوٰۃ دے سکتی ہے یا نہیں؟ احناف کے نزدیک نہیں دے سکتی ہے، دوسرے فقہاء کے نزدیک دے سکتی ہے، یہی رائے مالکیہ، شوافع وغیرہ کے

لئے صدقہ کی چیزیں روا نہیں (۱)۔ — حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے عامل زکوٰۃ کی حیثیت سے اموال زکوٰۃ سے خدمت کا فرض لینا چاہا تو آپ ﷺ نے دینے سے انکار فرمادیا، ماسکت لا متعلمک علی ذلوب المسلمین (۲) یہاں تک کہ آپ ﷺ نے جو ہاشم کے سوا کسی کے لئے بھی زکوٰۃ کو روا نہیں رکھا۔ (۳)

جو ہاشم و سادات میں جن لوگوں پر زکوٰۃ حرام ہے وہ پانچوں خاندان آل علی رضی اللہ عنہ، آل عباس رضی اللہ عنہ، آل محضر رضی اللہ عنہ، آل مقل رضی اللہ عنہ و آل سادات بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ ہیں۔
صدقات ناقضہ اور صدقات واجبہ

صدقات ناقضہ کے بارے میں فقہاء کا عام رجحان یہی ہے کہ دوسرے لوگوں کی طرح جو ہاشم بھی فائدہ اٹھا سکتے ہیں (۴) لیکن صدقات واجبہ اور زکوٰۃ فی زمانہ جو ہاشم کو دینا جائز ہے یا نہیں؟ — امام مالک کا مشہور قول (۵) شوافع کا معروف و مفتی بقول اور حنابلہ کی صحیح رائے یہ ہے کہ جو ہاشم کے لئے زکوٰۃ لینا جائز نہیں۔ لیکن فقہاء مالکیہ میں ابہری (۶) ابن حجر کے بیان کے مطابق بعض شوافع (۷) اور حنابلہ میں امام ابن حجر (۸) — جیسے فقہ سے صراحت ملتی ہے کہ جب کہ فحش مخصوص نہ باقی نہیں ہو گئی ہو تو سادات کے لئے زکوٰۃ لینا جائز ہوگی۔

امام غزالی نے امام ابوحنیفہ کا مسلک نقل کیا ہے کہ نبی ہاشم

(۱) ترمذی ۸۵۱/۱، مسند صحیح

(۲) کنز العمال ۳۰۹/۳

(۳) مسلم ۳۳۳/۱

(۴) فتح الباری ۳۵۳/۳

(۵) حوالہ سابق

(۶) الجامع لاحکام القرآن ۱۹۱/۸

(۷) طحاوی ۳۰۱/۱

(۸) فتاویٰ شیخ الاسلام ۲۵۶/۳

(۹) حوالہ سابق

(۱۰) تسمیل کے لئے فائدہ: عبادات اور چند اہم جدید مسائل، مقالہ: ”جو ہاشم و سادات اور زکوٰۃ و صدقات“

(۱۱) بدائع الصنائع ۳۰۶/۲، تجرید کتب، شرح مہذب ۱۲۹/۲، المغنی ۴۹۹/۲

علاوہ خود امام ابوحنیفہؒ کے دونوں تلامذہ قاضی ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ بھی ہے۔ (۱)

جن مستحقین کو زکوٰۃ دینی بہتر ہے!

کچھ لوگ ہیں جن کو شریعت نے اس باب میں زیادہ حق دار سمجھا ہے، اس سلسلہ میں بنیادی اصول تو یہ ہے کہ جو زیادہ ضرورت مند ہو، وہ زکوٰۃ کا زیادہ استحقاق رکھتا ہے، اس کے علاوہ دوسرے قربت داروں کو جن کے لئے زکوٰۃ جلی جائز ہے ان کو زکوٰۃ دینا زیادہ بہتر ہے اور اس میں ثواب بھی زیادہ ہے جیسے بھائی، بہن، بچا، پھوپھی، خالہ، ماموں وغیرہ، بلکہ فقہاء نے یہ بھی لکھا ہے کہ رشتہ دار اگر کہیں دوسری جگہ رہے ہوں تو اپنے اہل شہر کے مقابلہ دوسرے شہر میں رہنے والے رشتہ دار کو زکوٰۃ دی جائے کہ ان کو زکوٰۃ دینے میں وہ ہر اثواب ہے، زکوٰۃ بھی ادا ہوگی اور صلہ رحمی کا حق بھی ادا ہوگا (۲)۔ یہ بات بھی بہتر ہے کہ زکوٰۃ دینے میں اہل شہر کو مقدم رکھا جائے، ہاں اگر دوسری جگہ زیادہ جن لوگ ہوں یا کوئی زیادہ اہم مصرف ہو یا اقرباء ہوں تو دوسرے شہر میں زکوٰۃ بھیجے میں قیادت نہیں بلکہ زیادہ بہتر ہے (۳) ہمارے زمانہ میں دینی مدارس اور دینی اداروں، مدرسوں، تنظیموں اور تحریکات کو جو زکوٰۃ بھیجی جاتی ہے وہ اسی قبیل سے ہے۔

اس پر بھی فقہاء کا قریب قریب اتفاق ہے کہ حجاج علماء

علوم دینیہ کے طلباء، صوفیہ و زہاد اور دینی کام کرنے والوں کی زکوٰۃ سے مدد کرنا زیادہ ثواب کا باعث ہے۔ (۴)

زکوٰۃ کی کتنی مقدار دی جائے؟

مستحب طریقہ یہ ہے کہ دو دو چار چار روپے تقسیم کرنے کے بجائے ایک شخص کو اتنی مقدار میں زکوٰۃ دی جائے کہ اسے دست سوال دراز نہ کرنا پڑے (۵) اگر مقرض ہو تو قرض ادا ہو جائے، مسافر ہو تو منزل تک پہنچ جائے، عجاہ ہو تو جہاد کے لئے کافی ہو جائے (۶)۔ فقراء و مساکین کے تعلق سے امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ اور بعض دیگر فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ فی شخص ایک نصاب زکوٰۃ یعنی ۳۵، ۲۱۱ گرام چاندی کے بقدر (۷) سے کم مقدار میں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے، اس سے زیادہ نہیں (۸)۔ امام ابوحنیفہؒ کے ہاں بھی اتنی مقدار میں زکوٰۃ دینی کہ شرعاً وہ ”فقی“ شمار ہو کر رہے ہے، لیکن ایک ساتھ ادا کی جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے (۹) نیز اگر وہ شخص صاحب میال ہو اور اپنے زیر پرورش لوگوں پر اس زکوٰۃ کو تقسیم کر دے تو فی شخص ایک نصاب سے کم پڑے تو اس میں کراہت بھی نہیں (۱۰)۔

یہاں یہ بات ذہن میں رکھنی چاہئے کہ بعض دفعہ ایسی ضرورتیں پیش آ جاتی ہیں کہ ایک نصاب سے کم مقدار اس کو پورا نہیں کر سکتی۔ مثلاً کسی علیل مرض کا آپریشن یا لڑکی کی شادی وغیرہ، ایسے مواقع پر ایک سے زیادہ نصاب دینے میں بھی حرج

(۱) تائیلر خلیفہ ۱۹۷۲ء الجامع لاحکام القرآن ۱۹۷۸ء

(۲) رد المحتار ۱۹۷۲ء

(۳) تائیلر خلیفہ ۱۹۷۲ء، شراح کے پاس تو اہل شری میں زکوٰۃ کی تقسیمات ہیں، لیکن شرح مہذب ۲۲۷/۲

(۴) المغنی ۲۸۵/۲

(۵) البحر الرائق ۳۹۸/۲

(۶) رد المحتار ۱۹۷۲ء

(۷) رد المحتار ۳۰۷/۳

(۸) البحر الرائق ۳۹۸/۲

(۹) حوالہ سابق

نہیں، اس لئے کہ شریعت کا اصل مقصد ضروریات انسانی کی تکمیل ہے اور یہاں ضرورت کی تکمیل بغیر اس کے ممکن نہیں۔ (۱۰) تملیک ضروری ہے

مصارف زکوٰۃ کا ذکر کرتے ہوئے چوں کہ قرآن مجید نے حرف "لام" استعمال کیا ہے کہ اعدا المصداقات للفقراء مدح اور عام طور پر فقہاء و مفسرین نے یہاں "لام" کو تملیک کے معنی میں رکھا ہے، اس لئے علماء کی رائے ہے کہ فقراء اور مساکین وغیرہ پر زکوٰۃ کی جو بھی رقم خرچ کی جائے وہ اس طرح کہ ان کو مالک بنادیا جائے، ایسا تمام صورتوں میں مالک بنانے کی کیفیت نہ ہو یا جس مصرف میں رقم خرچ کی جائے ہے، اس میں مالک بننے کی صلاحیت ہی نہ ہو تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، چنانچہ مسجد اور مدارس کی تعمیر، سڑکوں کی مرمت، وغیرہ آپریشن کے حکم اور اس طرح کی دوسری چیزوں میں بھی زکوٰۃ صرف نہیں کی جائیگی۔ (۱۱)

زکوٰۃ کی رقم سے غلہ خرید کر فقراء کے حوالہ کر دیا جائے یا کھانا، کران کے درمیان تقسیم کر دیا جائے تو یہ بھی کافی ہے، لیکن اگر جمع کر کے ان کو کھانا کھلا دیا گیا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اس لئے کہ فقہی اعتبار سے یہ امانت ہے نہ کہ تملیک اور زکوٰۃ ادا ہونے کے لئے تملیک ضروری ہے، متعسر طاف مسکون الصرف تسلیکا لا امانا۔ (۱۲)

حلیہ تملیک اور فی زمانہ اس کی اہمیت
زکوٰۃ کے مصارف پر ایک فقہر ذیل سے صاف احوال

ہوتا ہے کہ اس کے بنیادی مقاصد "اجابت منہوں کی ضروریات کی تکمیل اور اسلامی سر بلندی ہیں، آج اسلام کی سر بلندی کے لئے جو مسائل مطلوب ہیں، وہ خاصی سے بالکل مختلف نوعیت کے ہیں، لہذا اگر کہیں ایسے ضروری امداد موجود ہوں جو دینی اور دنیوی ضروریات کے اعتبار سے خاص اہمیت کے حامل ہوں، تو ایک شرعی دلیل ضرورت کی تکمیل کے لئے اس میں کوئی تباہی نہیں کہ بالواسطہ طور پر زکوٰۃ کی رقم اس مدد میں صرف کی جائے اسی کو "حلیہ تملیک" کہا جاتا ہے، بعض مواقع لوگ حلیہ کے نام سے گھبراتے ہیں حالانکہ "حلیہ" مصلی حسن تدبیر کا نام ہے جو اپنے مواقع استعمال کے اعتبار سے کسی قابل تحریف اور حرج شریعت کے میں مطابق ہوتا ہے اور کسی نفسانی اور غیر اسلامی جذبات کے تحت مانع نہ ہو، حرج شریعت کے مظاہر اور اظہار کو جو کہ دینے کی کوشش کے مترادف ہوتا ہے۔

البتہ یہ ضرور ہے کہ حلیہ تملیک کا سہارا بدیہہ مجبوری لینا چاہئے۔ دینی اداروں میں جو رقم صرف ہوتی ہیں ان میں حلیہ تملیک سے بہ بکثرت چاہا جاسکتا ہے۔ ہجتم، سزاوار اور فتنہ شکن کی تحوا ہیں تو اس لئے دی جائیگی ہیں کہ خطا دئے "مالکین" میں زکوٰۃ کی وصولی و تحبہ کرنے والوں اور علم و نسل انجام دینے والوں کو بھی شامل رکھا ہے۔ طلباء کو جو کھانے دیئے جاتے ہیں اگر وہ تقسیم کر کے طلباء کو مالک بنادیا جائے تو اس سے بھی زکوٰۃ ادا ہوگی۔ ضروریات کے لئے جو عطا کتبہ دیئے جاتے ہیں، اس

(۱۰) مقرر علی نے نوادر خیر ص ۳۷ سے اس طرح کی بات کی ہے: تسلی کے لئے: فقہر شرطیں ۱۱۸۸

(۱۱) مجمع الانہر ۱/ ۳۶۶، ہدایہ مع الفتا ۹ ص ۳۷۲

میں بھی حریف پکی جاتی ہے اور ذکوہ ادا ہو جاتی ہے۔ روٹی کی اساتذہ کی کھڑکیوں پر دوسری حدیث کو اگر غلطی ہو گئی تو کھانے کی برقی جانیے اور ان سے نہیں وصول کر لی جائے تو اب ہندو تملیک کی ضرورت پائی نہیں رہتی۔

ذکوہ کا اجتماعی نظام

”ایمانیت“ اسلام کی تمام عبادات اور رسالت کی روح ہے، نفاذِ شریعت کے گوشہ گہرائی میں بھی ادا ہو سکتی تھی اگر فرقہ پرستی کا نہ ہوتا تو اسے جماعت کو واجب قرار دیا گیا اور حدود میں یہ میں ایک سو بیس خراج کی صورت پیدا کی گئی۔ روزے عین طاق کے لوگ ایک ایک مہینہ میں ادا کر سکتے تھے۔ لیکن بھائی کا ایک خاص مہینہ مقرر کیا گیا کہ مسلمانانِ عالم خاص انی دنوں میں روزے نہ بھیجیں۔ اسلام کی بکھر جان والی حالت میں ذکوہ میں بھی کا درجہ ہے کہ اس نے ذکوہ کی حق تعالیٰ کا اجتماعی نظام قائم کیا اور اسلامی حکومت کو اس ذات کا حق ادا کر دیا کہ وہ مال داروں سے ذکوہ وصول کرے اور حق داروں میں تقسیم کرے، کتاب و سنت کی انھوں، خلافت و رشاد کا حصول اور فقہاء و ائمہ کی تشریحات و مہتمم پر اس کی شہادت دیتی ہیں، قرآن مجید نے آپ کو رسولِ ذکوہ کا حق دیا اور فرمایا:

صالحین نحو الہم حذیقہ تطہرہم وقر کہم

وہا وصل علیہم ان صلواتک مسکن لہم .

(توبہ: ۱۰۳)

ان کے مالوں سے ذکوہ وصول کیجئے کہ یہ ان کو

پاک کرے گی اور ان کا ذکر ہوگا۔ خزان کے لئے ذکوہ فرمائیے کہ آپ کی دعا والی کے لئے سامان ملے گا۔

چنانچہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں یہی اصول رہا۔ آپ

ﷺ کے مختلف حصوں میں اپنے مال کو روزانہ فرماتے تھے

ذکوہ وصول کیا کرتے، حضرت سادہ رضی اللہ عنہ کی کنیت بھی قرآن کو بھی

تقلید کی کہ چونکہ آپ ﷺ کی طرف سے ”حق“ کے دانی ہیں اس لئے ذکوہ وصول کریں اور حق وادان میں تقسیم کریں (۱)

آپ ﷺ کے بعد محمد صاحب میں بھی اس پر عمل رہا، ایک حضرت

ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بعد میں جب بعض لوگوں نے ظلی ذکوہ ادا کرنا

کرنے سے انکار کیا تو آپ ﷺ نے ان سے پہلے فرمایا، اس

سے استدلال کرتے ہوئے طائر بھڑائی نے ان لوگوں سے

جہاد کرنے کی اجازت دی ہے، محمد اسلامی حکومت کو ذکوہ ادا

کرنے سے انکار کریں (۲) کا سامنی نے لکھا ہے کہ حضرت ابوبکر

و عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم سے ”حق“ ذکوہ کا اجتماعی نظام قائم

ہے۔ (۳)

اموالی ظاہر و اور اموال باطنی

اہل بیت فقہاء نے حکومت اسلامی کی طرف سے ذکوہ کی

وصول کے مسئلے میں اموال ذکوہ کی دو قسمیں کی ہیں: ۱۔ اموال

ظاہرہ اور اموال باطنی، ”اموال ظاہرہ“ وہ اموال ہیں جن کا

اظہار ممکن نہ ہو، جیسے: کیتیاں، مچل، ہونٹیں۔ ”اموال باطنی“

وہ ہیں جن کو چھپایا جا سکتا ہو جیسے: سونہ، چاندی اور اموال

(۱) ابن ماجہ من ابن مسلمان ۲۵۸۱ باب فوسی ذکوہ

(۲) الاحکام فسطائیہ ۱۱۳ غلاب فسطائیہ عشر

(۳) بدائع فسطائع ۳۵۰

تجربہ (۱) — طالب علم اس سوال پلٹنے کا بھی کسی صورت اختیار
 نہیں کرے جیسے بخار، مال تجارت کی حیثیت سے اس کے لئے کر
 گزری ہو۔ درکاروں و فروغ وصول کرنے واسطے "فاخر" پر سے
 گزرا ہوا ہے تو اب یہ بھی "اسوال فاخر" کے درجہ میں
 نہیں آئے۔

دوسرے ۱۰ حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ اور
 حضرت عثمانؓ کی خلافت کے بعد نبی کریمؐ کی زبان میں ان دونوں
 طرح کے اصول کی مذکورہ وصول کرنے کا حکم دیا جاتا ہے (۲)
 چنانچہ حضرت عمرؓ نے اپنے عالی حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ
 کو کھارہایت فرمائی کہ کمال تجارت کی مذکورہ میں وصول
 کر لیا اور ان کی شرح (۱۰۰) دینار پر پانچواں (۳) حصہ
 ملنی جس جب بیت المال میں مائی کھرت ہوگی، اس
 بلانہ کی تحقیق و تحقیق میں وقت نہ لے گی اور لوگوں کو جو بیانی
 ہونے لگی تو حضرت عثمانؓ نے اس بلانہ کی مذکورہ
 اس بلانہ کو صحابہ میں کوٹھولیں کر دی۔ (۴)

تین سوال یہ ہے کہ حضرت خان فاضل رحمہ اللہ کے اس مکتوب سے اب اسامی بدلتے کی وصی کا حق میر کوہ، پٹنن، اور خور ان اصحاب مذکورہ بالا کو ذرا کرنا ہے؟ جیسے دائرہ کے ہونے کی بنا ہے؟ اس مسئلہ میں الہی جس رائے پر مفسرین ہوتے ہیں وہ دیکھئے کہ "اسامی بدلتے" کی ذرا بھی آسوی طور پر "میر" کی کاف ہے، کیوں کہ قرآن مجید نے دو جگہ توحید کے

حلق: آپ ﷺ کو زکوٰۃ منوں کرنے کا حق دیا ہے اور بغیر مال و
 طاوہر و نامہ حنیفہ و اوسہ و سب اور عمر کی سبکی اے ہے (۵) وہی
 حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر خود
 "امیر" اصحاب مال کو یہ حق توہین نہیں کرے کہ وہ خود زکوٰۃ دے
 کر میں تو انکی صورت میں نہ کوئی اور زکوٰۃ دہا کر سکتی ہے
 البتہ اسواہل بیت کی زکوٰۃ کے لئے امیر تعمیر دینے پر کفایت
 کرے گا۔ جو لوگ اپنی زکوٰۃ انہی میں توڑیں گے ان کا غضب و
 تفتیش اور لوگوں کے فتنی معاملات میں نہ راجعاً نہیں کرے گا۔

جہاں اموان پہلے کی زکوٰۃ وصول کرنے میں اس شخص اور شخص کی ضرورت نہ ہے، مثلاً ماہرینِ نراج وصولِ زکوٰۃ کے لئے چمکیاں، کھجور کی جاکھی اور ہوسے لوگ "اموان پہلے" لے کر گھر میں تو ان کی زکوٰۃ بھی وصول کی جائے گی (۱)۔ اگر کسی خاندان کے بارے میں یہ تحقیق یہ بات معلوم ہو جائے کہ وہ وصول پہلے کی زکوٰۃ نہیں ادا کرتے ہیں تو اب میراث سے زکوٰۃ دینے کا مطالبہ کرے گا۔ — تاکہ ایک فرقہ اسلامی کا احیاء ہو اور اسلام کا ایک اہم رکنی پامال نہ ہو۔

امیرکس زکوٰۃ وصول کرے؟

”ایم“ کتب کو دیکھ کر انہوں نے کالحق یہ ہے؟ ان سے
میں لفظا نے جہ فرمیں ذکر کی ہیں وہ عمومی نوعیت کی ہیں یعنی
ان پر ذکر کو دلچسپ بناتی ہیں، اس میں جو ہر ایک کو دلچسپ بناتا ہے اس

۱۳۴۲ کتب استخری طبعی بود ۱۳۴

٢٧٠٢ (٢) من المجلد

{ ٤ } أحكام السَّيِّئِ

(٥) خبر، معني الأذن، كتاب فركوة (٦) منبج ١٨٣/١

(٩) بدانم کسانم ؟

$$\omega^{\otimes n} = \kappa_0^{\otimes n}(\omega_{\text{can}} + j_0^! \dots j_n^! \lambda_{q_i})_{j=1}^{n-1} \pi_{2,n}^*(L)$$

اجتہادیت اور محکم کے اسلامی حجاز سے مستثنیٰ نہ سمجھیں اور باہمی اتفاق سے کسی کو امیر منتخب کر لیں، علماء ابن ہمام فرماتے ہیں :

جب سلطان یا ایسا کوئی شخص نہ ہو جس کی طرف سے والی کا تقرر درست ہو، جیسا کہ بعض مسلم ریاستوں مثلاً یازدغرب میں قریب طلبہ یا ایسا کوئی شخص نہ ہو جس کی طرف سے جہاں کفار غالب آگئے ہیں۔ ایسے علاقوں میں مسلمانوں پر واجب ہے کہ اپنے میں سے ایک کی امارت پر متفق ہو جائیں اور ان کو "والی" بنالیں، وہ قاضی مقرر کرے یا خود لوگوں کے درمیان قضاء کا قریضہ انجام دے۔ (۳)

اس طرح کی تصریحات فقہاء کی اکثر کتابوں میں موجود ہیں اور ان کی بنیاد قرآن وحدیث کی ان ہدایات پر ہے جن میں مسلمانوں کو "باعت" بن کر رہنے کی تلقین کی گئی ہے۔ انہی احکام کی قبیل میں ہندوستان کے اکابر علماء نے "امارت شرعی" کے قیام کا فتویٰ دیا اور سب سے پہلے صوبہ بہار کی قسمت میں یہ سعادت و خوش بختی آئی کہ وہاں یہ نظام شرعی قائم ہوا اور حضرت مولانا سید ابوالحسن محمد سجاد کی سرکردگی میں قاضیوں کا تقرر ہوا اور "بیت المال" کا قیام بھی عمل میں آیا۔

پس جہاں کہیں اس طرح امارت شرعی قائم ہو جائے وہاں کے مسلمانوں کو چاہئے کہ اگر اس کے تحت "بیت المال" قائم ہو تو اس میں اپنی زکوٰۃ جمع کریں۔ جن علاقوں میں امارت شرعی کا نظام قائم نہ ہو، وہاں بھی زکوٰۃ کی وصولی اور زکوٰۃ کی تقسیم کا اجتماعی نظام کسی اور صورت میں قائم کر لیا جائے تو یہ

اور حامل نے زکوٰۃ وصول نہ کی ہو وغیرہ۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ ایک اور شرط فقہاء نے "حمایت و حفاظت" کی نقل کی ہے علماء کا سامانی لکھتے ہیں :

ان شرطوں میں ایک امام کی طرف سے تحفظ کا پایا جاتا ہے، یہاں تک کہ اہل بغاوت، اہل عدل فرماں برداروں کے کسی شریک یا کس پر طلبہ پالیں اور ان کے مویشی کی زکوٰۃ اور اراضی کا عشر و خراج وصول کر لیں، پھر امام عادل کو طلبہ حاصل ہو جائے تو وہ ان سے دوبارہ زکوٰۃ و عشر نہیں وصول کرے گا، اس لئے کہ امام کے لئے وصولی زکوٰۃ کا حق حفاظت و سیانت

کی وجہ سے تھا اور وہ نہیں پایا گیا۔ (۱)

لیکن غور کیا جائے تو "حمایت و حفاظت" کی حیثیت ایک نعمت و مصلحت کی ہے، کسی لازمی شرط کی نہیں، اصل یہ ہے کہ امیر کو تمام مسلمانوں پر عمومی ولایت حاصل ہے، یہ ولایت شریعہ اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ زکوٰۃ کے نظام میں اجتہادیت برقرار رکھنے کے لئے امیر کو زکوٰۃ کی وصولی اور تقسیم کا حق حاصل ہو، فقہاء احناف کے سرخیل امام ہر کسی لکھتے ہیں :

هذا حق مالي يستوفيه الامام بولاية شرعية (۲)
یہ حق مالی ہے جس کو امام ولایت شرعی کی بناء پر حاصل کرتا ہے۔

مسلمانان ہند کے لئے راہ عمل

ایسے ممالک کے بارے میں جہاں باگ اقتدار مسلمانوں کے ہاتھ میں نہ ہو، فقہاء نے لکھا ہے کہ وہاں بھی مسلمان خود کو

کہ آپ ﷺ نے نماز و صوم اور مال کی اور بلا تاخیر گھر میں داخل ہونے اور واپس آئے اور فرمایا کہ میں نے زکوٰۃ کا ایک ٹکڑا (تبر) عن الصلۃ) گھر میں چھوڑ آیا تھا، میں نے اس حال میں رات گزارنا بہتر نہ سمجھا کہ گھر میں رہے اس لئے تقسیم کر آیا۔ خیر میں غلبت و مسابقت کا حکم، عاملین زکوٰۃ کے مطالبہ پر ان کو زکوٰۃ حوالہ کر دینے کی تاکید، فقراء اور مصارف زکوٰۃ کی پہلے سے موجودگی اور فقہاء امت کا قریب قریب اتفاق اس بات کو ثابت کرنے کے لئے کافی ہے کہ زکوٰۃ قرینیت اور قدرت و امکان کے بعد بلا تاخیر واجب الاداء ہے۔

تاہم خیال رہے کہ ادائیگی زکوٰۃ میں تاخیر کی وجہ سے زکوٰۃ معاف نہیں ہوتی اور زکوٰۃ جب بھی ادا کی جائے وہ ادائیگی ہوتی ہے، فقہاء نہیں ہوتی۔ (۷)

مال زکوٰۃ ضائع ہو جائے یا کر دیا جائے؟

نصاب زکوٰۃ کا مالک ہونے اور اس مال پر سال گزرنے کے بعد بھی زکوٰۃ ادا نہ کرے اور مال ضائع ہو جائے تو امام شافعی اور امام احمدؒ کے نزدیک زکوٰۃ اس کے ذمہ واجب رہے گی، ہاں اگر زکوٰۃ ادا نہ کرنے میں اس کی کوتاہی کو دخل نہ ہو، کسی مجبوری کی وجہ سے تاخیر ہوئی ہو مثلاً مستحق زکوٰۃ و شایب نہ ہو، مال قریب میں موجود نہ ہو وغیرہ اور پھر نصاب زکوٰۃ ضائع ہو گیا تو زکوٰۃ اس سے معاف ہو جائے گی۔ (۸)

مالکؒ کو بھی اس سے اتفاق ہے — لیکن ایک نکتہ میں

(۳) خلاصۃ الفقہاء ۲۳۳/۱

(۴) رد المحتار ۱۲۶، جب مطلق کر دیا جائے تو مکرر بھی صحیح ہے اس لئے تاخیر نہ کرنا چاہیے (سوائے سابق)

(۵) فتح القدیر ۵۵۴

(۶) شرح مہذب ۳۳۵/۵، المغنی ۲۸۵/۴ (۲) تاتلر خانیہ ۱۸۵/۲

(۷) رد المحتار ۱۲۶، جب مطلق کر دیا جائے تو مکرر بھی صحیح ہے اس لئے تاخیر نہ کرنا چاہیے (سوائے سابق)

(۸) فتح القدیر ۵۵۴

(۹) المغنی ۲۸۵/۴

بات بہر حال بہتر ہوگی کہ اس صورت میں کسی نہ کسی وجہ اجتماعیت و باقی رہے گی، البتہ ایسی انجنیں اور کینیاں شرعاً امیر اور امیر کے تحت کام کرنے والے "بیت المال" کے حکم میں نہ ہوں گے۔

زکوٰۃ کی ادائیگی

زکوٰۃ کے فرض ہونے پر تو اجماع ہے، لیکن کیا نصاب زکوٰۃ پر سال گزرنے کے بعد فی الفور زکوٰۃ ادا کر دینی واجب ہے یا اس میں تاخیر بھی کی جاسکتی ہے؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک فوری ادا کی جانی چاہئے، اگر ادائیگی زکوٰۃ قدرت کے باوجود تاخیر کی تو گناہ گار ہوگا (۱) مشہور حنفی فقیہ حاکم شیبہ نے امام ابو یوسفؒ اور محمدؒ سے بھی یہی رائے نقل کی ہے (۲) — اور خلاصۃ الفقہاء میں اسی رائے کو زیادہ صحیح قرار دیا گیا ہے (۳) امام طحاویؒ نے خود امام ابو حنیفہؒ سے نقل کیا ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں تاخیر مکروہ ہے (۴) — بعض فقہاء حنفیہ کا خیال ہے کہ زکوٰۃ عربی فریضہ ہے، یعنی عمر بھر میں کبھی بھی زکوٰۃ ادا کی جاسکتی ہے (۵) مگر واقعہ یہ ہے کہ پہلی رائے زیادہ صحیح ہے کہ یہ مالکیہ و شافعیہ اور حنبلیہ سے تو منقول ہے ہی و خود حنفیہ میں اندر خلاصہ سے مروی ہے۔ (۶)

حضرت مولانا عبدالحمد رحمانیؒ نے زکوٰۃ کے فی الفور

واجب الاداء ہونے کے لئے ان روایات سے استدلال کیا ہے

مالک نصاب کی وفات

کسی شخص پر زکوٰۃ واجب ہو چکی، سال گذر چکا، مگر زکوٰۃ ادا کرنے میں تاخیر کی یہاں تک کہ اس شخص کی موت واقع ہو گئی تو مالکیہ، شوافع اور حنبلیہ کا خیال ہے کہ موت کی وجہ سے زکوٰۃ معاف نہیں ہوگی اور اس کے متروکہ میں سے دوسرے اہل حق کے حقوق کی ادائیگی کی طرح یہ حق بھی ادا کیا جائے گا، چنانچہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کا دین ادائیگی کا زیادہ حق دار ہے۔

دین اللہ احق ان یقضی بہ۔ (۱)

احناف کے یہاں مالک نصاب کی موت سے زکوٰۃ معاف ہو جائے گی، اس سلسلے میں فقہاء نے جو تفصیل لکھی ہے وہ اس طرح ہے :

☆ متوفی نے اموال ہائے (موٹا، چاندی وغیرہ) کی زکوٰۃ ادا نہیں کی تھی تو ورثہ پر اس کی ادائیگی واجب نہیں۔

☆ اموال ظاہرہ (موسیقی وغیرہ) کی زکوٰۃ ادا نہیں کی تھی تو بیت المال کی طرف سے آنے والا محصول ورثہ کو اس کی زکوٰۃ ادا کرنے پر مجبور نہ کرے گا۔

☆ اگر متوفی نے اپنے مال میں سے زکوٰۃ ادا کرنے کی وصیت کر دی تھی تو ہاں اتفاق اس کے مال میں سے زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

☆ لیکن یہ وصیت بھی عام قانون وصیت کے مطابق متروکہ کے ایک چہائی (۳/۱) ہی میں نافذ کی جائے گی، اگر زکوٰۃ کی مقدار اس سے بڑھ جاتی ہے تو یہ ورثہ کی رضامندی پر موقوف

اختلاف کے ساتھ، اور وہ یہ کہ اگر اس کے مؤیدینوں کا نصاب ہو اور "بیت المال" کی طرف سے محصول وصولی زکوٰۃ کے لئے نہ آیا ہو تو گویا سال گذر چکا تھا لیکن یہ نصاب ضائع ہو جائے تو زکوٰۃ واجب نہیں۔ (۱)

احناف کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اگر قصداً مال کو ضائع کر دے تب تو اس پر ضائع کردہ مال کی زکوٰۃ واجب ہوگی، لیکن ایسا نہ ہوا ہو، تو چاہے ادائیگی پر قدرت یا بیت المال کے محصول کی طلبی کے باوجود زکوٰۃ ادا نہ کی ہو، پھر بھی زکوٰۃ اس سے ساقط ہو جائے گی، البتہ تمام کرنشی کا خیال ہے کہ "محصول بیت المال" کے مطالبہ کے باوجود ادا نہ کرے تو وہ زکوٰۃ کا ضامن ہوگا (۲)۔

احناف کا خیال ہے کہ زکوٰۃ واجب کرنے میں شریعت نے مالکین کی سہولت اور آسانی کو ملحوظ رکھا ہے اور مال کے ضائع ہوجانے کے باوجود زکوٰۃ واجب قرار دینے میں نہ ہائے سہولت کے مشقت اور دشواری ہے۔

اگر کوئی شخص پورا مال صدقہ کر دے تو پورے مال کی اور نصاب کا کچھ حصہ صدقہ کر دے تو اسے حصہ کی زکوٰۃ اس سے معاف ہو جائے گی گویا اس نے زکوٰۃ کی نیت نہ کی ہو (۳) شوافع اور دوسرے فقہاء کے نزدیک اس صدقہ اللہ سے زکوٰۃ معاف نہ ہوگی اور وہ اپنی جگہ واجب رہے گی۔ (۴)

اگر پورا مال زکوٰۃ ضائع ہو گیا تب تو دوسرے سے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، لیکن اگر نصاب زکوٰۃ کا کچھ حصہ ضائع ہو جائے تو اسی تناسب سے زکوٰۃ بھی ساقط ہو جائے گی۔ (۵)

(۳) ہدایہ مع الفتح ۲/۲۵۶-۲۵۷

(۲) تائخر خالیہ ۲/۲۹۳

(۱) حوالہ سابق

(۴) شرح مہذب ۵/۳۳۷، المغنی ۲/۲۸۷

(۵) بدائع الصنائع ۲/۲۳۶

(۳) المغنی ۲/۲۸۷

ہوگا کیا ایک قبائی سے زائد زکوٰۃ بھی ادا کر سکتا ہے؟

بہن! سال کے درمیان ایک نصاب کا اطلاق ہو گیا تو اب از سر نو سال پر سال گزرنے کا حساب ہوگا۔ (۱)

اختیار کا تختہ پھریں یہ کہ زکوٰۃ اصل میں عبادت ہے اور عبادت کی رو سے اخلاص اور نیت و ارادہ ہے، اب ظاہر ہے کہ جو شخص اپنے سے گزر چکا ہو اور وصیت بھی نہ کی ہو اس کی طرف سے نیت و ارادہ کا پایا جاسکتا نہیں، اس لئے اس کی طرف سے زکوٰۃ کی ادائیگی ممکن ہی نہیں ہے۔

پیشگی زکوٰۃ کی ادائیگی

زکوٰۃ میں تاخیر کی مراد زکوٰۃ کی ادائیگی میں "بھٹ" بھی ایک اہم مسئلہ ہے، کوئی شخص اپنی نصاب زکوٰۃ کا ایک ہی نہوا ہو اور آئندہ حقیقہ صفا اور دست پر زکوٰۃ ادا کرے تو ہاں تاخیر زکوٰۃ ادا نہ ہوگی (۲) تاکہ نصاب ہونے کے بعد ایک سال یا اس سے زیادہ کی تکلیف زکوٰۃ ادا کر دے تو چاہئے کہ آپ ﷺ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے پیشگی زکوٰۃ وصول کی ہے (۳)۔ پوراے اذکار و شراعی اور حادیث کی ہے، اَللّٰہ کے نزدیک جس طرح تو زکوٰۃ ادا کرتا اور کیا کافی نہیں ہوتا، اسی طریقہ سال گذرنے سے پہلے زکوٰۃ ادا کر لی بھی درست نہ ہوگی۔ (۴)

پس اختلاف اور دوسرے فقہاء کے درمیان بھی یکجہت پر اختلاف ہے، اختلاف کے اِلّا آدھی ابھی ایک ہی نصاب کا

(۱) تکرار حدیث: ۱۶۶۲ (۲) لغوی: ۲۶۷

(۳) ترمذی میں عمر: ۱۳۶۱، حدیث حسنہ فی تجبیل الزکوٰۃ

(۴) فتح الباری: ۱۵۶، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰

نیت

اصل مال یا قیمت کے ذریعہ زکوٰۃ

دوسری مثالوں کی طرح زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے بھی نیت کرنا ضروری ہے (۱)۔ پانچ حق داروں کو زکوٰۃ دیتے وقت نیت کرے یا زکوٰۃ کا مال الگ کرتے ہوئے نیت کرے، ایسی صورت میں اب دیتے ہوئے نیت ضروری نہ ہوگی۔ (۲)

۵۱۔ زکوٰۃ اگر کسی شخص کے حال کی جائے کہ وہ اس خیراء میں تقسیم کر دے، تو اس تقسیم کرنے والے کا نیت کرنا ضروری نہیں۔ (۳)

۵۲۔ زکوٰۃ یا دھن سے کچھ رقم کسی مستحق کو دی گئی لیکن دینے وقت نیت نہیں کی، جو کو نیت کی، تو اگر نیت کرنے کے وقت وہ پیسے مستحق کے پاس موجود رہے، تو وہ زکوٰۃ شمار ہوگی، لیکن اگر وہ شخص اس رقم کو بیچ کر چھوڑ دے، تو اس کی زکوٰۃ بھی شمار نہیں ہوگی، بلکہ وہ دھن اور اس کا مال ہوگا۔ (۴)

۵۳۔ کسی شخص کے وصی یا بانی ہو، لیکن کو ساق کر دے اور زکوٰۃ کی نیت کر لے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اور نہ اس نیت کا اعتبار ہوگا، پس اگر زکوٰۃ دے دے اور پھر اس سے اپنا قرض وصول کر لے تو زکوٰۃ ہوگی۔ (۵)

۵۴۔ زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے نیت اور جس کو زکوٰۃ دے رہا ہو، اس کے صرف زکوٰۃ ہونے کی تحقیق کافی ہے، یہ ظاہر نہ ضروری نہیں، کہ زکوٰۃ دی جا رہی ہے، اگر مودی یا قرض کے نام سے دی جائے تب بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ (۶)

جس مال میں زکوٰۃ واجب ہو، کیا خاص اس مال کے ذریعہ زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے یا اس کی قیمت ادا کر دینی کافی ہے؟ اس مسئلے میں اس میں اس کے نزدیک نہ خاص ہی کسی سے زکوٰۃ ادا کرنا ضروری ہے (۷)۔ احناف کے نزدیک زکوٰۃ صدقہ الطغر، مقررہ اور کفارات میں قیمت ادا کرنا بھی کافی ہے (۸)۔ چوں کہ زکوٰۃ کا مقصد خیراء کی ضروریات کی تکمیل ہے، اور یہ بہ مثابہ اس مال زکوٰۃ کے، قیمت کے ذریعہ زیادہ صحیح طور پر اور آسانی کے ساتھ حاصل ہو سکتی ہے، دانتھ ہے کہ یہ ایک نہایت قوی اور مستغنا بات ہے!

۱۔ ام بخاری نے اس پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فریضہ زکوٰۃ کے سلسلہ میں خط لکھا ہے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے حوالے سے تحریر فرمایا ہے کہ اگر کسی پر یہ طور زکوٰۃ چار سال کی اونٹنی (چھوہ) واجب ہو اور اس کے پاس اس عمر کی اونٹنی نہ ہو تو سہ سال اونٹنی (حقہ) کے ساتھ دو گریاں وصول کر لی جائیں گی (۹)۔ اس سے اس بات کا اشارہ ملتا ہے کہ زکوٰۃ میں جو چیز واجب ہو یہی اس ٹی کا ادا کرنا واجب نہیں، جو نہ تو چار سال اونٹنی کی جگہ اس سے کم عمر کی اونٹنی اور کچھ سال کی بھی ہو سکتی۔

کس وقت کی قیمت معتبر ہوگی؟

چھ یا پانچ ذریعہ میں زکوٰۃ کی زکوٰۃ میں زکوٰۃ ادا کرتے وقت

(۱) ہدایہ مع الصغ ۳۵۶

(۲) 'سنن' ۲۶۶

(۳) طحاوی علی حوائی اخلاص ۴۰

(۴) دارالمستشرق ۸۶۲

(۵) ہدایہ مع الصغ ۱۲۶۴

(۶) 'سنن' ۲۶۶

(۷) 'مجلد الاسلامی و فہرست' ۸۵۵، ۲

(۸) ہدایہ مع الصغ ۱۲۶۴

(۹) 'مجلد الاسلامی و فہرست' ۸۵۵، ۲

(۱۰) 'مجلد الاسلامی و فہرست' ۸۵۵، ۲

الحقیقۃ فی منع الزکوٰۃ لیکرہ بالاجماع (۵)
زکوٰۃ سے بچنے کا حیلہ بالاعمال مکرر ہے۔

خود امام ابو یوسفؒ اپنی کتاب ”کتاب الفرائض“ میں
لکھتے ہیں :

فہذا اور آخرت پر ایمان رکھنے والوں کے لئے جائز
تھیں کہ زکوٰۃ سے بچے اور یہ کہ اپنی ملکیت سے
کمال کر لیں اور ان کی ملکیت میں دے دے تاکہ
ان پر تقسیم ہونے کو زکوٰۃ ان پر واجب نہ رہے
..... اور نہ یہ کہ زکوٰۃ سے بچنے کے لئے کسی طرح کا
حیلہ اختیار کرے۔ (۶)

آداب زکوٰۃ

زکوٰۃ گناہوں سے پاک کا ذریعہ ہے، گناہ کا علاج ہے،
کئی نیکل رزق کا سامان ہے، اللہ تعالیٰ نے خواہ مخواہ ہے کہ
صدقات کے ذریعہ مال بڑھتا ہے سو یہی الصدقات (ذخیرہ)
(۷) تھیں یہ سب کچھ اس وقت ہے جب اس عبادت کو ان
اصول آداب کے ساتھ انجام دیا جائے جو اللہ تعالیٰ نے مقرر
فرمائے ہیں :

معن و افہام

قرآن کریم نے ”معن“ (احسان چکنا) اور ”افہام“
(تکلیف دینا) کی مختلف ذمت کی ہے۔ (البقرہ: ۱۷۷) کن کے
افہام معنی احسان چکنا کے ہیں، احسان جس صورت میں بھی

کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ سزا جانکی میں کس وقت کی قیمت کا
اعتبار ہوگا؟ اس وقت کا جب زکوٰۃ واجب ہوئی ہے یا اس وقت
کا جب زکوٰۃ ادا کر رہا ہے؟ اس میں خود فقہاء مذہب میں اختلاف
ہے، امام ابو یوسفؒ دھڑے نزدیک ادا کرتے وقت کی قیمت
محترم ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وہ جب ہوتے وقت کی،
اور اسی پر ملوثی ہے۔ علامہ شافعیؒ نقل کرتے ہیں :

وتعبر القيمة يوم التوجوب وقالوا : يوم الاداء
وهي الصوائف يوم الاداء اجماعاً وهو الاصح (۸) نیز
زکوٰۃ داکر سے ہونے سالانہ زکوٰۃ کی اس نثر کا اعتبار ہوگا جو
اس جگہ ہو جہاں ہل زکوٰۃ ہو، اس جگہ کی قیمت کا اعتبار نہیں
جہاں کس مال کا مالک غور جتاہو (۹) — ان دونوں مسئلوں
میں جو حکم ہو چکی ہے، وہی ملتا ہوتا ہے۔

زکوٰۃ میں حیلہ

حیلہ اگر ایسا ہو کہ اس کا حصول حرام سے اعتنا کرنا ہو تو
جائز ہے، ایسا حیلہ جو دوسروں کی حق تلفی کے لئے ہو، جائز نہیں،
چنانچہ کوئی شخص زکوٰۃ سے بچنے کے لئے حیلہ کرے اور اس
گڈونے سے پہلے ہی کہ اور کو یہ کہہ دے تاکہ زکوٰۃ اس پر
ناکند ہو تو یہ جائز نہیں، لیکن رائے احتمال کی بھی ہے (۱۰) —
اور دوسرے فقہاء بھی (۱۱)

بعض لوگوں نے امام ابو یوسفؒ کی طرف نسبت کر دی ہے
کہ وہ اس کو جائز کہتے تھے یہ سچ نہیں ہے، خواہ اٹھائیں حد ہے

(۱) رد المحتار ۳/۲ (۲) حوالہ سابق

(۳) المعنی ۳۵۰/۲

(۴) الاضواء والظلال لامن سبح ۴۷۷ نیز انطس فی العیل

(۵) کتاب الفرائض ۸۰ باب فی الزکوٰۃ وانشعاب وفتح الباری

(۶) فتاویٰ رسوبہ ۳۳۲/۲

اور اٹھارہ سو، لیکن حد تک اٹھارہ سو ستر ہو، اس طرح چھپا کر دیا جائے کہ کائنات کا بن خیرہ ہوا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے بڑھتا صدق یہ ہے کہ کم آؤ گے، یا ہجو چھپا کر کھٹانا کو دیا جائے (۵)۔ — ایک روایت میں ہے کہ سات آدمی وہاں تھے جن کو قیامت کے دن سایہ خداوندی حاصل ہوگا، ان میں ایک وہ شخص ہے جو دوا میں ہاتھ سے خرچ کرے اور باقی ہاتھ کو بھی اس کی خیرت ہو۔ (۱)

اس طرح صدقہ دینے میں زیادہ نمائش کے جذبہ کی آپ سے آپ لٹی ہو جاتی ہے اور دیا، کو کوئی ٹاپہ نہیں رہتا، جن لوگوں کو ذکر کو دہائی گئی ہے، ان کی آمدورزدی ٹیکس ہوئی، غیرت مند لوگوں کی عزت ٹیکس و ٹیکس نہیں لگتی اور خود کو ذکر لینے والوں کے اخلاق پر بھی اس کا فتنی اثر نہیں پڑتا، ہم جو لوگ برسرِ م سوال کا چمچ دھو جانے کے مادی ہو جائیں تو ذکر دینے میں خرچ نہیں کر سکتے اور غیرت کی چادر اس نے خود چاک کر دی ہے (۷) اور یہیں صدقہ سے انکار میں مسائل کی جھلک ہے، کہ اس کو دینے میں — ہاں اگر کبھی علانیہ ذکر دے دینے میں کوئی ناکہ ہو اور نقصان نہ ہو تو ایسے مواقع پر اٹھارہ و اعلان کے ساتھ ہی ذکر و تبلیغ افضل ہے، خود حضور ﷺ سے بعض واقعات مروی ہیں کہ آپ ﷺ نے غلامیہ بعض مملوک الماں و امویہ کی اعانت کرائی ہے۔

ابو بختہ زہریؓ ہے کسی کے ساتھ حسن سلوک کا بار، ذکر کرے۔ اس کے مقابلہ تکبر اور بڑائی کا اٹھارہ کرے، یہ سب احسان بنانے میں داخل ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ احسان بنانے والوں کا صدقہ قبول نہیں کرتے۔ لا یقبل اللہ حبسۃ ممان (۱)۔

دوسرا نقطہ جس کا قرآن میں ذکر ہے، ”افوی“ ہے، اذی کے معنی اذیت پہنچانے اور تکلیف دینے کے ہیں، اذیہ بات سے بھی ہو سکتی ہے اور اصل سے بھی، اذیہ اذیہ و فقر والہاں کا طعن دینا، بے مسودہ ذکر دینے اور مدد کرنے کا اٹھارہ (۲) یہ سب فیہ امیں داخل ہے — افویت آمیر سلوک پیسے خیرہ اور محتاجوں کے ساتھ دانا نہیں، اسی طرح حصلین و مغرور کے ساتھ بھی یہ رویہ حد درجہ مناسب اور خداوندی کی بات ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب صدقہ وصول کرنے والے تمہارے پاس آئیں تو وہ خوش ہو کر جائیداد (۳) — ایک مسودہ پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ذکر و وصول کرنے والے اللہ کے راستے میں بھدہ کرنے والوں کے دوجہ میں ہیں (۴) اس لئے ان حضرات کو پناہ نہیں بھٹکانے چاہئے نہ کا شراً کا مجھ۔

ریا و فتنہ انگیز نہ ہو

ذکوہ صدقات کا تیسرا ادب جس کی طرف خود قرآن میں اشارہ موجود ہے (۱)۔ (۲) یہ ہے کہ اس میں دانا نہ لائیں

(۱) حوالہ سابق

(۲) حوالہ سابق

(۳) حوالہ سابق - بل ماہلہ من العاقل علی السیفہ بالعق

(۴) نزلتی عن حویو، بل ماہلہ من رسولہ المسوق

(۵) مغزی، بل صدقہ لیسر

(۶) الانجیل مع الاحیاء - بحوالہ سند احمد ۳۸۳

(۷) حوالہ العلوم مع الانجیل ۱۸۸

بہتر مال کا انتخاب

اور تعلیم ہے اور یہ پاک اور حلال کمائی حق کے صرف کرنے سے
برکتی ہے۔ لہذا جو مال حرام بنیاد پر حاصل کیا گیا ہو، شریعت کی
کلام میں ناپاک ہو، اس کو قرب و حجر کے لئے خدا کے حضور پیش
کرنے کو بائیم خداوندی کا ذاتی نذرانہ اور شریعت سے کھوار کرنا
ہے، اسی کے ایسا اللہ تعالیٰ خدا کے دانا قبول ہے، آپ ﷺ
نے فرمایا کہ ایت میں صدقہ روز نہیں ——— لاصدقہ فی
غلول (۱۰)

پیش اگر مال تمام طاب اہل کے ساتھ اس طریقہ پر کیا اور
تھوڑا ہو گیا کہ امتیاز و شکایت باقی نہ رہے تو انوں مال کے
موجود پر زکوٰۃ واجب ہوگی، فقہم، اچھے ہیں۔

نام ابوحنیفہ کے نزدیک مگر سلطان طعنے کے
ہوئے، مال کو اپنی ملکیت کے ساتھ کھوڑا کر دے تو
سلطان اس کا مالک ہو جائے گا، اس میں زکوٰۃ
واجب ہوگی اور وراثت و ہبی ہوگی، اس لئے کہ
تھوڑا کر دینا، نہ کو مال کر دینا ہے، بشرطیکہ اس کی
علاحدہ کی ملکیت نہ ہو۔

بہتر مصرف کا انتخاب

پول تو جن آٹھ مصارف کو ذکر قرآن میں آیا ہے (۱۱)۔
ان میں سے کسی ایک ہ بھی ملے گی زکوٰۃ ادا کر دینی کافی ہے، لیکن
زکوٰۃ لینے والا بتنا زیادہ استحقاق رکھتا ہوگا، استحقاق زیادہ زکوٰۃ
دینے والے کو، جو ہوگا وہ موزائی نے بڑی خوبی سے بیان کر دیا ہے
کا ذکر کیا ہے جن کو زکوٰۃ صدقہ سے دینے جائیں وہ نیک و پارس اور متقی
(۱۲) جن کو زکوٰۃ صدقہ سے دینے جائیں وہ نیک و پارس اور متقی

زکوٰۃ و صدقات کے بارے میں اسلامی تصور ہو ہے کہ جو
انسان کے لئے ذخیرہ کا ثمرت اور شرف سزا ہے۔ اللہ کے بندوں
کی بہت پوری کر کے انسان خدا کے خزانہ میں اپنا اجر محفوظ
کر دیتا ہے۔ اس کا تحفظ ہے کہ اس کے پاس داسباب کا بہترین
حصہ خدا کے راستہ میں خرچ ہو، لیکن بڑے چند کو محبوب اور اس
کے درمیں متین ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

لن نضلوا الثمر حتی نطفوا مصاحبون

(زل برن ۱۲)

جب تک اپنی محبوب چیز خدا کی راہ میں خرچ نہ کر
لے گا، اصل نہیں کر سکتے۔

انہوں نے کہ آج ہمارے سماج میں پرانے استعمال شدہ
کپڑے، بچے ہوئے کھانے، مگر بڑے پھل، کھن گئے
ہوئے اناج اور بے کار و قابل استعمال اشیاء ہی فقیروں،
محتاجوں، یتیموں اور یتیموں کے معر میں جاتے ہیں، ایسا اخلاقی
گمراہی اور یورپی حساست کا مظہر ہے، بڑے بڑے شہزادوں
میں رمضان المبارک کے موقع پر زکوٰۃ کے کپڑے تقسیم کرنے کا
جو رواج ہوتا جا رہا ہے، ان کپڑوں کا مصداق استعمال شدہ معمولی
ہوتے ہیں خود اگر بھی ان کے استعمال سے شر، نہیں اور اس
تقسیم میں جو جھگڑا ہوتی ہے وہ عمل کا "نقد اجر" حاصل کرنے اور
اجرا ثرت سے محرومی کو گوارا کرنے کے مترادف ہے۔

طالی و طیب مال

زکوٰۃ کا مقصد انہیں کا تحریک اور تاساوس سے ان کی پاکائی

(۱۱) برہانی - کتاب غلطی ان ۴۱

۲. کیا جائے۔

میں دوسری جگہ روایوں سے لیا گیا ہے کہ انہیں ہوا سے تو تیار فاسد ہوا سے کئی دوسری نہیں ہوتی۔ تاہم یہ فکشاف حرف و واقعہ کی توجہ کی صحت سے ممکن ہے۔ عرابہ کی لفظی سے چھ چہاں کہ عرابہ کے لئے دشوار ہے اس لئے ان لفظی کو تمام ہی فہم نے غلط فہم سمجھا ہے۔

اعراب میں غلطی

لیکن اللہ تعالیٰ کے سلسلے میں یہ اصول منطبق ہوئے

(۱) اگر عذاب میں مبتلا ہو جائے اور مصلحت میں تفریق نہ ہو جائے، تحقیق تفریق نہ ہو سکتی ہو، مصلحت میں تفریق نہ ہو جائے، تو وہ مصلحتیہ ہوگا۔ اگر عذاب کے خلاف ایک تفریق نہ ہو، وہ مصلحتیہ ہوگا۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک عذاب کا سوا کسی بھی مصلحتیہ نہیں ہے، مگر وہ تفریق کے باعث تفریق میں ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک عذاب کا سوا کسی بھی مصلحتیہ نہیں ہے، مگر وہ تفریق کے باعث تفریق میں ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک عذاب کا سوا کسی بھی مصلحتیہ نہیں ہے، مگر وہ تفریق کے باعث تفریق میں ہے۔

وقت میں غلطی

۲) اگر وقت میں غلطی ہو جائے تو وہاں بھی ایسی اختلاف ہے اور فتویٰ کسی پر ہے کہ وقت کی غلطی مقدمہ صلوٰۃ نہیں۔

الحفاظ و تحروف کی تبدیلی

۳۔ حرف ذہ جراف کی تبدیلی ہو جائے تو اگر معنی میں تغیر نہ ہو تو فاعل قائم نہیں ہوگی اور اگر معنی میں تغیر ہو جائے لیکن ایک حرف کی جگہ ایسے دوسرے حرف کا اضافہ کیا ہو کہ ان دونوں

(زاد القاری) (قرأت میں غلطی)

نماز کا کیا حکم ہو گا اگر قرآن مجید کی قراءت ہے قرآن مجید کی قراءت میں غلطی اور بھول پن کا جرم ہے تو اس کو قنہہ و زلت (افسوس) کا عنوان دیتے ہیں۔ اس میں غلطی نہیں کہ بھول اور سہو (غفلت) میں ادکار بشرط میں مؤثر ہوتے ہیں۔ لیکن قنہہ و حجب نے اسے بطور پختہ پوری میں اس کو واجب کے شرک و جہل کیا ہے اور اگر غرضی میں کلمہ ادکار میں تسبیح کو مؤثر نہیں مانتا ہے۔ چنانچہ دوسرے قنہہ و زلت کے لیے نماز میں بھی اس کا حکم ہے نہ نہیں۔ ان کے قراءت قرآنی، جس میں قائل غلط ہیں اور اس سے نماز کا حد نہیں حاق (۱)۔ لیکن مسئلے کے نزدیک چون کہ یہاں کام بھی مفید ملتا ہے، اس سے یہ بحث پیدا ہوئی کہ اگر وہ جب کی غلطی نماز کو سہو سے نہیں اور کسی وجہ کی قسمی سے نہ فائدہ نہیں ہوگی؟

صاحبِ نرملہ بیض، حارسِ علی اور تاضی خان نے اس مسئلہ پر کسی قدر وضاحت سے گفتگو کی ہے اور اس مسئلہ میں بنیادی اصول، قواعد و معنی کے کئی مسائل کی بحث جس کا حصول یہ ہے کہ یہ اصول و ضوابط وہامِ محمدؐ کے نزدیک نہ لیا، لکھنا اور مضبوطی بنیاد یعنی شہادتِ حق پر قائم نہ ہو جائے تو اس سے مراد ہے، اگر یہ صحیح ہو گیا تو نماز، فاسد ہو جائے گی۔ لیکن اس واقعہ کا رد یہ نہیں ہو سکتا کہ امام ابو یوسفؒ نے اس مسئلہ کا رد کیا ہے کہ ایک شخص کو جس نے دوسرے شخص کا انگوٹھ کھینچ لیا ہے تو وہ لفظ قرآن

کے درمیان بدلتی فرقی کیا جاسکتا ہو جیسے "نصر اللہ" کی جگہ "نصر اللہ" کو اس صورت میں بھی لکھنی اسی پر ہے کہ نماز باندہ نہیں ہوگی لیکن اگر ایسے دو حرف میں جو علی واقع ہوئی ہے کہ جن کے درمیان امتیاز شکل نہیں جیسے "صاد" اور "طاد" تو امام ابو حنیفہ امام محمد کے نزدیک نہ زائد نہ ہونے لگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک تغیر شدہ لفظ قرآن مجید میں کہیں نہ ہو تو نماز اب بھی فاسد نہ ہوگی۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ امام ابو یوسف کا قول وسعت کا حامل (واسع) ہے اور امام ابو حنیفہ کا قول قرین احتیاط (امود) ہے لیکن علمائے دین و اکارحان امام صاحب کے قول کی طرف جہاد میں پھرتی ہے۔ (۱)

زحرم

زحرم کے معنی "بہت پانی" کے ہیں۔ غالب پانی کی حرکت کی جگہ سے عربی کے کواں زحرم کہلاتا ہے۔ ایسے عربی زبان میں اس مادہ (زحرم) میں اعراسے کے معنی بھی آتے ہیں (۲)۔ جب قدرت خداوندی سے یہ چشمہ بہہ اور پانی پھیلے گا تو حضرت ہاجرہ ؑ نے چاروں طرف سے مٹی سے گھیر کر پانی کے براد کو باندھ دیا (۳) بعض حضرات کا خیال ہے کہ اسی بہت سے یہ کواں زحرم کہلایا۔

"زحرم" کا چوتھا سنون و مستحب ہے۔ خود آپ ﷺ نے

(۱) دیکھئے: نوادۃ ایضاح کبیری ص ۳۳۷ فتاویٰ قلنی خاں علی دہلوی ہندو ۱۳۶۱-۱۳۶۲

(۲) مسالک ص ۳۹۲، الشرب من زحرم (۳) ابن ماجہ ۱۸۵۲، باب الشرب من زحرم (۴) نسائی ۳۹۵۲، الشرب من زحرم

(۵) ابن ماجہ ۱۸۵۱، باب الشرب من زحرم (۶) خطابی علی مرقاۃ المفلاح ۳۳

(۷) ابن ماجہ ۱۸۵۲، باب الشرب من زحرم

آپ زحرم سے غسل دو وضو

آپ زحرم سے غسل دو وضو بھی کیا جاسکتا ہے (۱) ابن قتیبہ نے لکھا ہے کہ پانی کا بہرہ شرف اس کے استعمال کی کراہت کی دلیل نہیں، جیسے حضور ﷺ نے غسل پانی میں دست مبارک رکھا اس سے غسل کیا، اور شرف کا حال ہے مگر اس کے استعمال میں کراہت نہیں لگتی جاتی تھی (۲)۔ البتہ زحرم سے احتیاطاً پیر۔ عیا جمہ میں بھی کوئی حرج نواست کا کہ اس کے اور جہاز الکرہ ہے۔ (۳)

زحرم کی تادم پر ایک نظر!

یہ مبارک کنواں اٹھ کی قدرت سے اس وقت وجود پیم ہوا جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے نذر دہائی کے مطابق حضرت ہاجرہ اور ان کے بچے کو اپنے گھر سے ہونے والے زحرم حضرت اسماعیل علیہ السلام پر خیر فرما رہے تھے، کوئٹہ کی سب سے بڑی روادی میں ہا چھڑا، تھوڑی سی فاصلہ اور کچھ پانی حضرت ہاجرہ کے ساتھ تھا، جب یہ تھا اور پانی ختم ہو گیا تو وہ آتا ہوا ہوتا، حضرت ہاجرہ قریب کی دو پہریوں سے گذر رہی تھیں، اور آپ پہاڑی سے ادھری پہاڑی تک پر تباہانہ اونٹنوں کے کھینچ پانی نظر آجائے یا کوئی گھر گذر رہا ہوا دیکھیں گے، جس سے شاید پانی مل سکے، حضرت ہاجرہ کی یہ بے قراری اللہ تعالیٰ کی دعا و رحمت میں تبدیل ہوئی اور شگ پیازوں کے درمیان میں شکارا، روادی میں زحرم کا چشم پھوٹ پڑا، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ شہر آپ کی اینٹوں کے نیچے سے پھرا

میں حضرت عبود بن عباس رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچا ہوا تھا، ایک شخص آیا، آپ ﷺ نے پوچھا، کہاں سے آئے ہو؟ عرض کیا: زحرم سے، اور یافتم فرمایا: جس طرح زحرم چنا چاہئے اس طرح چاہو، اور پانی پوچھا: کس طرح؟ فرمایا: جب زحرم پوچھو تو قبل از بوجاء اللہ کا نام لو، تمہیں سانس میں پیو، خوب سر ہو کر پوچھو، جب فارغ ہو تو اللہ کی حمد کرو۔

ابن قتیبہ نے زحرم پینے سے بھریہ دعا بھی کی ہے: **بسم اللہ، اے اللہ! مجھے لدا علما تعلما** زور دے اور اسرار و وسعہ و شفاء من کل داء و العسل بہ طلی و ادوا من حکمتک (۴) اللہ کے نام سے! لیکن اس کو دہرے لئے نہیں لے، کھانا، رزق، میرپانی و آسودگی اور برائی سے شفا کا ذریعہ، تاہم اس سے میرے قلب کو جوڑے اور نکت سے محفوظ رکھے!!

بعض اہل علم نے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ خود بھی زحرم ساتھ لے جاتے تھے، اور آپ ﷺ پر بیٹوں، بیٹی پانی پلے کرتے تھے، حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی تسبیح بھی آپ ﷺ نے آپ زحرم سے فرمائی (۵)۔ چنانچہ امام ترمذی نے حضرت عائشہ سے خاص طور پر آپ زحرم سرفراش میں دیکھ لے جانے کا ذکر کیا ہے۔ (۶)

(۱) السنن ۹۹۰/۳ (۲) وہ مستدرک ۵۵/۱ (۳) ترمذی ۹۹۰/۳ (۴) السنن ۹۹۰/۳ (۵) السنن ۹۹۰/۳ (۶) معجم البلدان ۱۳۶/۳

قادیانیوں نے بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جبرئیل نے یہاں اپنے اہلکار کے ساتھ ۱۰۱ طرح کی بغلیں اور ۲۰ تیریاں بھی لیں۔

عرب کے رگڑ دھسے ہوئے ہاتھوں نے پانی کا دھواڑ بہت ہی جلدی
ختم کر دیا۔ چند ہی لمحوں میں پانی کا ٹکڑا سب سے غور سے دیکھ کر
مکھ کے قریب سے گزرا۔ ہاتھ اور منہ سے منہ پر منہ پر
ہاتھ پر ہاتھوں کو دیکھ کر وہاں پانی کے لہروں کا اندازہ کیا تھا اس
بات پر اس وقت جب کہ وہ کہہ کر اس حیرت پر ہرچہ اس نے حضرت
باہرہ کی اجازت سے چہ قلیل حد میں مقیم ہو گیا۔ اسی قبیلہ میں
حضرت عیسیٰ علیہ السلام (۱۰۰۰) ایک عرصہ بعد حضرت اسماعیل
علیہ السلام کو بلانے کے دروغ ترجمے کے درمیان اختلاف پیدا
ہو گیا۔ یہاں تک کہ وہاں کے لوگوں نے اس کو جہنم سے نکال دیا۔

موجودہ جم نے جو تہہ جو تہہ شرارتیں نوبی کر
ہات دیا اور بدتر سزاؤں کو اس کو نوبی کا خلیسا بھی جاتا رہا۔
پڑا۔ اس حال کے بعد غیر ہمارا جب تک رسول اللہ ﷺ کے
دار حضرت عبدالطلب نے کئی دنوں تک ایسے خواب دیکھے
جس میں وہ کہہ اس کو نوبی سے بچھڑانے کی بشارت تھی۔ چنانچہ
عبدالطلب اور ان کے صاحب زادے نے اس واقعے کے طے کر اس
جس کو کھونا شروع کیا، یہاں تک کہ یہ کواں غور سے چاہا
تھا، اور بارہ لوگوں کو نوبی سے بچھڑانے کے کام لایا۔ چنانچہ یہ
علامت تھی کہ تہہ سے غریب چاہے ربانی کا پیڑھاں چارہ
ہوئے والا ہے، شہنشاہی کی رقت ہوئی کے نکھارے گے اس

میں نے اس حقیقت پر غور کیا کہ اگرچہ یہ ایک عجیب و غریب
طرف سے، اور بہت اہل ایمان اور عقیدتوں کے لیے اور میرا
عروج کی طرف سے، اور یہ بہت اہل ایمان اور عقیدتوں کے لیے
آج بھی یہی ہے۔ (2) - 11: 11 اللہ کی طرف سے، اور میرا

ヒジ

دین کے ہر مذہب اور مسلم و غیر مسلموں نے انسانی
صحت و صفت اور پابندی کو فطری حیثیت دی ہے اور اسی
شبہت سے بے غلطی و ہدایت اور صحت و حیات و خیر کی
خدمت کی گئی ہے، اس واسطے کہ ان کا خاص پائے اور لحاظ کیا ہے اور
ان کو راز و گنجی بند کرنے کی گئی ہے جو انسان کو کوئی دیکھ
سکے جاتے ہیں، غلطی بھر کا ٹھہر، پرہیز و عبادت کی تعلیمات
غیر غرضوں سے غلویت اور احتیاط کی ممانعت و منع ہوتے گئے۔
یہ جلد سے جلد نتائج کی حوصلہ افزائی اور کانٹے سے لئے جانے والی
خرچہ کی گزشتہ زندگی کے عمارت پر پڑنے کی مشروریت و بھرم کے
تخلیہ و حقوں کے لئے سطر کی ممانعت اور انسانی و عوامی کی کموں
سے ناکور و کشتا، غیر خود مختار اپنی حفاظت اور سب معاش کے
جو بچے آئے، وہ ان سب کا امن و فائدہ و حصول کی ہے کہ کوئی
شریف انسان خدا کے قریب بھی نہ جاسکے، اس نے قرآن مجید
سے لکھا ہی نہیں اور ان کی "قربت" سے بھی منع کیا ہے

ولا تلجأوا إلى رئيسه فكان فاحشة ومثلاً

(7. 1/1) $\mathcal{H}_{\text{free}}$

1982, p. 113, para. 1.

(3) : $\{ \text{مكة} \}$ ، المدينة المنورة لأمرهم (14) : $\{ \text{الرياض} \}$ ، المدينة المحظية (15)

(*) *أشهر أسماء الأعلام* ٢٧١ (في بعض النسخ ٢٧٠)

زنا کے ترمیم کی نہ جائے۔ بلاشبہ وہ بڑی ہی بے حیائی کی بات اور بڑی رمل ہے۔

شریعت اسلامی کی نگاہ میں یہ گناہ اتنا بڑا اور شہید ہے کہ اس کو ترک نہ کر دینا کسی کے لئے ضروری نہیں تھا اور ہوا :

وَالطَّبِيسُ لَا يَسْمَعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهٌ ۝۶
وَلَا يَقْضُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ
وَلَا يَزِلُّونَ وَمَنْ يُفْعَلْ ذَلِكَ بِلَاحٍ مِمَّا
بِهَا حَفَّ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ

مُهَاوِنًا. (انعام: ۶۰-۶۱)

جائے کہ ساتھ دوسرے سمجھو کہ (جائے کہ) اللہ کے لئے نہیں پکارتے اور جس شخص کے لئے کہ اللہ نے حرام فرمایا ہے اس کو توکل نہیں کرتے مگر حق پر اور جو بدکاری نہیں کرتے اور جو ایسے کام کرے گا تو سخت سزا پائے گا کہ قیامت کے دن اس کی گردن ضرب ہوگا اور اس عذاب میں وہ بھٹ جائیگا اور رہے گا

اس ضمن میں کو ایک حدیث شریف نے یوں بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ سب سے بڑا گناہ کونسا ہے؟ فرمایا: یہ کہ تم اللہ کے ساتھ شریک ٹھہراؤ۔ حالانکہ اس نے تم کو پیدا کیا ہے، پوچھا گیا: پھر اس کے بعد؟ فرمایا: بچہ کو اس خوف سے قتل کر دے کہ وہ تمہارے کھانے میں شریک ہو جائے گا، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: اس کے بعد؟ فرمایا: یہ کہ تم اللہ کی پوری کے ساتھ بدکاری کی جائے (۱) ایک موقع پر ارشاد فرمایا کہ جس قوم میں زنا کی کثرت ہو جاتی ہے اس پر اللہ

کی طرف سے قہر اُترا کیا جاتا ہے (۲)۔ اسی لئے شریعت نے تمام جرائم میں شہید و سزا کی ضرورت کی ہے جو غیر شادی شدہ کے لئے سو کوڑے اور شادی شدہ کے لئے سنگساری (درہم) ہے یہاں اس سلسلہ میں وہ امور قابل ذکر ہیں۔ اولیٰ ”زنا“ کی حقیقت دوسرے ”زنا“ کو ثابت کرنے کا طریقہ — اس مسئلہ سے متعلق دوسرے احادیث مختلف دوسرے اخلاقی کنڈیل میں آچکے ہیں جن کی تفصیل آگے ذکر ہوگی۔

فقہی تعریف

لکھ العلماء عامہ کا سائی نے بڑی جامعیت کے ساتھ ان الفاظ میں ”زنا“ کی تعریف کی ہے۔

أما زنا فهو اسم للوطء المحرم لمي طين
المسرة النقية لمي حيلة الاحتياط في
دائر المحل من استوزم احكامه الاسلام
الطارى عن حقيقة الملك وعن شبهة وعن
حلي الملك وعن حيلة النكاح وشبهة
وعن شبهة الاختباء في موضع الاستبراء
المسك والنجاس جميع (۳)

زنا: زنا عورت کی شرعاً گناہ میں، یا عیاء، دارا اہل (دارا الاسام) میں ایسے شخص کے دلی کرنے کا نام ہے جس نے اپنے آپ پر احکام اسلامی کا التزام کیا ہو یعنی مسلمان ہو اور عورت زنا میں حلیت ہو، نہ حکیت کا شہید ہو۔ زنا میں ہر گز درجہ میں حق حکیت ہو نکاح اور شہ نکاح سے بھی عاری ہو، نیز نکاح اور

- ☆ ملکیت کا شہر اشتباہ بھی نہ پایا جاتا ہو۔
- ☆ ”زنا“ کی یہ فقہی حیثیت جس پر زنا کی مقررہ سزا جاری ہوتی ہے، بتاتی ہے کہ ان صورتوں پر اس اصطلاحی زنا کا اطلاق نہ ہوگا، جو موجب حد ہے :
- ☆ ولی محال ہو۔
- ☆ انہی عورت سے غیر فطری راستہ سے صحبت کی جائے تو حد واجب نہ ہوگی، مگر اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس صورت میں بھی حد واجب ہوگی (۱)۔ البتہ خود اپنی بیوی یا باندی کے ساتھ ایسا فعل کرے تو حرام ہوگا مگر زانی نہیں۔ (۲)
- ☆ عورت کے بجائے مرد یا جانور کے ساتھ بد فعلی کرے تو گناہ شدید ہے مگر یہ زانی نہیں۔ (۳)
- ☆ مرد و عورت کے ساتھ بدکاری کی وجہ سے حد زنا جاری نہ ہوگی۔ (۴)
- ☆ اگر کوہ قحت زنا کی وجہ سے حد واجب نہ ہوگی، اختیار فیصل ہی اصل میں اصطلاحی زنا ہے۔
- ☆ حد زنا دارالاسلام ہی میں جاری ہوگی نہ کردار الکفر میں۔
- ☆ یہ بھی ضروری ہے کہ عورت نہ اس کی ملوکہ ہو، نہ اس کے ملوکہ ہونے کا شہر ہو اور نہ اس پر قائل کو حقوق ملکیت میرا سے کوئی حق حاصل ہو، جس سے شہر ملکیت پیدا ہو سکتا ہو۔
- ☆ یہ بھی ضروری ہے کہ نہ وہ منکوحہ ہو، نہ نکاح کا شہر ہو۔
- ☆ زنا اسی وقت تحقق ہوگا جب فعل ولی پایا جائے، ورنہ ولی کے ارتکاب پر زنا کی سزا جاری نہ ہوگی۔ (۵)
- ☆ تاہم اوپر جن صورتوں میں حد زنا جاری نہ ہونے کا ذکر ہے، ان کی بابت یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ ان غیر شرعی افعال کے مرتکبین کو یوں ہی چھوڑ دیا جائے گا، بلکہ ایسی صورتوں میں تعزیر کا حکم ہے۔ جس کی تعیین کا اختیار قاضی کو ہے۔ وہ مجرم، جرم کی نوعیت، اس جرم کے عموم و شیعہ وغیرہ کے لحاظ سے اپنی سوابد سے سزا متعین کرے گا۔
- ☆ بعض صورتوں کی بابت فقہاء کا اختلاف
- ☆ مالکیہ کے نزدیک مرد و عورت سے ولی، یا مرد کے ساتھ غیر فطری فعل بھی زنا ہے اور اس پر حد جاری ہوگی۔ (۶)
- ☆ جس نکاح کے باطل ہونے پر امت کا اجماع ہو، جیسے پانچواں نکاح یا منکوحہ سے نکاح، یا محرم سے نکاح۔ ان صورتوں میں بھی شوافع، حنابلہ اور مالکیہ کے نزدیک حد زنا واجب ہوتی ہے۔ محرم کے مسئلہ میں امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کی بھی یہی رائے ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نکاح باطل کی تمام صورتوں میں اور امام ابو یوسفؒ اور محمدؒ کے نزدیک محرم کے سوا دوسری صورتوں میں شہر نکاح پیدا ہو جانے کی وجہ سے حد واجب نہیں ہوتی۔ (۷)

(۳) انکبے خلاصۃ الفتاویٰ ص ۳۵۲

(۶) الشرح الصغير ۳۸۸/۳

(۱) خلاصۃ الفتاویٰ ۳۳۵/۳

(۲) حوالہ سابق (۵) المغنی ۵۸۱/۹

(۷) المغنی ۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲ بدائع الصنائع ۷۵۷

ثبوت زنا کے ذرائع

کہ اگر وہ گویا ہوتا تو وہ اس واقعہ کے سلسلے میں ملوث نہ رہا،
کہ اس نے شہادت دیا ہے۔

زنا کے ثبوت کی دوسری قسمیں ہیں، اقرار اور بیعت۔

(۱) گواہان کی گواہی میں اختلاف نہ ہو، اگرچہ گواہان ایک جگہ
اور دیکھ سکیں اور دوسری جگہ زنا کا دعویٰ کریں کہ جہاں ان
دو طرفہ میں خلعت نکلتی نہ ہو، ان کو ایک ہی واقعہ قرار دینا
مشاور ہو تو یہ شہادت صحیح نہیں ہوگی۔

زنا کے اقرار سے درج ذیل شرطیں ہیں :

(۱) اقرار کرنے والا عاقل و بالغ ہو۔

(۲) اقرار زنا کے ذریعہ کیا گیا ہو، اشارہ اور تحریر کے ذریعہ

اقرار مستحب نہیں۔ یہاں تک کہ اگر وہ گواہ بھی ہو اور اقرار زنا

کی تحریر بھی لکھ دے یا واضح اشارہ کر دے، جب بھی یہ زنا

جاری نہ ہوگی۔

(۳) زنا، چوری اور شراب نوشی، ان جرائم پر شہادت اسی وقت
قبول کی جائے گی، جب کہ (۱) اقرار ہو، (۲) بیعت ہو۔

مراہدہ ہے کہ وہ مفاد پرانہ نہ ہو، گواہوں کو ایضاً ملنے
اس کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں کیا ہے، بلکہ قاضی کی

مواہدہ پر دیکھا ہے، اگر قاضی محسوس کرے کہ مناسب وقت

ملے گئے یا وجہ دعوئی راڈ کرتے ہیں تاخیر کی گئی ہو، تو وہ

شہادت رو کر دے گا۔ (۱) ابو یوسف نے کوشش کی کہ امام

صاحب اس مسئلہ میں کمی و کثرت کی تسبیح کر دیں، لیکن آپ

اسرارے پر قائم رہے، قاضی تاہم وقت و راہ مختار کے

تذریعہ نظام کی مدت ایک ماہ ہے اس سے زیادہ تاخیر کی

صورت میں شہادت قبول نہیں کی جائے گی۔ (۲)

(۳) پکار و دھڑکا اقرار کرے۔ یہی رائے متبادل کی گئی ہے،

مانیے اور شہادت کے نزدیک ایک دھڑکا اقرار بھی کافی ہے (۱)

(۲) ظاہری قریبی قریبی اس کے اقرار کی دہائی پر شہاد ہوں۔ ورنہ

اقرار مستحب نہیں، چنانچہ مقولہ بعضہ من بعض زنا کا اقرار کرتا ہو،

تو اس کا اعتبار نہیں۔ (۳)

زنا کی شہادت کے مسئلہ میں درج ذیل شرطیں ہیں :

(۱) گواہان مرد و عورتوں کی شہادت اس مسئلہ میں متبادل نہیں۔

(۲) خود، لوگ گواہی دیں جنہوں نے زنا کا اقرار ہوتے

ہوئے دیکھا ہے، یعنی گواہی صحیح نہیں۔

(۳) کم سے کم چار گواہان زنا کے شاہد ہوں۔

(۴) جس کے بارے میں زنا کی گواہی دی جاتی ہو، اس کا ادنیٰ

کرتا قابل تصور ہو۔

(۵) یہ بھی ضروری ہے کہ تمام گواہان ایک ہی مجلس میں حاضر ہوں

اس مسئلہ میں یکے بعد دیگرے شہادت قبول نہیں کی جائے

گی، یہی رائے حاکم اور مانسہ کی بھی ہے، شواہح کے

تذریعہ مجلس کی مدت شہادت نہیں۔ (۲)

(۳) زنا سے متعلق دوسرے احکام کے لئے احسان، رجم، جلد،

(۴) جس پر زنا کا دعویٰ کیا جا رہا ہو، وہ شہ کا دعویٰ کرنے کی

صلاحیت نہ رکھتا ہو، جیسے دو شخص کو گناہ ہو۔ کیوں کہ ممکن ہے

(۱) مدائع الصنائع ۲۶۷-۲۶۸

(۲) مدائع الصنائع ۳۶۷-۳۶۸

(۳) مجمع ۱۰۸

(۴) العنص ۲۱۰، مدائع الصنائع ۲۶۸

(البوم وندبھا۔ ۵)

زنا یعنی وہ ہے جو اپنا مسلمان ہونا ظاہر کرے اور باطن کفر پر ہو، وہ دراصل منافق ہے جس کو حضور ﷺ کے زمانہ میں منافق کہا جاتا تھا اور اب زنا یعنی کہا جاتا ہے۔

تقریباً حد کے الفاظ دیکھئے چاہئیں۔ حرجہ تفصیل کے لئے ڈاکٹر عبدالقادر عودہ شہید کی "الشرعیۃ الاسلامیہ" دیکھی جاسکتی ہے۔ یہاں کچھ ضروری احکام کے تذکرہ پر اکتفا کیا گیا ہے۔

زنا (عجز)

زنا کے معنی بھڑکے ہیں۔

یہ چوں کہ حشرات الارض میں ہے اس لئے اس کا کھانا جائز نہیں (۱) البتہ اگر روح پیدا نہ ہوئی ہو تو اس کے کھانے کی فقہاء نے اجازت دی ہے (۲) بھڑکا چھو یعنی اس کے کھانے ہوئے گھونسل کا کھانا محروم ہے (۳) — چوں کہ بھڑ میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا، اس لئے پانی میں مر جانے تو پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ (۴)

زنا قد کا معاملہ عام مرتدین سے زیادہ سخت ہے، اس لئے کہ یہ درپہ دو اسلام کی بنیادوں کو کھوکھا کرتے ہیں اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کے درپے رہتے ہیں، اسی لئے مرتدین کی توبہ قبول کی جاتی ہے لیکن زنا یعنی توبہ بھی قابل قبول نہیں وہ بہر حال واجب اقل ہے (۵) بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر اس نے توبہ نہیں کی تو کفر کی بناء پر اور توبہ کرنی تو حد کے بناء پر اسے قتل کیا جائے گا (۶) — شوافع اور حنابلہ کے نزدیک زنا یعنی کا تمام مال بیت المال میں داخل ہو جائے گا، مالکیہ کے نزدیک مسلمان ورہ میں تقسیم کر دیا جائے گا اور حنفیہ کے نزدیک اس کی زنا بقیہ کے زمانہ کی حاصل کی ہوئی دولت داخل بیت المال ہوگی باقی ورثہ کے درمیان تقسیم ہوگی۔ (۸)

زنا (بدوین)

زنا یعنی وہ شخص ہے جو اپنا مسلمان ہونا ظاہر کرتا ہو اور وہ باطن کافر ہو، گویا مہذبیت میں جن کو مہذبین کہا جاتا تھا قبیحی زمانہ وحشیانہ میں کہا جائے گا۔

زنا

"زنا" برہمنیت کا شعار ہے۔

زنا پر پھنسا۔ شریعہ گناہ

اپنی مرضی اور رغبت سے شعار کفر کو اختیار کرنا حرام اور

والزندق هو الذی یمظہر الاسلام ویسر
بالحکفر وهو المنافق کان یسمی فی عصر
النبی صلی اللہ علیہ وسلم منافقا ویسمی

(۱) خلاصۃ الفتاویٰ ۳۸/۴، شرح مہذب ۲۳۹

(۳) حوالہ سابق

(۴) المغنی ۱۸/۱

(۵) زنا خانہ ۲۸/۱

(۶) الشرح الصغیر ۲۲۸/۴

(۲) حنفیہ ۲۹۰/۵

(۵) المغنی ۲۸/۶

(۸) الفقه الاسلامی وادللہ ۲۹۵/۸-۲۹۶

شرعیہ گناہ ہے۔ اسی کے بعض فقہاء نے گھوڑوں کی مخصوص شیعہ کیا ہے کہ پیسنے کا وقت تقریباً ایسا ہے۔ ”لذکر“ کا پورا بھی شعلہ کھڑا کیا کرتا ہے چنانچہ حسب ضرورت گایاں بہ

ولو شد المرداء فأن الغاضی الاستدواشی ان
فعل لتعلیص دساری لایکفر ولو دحل
للتجذرة بکفر۔ امرأه شدت علی رسلها
حبلا وطان هذا ولما بکفر (۱)

مگر زمانہ جو عیسوی تقویم کی اساس پر مبنی ہے کہ
اگر اس نے ہے، قیروں کو رہی دلانے کے لئے کیا
جو قیامت کفر نہیں ہو اگر قیامت کے لئے زنا، لیکن
نہر دار اس میں داخل ہوتا ہے نفس کو اگر قرار دیا
یہ گناہ۔ نہ کوئی نعمت اپنے کو شمع کی مانند
لے اور نہ کبھی نہ۔ چنانچہ کفر کا کیا جائے گا

— ہاں، کسی مسلمان کے لئے زنا کا استعمال گناہ ہے اور اس
میں کفر کا شبہ ہے۔

زوج (شوہر)

شریعت میں جن افراد اور رشتہ داروں کے حقوق زیادہ
تفصیل و وضاحت کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں۔ ان میں
زوجین یعنی شوہر و بیوی بھی ہیں اسی کے کدواصل پر اور انسانی
جسم ازدواجی رشتہ میں سے متعلق ہے۔ یہی سے خاندان کی
تکمیل ہوتی ہے۔ خاندان کو اور اس کی جڑ ہے۔ اسی کے
میلے میں شریعت کا عمومی نقطہ نظر ہے کہ ان کے درمیان

ما یک در ملک اور خود باہمی کی نسبت نہیں، بلکہ وہ ایک معاملہ
کے دو فریق اور زندگی کے دو اشراک در ہیں۔ البتہ لہذا
ظہر چنانچہ معاشرت کا ایک دوسرے سے مختلف ہے۔ بعض
معاشرتی مردوں میں ہیں جو مردوں میں نہیں در بعض مردوں
میں ہیں جن سے مرد محروم ہیں، اسی معاشرت کے لحاظ سے
اسلام نے دونوں کے اندر و کار تقسیم کیا ہے کہ جن میں نانہ کی
مرکز میں کوہ دایمہ میں اور انہ ان خانہ کی مرکز میں
سے متعلق ہوں، نیز شوہر کی حیثیت خاندان کے سربراہ اور کھانا
دیکھ کر ہے، اسی کو قرآن مجید نے ”قوام“ کے لقب سے تعبیر کیا
ہے اس میں مرد کے لئے بھی ہے عیت ہے اور عورت کے لئے
بھی اور اسی میں خاندانی کام کا عہدہ، اس میں منظر میں شوہر
کے جو حقوق شریعت نے دئے ہیں وہ اس طرح ہیں

معروف میں عاقبت

شوہر کا پہلا حق عاقبت و قرآن مجید ہے اسی کی طرف
قرآن مجید نے الفا لحاحات طائعات (نہر، ۳۱) سے شروع
کیا ہے۔ آپ ﷺ نے گفت: ”یہ میں شوہر کے ان حق کا
ذکر فرمایا ہے اور: ہے کہ جس عورت کی موت اس حالت میں
ہو، ہو کر اس کا شوہر اس سے راضی ہو وہ عاقبت میں راضی ہوگی
— ایسا امر اہل مالیت و زوجہا راضی عہدا دعت
الحق (۲)

اس سلسلہ میں تفصیل یہ ہے کہ اگر شوہر نے کسی خلاف
شریعت بات کا اہل کیا ہے یا عیسوی مجرم کہ مہینے کے پورا
ہوئے اور وہ ان میں شوہر کی عاقبت ہائے نہیں، یہ باتیں

(۱) خلاصہ خطبہ ۳۸ — (۲) بیرونی، ۱۰۸، ۱۰۹

للمطہب وما حفظ الله" (اور اگر آپ نے اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ تم میں سے ہر ایک نے گمراہی اور اپنی ذمہ داری کی بات جواہر دے۔ کلکم راعٍ ذلکم مسئول عن دعبہ) (۳)۔ شریعت کا یہ بنیادی اصول ان امور کے بارے میں عورت کو امداد اور جوابہ دہی بخشتا ہے۔

یذا اجازت یاہرنہ چاہا

(۳) شوہر کا ایک بنیادی حق "محسن" کا ہے یعنی شوہر کی اجازت کے بغیر عام حالات میں عورت اس گھر سے باہر نہیں نکل سکتی جو اسے اپنا گھر کے طور پر فرما دیا گیا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے :

اسکونہن من حیث مسکنہن من وحدکم .
(مومن ۵۰)

عورت گزارنے والی عورتوں کو اپنی حیثیت کے موافق رہنے کا مکان دو۔

ای لئے قرآن مجید نے عورتوں کے لئے ہمت دلی ہے کہ وہ اندرون خانہ رہا کریں۔

وقرن لہی بیوفکن ولا ینرجن منرج
الجماعیۃ الا ولی . (نور ۳۲)

اے نبی کی بیوی! اپنے گھر میں بے گھر رہو اور اس طرح زینت و کمانی نہ کرو جس طرح اگلی جاہلیت کے زمانے میں دکھائی تھیں۔

علاؤ اللہ علیہ! شوہر کے اس حق کی بات فرمائی ہیں :

(۳) بخاری ، حدیث نمبر : ۲۸۰۲

شریعت کے خلاف نہیں ہیں لیکن شوہر کو اس کے مطالبہ کا حق نہیں ہے ان میں شوہر کی اطاعت کی حاجت ہے مگر واجب نہیں ہے۔ جیسے : عورت کی اطاعت واجب نہیں ہے عورت خود انصاف کا پورا پورا حق رکھتی ہے۔ اگر شوہر اس مسئلہ میں کوئی مٹوروں کے مطالبہ کرے تو یہی پر اس کا ثواب واجب نہیں۔

جن باتوں کا شریعت نے حکم دیا ہے جیسے نماز اور زکوٰۃ اور دیگر عبادتیں شوہر کا عورت پر حق کا درجہ رکھتی ہیں جیسے : شوہر کے علاوہ کسی اور شخص کی شہادت کوئی شرعی یا طبی نفع موجود نہ ہو۔ ان امور میں شوہر کی اطاعت چوٹی پر واجب ہے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو ستر پر طلب کرے وہ اسے سے انکار کرے اور شوہر فصد رتہ واقعی کے ساتھ راستہ بر کرے تو فرشتے تاج اس عورت پر لٹکتے ہیں (۱) اور اگر کسی نے شوہر کے حق کا ان حالات میں انکار کیا ہے :

ومنها وجوب طاعة الزوج علی الزوجة
اذا دعاها إلى الفواحش . (۲)

ان حقوق میں سے ایک یہ ہے کہ شوہر کو بیوی کو کثرت ازنا و شو کے لئے طلب کرے تو بیوی پر اس کی قسم واجب ہے۔

گھر کی گھرائی و حفاظت

(۲) شوہر کا دوسرا حق یہ ہے کہ بیوی اس کے گھر کی گھرائی اور حفاظت کرے۔ اس حفاظت و گھرائی میں بال بچوں کی تربیت، شوہر کے ال وچائی کی حفاظت اور خود اپنی صحت و صبر کا تحفظ یہ تمام باتیں داخل ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے "حفاظات

(۱) بیہل ، قول نمبر ۶۷۸

(۲) علاؤ اللہ علیہ (۲)

ومنها ملک المحس والقد وهو صبر ورتھا

محمود عن الغرض والبرز (۱)

شوہر کا ایک حق جس اور بیوی کو رکھ رکھنے کا حق

ہے۔ یعنی وہ اسے ٹھیکہ اور گھر سے باہر جانے سے

مدد کر سکتا ہے۔

مجبوری کی صورت میں اس سے مستثنیٰ ہیں مثلاً بیوی کے

والدین شہید یا دیوانہ ہو کر کوئی کاروبار جو نہ ہو تو شوہر کی

ممانعت کے باوجود عورت کے لئے والدین کی تہ و راد کی کے

لئے جائداد تہ و راد کی کا فریضہ انجام دینا جائز ہے۔

ولموا ابوہا زماناً طلاقاً طلاقاً علیہا تعادہ

ولو کما یفران ان اسی الزوج (۲)

اگر عورت کا باپ شفا یا بیوی اور بیوی کی خدمت کا

تقاضا جو عرصہ پر اس کی کچھ بحال واجب ہے تو

وہ کافر ہو اور شوہر اس کی اجازت نہ دے گا تو

اور شافی نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ باپ کا حق شوہر کے

حق پر قائم ہے۔

اسی طرح فقہاء نے شوہر کی اجازت کے بغیر بھی والدین

سے ہنڈی یا ایک بار اور دوسرے محرم شہ وادوں سے سال بھر

ایک بار ملاقات کے لئے جانے کی اجازت دی ہے، البتہ امام

ابو ہنسنگی مانتے ہیں کہ یہ حق عورت کو اس وقت حاصل ہوگا

جب کہ خود والدین بیٹی سے ملاقات کے لئے آنے کی تہ و راد

نہ دیکھتے ہوں۔ اسی میں منظر میں فقہ مکافیاں ہیں کہ شوہر کو

وہاں تو قاصر عورت کو اپنے والدین اور آباء سے ملاقات کے لئے

جانے کی اجازت دینی چاہئے۔ کچھ نویس پر جانے کی اجازت

دی جائے؟ اس میں عرف وادان کا اعتبار ہے، کو بعض اہل علم

نے مدت مقرر کرنے کی کوشش کی ہے، لیکن یہی بات زیادہ

قابل قبول ہے کہ اس میں عرف وادان کا اعتبار ہوگا۔ (۳)

اس کے علاوہ بھی خواتین اپنی ماگزیہ ضرورت کے لئے

فصل نکلی ہیں جیسے بیمار پر جائیں اور گھر سے باہر نکلے بغیر طلاق

محکم نہ ہو وغیرہ، لیکن محکم نے لکھا ہے کہ اگر عورت کو کوئی شرعی

مسئلہ پیش ہو اور شوہر روایات کر کے عرصہ سے مطلع نہ کرے تو وہ

مسئلہ کی تحقیق کے لئے کسی عالم یا مفتی کے پاس جاسکتی ہے (۴)

تا وجہ کا حق اور اس کے حدود

(۵) شریعت نے شوہر کو بیوی کی اطلاق کے لئے تاریب کا بھی

حق دیا ہے مگر اس مسئلہ میں دو باتیں پیش نظر رہنی چاہئیں۔

اول یہ کہ جو بیب و مرطوس امتداد کا آخری اختیار ہے،

پہلے چند امور طلاق سے کام لے، پھر بجز عوار یہ بھی کافی نہ ہو

جب معمولی مادہ پینٹ کی اجازت دی گئی ہے۔ ارشاد خداوندی ہے

واللّٰہی لخطون لسنوزہ فطوہن

واحدوہن فی العضاہع واضرہوہن فان

اطعکم فلا یطوہ علیہن سبیلاً (نساء، ۳۴)

جن سے تم کو اس سے نہیں مرنے کی گمانیت ہو تو انہیں

پہلے، تولی لکھا (اور) اگر نہ سمجھیں تو چاروں کے ساتھ

سوزاک کرو، اگر اس پر بھی پاؤ نہ آئیں تو انہیں

(۱) ہدایۃ العناہ ۳۳۰

(۲) المعمر الوفاق ۱۵۰۴، والمعمر ۱۱۴۶ (۳) المعمر الوفاق ۱۵۰۴

مادر اگر وہ فرماں بردار ہو جائیں تو پھر ان پر بھانہ
مرت و مخرجہ۔

چند امور معتد کا مجموعہ واضح ہے، ”محر فی المناہج“ سے
مربوط چند دلوں سے لئے عورت سے عینی تعلقات ترک کر دیا
ہے بعض حضرات کے نزدیک ”محر فی المناہج“ میں چند دلوں
ملاحظہ ہست پر سنا اور بعض حضرات کے نزدیک ساتھ ساتھ لیکن
تکلف نہ کرنا مراد ہے۔ کاسنی نے لکھا ہے کہ ”محر فی المناہج“
میں بھی بہتر یہ ہے کہ پہلے اس کی دھنکی دے اور اصلاح کے
آداب نہ پائے تو ”محر فی المناہج“ کرے۔ (۱)

اس کے باجود اصلاح نہ ہو تو اب معمولی سرزنش کی
اجازت ہے۔ چونکہ دواغ کے موقع سے آپ ﷺ نے ارشاد
فرمایا:

واضربوہن جسرا علیہ صرح۔ (۲)

ضرب غیر برج کے معنی اسکا مار کے ہیں جو تکلیف دہ نہ
ہو، علامہ شانی کا بیان ہے:

لرس لہ ان یضربہا علی التاویب جسوبا
لحاشا وهو الذی یسکو المعظم أو یضرق
الجلد فی یوم ۵۵۔ (۳)

شوہر کے لئے از روہ جو جب تازہ جادہ تک نہ پہنچ
جائز نہیں۔ یعنی ایسی سرزنش کہ بڑی ٹوٹ جائے
چڑا چھٹ جائے یا مایہ نہ جائے۔

فقہاء نے اس بارے میں اتنی احتیاط برتی ہے کہ بعض

حضرات نے صرف سوا کہ سے مارنے کی اجازت دی ہے،
چرواہہ و جسم کے مذکورہ حصوں پر مارنا اس طرح ممانہ کہ جسم پر
ورم آ جائے فقہاء نے انہیں ۱۴۰ — آپ ﷺ نے گواہ دلو
اصلاح سرزنش کی اجازت دی لیکن اور شاعر فرمایا کہ تم میں سے
بہتر لوگ جو عورتوں پر ہاتھ نہیں اٹھائیں گے۔ (۱)

کئی امور پر تاویب کی جائے؟

دوسری بات یہ پیش نظر رکھنی چاہئے کہ کوئی بھی بات شوہر کی
طبیعت کے خلاف ہو اور اس کے لئے عورت پر ہاتھ اٹھانا جائز
ہو، ایسا نہیں ہے۔ عام طور پر فقہاء نے چار درجہ سے سرزنش کی
اجازت دی ہے۔ شوہر کے لئے ریخت نہ کرے، کسی شرمیلی یا
طبعی خدر کے بغیر عیم بستری کے لئے آؤ نہ ہو، کسی حق شرمی
کے بغیر بلا اجازت شوہر کے گھر سے نکل جائے۔ ان تین
موردوں کی ثابت فقہاء کا اعتقاد ہے۔ چوتھی صورت نماز نہ ادا
کرنے کی ہے۔ بعض فقہاء نے اس پر بھی سرزنش کی اجازت
دی ہے اور بعض حضرات کی رائے ہے کہ یہ شوہر کا حق نہیں انکا
حق ہے ماس لئے شوہر اس کی جہر سے تاویب نہیں کر سکتا۔

ماہم حقیقت یہ ہے کہ فتن تاویب ان ہی چار صورتوں میں
سمجھ دو نہیں بلکہ ان کے مماثل صورت کی طرف سے ہونے والی
دوسری ذیادتوں میں بھی تاویب کی جاسکتی ہے، جیسے شوہر کو
بدقبولی کے ساتھ مخاطب کرنا، کالی دینا، غیر عزم کے سامنے
ہو جانا، عام رواج اور عادت سے بڑھ کر شوہر کا کوئی سامان کسی
کو دے دینا، چچا کو بہت مار پھینکنا وغیرہ۔ (۲)

(۳) رد المحتل ۱۰۷۳

(۴) نیل الوطیر ۲۱۷

(۵) رد المحتل ۲۲۲

(۶) المغنی ۳۲۷، صاب الواب الصلاح (۷) مجمع الزوائد ۳۲۷۳، باب صبر المسلم

(۸) دینے البحر الزاوی ۴۰۷، رد المحتل ۱۸۷۲

طلاق کا حق

(۵) شریعت نے شوہر کو ایک خصوصی حق "طلاق" کا بھی دیا ہے (تفصیل کے لئے دیکھئے : طلاق)

میراث کا حق

(۶) شوہر بھی اسباب الغرض میں سے ہے قرآن مجید نے بیوی کے مترادف میں اس کا حق مقرر کیا ہے، اگر زوجہ متوفیہ لا ولہ تھی تو شوہر کو اس کے مترادف کا نصف (۱/۲) ملے گا اور وہ صاحبہ لا ولہ تھی تو اس کا حصہ ایک چوتھائی (۱/۴) ہوگا۔
ولکم نصف ما ترک ان و اولادکم ان لم یکن لهن ولد فان کان لهن ولد فلکم الربع مما ترکن من بعد وصیة یوصین بها اولھن۔

(البقرہ، ۱۱۳)

جو مال تہجداری مرد میں چھوڑ جائیں اگر ان کے اولاد نہ ہو تو اس میں تمہارا حصہ آدھا ہے اور اگر ان کے اولاد ہو تو ترکہ میں سے تمہارا (شوہر کا) حصہ چوتھائی ہے، لیکن یہ تفسیر ایسے کی فعل کے بعد جو انھوں نے کی ہو اور فرض کے ادا ہونے کے بعد (جو ان کے ذریعہ) کی جائے گی۔

بیوی کے اخلاقی واجبات

شوہر کے حقوق اور اصل بیوی کے فرائض سے عبادت ہیں۔ اس سلسلہ میں شریعت نے عورتوں کے کچھ واجبات اخلاقی نوعیت کے رکھے ہیں، مثلاً کسی عہد شدید کے نہ پائے جانے کی صورت اپنے بچوں کو اولاد ملانا اور امور خانہ داری کو

(۱) زاد المعاد ۱۹۶۵

انجام دینا، پس کی اصل وہ حدیث ہے جس میں آپ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ و حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی نصیحت فرمائی تھی کہ گھر سے باہر کے کام کا جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھنا ہے اور نہ ان کی امور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو انجام دینے ہیں (۱)۔ چنانچہ عہد نبوی اور خیر القرون کا معمول رہا ہے کہ خواتین گھر کی مقامی سہرائی بچکان وغیرہ کے کام انجام دیا کرتی تھیں، اس لئے یہ بھی شوہر کے اخلاقی حقوق میں داخل ہے۔ البتہ اگر شوہر صاحب استطاعت ہو بچوں کے دودھ کا کوئی اور حکم کر سکتا ہو، بچکان وغیرہ کے لئے خادمہ رکھنے کی صلاحیت رکھتا ہو تو مروت پر دودھ پلانا نہ سمجھنا چاہئے اور اس طرح کے خاگی کاموں کو انجام دینا جائز نہ رہتا ہے۔

زوجہ (بیوی)

قرآن مجید نے کہا ہے :

ولھن مثل الذی علیھن بالمعروف

(البقرہ، ۲۳۸)

عورتوں کا حق مردوں پر وہ یہاں ہے جیسا دستور کے موافق مردوں کا حق عورتوں پر ہے۔

یہی قسم طرح شوہر کے حقوق بیوی پر ہیں، ایسی طرح اور ایسی قدر بیوی کے حقوق بھی شوہر کے ذمہ ہیں۔

بیوی کے حقوق

بیوی کے جو حقوق شوہر کے ذمہ ہیں وہ اس طرح ہیں :

(۱) عمر : (۱) کا یہی تفصیل کے لئے خود اللہ "تمیز" دیکھنا چاہئے

(۲) عقد : اس میں خود کسک، پاشاک، علاج اور دم نکش غرض

تمام ہی ضروریات زندگی داخل ہیں۔ (تفصیل خود "عقد" میں مذکور ہوگی)

(۳) بیہوشی کے درمیان ہل چلی اگر ایک سے زیادہ بیویاں ہوں تو ان سب کے درمیان ہل و گھٹائی اور مسارات و ہمار کی کاربائز کرنا بھی ضروری ہے۔ (علامہ ہذا: "قسم")

(۴) اپنی ملک میں شرف کا حق (موتوں و اپنے مال میں کاذب تصرفات کا جو حق حاصل ہے، اس کے لئے دیکھیے "اسراف")

(۵) ضمانت : یعنی زوجین میں مدد دہنی کی صورت جو کہ بچوں کے حق پرورش میں کچھ خصوصی مراعات حاصل ہیں۔ (اس مسئلہ میں خود "ضمانت" کا تفصیل دیکھ لیا جائے)

(۶) حسن معاشرت : یعنی زندگی کے تمام گوشوں میں ایک دوسرے کے جذبات، ضروریات، مہرجان و مذاق کی رعایت اور باہم رحمہ و رگزار و مساکت۔ یعنی اصل میں ازدواجی زندگی کی خوشگوارئی کا اس بار ہے اور گویہ جانکس سے مطلوب ہے، لیکن جو کہ اپنی فطری نزاکت و ذکاوت سے ہمہ پختہ ہو اور زندگی میں جو اس کی ترقی و ترقی و ترقی ہے۔ اسی لئے قرآن مجید نے مردان کو تلقین کی کہ۔

عاشروہن بالمعروف (۱۱)

مردوں کے ساتھ خوش معاملگی سے رہو۔

آپ ﷺ نے مردوں کے ساتھ حسن سلوک اور حسن معاشرت کی تاکید کرتے ہوئے ان کے فطری حرج کلاں العاطف

میں واضح فرمایا۔

فلہن علقن من صلح وان اعوج حسی فی الصلح اعلاہ (۱۲)

کیوں کہ جو تم میں کوئی سے پیدا کی گئی ہیں اور جس میں سب سے زیادہ کی محبت ہی کا اپنی حصہ ہوتا ہے۔

— اس ارشاد کوئی جھٹکا کا قصور و عورت کی جسک شان نہیں، بلکہ اس کی رعایت اور اس کے ساتھ نرم خوئی کی تلقین و ہدایت ہے۔

حق میراث

یعنی کوئی شہرہ کے مرتبہ کو کسی لازم حق میراث حاصل ہوتا ہے، وہ میراث کی اصطلاح میں "صحابہ الغریبہ" میں سے ہے، ان کے حقوق خواتین میں سے بیان کر دیئے ہیں، ان نے حصہ مردوں میں دوسرے، ان کے حصے کی تہ و تاب ہو گئی ہے۔ گوارا یا نہیں ہو سکتا کہ کوئی وارث ان کو میراث کے ٹکس طور پر محروم کر دے۔

آرٹھ ہر حقانی نے جو کہ علاوہ اولاد کی پہنچی ہو تو جو کہ حصہ ہی کے حصہ کو میں آٹھواں (۸) دہکا۔ اگر اس کی اولاد نہ ہو تو ایک چوتھائی (۲۵) کی حق دار ہوگی۔

ولہن المربع معانہ حکم ان لہ یکن لکم ولد فان کسان لکم ولد فلہن النصف معانہ حکم من بعد و صبیۃ نو صون مہا و ذہن

(۱۳)

بیویوں کے لئے تمہارے ترکہ کا چوتھائی ہے۔

بڑھ چکے تھے اسے کوئی یاد نہ ہو، لیکن اگر تھا، ۷
 بچہ اولاد ہو تو بچوں کو تھا، ۷ زکوٰۃ انھوں
 دے دے گا وہ یہ جیسا کہ تمہاری وصیت فی القبر کے
 بعد جو تم نے کی ہو اور اگلے فرسے کے بعد (جو
 تمہارے ذمہ ہو) تقسیم کئے جائیں گے۔

زین

”زین“ ان بھلوں میں ہے جو دیر پا چہرہ اور رنگ
 سہیلی صافیت رکھتے ہیں، اس لئے کہ میں امام ابوحنیفہؒ کے
 نزدیک تو زکوٰۃ واجب ہوئی ہی ہے، دوسرے فقہ کے نزدیک
 بھی، کہ وہ واجب ہوگی، البتہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک: ”منا
 پیدا ہو کر بھلوں میں کوئی نصاب نہیں، دوسرے فقہاء نے
 نزدیک نہ کیا نصاب ضروری ہے۔ یہ بالاس سے زیادہ مقدار ہو
 تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔“
 (مغنیل کے لئے دیکھئے: ”زکوٰۃ“)



مسلم

”سستی“ کے معنی ”غفلت و غفل“ کے ہیں۔ رسائی کے معنی ”عالی“ کے ہیں۔ فقہاء کے یہاں، جن عالمین کو وصولیٰ نہ ہو تو ان کے لئے بھیجا جاتا تھا، ان کو ”سائی“ کہا جاتا ہے۔ امام ربوہ واجب ہے کہ زکوٰۃ کی وصولی کے لئے عالمین کو بھیجا جائے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ اور خلفاء راشدین زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے عالمین بھیجے کرتے تھے۔ (۱)

ماثل کے لئے ضروری ہے کہ حائل وثق ہو اور زکوٰۃ کے
 حکام سے واقف ہو (۲)۔ آپ ﷺ نے اصول زکوٰۃ کے
 مسئلہ کی حیثیت ارشاد فرمائی کہ ایسا طریقہ نہ اختیار کیا جائے
 جس سے ارباب مال کے ساتھ رفاقتی ہو وغیرہ؛ کہ زکوٰۃ میں
 فتویٰ کرنے والے زکوٰۃ کو روکنے والے شخص کی طرح ہے
 السجلی فی الصلۃ کما لعلہ۔ (دوسری طرف خود عام
 مسلمانوں سے کہ تمہارا یہ حصہ زکوٰۃ کو تم سے راضی و خوش
 و انوکھ ہونا چاہئے لا یبغوا منکم الا حقہم) (۴)۔ چوں کہ خود
 زکوٰۃ کی وصولی کا کام ایک شخص کا کام ہے اس لئے آپ ﷺ
 نے ان کو "غلامی فی سبیل اللہ" کا درجہ دیا۔ (۵)

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ سے ارشاد فرمایا کہ لوگوں سے
 اسوال زکوٰۃ لیں اور ان کو زیادہ دیں (نہ: ۱۱۰) اس لئے
 عالمین کے لئے مستحب ہے کہ زکوٰۃ ادا کرنے والوں کو دعائیہ
 کلمات کہے۔ (۶)

(١) أيوب - ولد - بابل - نعيم - الزكوة - ٢٣٠١ (٢) المهذب - ٣٣٨
(٣) ترمذي - ١٣٠١ - باب ما جاء في المعتدي في الصدقة
(٤) ترمذي - ١٣٠١ - باب منع في المعتل على الصدقة لمحق
(٥) أحكام القرآن - لاسي - ٤١٧

سابقہ

لفظت میں "سانپ" بھڑے ہوئے جانور کو کہتے ہیں جس پر نہ کوئی قید ہو اور نہ اس کاغہ (اصطلاح میں "سانپ" اس آؤٹھی کو کہتے تھے جس سے مسلسل درز آؤٹھیاں غم لیتیں اور ان کے درمیان کوئی نہ نہ ہوگا) دیکھی جائے اور نہ اس کے ہلے کاٹنے جاتے اور نہ مہمان کے سوا کوئی اور اس کا دروازہ ہی چلا اور بات صرف اس آؤٹھی تک محدود نہ ہوتی بلکہ اسباب اس کے خرچہ ہوتے ان کے ساتھ بھی معاملہ کیا جاتا اور ان کو "کچھرہ" سے سوسم کیا جاتا ورنہ آؤٹھی خود ساختہ دروازہ کی ٹکلی نہ رہتی اور اس کو ہتھ پڑاؤ کی قرار دیا گیا:

ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة
ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على
الله الكذب واكثرهم لا يعقلون .

$$(1 - \frac{1}{2} \frac{1}{\sqrt{2}})$$

اللہ تعالیٰ نے شوقِ حیر و کونین کو مقرر کیا ہے اور نہ صاحبِ کوار
نہ پہلے کوار نہ عام کو، لیکن جو لوگ کافر ہیں وہ اللہ
پر بیعت، یہ جان باخدا ہوتے ہیں اور ان میں سے اکثر
محل نہیں رکھتے۔

روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عربوں میں اس بے معنی اور
مشرکانہ رسم کی بناء پر مردمان کی نے دکن، عرب، حضرت اسماعیل

(۳) مسلم از ۳۳۷: برای رضای الهی عالم بطنی حراما

(٩) السهل، ص ١٤٥، مع تحقيق الزميل

(٣) ترمذی ۱۳۰/۱ - باب بالعلماء فی الحدیث فی الصدقة

(٥) تزعم: H_0 : ما لم ينعقد في العمل على الصلابة لمحق

(4) احكام النظر الى لاس العربى ٤٦٣

۱۰۲۰ — اور اصل میں اس کا ہر اہمیت اور مقصد و ارادہ
بہادری کا اقتدار مقصود ہو۔ یا صرف ایک ولایت خیر اور کوثر و

47) no 1

مکمل میں انعام کی شرط

مسبقت میں مل ادا تمام کی شرط جاز ہے یا نہیں؟ جاز
ہے تو اس کی کیا حدود ہیں؟ اور مجرورہ شرط کیا وجہ العمل
ہے اور اس کی وجہ سے پیشے والے کا حق ۵ ہوتے ہو ۶ ہے؟
نہیں؟ اس میں قطعہ کے یہاں تفصیل ہے اور بعض امور میں
اقتطاع بھی ہے۔

حکام کا سامانی نے انعام کی شرط تو تھی شرعوں کے ساتھ
ماہر قوم اور ماسے۔

[illegible]

ہی کے مہر سے توحید پر قائم تھے۔ لیکن یہی شخص خادجہ نامی کمال
شام کی بہن پرستی دیکھ کر صرف حارثہ کو ایک "طغی" نامی بہن
کا تختہ نامزد ہی سمجھ لایا اور کہہ دیا کہ میں اس کو توبہ کیا باقی خرمی
والہ عرب میں شریک، بہن پرستی کے ایسے فریوٹ کا باعث ہوا کہ
خبر اسلام ﷺ کو اس کے خلاف سخت جہد و جدو کر لی گئی۔ (۱۱)

ہائے

”سنتی“ (۱۰) کے سکون کے ساتھ (۱۱) کے ساتھ ہے۔
 بخت کرنے کے سخی میں ہے۔ ”سنتی“ (۱۲) کے لئے ہے۔
 ساتھ کو عدال ہے جو بغیر انعام کے مقابلہ میں اپنے اے کے
 لئے (۱۳) — اسی سے ”سنتی“ اور ”سبقت“ کا لفظ ہے
 جو گھوڑے اور اونٹوں وغیرہ کی دوڑ کو کہتے ہیں۔ ۲۰۱۱ء میں طبع کی
 سبقت کا ۲۰۱۲ء سے ۲۰۱۳ء سے عبارت ہے، جو محمد رسول اللہ ﷺ نے
 گھوڑوں کا مقابلہ کروایا ہے۔ ۲۰۱۴ء ایک روایت جس سے کہنا ہے
 ﷺ نے اسٹارٹر مارا۔

الأسبق الإلهي نعل أو علف أو حلف (١٥)

— چنانچہ اس کے جاننا ہونے پر فقہاء کا اجماع ہے (۱)۔
 حدیث میں کومرغفہ تین چیزوں کا ذکر ہے، جس فقہانے بجز
 کہ عورت غرضاً نسا کی روڑ کے متعلق اس کی جان بتردد دیا ہے
 (۲) امت رسول اللہ ﷺ نے جن تین چیزوں میں مساجد کی
 ترمیم دی ہے، ان میں مساجد مسجد ابراہیمؑ کی اور مسجد

(۱) مبحث از احکام الفقهی، لا یسأل العرفی، ۴۰۵۶، الجلسه لاحکام القرآن، ۳۸۵۶-۳۸۵۷

(۴) ت. م. ی. ۹۴

4433 (1973)

(١٢) جاري، ٨٢١، باراضيل الجبل للصد

(٥) يُعَدُّ ٢٩٥١ جاب معاهذ فر الدخان (٢) فيق الإحلاص وليلنا ٢٩٦٦

(۷) درمختار ۲۵۹۷۵

(4) قسوة و تعصب

(۱۰) بدلتی ۱۷۴۲۶

(A) وبالسنه ١٣٩٠هـ

ہوتی جاتی ہے ۱۱۱۔ اگر قیاس کو دلایا جائے بلکہ لفظ کے
معموم اور شاعر کے غلط کو سامنے رکھا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ
بندوبست وغیرہ کی نشاۃ بازی بھی خیر انداز کی ہی کے ضم میں ہے۔
واللہ اعلم

۱۱۲۔ امر کی شرط یہ ہے کہ

(الف) اگر روئی آدمی میں مقابلہ ہو، ہو تو شرط یکطرفہ ہو،
اور طرف نہ ہو مثلاً نید اور رشید میں مقابلہ ہو، درمید کہے
کہ اگر رشید آگے بڑھ جائے تو میں اس کو آگے دھکے دوں
اور اس کا، لیکن مید کے پیشے کی صورت رشید نے نہ
دینے کا وہ نہیں کیا ہو۔ اگر دونوں طرف سے
مقابلہ ہو جائے کہ فریقین میں سے جو بھی شکست
کھائے وہ کامیاب کو "اکا" اکا کرے تو اسے یہ صورت
"قارہ" کی ہوگی اور شاعر جانز قراہ کرے گی۔ ۱۱۱۔

(ب) اسی طرح اگر شرط میں کسی ایسے آدمی کو اصل کر دیا گیا
ہر شکست کی صورت کچھ ایسے کی شرط نہیں تھی تو پھر یہ
صورت جانز ہو جائے گی مثلاً میں آدمیوں میں مقابلہ
ہوا، لیکن میں سے دو اشخاص میں یہ شرط قرار پائے کہ
ان میں سے ہارنے والا جیتنے والے کو آگے دھکے دے
کرے اور تیسرے شخص کے حلقے طے ہو کر اگر وہ
جیت جائے تو دونوں اسے شرط انعام ہیں، لیکن اگر وہ
ہار جائے تو اسے کچھ دیا نہیں ہوگا، تو یہ صورت بھی جانز

ہوگی۔ ۱۱۰

(ج) مقابلہ آدمیوں میں ہو اور انعام نام یا کسی تیسرے شخص
کی جانب سے دیا جائے ۱۱۰۔ البتہ دوسری صورت
(ب) میں یہ بات بھی ضروری ہوگی کہ جس تیسرے شخص
نے مقابلہ میں حصہ لیا ہے اس کے بھی نئے یا ب ہونے کی
فی الجملہ توقع ہو ۱۱۱۔ بلکہ مقابلہ کی تمام ہی صورت میں
انعام کی شرط اسی وقت درست ہوگی جب مقابلہ کسی دو
چیزوں میں ہو کہ کسی وجہ میں ان دونوں ہی کی ایک
دوسرے کے مقابلہ میں کامیابی اور شکست کی توقع کی
جاسکتی ہو۔ ۱۱۰

تیسری شرط یہ ہے کہ مقابلہ کے اہل اہل اور اختیار اہل
مخبرین کر دی جائے۔ ۱۱۰۔

چھٹے جو انعام یا عوض تیسرا ہوا ہے وہ مطلوبہ مخبرین ہیں (۱۱۰)
ظاہر ہے ان شرائط کا مقصد نزاع کا امکانی حد تک سد باب ہے
انعام کی شرط سے اشتقاق ثابت نہیں ہوتا
اس طرح کے مقابلہ میں ہار کی یہ شرط عامہ کی ہو، اس کی
مثبت تھیں ذریعہ ہی کی ہے، جیسے کہ آج جو مذاق کا اس پر
اشتقاق ثابت نہیں ہوتا، اس کا کوئی حق حاصل ہے نہ کہ اگر وہ
کرنے والا انعام اپنے سے تر جائے تو اسے مجبور کرے اور قاضی
بھی اس شخص پر اس کی ادائیگی کو واجب قرار نہیں دے سکتا۔

حتیٰ لو امتنع المصلوب من الطلع لا یجبرہ

(۱) لکھے رد المحتار ۳۸۸/۵ (۲) بدائع ۶۶۶ رد المحتار ۳۹۹/۵

(۳) حوالہ سلطی ۶۶۶ ۳۹۹ بدائع ۶۶۶ (۴) بدائع ۶۶۶

(۵) حسن مہذب ۳۹۹/۵ (۶) حوالہ سلطی ۶۶۶ (۷) حوالہ سلطی ۶۶۶

انفاسی ولا یفشی علیہ لہ ۱۰۱

سہاں دگر دیکھیل

رسول اللہ ﷺ نے مسند نبی کے سبب و شتم و تشوہ و کلام
قراردیا ہے (۱۰) فقہاء نے اس پر بحث کی ہے کہ خدا اور
رسول کی شان میں کوئی فعل کرتا تو اسے قتل کا حکم ہے
اور قتل کا حکم یہی ہے کہ ایسا قتل واجب القتل ہے بلکہ جو شخص
شان رسالت آپ میں لگے گی کہ خدا اس کی قیادگی میں قتل کر لے
نہیں۔ (۱۱)

سب

”سب“ لفظ وطریق ”و تہذیب اور قی کے معنی میں آتا ہے
سب کا معنی یہ ہے کہ کسی شے تک پہنچنے کا۔ ”سب“
ہے ہر شے نے سب کی معطاف تخریف سار میں کیا ہے
صاحبوں طہریہ اصولوں الی انہم کہ
المطلوب من غیر ان یكون موجودا۔
ولکنہ طریق الوصول الیہ (۱۲)
جو کسی حکم مصوب تک پہنچنے کا۔ ”سب“ وہ سب ہے
یعنی جس کے ذریعہ مطلوب نمونہ پہنچا جاتا اور مقصود
وہ مطلوب تک پہنچنے کا طریقہ ہو۔

چادھور تھی

فقہاء و حنبلی نے سب کیا ہے۔ سب میں کسی شے کا سب کیا ہے۔
سب کا معنی سب میں صفت کی شے ہے سب یا معنی طہ
سب کا یہ ہے کہ جو حکم شرعی کا مصداق سب ہے اور مقصود اور

سب میں کیا شے کے بغیر ایسے ہی تم نہیں دربر منوں کا
مقابلہ درست ہے جس میں کوئی شرعی قیادت نہ پائی جاتی ہو۔
اور وہ ان کی صحت کے لئے ضعیف اور قوت افزا ہو، جیسے عقلی
دانی، حیر کی شکستہ دانی، انسانی و غیرہ، اگر کسی مقابلہ میں یوں کا
ایک اور میں غلبہ ہو، لیکن انقلاب مخالفت و سماجی ہو تو
بھی جائز ہے۔ (۱۳) ایسے نہیں کہ بعض ہر وہ سب کے نہیں۔ سب میں
ادراک میں ان کی وقت ضائع ہو کر دیکھو کہ سب سے پہلے شرط (۱۴)
فی زمانہ نہ ہاں اور نہ ہی، پھر پہلی ضرورت اور دوسری ضرورت
کو نہ دیکھو دوسری قسم میں داخل ہے۔ واللہ اعلم

علمی مسائل میں شرط

علمی مسائل میں بعض دفعہ دیکھ سکتے ہیں کہ دست و
دست ہونے کی شرط دیکھتے ہیں جس کو عرف عام میں
بذل لگاتار کہتے ہیں، اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر وہ طرفہ شرط
ہو تو جائز ہے اور اگر یہ طرفہ شرط ہو مگر ارادہ سے خارج ہے
کہ رہا ہے بات بھی نہیں تو میں یہ دونوں کا یہ سبب بات بھی نہ
ہوئی تو نہ کہ نہ جاتا تو یہ صحت جائز ہوگی۔ (۱۵)

سب

”سب“ کے معنی یہ ہیں کہ سب سے پہلے۔

(۱۰) حوالہ صاحب ۲۵۹۵

(۱۱) حوالہ صاحب ۲۵۹۵

(۱۲) حوالہ صاحب ۲۵۹۵

(۱۳) حوالہ صاحب ۲۵۹۵ (۱۴) حوالہ صاحب ۲۵۹۵

(۱۵) حوالہ صاحب ۲۵۹۵

(۱۶) حوالہ صاحب ۲۵۹۵

مضی سبب نہ ہو، جیسے قسم کہ یہ صورت کفارہ کا سبب ہے مٹی نہیں، کیوں کہ قسم کا مقصد یہ نہیں ہوتا کہ اس کی تکمیل نہ کی جائے یہاں تک کہ کفارہ واجب ہو جائے۔ پس کفارہ اصل میں عاقبت ہونے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے نہ کہ تکمیل سے، اسی طرح طلاق کا معاملہ ہے کہ تعلق طلاق صورتاً طلاق واقع ہونے کا سبب ہے لیکن حقیقتاً شرک کی تکمیل سبب طلاق ہوتی ہے۔

سبب نفس ایسا سبب ہے جو قسم تک پہنچائے لیکن قسم کی اس کی طرف نسبت نہ کی جا سکے بلکہ سبب اور قسم کے درمیان ایک علت پائی جاتی ہو اور اسی کی طرف قسم منسوب ہو، مثلاً مصلیٰ کا دروازہ کھول دیا جائے اور جانور بھاگ جائے تو جانور کے راہ فرار میں نہ کرنے کی نسبت اصل میں خود جانور کے فعل کی طرف کی جائے گی کہ وہ اپنی قوت فرار کی وجہ سے مصلیٰ سے نکل بھاگا ہے، لیکن اس بھاگنے کی علت ہے، مصلیٰ کا کھولنا سبب نفس ہے اور قسم کی نسبت اس کی طرف نہیں کی جا سکتی لہذا اس پر نادان واجب نہ ہوگا، اسی طرح مثلاً کوئی شخص چھوٹے بچے کی ہاتھ میں چاقو دے اور وہ اپنے آپ کو ہلاک کر لے تو بچہ کی ہلاکت چاقو ہندو کی طرف منسوب نہ ہوگی۔

تیسری قسم ہے سبب معنی علت جیسے کسی جانور کو ہلکا بنا کر اس کی وجہ سے جانور بھاگ گیا اور مالک کی چیز گئی، یا جانور کو کس کے ملکیت میں داخل کر دے اور وہ بھی کھا جائے، یہ اور اس طرح کے افعال کو اپنی اصل کے اعتبار سے اخلاف اور بریادی کے لئے وضع نہیں کئے گئے ہیں، لیکن اسی کے فعل کی وجہ سے مالک کا کھٹ ہوا ہے لہذا اس پر اخلاف کا نادان واجب ہوگا۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ سبب ایسا ہو کہ جس میں علت کی شہ پائی جاتی ہو، جیسے راستے میں کنوئیں کا کھودنا کتاب یا کپڑوں کی ہلاکت کا اصل سبب تو خود اس کا وزن اور فضل ہے لیکن کھودنے والے نے کرنے کی رکاوٹ کا قسم کر دیا ہے تو اس کی بھی شہر مطہ کا درجہ حاصل ہے، لہذا قسم کی نسبت اپنے نفس کی طرف ہاتھارہ جوہر کے کی جائے گی ہاتھارہ ثبوت کے نہیں کی جائے گی، یعنی اگر کوئی شخص اس میں گر کر ذوب ہو تو ذیبت تو واجب ہوگی اور مرنے والا اس کا مورث تھا تو وہ میراث سے محروم بھی نہ ہوگا۔ (۱۱)

دوسرے علماء اصول کی رائے

سبب کی یہ قیام قیضات فقہاء حنبلیہ کی رائے پر ہے، دوسرے علماء اصول کے نزدیک سبب وہ ہے کہ جس کے پائے جانے کے وقت شرط پیا جائے چاہے وہ قسم اس کے منسوب ہو اور ہماری عقل اس مناسبت کا ادراک کرتی ہو، جیسے خشک اور خیزوں پر حسرت کا عہد اور سڑکی وجہ سے روزہ افطار نہ کرنے کی اجازت، یا وہ چیز اس حکم کے مناسب نہ ہو یعنی ہماری عقل اس کے ادراک سے قاصر ہو، جیسے زوال آفتاب کی وجہ سے صبر اور غروب آفتاب کی وجہ سے مغرب کی نماز کی فرضیت۔ (۱۲)

ایک فقہی قاعدہ

سبب کے سلسلہ میں اوپر جنہ کے نقطہ نظر کی جو تفصیلات مذکور ہوئیں ان کی بابت فقہاء نے ایک فقہی قاعدہ بھی مقرر کیا ہے اور وہ اس طرح ہے

إذا اجتمع العاشر والعشیر

منعكہ الى العذر ۱۱

یہ نوری کا مجموعہ: ۱۰۰

(تفصیل کے لئے دیکھئے ص ۱۰۰)

گرفعل میں ماضی جملی زیادہ مستحب (مستحب)

یعنی باواسطہ مستحب ہی ہو جائے تو ہم ہر طرف

مستحب ہوگا۔

سترہ

آپ ﷺ نے نماز کی کھانکے سے گزرنے سے منع فرمایا

ہر ایک راہت میں ہے نماز کی کھانکے سے گزرنے میں

جو کہ ہے اگر لوگ واقف ہوں تو ہم تم کو کھانکے سے گزرنے سے منع فرماتے ہیں

وہ بھی اس سے گزرتے ہیں اور البتہ اگر معلیٰ کے لئے سترہ

ہو اور لوگ سترہ کے آگے سے گزریں تو قہر دست کیوں کیا سترہ

کے سنی میں ہر طرف سے ہیں جس سے کوئی چیز وحلی

جائے اصطلاح میں اس چیز کو کہتے ہیں جس کو شہدہ نماز

نوازی جائے چاہے اور راست ہو تو بغیر وہ بالائی ہو۔ یہ

کوئی چیز معلیٰ کے سامنے نہ کوئی جائے یا نہ پائے جائے۔

اس لئے کہ سترہ جتنے وقت نماز کے سامنے سترہ رکھ لیا

مستحب ہے اور آپ ﷺ کا کہنا کہ معمول تھا اور آپ نے

اس کی بدعت میں فرمائی ہے اور امام احمد کے نزدیک سترہ

کھانا واجب ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سترہ کے بغیر

نماز پڑھنے میں کیا نقصان ہے اور چاہے سترہ کی کوئی گاہ

نماز ہو تو سترہ کے بغیر نہ پڑھے اور حضرت عبد اللہ بن

مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سترہ کے بغیر نماز پڑھنے میں

نماز کا اور نماز پڑھنے سے گزرنے سے منع فرمایا ہے۔ (۱۰)

اس فقرہ کا مصل یہ ہے کہ اگر فعل کا براہ راست مرکب

یعنی مسابقت کہ ہو کہ اس کی طرف فعل کی نسبت کی جائے

فعل کی طرف مستحب ہوگا۔ یعنی ۱۰۰ اصطلاح کا: یہ سترہ

ہو اس کی طرف اس فعل کی نسبت نہیں کی جائے کی مثال کسی فعل

سے کی جہ پر نوازی ہو، جو سترہ کی طرف اس میں کوئی فعل

نہ کر سکی تو براہ راست اس کا مستحب خواہ اس فعل کا چھٹا اور

باواسطہ دوسرے فعل کا کوئی کھانا تو اس کی نسبت اور

دوسری طرف سے نہ پڑھ لیا جائے۔ (۱۰)

س

رندہ جو نواز سے مراد وہ جانور ہیں جو آگے راستوں سے

کھاتے ہو یا وہ پرنے سے پہلے سے نکال دیتے ہیں (۱۰)۔

یعنی اس طرح پر دست نواز جانور رندہ سے ہیں کھانے کی علت

ترست میں تو نہ وہ چاہے اور یہ کہ فیہ ایک ہی قسم کے

ہیں اور بھی حرام ہیں (تفصیل: "چیدن" کے تحت گزرا ہوگی ہے)

مگر چھٹے کا حکم نہیں تو مختلف ہے اور وہ ان دونوں کا مجموعہ اور

یہ لاء علی نے بھوتے کا گائی کی حکم ہے اور اس سے رندہ

(۱۰) لائن اور لفظ (۱۰) جمع ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰

نمازی اور سترہ کے درمیان فصل

17. $\frac{1}{2} \log \frac{1}{2}$

متر ۱ = ۱۰۰ سانتی متر

خبر کو بہتر سے گہرا نہیں دیکھا تھا۔ اُن نے سنا ہے کہ

(۱) "حزب" فرد کی سے تھے کا معنی رکھا ہے۔

جانے بالآخر غیور بیچ نہ دیا۔ جانے کی عمر — حضرت مقدادؓ

(۲) حضرت خلیفۃ المسیحؑ فرمایا: "مکملہ"

۷۷ مرانی ہے کہ سب کھڑی، حقون، ۱۱ صحت کی طرف رخ

(۳) اگر سزا نہ ہو تو گدے کے دانے اٹھاری گئے ہوتے ہیں۔

کہوئے اس میں غارت خانے کے نام سے، یہی حرف سترہ کو

“*Chinche*”

ما نے شروع کرتا: افضل ہے۔ (۱۱)

نہجاری اور سترہ تھے۔ مہیات نہجاریاں ہوتے جانے .

آیا چیزی می‌تواند به دسترس من برسد؟

مسئلہ میں "مذہب" یا "فریقہ" کے لئے کہہ کر مذہبی ہے، یا "اب" اور "مرد" ہے

میں دورِ فضا بھی جوتی رہا۔ آج بھی ہوتا تھا سے دور رہ نور

اور یہاں نہیں، تو یہ سے مراد ان کے انھیں ہے اور ان — ان کے لئے

بھی... ۷۰۔ دھرتی علیہ السلام کے لئے ہر وقت کھڑی ہے اور اسے کبھی سزا نہیں

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا کہ میں نے

۴۔ مانتے رکھتے تھے اور ان طرفوں میں ان کے غلام و غیر تھے

فرمان: بیست و پنج ساله است که نماز پنجگانه را میخواند و میخواند.

تھے : اہل حق رہی میں ۔ غنائے سے کہ خود : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی

قریب دہشتا خانے تاکہ دشمنان اس کی ٹھونڈ میں گھل سکیں۔

عموماً فقہاء اسلام میں شافعی کے اقوال کے کورسز اور کونفرسز نے

ہے "بے فہم شیطان جیلوہ" : "نیکوئی و ثمرت کا

میں کاغذ نہیں لے سکتی، اس لئے وہی نے مجھے صبح کی عمارت میں لے گیا۔

صبر و تحمل سے اس کو **کوتہ** نے راجہ بھگت سنگھ کی

اختیار کیا ہے کہ جانور کو کھانے سے روک دیا جائے۔ (۱۰)

سید ماجد کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نہایت بڑھے ہوئے

فکری اور ہنر وادار غیرہ کو بھی سزا دینا ہے۔ سب سے پہلے جس کی

تھے اور آب اور ہوا و شعلہ کے درمیان کجیوں کی گندہ گاو کے ہندہ

نہایت کہ ہے، جب مانگو ہو۔ : جب ہاتھ سے مراد علم

مکمل ہونے لگی، اسی نے اسحق شیراز کی بنیاد رکھی۔

ہرانی کی تہذیب کے مطابق اس اثبات سے دیکھا تو حضرت ابو ہریرہ

اسے دل کا ہے کہ نمازی اور ایسا سترہ گئے اور سان تین ہاتھ

بڑی سے مراد کیا؟ ” ب نے فرما: ستر ویش کی دوائے وکھنے والے

34 ملین: جانے کو۔ کہہ کر کیا فی ظہر لگا، جا رہا ہوں، قسین نامی

(١) ضمیمه‌ای علی بن عمر فرمود:

(۲) سادات (۳۰۰ نفر)، در روزی که حضرت (ع) خراج دهده

۳۳۰۳ =

$$(\mathbf{F} = \text{force exerted by } \mathbf{F}^A \text{ on } \mathbf{F}^B) \quad \mathbf{F}^A = -\mathbf{F}^B$$

(5) (ب) ١٠٠٠ ر. كس. الرصة و قبة و حديق كامل بمساحة ١٠٠٠ متر - ١٠٠٠

(٦) : يستأجره - يعار ١٢٦٠ (٧) : كرى ٢٧٥ (٨) : قسم - ريف ١٤٥٠ - يجره - يعار

(١) معجمه بنفوسه ٨٠٠ باب اصوله و ٢٠٠ مباحثه

^aFor the full details see Table 1. (11)

خط کی کیا شکل ہو اس میں بھی اختلاف ہے، بعض حضرات نے کہا کہ خط لمبائی میں کھینچا جائے تاکہ نصب کی ہوئی نگلڑی سے اس کو شبہت حاصل رہے، بعض حضرات کی رائے ہے کہ خط چوڑائی میں ہلال کی صورت کھینچا جائے اور بعض حضرات کا خیال ہے کہ خط مدور شکل میں حجاب کی طرح رکھا جائے (۸) رائج یہ ہے کہ خط لمبائی میں کھینچا جائے اور دوسرے کے سامنے کی طرح محسوس ہو (۹) — خطاوائی نے داخل قاری سے نقل کیا ہے کہ جہاں سترہ کے لئے نگلڑی وغیرہ میسر نہ ہو وہاں خط کی بجائے جائے نماز بھی کفایت کر جائے گی اس لئے کہ گنہ گنہ والوں کو برا قلمبہ خط کے یہ جائے نماز زیادہ بہتر طور پر مستوجب کر سکتی ہے۔ (۱۰)

مقتدیوں کے لئے الگ سترہ مطلوب نہیں بلکہ امام نے اپنے آگے جو سترہ رکھا ہو وہی مقتدی کے لئے بھی کافی ہے (۱۱) آدمی سترہ ہو سکتا ہے لیکن اس طرح کہ اس کی پشت نمازی کی جانب ہو، یہ درست نہیں کہ وہ اپنا چہرہ نمازی کے دروبرو رکھے، اگر کسی کا پہلو نمازی کے چہرہ کے سامنے ہو تو اس کا کیا حکم ہے اس میں فقہاء کو تردد ہے، اسی طرح غیر محرم عورت کو سترہ نہیں بنایا جاسکتا محرم ناعون سترہ بن سکتی ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، سو یا ہوا شخص اور دوجانہ سترہ نہیں ہو سکتا۔ (۱۲)

بقدر کافی ہو جائے گا، ومن السترۃ مثل منحرۃ الوحل (۱) البتہ چوڑائی کی مقدار کیا ہو، اس میں اختلاف ہے بعض مشائخ اختلاف نے ضروری قرار دیا ہے کہ سترہ بنائی جائے والی شئی کم سے کم ایک انچ کے بقدر مونی ہو (۲) — لیکن محققین اختلاف کی رائے ہے کہ کم سے کم چوڑائی کی کوئی حد نہیں ہے، سبکی رائے علامہ کا سامی اور شامی وغیرہ کی ہے (۳) — اس کی تالیف حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو روایت میں یہ صراحت بھی موجود ہے ”ولو بدفہ شعور“ گو سترہ بنانے جانے والی چیز بال کی طرح پار، یکہ کیوں نہ ہو۔

اگر نگلڑی یا اس قسم کی کوئی اور چیز موجود نہ ہو تو کیا کھینچ دینا کافی ہوگا اس میں اختلاف ہے، بعض فقہاء اختلاف کے نزدیک خط کافی نہیں (۴) لیکن محققین کے نزدیک اگر نگلڑی وغیرہ میسر نہ ہو تو خط کھینچ دینا سترہ کا کام کرے گا اسی طرف علامہ سائین، امام اور مطہی وغیرہ کا رجحان ہے (۵) — اور سبکی زیادہ صحیح ہے کیوں کہ روایت موجود ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اگر ناخمی موجود نہ ہو تو خط کھینچ لے (۶) گو یہ روایت حکم فقہی ہے اور بعض نے اس کو صحیح اور بعضوں نے ضعیف قرار دیا ہے، لیکن بقول شافعی فضائل میں ایسی روایات پر عمل کرنے میں قیادت نہیں، شافعی نے امام ابو یوسف اور امام محمد سے بھی نقل کیا ہے کہ نگلڑی نہ ہونے کی صورت خط کھینچ دینا مستحسن ہے۔ (۷)

(۱) سندک مالم

(۲) بیگلہ: طحاوی ۲۰۱ رد المحتار ۲۲۸

(۳) بیگلہ: ہدایہ مع الفتح ۲۰۸، در مختار ۳۸۸

(۴) فتح القدیر ۲۸۸، کبیری ۳۵۵، طحاوی ۲۰۱

(۵) ابوداؤد ۱۰۰۰، باب الخط (۱) ابومد غصا

(۶) رد المحتار ۲۲۸، (۷) طحاوی علی مرقی الفلاح ۲۰۱

(۸) بیگلہ: رد المحتار ۳۸۸

(۹) طحاوی علی مرقی الفلاح ۲۰۱ (۱۰) رد المحتار ۳۸۸ (۱۱) طحاوی ۲۰۱

نمازی کے کئے آگے سے گزرا جائے؟

نمازی کے آگے سترہ ہو تو سترہ سے آگے سے گزرنے میں کوئی قناعت نہیں۔ اگر سترہ نہ ہو اور کمرہ یا چھوٹی مسجد (مسجد صغیر) میں نماز پڑھ رہا ہو تو نمازی کے قدم سے تا دیوار قبلہ گزرنے کا وہ ہے صحرا یا بڑی مسجد (مسجد کبیر) ہو تو گزرنے والے کو کہاں سے گزرتا چاہئے؟ اس سلسلہ میں مختلف اقوال منقول ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ مقام مسجد سے نہ گزرنے، بعضوں نے اس کا اندازہ عین اور بعضوں نے پانچ ہاتھ سے کیا ہے۔ بعض حضرات نے چالیس ہاتھ اور بعضوں نے دو یا تین سطحوں کے بقدر آگے سے گزرنے کی اجازت دی ہے (۱)۔

فقیر ابو نصرؒ سے مروی ہے کہ پہلی صف اور امام کے درمیان جو فاصلہ ہے، نمازی کے آگے سے اتنا فاصلہ چھوڑ کر گزر سکتا ہے (۲)۔ لیکن جس رائے پر فتویٰ ہے وہ یہ ہے کہ خشوع کے ساتھ نماز پڑھتے ہوئے ایک شخص مقام مسجد پر لگا کر گئے تو گزرنے والے پر اس کی نظر نہ پڑے، ایسی صورت جائز و درست ہے، اسی کو اکثر مشائخ خفیہ عیسٰی (۱) و خفیہ مسلم (۲) صاحب ہدایہ و علامہ کاسانی، بریلوی، فخر الاسلام، ابن ہمام، شافعی اور حنبلی وغیرہ نے ترجیح دی ہے۔ (۳)

چھوٹی اور بڑی مسجد کے درمیان بھی ترقول کے مطابق چالیس ہاتھ اور اس سے کم مقدار معیار ہے، چالیس ہاتھ یا اس سے زیادہ ہو تو مسجد کبیر ہے اور اس سے کم ہو تو ”مسجد صغیر“ ہے،

یہی قول صحیح ہے، کہ ایک قول چالیس کی بجائے ساٹھ کا بھی ہے۔ (۴)

متفرق ضروری اور اہم مسائل

اگر گزری، دیوار وغیرہ کی بجائے کپڑے یا کسی اور چیز کا پردہ نمازی کے سامنے لٹکا ہوا ہو تو یہ بھی سترہ کے لئے کافی ہے، اگر ایسا پردہ ہو کہ مسجد کے وقت ہٹا دیا جائے اور بھڑا جائے تو یہ بھی کفایت کر جائے گا، ولو سائرۃ لولفع اذا سجد وعود اذا قدام (۵) نمازی جس جگہ نماز ادا کر رہا ہو، اس کی سٹل اونچی ہو اور اونچائی اتنی ہو کہ بچے سے جو لوگ گزریں ان کے اعضاء کا نمازی کے اعضاء کے مقابلہ نصف یا اس سے کم سامنا ہو، تو گزرنے میں حرج نہیں۔ (۶)

نمازی سے آگے گزرنے کی چار صورتیں ممکن ہیں، اول یہ کہ گزرنے والا نمازی کے آگے گزرنے سے بچ سکتا تھا، پھر بھی سامنے سے گزرا۔ حالانکہ نمازی نے ایسی جگہ کا انتخاب کیا تھا کہ اس سے بچا جاسکے، اس صورت میں گزرنے والا گنہگار ہوگا۔ دوسرے یہ کہ نمازی نے گزرگاہ سے بچنے کا اہتمام نہیں کیا اور گزرنے والے کے لئے وہاں سے گزرنے بغیر چارہ نہیں تھا، اب اس پر گزرنے کا گناہ نہ ہوگا بلکہ نمازی گنہگار ہوگا۔ تیسری صورت یہ ہے کہ نمازی کے لئے بھی دوسری جگہ نماز پڑھنا ممکن نہ تھا اور گزرنے والے کے لئے بھی گزرنے کا ہی ایک راستہ تھا، اس صورت میں گزرنے تو دونوں میں سے کوئی

(۱) حاشیہ شیخ عادل احمد علی رابیع المصنف: ۳۹۸، ۴: ۵۰ بیونید

(۱) کبیری: ۳۵۲

(۵) البدیع المصنف علی ہاشم القرطبی: ۲۸۱

(۳) ردالمحتل: ۳۲۶، ۳: ۴۲۵

(۳) کبیری: ۳۵۲، ردالمحتل: ۳۲۶، ۳: ۴۲۵

(۶) ردالمحتل: ۳۲۵

ہے اور اس اور سے خلق رکھتی ہے جب تک کہ اس کی جان بچاؤ کی جائے اور
لہذا اس کی وجہ سے قاعدہ ہونا چھٹی (۱) جماعت میں ایک ایک کا
میں اگر گمراہی دے لے لے جی جی کی تو روکنے والا گمراہی دے
ہوگا۔ لہذا اس شریفی کے یہاں ایک ہی وجہ نہ ہوگی اور
احناف کے یہاں دینیت واجب ہوگی (۲) مگر شافعی کا یہ کہ
اس عرف معلوم ہوتا ہے کہ اس کا یہ عمل طہر جائز ہے اور وہ فقہاء
ہوگا (۳) خیاں ہوتا ہے کہ یہ رائے زیادہ قرین صواب ہے۔

تہذیب

”تہذیب کے اصل معنی خصوصیات و سبب اور نیکوئی کے ہیں (۱)۔
فقہاء و فقیہ کے تہذیب کے معنی ”تہذیب کی تعریف ہوں ہوگی
کہ ”تہذیب کے بعض حصہ کو جن پر اس طور پر رکھا کہ اس میں
انہو اور خصوصیات میں وہ وضع بعض الموجد علمی
الارضی حصہ لاسمعیلہ فیہاء اور اسے فقہاء کے نزدیک
پیشانی کو جن پر رکھنے کا سبب ہے۔ (۲)“

”تہذیب کا اہم ترین رکن ہے جس کی لریشہ قرآن و
حدیث سے ثابت ہے اور اس پر اُمت کا اتفاق ہے (۳)۔ لہذا اس
میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ ان کا تہذیب میں طول قیام
اور طوئ قرأت افضل ہے یا طوئ تہذیب؟ — لیکن ان دونوں

تہذیب نہ ہوں گے۔ چنانچہ صورت یہ ہے کہ تہذیبی نے تہذیب
سے بچ کر تہذیب کو کرنے کی سہولت کی اور تہذیب دالے نے
باز وجود تہذیب و اس کی دوسرے راستہ کا انتخاب کیا، اس
صورت اور ہی تہذیب ہوگی۔ (۴)“

اگر نمازی کے آٹھ سے کوئی شخص گمراہ ہو جائے تو اس کو روکنا
درست ہے۔ ہر گز نہ کسی ایک صورت سر آگے، تہذیب کا اشارہ ہے
(۱) چنانچہ خزانہ آپ ﷺ نے حضرت ام سلمہؓ کی صاحبزادیوں
عمرہ اور زینبہؓ کو ہاتھ کھانا دے سے منع فرمایا تھا (۲)۔ یا
تہذیب تہذیب کر رہا تھا اور تہذیب قرآن پڑھ کر دیکھنے کی کوشش کی
جائے تو تہذیب اشارہ یا تہذیب کا استعمال کریں، تہذیب سے مراد
یہ ہے کہ اس میں تہذیب انھیں سے بائیں ہاتھ کی پشت کو تہذیب
پڑھ کر تہذیب تہذیب یا آواز بلند کر کے نہ دہرائیں (۳)۔ ہم
پہلو کی تہذیب جائزہ ہے، بہرہیں (۴) اور ہر دو ہی صرف اشارہ
سے کام لیں یا تہذیب قرأت سے (۵)۔ اگر کوئی شخص باوجود اس
ذرا بچ کر استعمال کرنے کے سامنے سے گمراہی پڑے تو ہر صورت
تہذیب مثال پر آواز نہ ہو جائے، بہرہیں کہ آپ ﷺ نے فرما دیا کہ
اگر کوئی شخص صرف نماز پڑھ کر کوئی ماننے سے گمراہی کی
کوشش کرے تو تہذیب اس کو روکے اور دہرائے تو تہذیب
ہو تو اس سے نکال کرے کہ وہ شیطان ہے مگر یہ حدیث منسوخ

(۱) خطبہ طہارۃ علی مرامی الطہارۃ

(۲) ۱۶۱۔ و مسند غفر ہاشم، ۱۶۱۔

(۳) ۱۶۱۔ و المسند، ۱۶۱۔

(۴) ۱۶۱۔ و المسند، ۱۶۱۔

(۵) ۱۶۱۔ و المسند، ۱۶۱۔

(۶) ۱۶۱۔ و المسند، ۱۶۱۔

(۷) ۱۶۱۔ و المسند، ۱۶۱۔

(۸) ۱۶۱۔ و المسند، ۱۶۱۔

(۹) ۱۶۱۔ و المسند، ۱۶۱۔

(۱۰) ۱۶۱۔ و المسند، ۱۶۱۔

(۱۱) ۱۶۱۔ و المسند، ۱۶۱۔

کو سامنے لکھا جائے تو اسی رائے کی طرف رجحان ہوتا ہے کہ
مکہ نماز کے تمام ارکان میں افضل ہے، آپ ﷺ نے فرمایا:
”انزل جنم آدم کی برکت کو لکھا جاتی ہے حوائے مقام مکہ کے (۱)
ایک اور روایت ہے کہ بندہ اپنے رب سے سب سے زیادہ
قریب مکہ کی حالت میں ہوتا ہے الطرب ماہکون العبد من
وبہ وهو صاحب (۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ہر گاہ
نبوی میں نیکی، امان کی خواہش کی کہ سنت میں بھی شرف معیت
حاصل رہے تو ان کو مکہ کی شہرت کی تعین فرمائی (۳)۔
حضرت ثوبانؓ نے دریافت کیا کہ کونساں مجھے جنت میں داخل
کرنے کا؟ تو ان کو بھی یہی تعین فرمائی اور فرمایا کہ ہر مکہ سے
اللہ تعالیٰ تمہارا ایک وجہ بلند کریں گے اور ایک ظلمی حراف
فرمائیں گے (۴)۔ شاید مکہ کی تعلیمات ہی کا ایک پہلو یہ
ہی ہے کہ قیام کا حق تو بغض اوقات باطن بھی حراف ہو جاتا
ہے لیکن مکہ کا حکم بشرط قدرت کا آمر ہوتا ہے۔

مکہ کا طریقہ

مکہ کے احکام کی بابت مناسب ہے کہ پہلے مکہ کی
کیفیت اور نفس مکہ کے احکام بیان کر دیے جائیں، مگر مکہ کی
تخصیص انعام پر روشنی ڈالی جائے گی۔
مکہ میں جاتے ہوئے تعمیر (تذکرہ) لکھی جائے گی،

اس کو بھی ہوئی حالت میں کہنا چاہئے وہ بیکسر طبی حراف
المسروی (۵) امام نووی نے لکھا ہے کہ تعمیر میں امان کرنا
مستحب ہے کہ پیشانی زمین پر چلی جائے (۶) علامہ شاکل نے بھی
لکھا ہے کہ چھٹنے کے ساتھ کبیر شروع ہو جائے اور مکمل ہونے
کے ساتھ کبیر بھی مکمل کی جائے (۷)۔ مکہ کی حالت میں تسبیح
پڑھنا مسنون ہے واجب نہیں ہے، یہی رائے خنیز، مالکیہ،
شافعیہ اور حنابلہ کی ہے ۸۱ اکبرہ میں رسول اللہ ﷺ سے تسبیح
کے کلمات ”سبحان ربی الاعلیٰ“ منقول ہیں، حضرت
حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ ہمیں ”سبحان
ربی الاعلیٰ“ کہتے تھے (۹)۔ حضرت عبداللہ بن
عاصم سے روایت ہے کہ جب آیت قرآنی ”سبح اسم ربک
الاعلیٰ“ نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو مکہ میں
رکھو (۱۰)۔ حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ
آپ ﷺ نے فرمایا: ”مکہ میں تم با ”سبحان ربی الاعلیٰ“
الاعلیٰ“ لکھا جائے تو مکہ پر راہو گیا اور یہ کہ سے تم مقدار ہے،
وذا الک افلاوا (۱۱)

خنیز کے یہاں نفس مکہ تو تسبیح کے بغیر بھی ہو جاتا ہے،
لیکن اس شخص کا رک سنت ہوگا اور تم سے کہ مکہ تسبیح پر بھی
جائے تو یہ فعل کرنا نیک نہیں ہوگا (۱۲)۔ تم سے زیادہ طاق حد

(۱) سند احمد بر حسیل ۲۸۰۲، عن ابو ہریرہ، مسلم ۹۱۱

(۲) مسند ۱۹۳، باب فصل مسجد، والعت علیہ

(۳) رد المحتار ۲۳۸، ۱

(۴) شرح ۲۶۰۳

(۵) المعرفہ فی ۳۴۱، مواہد، حذیل ۵۲۸، شرح معذب ۳۲۰۳

(۶) مسند ۱۹۳، باب فصل مسجد، والعت علیہ

(۷) رد المحتار ۲۳۸، ۱

(۸) ترمذی ۱۹۹، باب مناجات فی التسمیع فی الزکری

فی الدعاء قالہ قلن ان یسجد اب لکھ (۱)۔ خلیہ کے نزدیک ان دنوں کا قلعن کل نماز سے ہے۔ نفس نماز و نماز میں یہ حالت مجدد دعا میں کی کہ کھینچا ہیں (۱۱) کسی لئے بعض محدثین نے بھی ان روایات کو نماز تہجد کے باب میں ذکر فرمایا ہے (۱۲)۔ روایتی "فرض نمازیں" تو ان میں صرف تسبیحات پر اکتفا کرنا چاہئے۔

اعطاء مجدد

یہ تہجد سے متعلق روایت اور نوکا ذکر تھا، اب اس کی کلی کیفیت بھی ملاحظہ کرنی چاہئے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے اسات اعطاء پر تہجد کرنے کا حکم دیا ہے، چنانچہ ان دنوں ہاتھ، رانوں، گھٹنے اور وٹوں پاؤں، ۱۱۱ سنوں و بہتر طریقہ یہی ہے کہ تہجد میں ان تمام اعضا کو زمین پر رکھا جائے۔ خلیہ کے یہاں تفصیل اس طرح ہے کہ تہجد میں پاؤں زمین پر رکھا و واجب ہے، خواہ ایک انگلی ہی کیوں نہ رہے، یہ واجب اور ہونا چاہئے گا (۱۳) ہاتھوں، ران، گھٹنوں، وٹوں پر رکھا سنت ہے، لیکن غلام، لڑکا، ام کا رقصان واجب ہونے کی طرف ہے اور اس میں تمام لڑکائیوں سے تمیز کرنی چاہئے، کیا ہے، کیا ہے، کیا ہے، کیا ہے

میں تسبیح کہا، یعنی ہے، انہما نماز اور کر رہا ہو پڑا ہو، یا تسبیح کے ۱۱، شروع سے کیا رہے، تاکہ کسی تہجد (متحمل ہے) (۱۱)۔ امام کو تسبیح بار تسبیحات پر مضمیٰ چاہئے؟ اس پر بھی فقہاء نے بحث کی ہے، فقہاء کی آراء کا خلاصہ یہ ہے کہ امام زیادہ تعداد و مقدار میں تسبیحات نہ پڑھے، کہ اس سے تہجد کی کوشش کا اثر ہے اور اس کا بھی ذکر کر کے کہ تہجد کی تسبیحات پوری کر لے، نہ لئے خلیہ کے نزدیک امام کو تسبیحات چار تسبیحات پڑھنی چاہئیں، ۱۱، شروع سے پڑھنا تک پڑھنے کو کہا ہے (۱۲)۔ اور حنا نے اس تک (۱۳)۔

تہجد میں تلاوت و دعا

آپ ﷺ نے روایت اور تہجد کی حالت میں قرآن مجید کی تلاوت سے منع فرمایا ہے (۱۴) اس لیے تہجد میں تلاوت قرآن مکروہ ہے (۱۵)۔ لیکن روایت دوسرے فقہاء کی بھی ہے (۱۶)۔ متعدد روایات ہیں، جن میں تہجد کی حالت میں آپ ﷺ کا دعا کرنا متحمل ہے (۱۷) بعض روایات آپ ﷺ نے تہجد میں دعا کی تلقین بھی فرمائی ہے، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: تہجد میں خوب دعا کیا کرو کہ یہ دعا میں قبول کی، جو ممکن ہیں اعداء السجود لاجتہاد

(۱) کبیری ص ۷۸ (۲) نوح مہذب ۳۱۲

(۳) اقصیٰ ص ۱۶۱ (۴) شرح مہذب ۳۱۲

(۵) مسلم میں جلد ۱۹۱، باب النہی عن قراءۃ القرآن فی السجود (۶) انصحر الوائز ۲۶۱

(۷) شرح مہذب ۳۱۲ (۸) بیہکشم النہی ص ۳۸۳ مسئلہ ۳۸

(۹) سنن ۱۹۸۱، باب النہی عن قراءۃ القرآن، مشکوٰۃ ۱۹۸۱، باب لا یقرأ ما لا یقرأ، فی الدعاء فی السجود

(۱۰) انصحر الوائز ۲۶۱ (۱۱) مسلم ۴۱۱، باب خلاۃ النہی و دعائہ ما یقبل

(۱۲) سنن ۱۹۸۱، باب السجود (۱۳) عقدہ ۴۰۱

کجدہ میں پاؤں کو زمین پر رکھنا واجب ہے (۱) امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک پیشانی اور ناک میں سے کسی ایک پر کجدہ میں اکتفا کر لیا جائے تو درست ہے، گو بلا عذر صرف ناک پر اکتفا کر لینا مکروہ تحریمی ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک بلا عذر صرف ناک پر اکتفا کرنا جائز نہیں (۲)۔ بعض فقہاء متاخرین نے پیشانی اور ناک کی بابت صاحبین ہی کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔ چنانچہ صاحب شرح وقایہ نے اس پر فتویٰ کی صراحت کی ہے اور شریکائی، حاکمی وغیرہ مختلف مشائخ نے نقل کیا ہے کہ امام صاحب نے اس مسئلہ میں صاحبین کی رائے کی طرف رجوع کر لیا تھا (۳) تاہم اس پر اتفاق ہے کہ خسار اور ٹھوڑی زمین پر ایک دی جائے کہ پیشانی اور ناک کو شامل نہ کیا جائے تو کجدہ کے لئے کافی نہ ہوگا (۴)۔ پاؤں کی آٹھیاں کجدہ میں اس طرح رکھی جائیں گی کہ وہ قبلہ کی طرف مڑ جائیں۔ (۵)

دوسرے فقہاء کے نزدیک ان تمام سات اعضاء پر کجدہ کرنا واجب ہے (۶)۔ شوافع کے یہاں دونوں طرح کے اقوال منقول ہیں، اقوال مشہور یہ ہے کہ ہاتھ، گھٹنوں اور قدموں کو رکھنا واجب نہیں۔ (۷)

کجدہ کی مستون میت

کجدہ کا مستون طریقہ یہ ہے کہ کجدہ میں جاتے ہوئے

نمازی کا جو عضو زمین سے قریب ہو، اس کو پہیلے رکھے۔ چنانچہ پہلے گھٹنے، پھر ہاتھ، اس کے بعد ناک اور آخر میں پیشانی رکھے۔ اٹھتے ہوئے ترحیب اس کے برعکس ہونی چاہئے (۸)۔ چنانچہ حضرت وائلؓ عن حجر سے مروی ہے کہ میں نے آپؐ کو دیکھا، جب آپؐ کجدہ میں جاتے تو ہاتھوں سے پہلے گھٹنے رکھتے اور اٹھتے تو پہلے ہاتھ اٹھاتے پھر گھٹنے (۹) شوافع کی بھی یہی رائے ہے (۱۰) مالکیہ کے نزدیک کجدہ میں جاتے ہوئے پہلے ہاتھ رکھے اور اٹھتے ہوئے پہلے ہاتھ اٹھائے۔ (۱۱)

کجدہ میں چہرہ، دونوں ہاتھوں کے درمیان ہونا چاہئے، حنیفہ کے یہاں دونوں ہاتھ کانوں کے مقابل ہونا چاہئے۔ علامہ ابن ہمامؒ نے اس سلسلہ میں مسند اسحاق بن راہویہ اور معصف عبد الرزاق کے حوالہ سے حضرت وائلؓ کی روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے کجدہ میں ہاتھوں کو کانوں کے مقابل رکھا ہوا تھا (۱۲) ہاتھوں کو پہلوؤں سے الگ رکھا جائے (۱۳) آپؐ کا معمول ہاتھوں کو پہلوؤں سے اس طرح الگ رکھنے کا تھا کہ کجدہ میں بغل کی سلیڈی نظر آتی (۱۴) کثرت سے اس مضمون کی روایت موجود ہے، پیٹ کو دان سے الگ رکھنا مستون ہے (۱۵)۔ حضرت عمو بن زیدؓ کی روایت ہے کہ کجدہ کرتے ہوئے آپؐ کی بیت ایسی ہوتی کہ اگر کعبہ سے بکری

(۱) فتح القدیر ۳۵۱-۳۵۲ (۲) بدائع الصنائع ۱۵۲/۱

(۳) دیکھو: السعایہ علی شرح الوقایہ ۱۸۹-۱۹۰ (۴) ہدایہ مع الفتح ۳۷۱/۱ (۵) حوالہ سابق ۲۸۰

(۶) المغنی ۳۰۳/۱ (۷) شرح مہذب ۳۲۹/۳ (۸) ہندیہ ۵۱/۷

(۹) نسائی ۱۲۵/۱ باب اول فیصل الی الارض من الانسان (۱۰) شرح مہذب ۳۲۱/۳

(۱۱) المغنی ۳۰۳/۱ (۱۲) فتح القدیر ۳۵۱/۱ (۱۳) کبیری ۳۱۴

(۱۴) ترمذی ۲۲۱/۱ باب ما جاء فی التجلی فی السجود (۱۵) کبیری ۳۱۳

نکاح کہ اعتقاد و مصلحت کی کیفیت پیدا ہونے سے واجب ہے۔ (۱۱)

عبد کمال

عبد فرضی ہے، نماز میں اس کی فرضیت پر کثرت دعا سے صحت ہے اور اس پر امت کا اجماع اتفاق ہے اور پہلے عبد کی طرف سے اور عبد بھی فرض ہے۔ (۱۰)

عبد کمال

قرآن مجید میں بعض آیات کی حدوث پر رسول اللہ ﷺ عبد فرمایا کرتے تھے اور آپ ﷺ کے ساتھ آپ ﷺ کے مکانہ نے بھی عبد کیا ہے (۱۰) حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ آیت عبد کی تلاوت کرتا ہے اور عبد کرتا ہے تو شیطان بھگتا ہے اور کھٹا جاتا ہے اباسے میری بلاست کہ اللہ تعالیٰ کو عبد کا ٹھکانا اور اس نے عبد کیا اور محمد کو عبد کا محمد کیا اور میں نے نکاح کیا چنانچہ میرے لئے جہنم ہے (۱۰) خود قرآن نے اس کو "طریقہ کفران" قرار دیا ہے کہ آیت قرآنی کی تلاوت کی جائے اور انسان عبد رہے اور اللہ تعالیٰ علیہم السلام لا یسجدون۔

(ترمذی ۱۰)

اس لئے آیت عبد پر عبد کا مشرک ہو: قلم انہما کے

(۱۰) منہج النہج علی حاشیہ الخطوط ۱۰

(۱۱) حدیث مع اللہ ۲۱۹

(۱۲) منہج النہج ۱۰۳

(۱۳) منہج النہج ۱۰۳

(۱۴) منہج النہج ۱۰۳

اعتقاد کرنا ہے (۱)۔ عبد کا لغوی معنی ہے بندگی ہو سکتا ہے، علامہ صمدی کا خیال ہے کہ بارہ اعلیٰ جہد پر عبد کیا جاسکتا ہے اس سے آئی جگہ پر عبد جائز نہیں (۲)۔ جہد وادہ عام کے مواقع پر ایک دوسرے کی پشت پر بھی عبد کرنا درست ہے، بشرطیکہ جس کی پشت پر عبد کیا جاوے اور وہ بھی اسی نماز میں شریک ہو (۳) ضروری ہے کہ پیشانی کا کٹر حصہ زمین اور عبد کا وہ ہے۔ اگر چہ جس نے جہد کیا اور کٹر حصہ غیر پر آگیا تو عبد درست ہوگا، نہ نہیں۔ پیشانی (جہد) سے مراد لمباں میں ایک کھجی سے دوسری کھجی کے درمیان اور چوڑائی میں جھون سے سر کے بال کے کڑے تک کا حصہ ہے۔ (۴)

عبد کمال

عبد کی حالت میں ایسا ذکر ہوئی چاہے یہ من جملہ آداب نماز کے ہے (۵)۔ عبد کی جگہ پر تنگیاں ہوں تو ایک بار ان کو پڑھنے کی تجاویز ہے اس سے زیادہ (۶) ہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے تنگیاں پڑھنے سے صحیح فرمایا کہ رحمت اس کی طرف متوجہ ہوتی ہے (۷)۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک اور روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے ایک بار تنگیاں پڑھنے کی اجازت مرحمت فرمائی (۸) تھوہ پر عبد کرنا جائز نہیں (۹)۔ نماز میں تسبیحات کی تعداد کو اٹھیس سے گنتا کر دے (۱۰)۔ عبد میں بھی دیر

(۱) منہج النہج ۱۰۳

(۲) منہج النہج ۱۰۳

(۳) منہج النہج ۱۰۳

(۴) منہج النہج ۱۰۳

(۵) منہج النہج ۱۰۳

(۶) منہج النہج ۱۰۳

(۷) منہج النہج ۱۰۳

(۸) منہج النہج ۱۰۳

(۹) منہج النہج ۱۰۳

(۱۰) منہج النہج ۱۰۳

تجدد واجب ہو جاتا ہے، جسکی اگر انعام کے آیت تہجد پڑھنے کے وقت ایک شخص مسجد نہ رہا ہو اور میں تہجد سے پہلے ٹریک نماز ہو جائے۔ مگر اس کو تہجد عبادت کرتا چاہئے۔ (۸)

تہجد عبادت چار کی یا نو آیت تہجد جنہاں تہجد کی عبادت پر واجب ہوتا ہے، اگر تہجد کو حذف کرتے ہوئے آیت پڑھی جائے یا صرف تہجد پڑھا جائے، آگے چلیے تہجد نہ پڑھا جائے تو تہجد عبادت واجب نہ ہوگا۔ (۱۰)

آیات تہجد

قرآن مجید میں کئی آیات تہجد پر درج ہیں:

(۱) سورۃ الفراف : ۲۰۶

(۲) سورۃ البقرہ : ۱۵

(۳) سورۃ النجم : ۵۰

(۴) سورۃ الفجر : ۱۰۹

(۵) سورۃ المزمز : ۵۸

(۶) سورۃ الفجر : ۸

(۷) سورۃ الفجر : ۷۷

(۸) سورۃ الفجر : ۶۰

(۹) سورۃ النمل : ۲۶

(۱۰) سورۃ البقرہ : ۱۵

(۱۱) سورۃ النمل : ۲۴

(۱۲) سورۃ الفجر : ۲۸

تجدد کی شکل طبع ہے، البتہ تہجد کے مجال واجب ہے (۱) اور باریہ شرائط اور محتاج کے نزدیک تہجد عبادت سنوں ہے (۲) اگر آیت تہجد کی عبادت نماز کے اندر کی گئی ہے تو فی الفور تہجد واجب ہے اور اگر نماز سے باہر عبادت کی گئی ہے تو نکاح کے ساتھ واجب ہے، اگر کسی میں بھی تہجد عبادت کر لے وہ کافی ہو جائے گا۔ (۳)

تہجد کے پیش نظر دوسرے امور اللہ کا یہ ارشاد ہے کہ :
الجدد علی من سمعھا علی من لا ھما (۴) —
”تہجد علی فقہر پر واجب ہے، جو آیت تہجد کی عبادت کرے گا سے ہے۔“

کب واجب ہوتا ہے؟

تہجد کے نزدیک تہجد عبادت عبادت کرنے والے اور تہجد والے دونوں پر واجب ہوتا ہے، چاہے تہجد والے نے یا تہجد نہ تہجد یا غیر راوی طور پر ہی لیا ہو (۵)۔ اس لئے کہ اگرچہ جو راوی نہ کر ہوگی، اس میں مطلق تہجد والوں پر تہجد واجب قرار دیا گیا ہے، حالانکہ اگر وہ تہجد کے نزدیک غیر راوی طور پر آیت تہجد میں لیتے والے پر تہجد عبادت نہیں (۶) امام تہجد کے نزدیک ایسے شخص کو بھی تہجد کرنا چاہئے، جسکی ایسے شخص کے لئے تہجد کا حکم یا نارادو تہجد والوں کے مقابلہ میں کم ہو کر ہے۔ (۷)

تالی اور سماع کے علاوہ القراءہ کی وجہ سے بھی تہجد

(۱) شرح مہذب : ۵۸۶، المغنی : ۳۶۷، شروح حنفیہ : ۶۹۱

(۲) درمستقل : ۱۹۰

(۳) بدیع الصلح : ۱۸۰

(۴) نصب الرایۃ : ۸۸۲

(۵) بدایہ الصلح : ۱۹۰

(۶) درمستقل علی حاشیہ قرۃ : ۵۸۱

(۷) شرح مہذب : ۵۸۳

(۸) المغنی : ۳۶۷

(۹) تہجد : ۱۳۴

$$17 \quad \mathcal{J}_{15,17}(17)$$

(۱۴) مورد ۱۷ از تشکلات : ۷۱

(۱۵) سهرة الغزل : ۱۹

ان میں چھ کمال کی بہت اختلاف ہے، غلبہ کے نزدیک کچھ کا دوسرا حصہ واجب نہیں (۱) غلبہ کے نزدیک حوراء غمرہ و انصاف اور حوراء علق کے بعد آتے ہیں (۲) شافعی و حنابلہ کے نزدیک حوراء صح کا بعد نہیں ہے (۳) خیال ہے

ہے کہ ان چند اہل مواقع پر مجدد یا جاہل چاہئے، گھیل کر سرو
 جہت میں اصرار اور نہت میں تفصیل موجود ہے کہ رسول اللہ
 ﷺ نے ان کو کائنات میں پندرہ حصوں میں بٹھا دیا۔ (۳)

سجدہ تلاوت کن لوگوں پر واجب ہے؟

[illegible]

اسی حکم میں فی ذہن نشیب کی روٹی، ریڈیو، ٹیلی ویزی اور ٹیپ رکارڈ کے ذریعہ سنی جانے والی تلاوت ہے، جسے کر کے آیت چھو

چڑھی جائے تو کبدہ و خلاصہ (دوبہ نکلا ۲۷) — داس نے نماز
 میں آیت بعدہ کی تلاوت کی اور کسی وجہ کے قصص نے آیت بعدہ
 کی تکلیف کو ان قصص پر بعدہ تلاوت واجب ہوگا مگر باہر کے قصص
 نے آیت بعدہ و خلاصہ کی اور نماز میں کسی قصص نے نہ ہوگا
 تو فرقت کے بعد آیت بعدہ و کرنا چاہئے تاہم اگر وہ آیت بعدہ کر
 لے تو یہ کافی نہیں ہوگا البتہ اس کی وجہ سے نماز بھی ناقص
 نہیں ہوگی۔ (۷)

محمد و تلاوت کا طریقہ

[illegible]

سجدہ کی جگہ رکوع

[illegible]
$$E/F \rightarrow \mathbb{A}_F^1 \rightarrow \mathbb{A}_F^1/\mathbb{A}_F^1(F) \cong \mathbb{A}_F^1(F)$$

(د) بحث: ۱۴-۱۵

(۳) استخرج العنصر

[illegible]

(2) ۱۳۳۱

(١) مومختار ١٤-٢١٥، في الجواهر النفاثة (١٩١٠)

طریقہ

جدہ و مسجد کا طریقہ یہ ہے کہ تشہد کے بعد صرف دائیں
خرف ایک سلام پھیرا جائے اس کے بعد دو رکعت کے لئے جائیں۔
پھر عام معمول کے مطابق تشہد اور دو غیرہ کے بعد سلام پھیرا
جائے (۱)۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر سو کے لئے سلام
پھیرنے کے بعد دو رکعت ہیں (۲)۔ حضرت عمرؓ نے
نہی صحن کی راجست سے حریہ کو حج ہوتی ہے، نہ مسلم نہ
مسجد مسجدین نہ مسلم (۳) یہی رائے حنبلیہ کے یہاں
زیادہ صحیح اور مصروف ہے، البتہ امام شافعیؒ اسلام آباد کی کاتبین
ہے کہ یہ ایک سلام لازمی ماننے کی جانب کسے گا، دائیں
طرف رخ نہ ہونے کا (۴) صاحب دایۃ اور علامہ کاتبیؒ وغیرہ
کا رجحان یہ ہے کہ جدہ و مسجد کے لئے ایک نہیں بلکہ دو سلام کرے
(۵)۔ مگر قول صحیح کے مطابق درود و دعا دوسرے سلام
سے پہلے اے لکھہ میں پڑھے گا، صاحب دایۃ اور علامہ شافعیؒ
انچھوڑنے کی کڑی تنبیہ دیا ہے، امام طحاویؒ کا خیال ہے کہ دونوں
بی تعدہ میں درود پڑھنا چاہئے۔ (۶)

امام شافعیؒ کے نزدیک جدہ و مسجد کا سلام سے پہلے ہے، امام
احمدؒ کے نزدیک عام حالات میں تو سلام سے پہلے ہے، لیکن اگر
لہذا نکلا فقہی رو گیا، رکعت کی تعداد میں خلل نہ گیا تو سلام
کے بعد جدہ و مسجد کرے گا، امام مالکؒ کے یہاں اصول یہ ہے کہ
اگر نماز میں کھٹکی کی وجہ سے جدہ کرنا پڑے تو سلام سے پہلے

(۱) ترجمہ علیٰ فیصل الرود ۱۹۶۱ء (۲) اسی ملحدہ ۸۶

(۳) منہج فقہیہ ۵۰۱ء (۴) کتاب مع الفتح ۵۰۱ء، بدائع الصنائع ۱۵۱ء

(۵) بیہکولہ، فتح الفقہ ۵۰۱ء، رد المحتار ۴۹۲/۱، نقل و تفسیر ۱۵۱ء

(۶) روضة الایمان ۵۲، شرح غلاب ۵۵۳، المغنی ۳۵۵

کرے اور نماز میں زیادتی کی وجہ سے جدہ و مسجد کرے، تو سلام
کے بعد کرے۔ (۷)

امام یہ اختلاف الفطرت اور اولیت کا ہے، چنانچہ اگر
سلام سے پہلے بھی جدہ و مسجد کر لے تو حنبلیہ کے نزدیک کراہت
تخریجی کے ساتھ جدہ و مسجد اور ہو جائے گا اور یہی حنبلیہ کے یہاں
ظاہر و اجماع ہے۔ (۸)

کون سا موقع پر واجب ہوتا ہے؟

جدہ و مسجد کون سا موقع پر واجب ہوتا ہے؟ اس سلسلہ میں
فقہاء کے یہاں بے شمار نزاعات ہیں اور یہاں ان کا احاطہ
دعویٰ ہے، البتہ علماء نے اس سلسلہ میں جو اصول ذکر کئے ہیں،
یہاں ان کا ذکر کرنا مناسب ہوگا، اس سلسلہ میں تمام مباحث کا
خلاصہ یہ ہے کہ نماز میں جو چیزیں فوت ہو جائیں وہ تین قسم کی
ہوتی ہیں، اول، فرائض، دوسرے، سنن، تیسرے، واجبات۔
فرائض چھوٹ جائیں تو اگر قصداً کر کے ان کا تذکرہ کرنا ممکن
ہو تو تذکرہ کر لیا جائے گا اور نماز درست ہو جائے گی، ورنہ نماز
فاسد ہو جائے گی، مثلاً پہلی رکعت میں ایک جدہ و چھوٹ گیا،
دوسری رکعت میں یاد آیا تو اس جدہ کو کھڑا کر لے ورنہ نماز فاسد
ہو جائے گی۔

سننیں چھوٹ جائیں تو جدہ و مسجد واجب نہیں ہوگا،
واجبات کو قصداً ترک کر دے، اب بھی جدہ و مسجد کافی نہیں ہوگا
اور اگر سبھا چھوٹ گیا تو جب تک کہ جدہ و مسجد واجب ہوگا (۹)۔ اصل

(۳) مسلم ۳۶۱، ابوداؤد ۱۲۵۸

(۸) رد المحتار و رد المحتار ۴۹۲/۱

(۹) تائیل و تائیل ۵۰۱ء، فقہیہ ۵۰۱ء

مگر ترجمہ سکھانے کے واسطے کے لئے کافی نہیں ہوتا۔ لیکن
تین صورتیں ایسی ہیں جن میں سجدہ و رکعت واجب کے باوجود سجدہ
سکھانی ہے۔ دنیا یہ کہ قعدہ اولیٰ چھوڑ دے۔ دوسرے افعال
مطلوبہ میں بعض میں سجدہ ہو اور سوچے سوچے ایک رکعت بنی
تین قسمیات کے بغیر نہ ہوگی۔ تیسرے پہلی رکعت کے ایک
سجدہ کو غیر عمدہ تک مؤخر کرے (۱)۔ اصل میں تو واجب
کے فوت ہونے سے بھی سجدہ سکھایا جاتا ہے، لیکن فقہاء نے
سکھانے کے لئے اس کی چھ صورتیں کر دی ہیں۔

(۱) کوئی واجب چھوٹ جائے، جیسے: قعدہ اولیٰ

(۲) کوئی واجب اپنی جگہ سے مؤخر ہو جائے۔

(۳) کوئی رکعت اپنی جگہ سے مؤخر ہو جائے، جیسے: پہلی
رکعت کا سجدہ چھوٹ جائے اور دوسری رکعت میں ادا کیا
جائے۔

(۴) کوئی رکعت اپنی جگہ سے مؤخر کر دیا جائے، جیسے: دو رکعت
سے پہلے سجدہ کر دیا جائے۔

(۵) کسی رکعت کو ترک کر لیا جائے، جیسے: ۱۰ کے بجائے تین
سجدے کر لئے جائیں۔

(۶) کسی واجب کو بدل دیا جائے جیسے: سری قرأت کے
مواضع پر جہری، جہری قرأت کے مواقع پر سری قرأت
کر لی جائے۔ (۲)

رکعت اور واجب کی تاخیر سے اتنی تاخیر ہرگز ہے کہ جس میں
ایک رکعت نماز جیسے رکعت یا سجدہ ادا کیا جاسکتا ہو۔ (۳)

نماز میں دو قسم کے افعال ہوتے ہیں ایک افعال دوسرے
اذکار۔ اس سلسلہ میں بھی فقہاء نے اصول متعین کیا ہے کہ اگر
کوئی شخص نماز کا کوئی ایک فعل چھوڑ دے جس میں شریعت نے
کوئی ذکر متعین کیا ہے، جیسے قعدہ اولیٰ وغیرہ، تو اس کے چھوٹ
جانے کی وجہ سے سجدہ سکھایا جاتا ہے۔ واجب ہو گا یا نہ واجب ہو گا
ذکر متعین نہیں ہے، رکعت ہو سجدہ ہو، دیکھنا خود یا کیا سجدے
عانت میں یا نہیں، تمہ پر ایسا تمہ پر واجب ہے، ان کے چھوٹ
جانے کی وجہ سے سجدہ سکھایا جاتا ہے (۴)۔ اذکار کی

اہم تفصیل میں ہے کہ اگر اذکار بذات خود مقصود نہیں ہیں، بلکہ
کسی دوسرے مقصد کے واسطے ہیں، ان کے فوت ہونے سے سجدہ
سکھایا جاتا ہے، جیسے: شایعہ، ہم نواز، رکعت، سجدہ کی
تفصیلات وغیرہ۔ (۵) اگرچہ اذکار خود مقصود ہیں، ان کے فوت
ہونے سے سجدہ سکھایا جاتا ہے، جیسے: سرور، فاتحہ، فاتحہ کے
ساتھ دوسری صورت کا غم، قعدہ، فاتحہ، عجبر، صبرین
وغیرہ۔ (۶)

سجدہ سکھایا جاتا ہے ہونے کی کچھ صورتیں
سجدہ سکھانے کی صورتوں میں واجب ہو گا، اس سلسلہ میں
فقہاء کے یہاں بے شمار احکامات نقل کی گئی ہیں، لیکن یہاں چند
اہم اور کثیر التواتر مسائل ذکر کر کے دیتے ہیں:

۱۔ پہلی دو رکعتوں کی کسی ایک رکعت میں بھی مکمل سجدہ
فاتحہ پڑھ لی جائے تو سجدہ سکھایا جاتا ہے۔

۲۔ اگر سرور فاتحہ کے اکثر حصے قرأت کر لی پھر پھر کیا تو

(۱) تاتاریخ، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱

تہذیب النہج میں ہوگا۔ صرف اللہم حبلی علی محمد چاہے کہ تہذیب النہج واجب ہو جائے گا۔

☆ فرض کی تیسری اور چوتھی رکعت میں سورہ فاتحہ نہ پڑھے تو

تہذیب النہج واجب نہیں اگلی یاد میں چھوڑ دے تو تہذیب النہج واجب ہوگا۔

☆ اگر تہذیب النہج واجب ہو جائے تو تہذیب النہج واجب ہوگا۔

☆ فرض کی آخری اور دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ سورت

بھی ملائے تو تہذیب النہج واجب نہیں۔

☆ تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر قرآن پڑھنے میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

رکعت میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

سورت پڑھ لی جائے تو تہذیب النہج واجب نہیں۔

☆ نماز کی نیت تہذیب النہج کی تلاوت کی نماز تہذیب النہج کی تلاوت کی نماز

نماز تہذیب النہج کی تلاوت کی نماز تہذیب النہج کی تلاوت کی نماز تہذیب النہج کی تلاوت کی نماز

☆ تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر نماز میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر نماز میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر نماز میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر نماز میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر نماز میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر نماز میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر نماز میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر نماز میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر نماز میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر نماز میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر نماز میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر نماز میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر نماز میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر نماز میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

☆ اگر نماز میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں تہذیب النہج میں

بھی ہو، عبدہ سہو واجب نہیں۔

ہوگا۔ (۱)

۱۱۔ اگر متعدی سہوق ہو، یعنی بعد میں نہ کر شریک نماز ہو، اور
تو سہوق پڑھنے کے وقت نام کے ساتھ شریک نہ رہا ہو یا نہیں،

ہوتا۔ (۱)

شک کی وجہ سے عبدہ سہو

نام کے ساتھ عبدہ سہو شریک ہوگا۔ (۵)

۱۲۔ بنیادی طور پر عبدہ سہو کا واقعہ یا معیارین میں پیش آیا ہو یا عام
نہ زوں میں، جب کا حکم یکساں ہے، لیکن چوں کہ عبدہ سہو
میں اثر و عام کی وجہ سے عبدہ سہو کے فی صورت میں انکشاف
انہ پیر ہے اس لئے عبدہ سہو نہیں کیا جائے گا۔ (۶)

۱۳۔ دوسرے حوالہ پر بھی اگر بڑا قیوم ہو جائے تو یہی حکم ہوگا،
عبدہ سہو نہ کرنا بہتر ہوگا۔ (۷)

۱۴۔ عبدہ سہو میں فرض اور فاعل میں کوئی فرق نہیں، لیکن
اسود کی تفسیر میں خبر یا ناک (وہی کی وجہ سے عبدہ سہو واجب
ہوتا ہے) ان میں فرض و واجب اور مشن و فاعل کا حکم ایک ہی
ہے۔ (۸)

۱۵۔ عبدہ سہو ای وقت واجب ہوتا ہے، جب وقت میں اس
کے ادا کر۔ یہی عجائز ہیں، یہاں تک کہ کسی شخص سے فحری
نہ زوں میں ہو گیا ہو، وقت انکافم ہے کہ عبدہ سہو کرے، جو
آفتاب طلوع ہونے کا اندیشہ ہے، تو ایسی صورت میں عبدہ سہو
ماقتہ ہو جائے گا۔ (۹)

عبدہ سہو کے واجب ہونے کی ایک جہ نماز میں شک بھی
ہے اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو رکعات کی تعداد میں
شک ہو جائے اور پھر نہ پلے کے اس لئے تکی رعت پر مبنی ہے،
تو نیت تو ذکر و ترغیر ادا کرے، یہ حکم اس شخص کے لئے ہے،
جس کو کھانا پر شک پیش آیا ہو، یعنی وہ شک کا دعویٰ نہ ہو، انکشاف
بھی بھی شک پیش آجائے (۱۰)۔ اگر بار بار شک کی صورت
آتی ہو، تو زمین قلب کر لیں، گا کہ جو عمر و زمانہ اس پر عمل
کرے گا، وہ کسی طرف رجحان نہ ہو جائے، تو جن دو رکعاتوں
میں شک واقع ہو، ان میں کم تر کو بنیاد بنا کر نماز پوری کرے گا
اور ایسی صورت میں اگر اس وقت پر بیٹھے گا اور تھک کرے گا،
جن کے بارے میں شبہ ہو کہ اس رکعت میں قصد ہونا چاہئے،
ان رکعاتوں میں جو عبدہ سہو کی گئی ہوگا، یہاں کہ اس موقع
پر دوسرا نکتہ ہے عبدہ سہو کا حکم نماز ہے۔ (۱۱)

کچھ ضروری احکام

۱۶۔ اگر انام سے بھول ہو جائے تو متعدی پر بھی عبدہ سہو واجب

(۱) نسخ و . الفلانی المحدثہ ۶۸۱-۶۸۰

(۲) اذکرہ دل اللہ . علیہ السلام اذکرہ کیا ہے، اذکرہ ... جس جہادہ لا یشہدہ انہ انہ کی توجہ سے اذکرہ کے لئے پہلے شک یعنی نے سہل میں پڑا
شہدہ یعنی نے اذکرہ کا یہ شک ہے، لیکن اسے عہدہ کوئی گزیرا اور نہ اس کا شہدہ آتا ہے۔

(۳) کبیرہ، ۳۳۲ . شتہ خلیفہ ۷۵۰ . ہندیہ ۱۳۶۰ . درمختار علیہ السلام ۵۶۰

(۴) درمختار علیہ السلام ۳۹۰ . (۵) درمختار علیہ السلام ۴۹۰ . (۶) ہندیہ ۳۸۰

(۷) درمختار علیہ السلام ۵۰۵ . (۸) درمختار علیہ السلام ۵۰۵ . (۹) ہندیہ ۱۵۱



حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جنگ ینبہ کی فتح کے موقع پر اور
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے غزوہ جند کے متبادر میں باپ پر شکر کے بعد سے
کئے ہیں (۱)۔ حضرت کعب بن لکھ رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر
رضی اللہ عنہ سے بھی بعد شکر ثابت ہے۔ (۲)

بعد شکر کا طریقہ

بعد شکر کا یہی طریقہ ہے جو بعد کلمات کا ہے (۳) (۴) (۵)
لوگوں کے فورا بعد اس طرح بعد کرنا مکروہ ہے کہ اس سے
تلاوت کوک و ام میں جلا ہوں گے اور بدتر یہ اسے صحت و
واجب کا وجہ ہے (۶) کے (۷)۔ جن فرض نمازوں کے
بعد اٹھ کر نمازیں کروں ہیں، ان کے بعد بعد شکر بھی مکروہ ہے (۸)
نماز میں بعد شکر درمیان میں نہیں (۹)۔

اگر بعد شکر کے بجائے الزام ہو کہ رکعت نماز کی اور اگر
جائے تو یہ سب سے بھتر ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے مکہ کے موقع
سے دور رکعت شکرانہ فرمائی ہے، بعض حضرات کا خیال ہے کہ
امام ابو حنیفہ کے بعد شکر سے روکنے کا مظاہر بھی ہے کہ صرف
محمد چاکتا کرنے کے بجائے نماز دو گنا دہائی جائے (۱۰)۔
امام لاری نے بھی نماز شکرانہ کی ترغیب دی ہے۔ (۱۱)

بعد کی ایک قسم بعد شکر ہے، شرعی اور حلالہ کے نزدیک
بعد شکر مستحب ہے (۱۲) بھی اسے فقہاء حنفیہ میں امام ابو حنیفہ
اور امام محمد کی ہے (۱۳) امام مالک کے ایک قول کے مطابق بعد
شرعی کرابت ہے اور حلی زیا اور مشہور ہے، اور اس قول پر ہے
کہ مستون نہیں امام ابو حنیفہ کا قول مشہور بھی کرابت ہی کا ہے،
بعض حضرات کا خیال ہے کہ امام صاحب اس کے مستون
ہونے کے کمال نہیں تھے (۱۴)۔ حنفیہ کے یہاں بھی توئی ہی
پر ہے کہ بعد شکر مستحب ہے، اگر اللہ تعالیٰ کی کوئی نعمت حاصل
ہو، بالی بچے ہوں، ملکی و اسباب میں اضافہ ہو، تم شہرہ خیر
جائے، بیماری سے صحت ہو، تم شہرہ محض آجائے، دشمن سے
خفاقت حاصل ہو، اور ایسے موقع پر بعد شکر بھی جائے کہ اس
میں مفوض اور اللہ کے سامنے فروتنی ہے۔ (۱۵)

اس بعد کی شریعت اس روایت سے ثابت ہے کہ آپ
رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے :

كُلُّ شَيْءٍ إِذَا كُنَّا مِنْهُ نَحْمَدُكَ اللَّهُ

عمر بن عبد العاص رضی اللہ عنہ (۱۶)

جب حضور رضی اللہ عنہ کو کوئی خوش کن بات پیش آئی تو

بعد شکر ہی فرماتے۔

(۳) دیکھئے تائیلر حنفیہ ۱۸۱

(۱) شرح مہذب ۳۷۰، المغنی ۳۶۳، (۲) فتاویٰ ۱۷۸

(۳) تائیلر حنفیہ ۳۶۶، حنفیہ ۳۶۶، رد المحتار ۵۱۳

(۴) ترمذی ۳۸۰ باب علیہ فی سبغة الفار، کتاب التفسیر

(۵) دیکھئے شرح مہذب ۳۷۰، (۶) حنفیہ ۱۸۱، تائیلر حنفیہ ۱۸۱، (۷) رد المحتار ۵۱۳، حنفیہ ۱۸۱

(۸) حنفیہ ۱۸۱، (۹) حنفیہ ۳۶۳، شرح مہذب ۳۷۰، (۱۰) تائیلر حنفیہ ۱۸۱

(۱۱) شرح مہذب ۳۷۰

تہ صول اللہ

اور تہ قیدی سے ملاقات کی اجازت نہیں دی جائے گی، ان حضرات کو بھی محض غفلت و کوتاہی کی اجازت ہوگی، تہ قیدی جہود عزت اور ہمازہ و ج کے لئے بھی تہل خانہ سے بہرہ نکل سکے گا، تہ قیدی شدہ چار ہونے کی کفالت پر علاج کی غرض سے نکل سکے گا، درجہ حقوق تاخیر کی وجہ سے ساقی ہو جائے ہیں، ان میں کوئی سہارا اس کی وجہ سے گرنا رکھنا ہوگا، تاہم تہ قیدی کی مناسب حد میں رہے ہونے اور بہرہ بھی کی جائے گی، ہر مقام کے تہ خانہ میں مجرم کو لایا جائے، تاہم تہ قیدی پر اس کا فیصلہ کرنا خود کاشی کا کام ہے۔ (۲)

(کنجہ انہ پر تہ قیدی کو لایا جائے ہے؟ اس کو قطعاً نہیں) کے تحت ملاحظہ کیا جائے

تہ قیدی

مردوں میں ہم بھی "ساقی" کہتے ہیں۔ (۱) یہ حرام ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک عورت دوسری عورت کے ساتھ ایک کپڑے میں تہ رہے۔ لاہفصی، المرأة التي للمرأة التي التراب الواحد (۱) حضرت باطلہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ عورتوں کے درمیان ہاتھی لذت اندوزی کرنا ہے۔ (۲) ایک اور روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے اس کو طہارت قیامت میں سے قرار دیا ہے۔ (۳) اس میں تاخیر فصل کی شریعت میں کوئی سہارا نہیں ہے، لیکن "تہ قیدی" کے

شریعت میں تہ قیدی اور تہ قیدی کا ایک ذریعہ "تہ قیدی" کو بھی تسلیم کیا گیا ہے، قرآن مجید نے رابری کی ایک سزا "نفس من الاوہل" (۴) بتائی ہے، جس کے یہاں اس سے سزائے تہ قیدی مراد ہے۔ (۵) مہر بنی ﷺ میں بھی یہ سزا بعض حضرات کو دی گئی ہے۔ عام طور پر مسجد میں اپنے قیدیوں کو ستون سے لٹکا دیا جاتا تھا، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے عہد میں بھی کوئی باضابطہ قیدی خانہ نہیں تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی انکساری میں بہت سے دوسرے نکلے، افسوس میں باضابطہ نکلے ساتھ ساتھ ایک یہ بھی ہے کہ انھوں نے نہ کر کے میں چار ہزار دھم میں ایک مکان خرید کر اس کو مستقل قیدی خانہ بنا دیا۔ (۶) — حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پہلی بار عام اسلئے متعدد کے لئے ایک عمارت تعمیر کی اور باقی دور بھڑکی سے ٹیل خانہ تعمیر کیا، اور اس کا نام "تہ قیدی" رکھا، تحریر یہ جہود عزت چھ دنوں کی عذر ہوگی اور بعض عہدوں نے ایک انتہائی کی کہش کا قصد علی غایت ہو کر ہو گیا، چنانچہ پھر چھ دنوں کے گاڑے سے مرکب بنا ٹیل خانہ تعمیر کرایا اور "تہ قیدی" سے مراد مقرر کیا، جس کے معنی "مقام تہ قیدی" اور "ساقی" کے ہیں۔ (۷)

تہ قیدی کے احکام

تہ قیدی کے احکام میں وضاحت سے لکھے ہیں، ٹیل خانہ میں بہت ہی قریبی افراد ہر پڑوسیوں کے حادہ کی

(۱) رجالہ العنایت ۹۵-۹۶ (۲) تہ قیدی ۵۰-۵۱ خلاصہ شریعت ۳۳۰ (۳) رجالہ العنایت ۳۳۰ (۴) تہ قیدی ۵۰-۵۱ (۵) رجالہ العنایت ۳۳۰ (۶) رجالہ العنایت ۳۳۰ (۷) رجالہ العنایت ۳۳۰

عام افسوس کے مطابق قاضی ابی صابریہ سے مناسب مراد سے
سکتا ہے۔

سحر (جادو)

سحر کے معنی لغت میں کسی چیز کو ایک پیلے اور ایسے دلیق
طریقے پر حاصل کرنے کے ہیں جو عام لوگوں کی نگاہ سے غلیظ رہ
جائے، السحر بالاخلطہ وکل ما لطف ماخلطہ ودفی لہو
سحر (۱) — سحر چوں کہ ایک غلیظ اور عام مادے کے خلاف
چیز ہے اس لئے اس کی کج تعریف و تہجد پر آسان نہیں، اسی لئے
فقہاء اور محدثین کے یہاں اس کی تعریف میں خاصا اختلاف
پایا جاتا ہے، اراقم کا خیال ہے کہ اس سلسلے میں علامہ بیہقی کی
تعریف زیادہ واضح ہے فرماتے ہیں:

واما تعرف السحر فهو حارق للعادة

صادر من نفس شريرة لا يحلر ملاحظه (۲)

سحر کی تعریف یہ ہے کہ وہ ایسا غریبی عادت امر ہے

جو جوہریت آدمی سے صادر ہو اور جس کی حالت

(الاعتدال) معرفت کے لئے چندان دشوار نہ ہو۔

الاعتدال منہ والجزاعت قریب قریب اس بات پر متفق ہیں کہ

سحر ایک حقیقت ہے اور اگلی اس کی وجہ سے غریبی عادت امور

وجود میں آتے ہیں، سحر اور شوالح میں ابداً تعلق استرازاہی کا
خیال ہے کہ سحر کی حقیقت محض ظہر بعدی اور عقلی ہے اس سے
زیادہ کچھ اور نہیں (۳) — سحر کہ کی یہ مجبوری ہے کہ وہ کسی
خارجی عادت شے کے وجود کے قائل نہیں، اقل سنت کے
نزدیک اکثر قریب سنت محض سے خارجی عادت واقعات کا تصور ہوتا
”کرامت“ ہے اور بعد میں محض سے تصور ہوتا ہے (۴) جادو ہے (۵)
قرآن مجید میں مختلف مواقع پر سحر کا ذکر موجود ہے چند
آیتیں یہ ہیں: البقرہ ۱۰۱، ۱۶۹، ۱۷۶، المائد ۴ — خود رسول
ﷺ پر بھی سحر کیا گیا ہے اور آپ کے دینی معاملات پر اس
کا اثر بھی واضح ہوا ہے (۶) حافظ ابن حجر کی تحقیق کے یہاں کہ جادو کا یہ
واقعہ ۷۰ھ میں مسیح مدعیہ سے وابستہ تھا جس کے متوجع پر بنی آیت (۷۰)
ام المؤمنین سیدہ حضرت عائشہ پر بھی سحر کا ذکر ملتا ہے جو ان کی
ایک باغی نے کر دیا تھا۔ (۸)

جادو و گمرکی سزا

سحر کے ۱۷ ام اور گناہ کبیرہ ہونے پر امت کا اعلان ہے (۹)
اسی لئے تمام علما فقہاء نے اسے قاتل قتل و جرم تصور کیا ہے، خود
آپ ﷺ سے مروی ہے کہ سحر کی سزا انکار سے اس کا خاتمہ
ہے بعد الساحر حضور بالصف (۱۰) چوں کہ جادو اپنے
الفاظ اور اثرات کے اعتبار سے کئی قسموں کا ہوتا ہے اس لئے

(۳) الملح احکام القرآن ۳۷۲

(۲) عمدة القاری ۶۸۰

(۱) لسان العرب ملہ "سحر"

(۴) صحیح بخاری ۸۵۵۱، کتاب الطب، باب السحر (۶) فتح الباری ۲۷۱۰

(۵) صحیح بخاری کتاب الطب باب السحر ۸۵۵۱، ابویوسف نے اس حدیث میں تحصیل سے کھینچی ہے۔

میکھلی: شرح السنة ۴۸۵/۱۲، ۱۰، بشقی: زعم الشیوخ وشعبہ الاثر

(۸) شرح صوری علی مسلم ۳۳۱/۲، باب السحر ۲۷، کراکال فی کراکری، ۲۵۵۳، مطلب فی السحر والزندقہ

(۹) ترمذی ۲۷۱۰، باب ما یجوز فی حد السحر — دیکھو یہاں حدیث لطف ہے، ابی یوسف نے اس حدیث کے نزدیک سے کھینچی ہے۔

جو پانچویں اور گیارہویں حکمت واقعہات کا مرتبہ (۱۰) : انہوں نے اس پر صورت میں اس کے نقل کیا جائے گا کہ اسی رائے کی طرف تفتیش کا رجحان ہے۔ (۲)

— ہاؤ کی وجہ سے نقل کے مسئلہ میں مسلمان اور غیر مسلم دونوں کے لئے ایک ہی حکم ہے۔ (۵)

45

عمر کما: مستقب ہے (۱۰) آپ ﷺ نے فرمایا: عمر کما یا کہو کہ اس میں بڑکتا ہے، مسحور انسان فی السحور ہو کہ: "۱۰"۔ حضرت عمرؓ کو مینا عالم سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جمارے اور اہل کتاب کے روزوں میں اختیار کرنا کھانے سے ہے (۱۱) ایک حدیث میں آپ ﷺ نے عمرؓ کی دعوت دی تو لڑتے ہوئے فرمایا کہ سادک کھانے کی طرف آ۔ "علم الیہ الفقہاء المیار کت: ۱۱"

چنانکہ عربی کا مستند روزہ میں تحریرت حاصل کرنے سے،
اس نے اس طرح جاخیر مستحب ہے: اُم المؤمنین حضرت عائشہ
سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول کہ کیا کہ وہ انصار
میں محبت اور رحمت تائید کرتے ہیں، تو فرمایا: نعم انصار رضی اللہ عنہ
ایسا ہی فرمایا کرتے تھے (۱) انبیاء و اہلبیت سے محترم ہے کہ
رات کے آخری حصے بعد میں عربی کوئی جائے (۲) انبیاء و اہلبیت

جہاں کی سزا کی بات بھی مختلف صورتوں میں تین، اگر کسی مسلمان جلاوطن کے عمر کے لئے کفر پر گھلتا، اس وقت کے تو ذرا غصہ کی بنا پر اسے قتل کر دیا جائے گا اور اس کی توہم کھوس نہیں کر جائے گی، اگر کسی نے اس پر بغاوت اور کفر کا اعلان کر دیا ہے (۱۰) اور اس صورت میں کہ اس نے کفر پر گھلتا تو اس کا تعلق نہیں ہے، لیکن اس کے جاؤ کے لئے مسطورہ آئی کی سوت واقع ہوگی۔ مابا باقت، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اس صورت میں بھی وہ مجرم قتل کیا جائے گا، امام حنفیہ کے یہاں قتل نہیں کیا جائے گا، نیز امام صاحب کا کہنا ہے کہ یہ ہے کہ اگر کسی نے خود کفر سے نہ رجوع کیا اور اگر یہ نہ اسے قتل کیا جائے گا، امام شافعی کے نزدیک یہ قتل باطل تھا اس کے ہونا اور اسے قتل نہ کرنے کی وجہ سے "شرعی حد" کی

اُمیدِ اَدولِ سرورِ شمس نہ ہوں اور محض جہادِ حکما اور استقامت
 کا کیا ہوا تو ایم، گت اور ایم احمد کے ہر ایک حرف اس جزم
 شکر بھی نہ ہو تو کئی زبانِ جاہل کا دوسرے غصہ، دس کے ہر ایک اہل کی
 قوتِ برہ کی جانے گی۔ حقیقہ اور، سب کے ہر ایک جہاد کی قوت
 ناقابلِ قبول ہے شراغِ اور دوسرے کے ہر ایک جہاد کی قوتِ اعلیٰ
 قبول ہے (۲)۔ حقیقہ کا ایک قوتِ برہ کی ہے۔ جہادِ برہ اور اپنے
 لہجہ کا استعمال کرے تو جہادِ برہ کی ہے۔ کسی کی طاقت ہوگی

[illegible]

(٢) ردالمحتل ١٩٥٣ (٥) حاشية معاني

(٦) بنوهم الصدام "الملك"، المهدي "مسيح"، مع تخطيط ليكنور وعبه "عجلى"

(١) مخاري، ص ٢٥٨، مركز السجون (٢) علم، ص ٢٦٠، قاب محمل السجون (٣) انوار الؤ، ص ٢٠٠، داف جز - راجدو العزاء

(14) معلم: *Ma'lum* يا معلم، المصور، وسنصنعه نخبه فيه

تائید کی جائے کہ رات کا پکا و مشکوک ہو جائے (۱)۔ — مہری
 میں کوئی بھی چیز کھائی جا سکتی ہے، البتہ حدیث سے معلوم ہوتا
 ہے کہ گھوڑا کھانا بکھرتا ہے نعم سحور المؤمن الصبر (۲)۔

سہذریعہ

”ذریعہ“ ثلث میں وسیلہ و سبب کہتے ہیں۔ (۳)

اصطلاح میں سہذریعہ یہ ہے کہ مصلحت کو منسوخ و کاسبب
 بنایا جائے۔ ”التمويل بما هو مصلحة الى مصلو
 مفسدة“ (۴)۔ ”سہ“ کے معنی (پیسہ) دینے اور کئے کے
 ہیں، لیکن منسوخ کا ذریعہ بننے والی ظاہری مصلحت کو روک دینے
 کا ”سہذریعہ“ ہے۔

چار درجات

حکم کے اعتبار سے ادرائے کے چار درجات کئے گئے ہیں :
 اول : وہ جو حقیقی طور پر کسی شرعی خرابی کا ذریعہ بننا ہو، جیسے :
 کسی کے دروازہ پر کنواں کھودنا۔

دوم : جو شاذ و نادر بھی منسوخ کا ذریعہ بننا ہو، جیسے : ایسی
 جگہ کنواں کھودنا جو شاذ و نادر عام ہو۔

۳م : جن کے ذریعہ منسوخ بننے کا غالب گمان ہو، جیسے :
 زمانہ جنگ میں دشمنوں سے اسلحہ فروخت کرنا۔

چوتھے : جو منسوخ کا بہ کثرت ذریعہ بنتے ہوں، لیکن نہ اتنا
 زیادہ کہ اکثر بننے اور نہ اتنا کم کہ کبھی کبھی بنے۔ (۵)

احکام

اس پر اتفاق ہے کہ کلی صورت کا ذریعہ منسوخ ہے، اسی پر
 بھی اتفاق ہے کہ دوسرا درجہ منسوخ نہیں ہے (۶) تیسرے درجہ کا
 ذریعہ بھی منسوخ ہے اور اگر ملاوٹ کی جگہ رائے ہے (۷)۔ — چوتھی
 صورت کی بابت فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ
 اور امام شافعی کے نزدیک اس ذریعہ کا اعتبار نہیں یعنی یہ منسوخ
 نہیں، امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ ذریعہ بھی معتبر ہے۔ (۸)

”سہذریعہ“ کے مستخرج ہونے کی بابت کتاب و سنت میں
 کثرت سے نظریں موجود ہیں اور حاکم ابن حاتم نے ”الاعلام
 المقتبہ“ میں اور علامہ شافعی نے ”المواہبات“ میں تفصیل
 سے ان کا ذکر کیا ہے، اللہ تعالیٰ نے مہبودان پر عمل کو اس لئے برا
 بھلا کہنے سے منع فرمایا کہ جواب میں دوہی اشد برا بھلا کہیں
 کے (۹)۔ رسول اللہ ﷺ نے آداب کے طلوع و
 غروب کے وقت نماز پڑھنے سے منع کیا کہ یہ نکاح سے بچنے کا
 ذریعہ بنے گا۔

حنفیہ کے یہاں

گو اس اصل فقہی کے استعمال میں فقہاء مالک، دحلہ
 معروف ہیں، لیکن حنفیہ کے یہاں بھی کثرت سے اس کا
 استعمال موجود ہے، اس سلسلہ میں جرنیات کا نقل کر رہا تو خاصاً
 طوالت کا باعث ہو گا، لیکن چند قواعد کا ذکر کیا جاتا ہے جو فقہاء
 حنفیہ سے متعلق ہیں جو جن کی روچ ہو ”سہذریعہ“ ہے :

(۱) ابو داؤد، حدیث نمبر ۲۳۵۵۔ دار من سنی، حضور اللہ

(۲) زاد المعاد، ۱۵۰/۲

(۳) المجموع، ۳۵۲

(۴) مواہبات، ۹۸/۳

(۵) لسان العرب، ۳۳۸

(۶) بیہکھ، أصول الفقه الاسلامی، ۸۸۶/۶

(۷) حوالہ سابق، ۲۹۶/۳

(۸) المعروف القرائی، ۳۷۶

سدر

”سدر“ چری کو کہتے ہیں، اس کا پڑھنا سحرنا میں مشہور ہوتا ہے، اسی لئے مردہ کو ایسے پانی سے غسل دینا مہینے کو ان چوں کے ساتھ جوڑ دیا گیا ہو (۱) ایک واقعہ میں خود آپ ﷺ نے مردہ کو پانی اور ان چوں سے غسل دینے کی ہدایت فرمائی ہے، ”مصلوہ بماء و ستر“ (۲) امام ابو داؤد نے ابن عمرؓ سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے حضرت ام حبیبہؓ سے غسل کا طریقہ سیکھا کہ وہ پانی نونان چوں سے اور تیسری زکافور ملے ہوئے پانی سے مردہ کو غسل دیا جائے۔ (۳)

سدر

آپ ﷺ نے نماز میں ”سدر“ سے مسح فرمایا ہے (۴) مدل یہ ہے کہ سر اور سوجھ پر نکلا ہو کپڑا دکھا جائے اور اس کے کنارے نیچے کی طرف چھوڑ دینے جائیں (۵) — یہ مردہ تحریر کیا ہے (۶) بقا کہ سوجھ پر ڈال لی جائے اور اچھا آستین میں داخل نہ کی جائے، مردہ بھی اسی حکم میں ہے (۷) — روایت اگر سوجھ پر ڈال کر دونوں کنارے چھوڑ دینے جائیں، تو یہ بھی ”مدل“ میں داخل ہے، اسی لئے علامہ ابن تیمیہؒ نے لکھا ہے کہ نماز کے وقت اپنے روایتی آثار کو رکھ دینے چاہئے (۸) اگر صرف ایک سوجھ پر دروہل رکھے، دوسرے سوجھ پر نہ

مانعتی الی الحرام لہو حرام۔ (۱)
جوزام تک پہنچائے وہ بھی حرام ہے۔

سبب الحرام حوام۔ (۲)

سبب حرام کی حرام ہے۔

ان حلال الاشياء ذواتی الرغمة لہا وحی
محسوسة من الککاح لہا صہبھا کبلا لہو
ذوہی الی الوالوہ فی المحرم۔ (۳)

یہ دھماکہ دھند پیدا کرنے کے محرکات میں سے ہیں، حلال اس کو بھی اس صورت کے لئے حلال جائز نہیں، لہذا حرکت ان چیزوں سے بچنا ضروری ہے، کیونکہ یہ حرام شہاچ جانے کا ذریعہ بن جائے۔

علامہ ابن تیمیہؒ نے ایک معاملہ کو ناجائز قرار دیتے ہوئے وضاحت کی ہے کہ:

انما لغت الطہل لاوی لاند و صلیہ و لغت
القانی لاند و تصور العساق۔ (۴)

پہلا فقرہ اس لئے مذکور ہے کہ وہ مذکور بات کا ذریعہ ہے اور دوسرا اس لئے کہ اس میں فساد ممکن ہے۔

(۵) ”سدر“ پر ”پہ“ کی تعبیر کے لئے ملاحظہ ہو: محمد بن ہاشم

ابن ابی کثیر ”مسند الشریعۃ الاسلامیہ“

(۳) ص ۲۰۲

(۴) حوالہ سلوی ۸۷۶

(۵) بدائع الصنائع ۱/۴۵۴

(۶) ہدایہ مع فتح ۱/۱۶۴

(۷) فتح التفسیر ۲/۹۵

(۸) قرطبی ۱/۳۴۲ باب ملبغ فی عقیق المین

(۹) ابو داؤد ۱/۱۶۲ باب المصل فی الطلوع (۱۱) ہدایہ مع الفتح ۱/۳۶۹

(۱۲) فتح القدر ۱/۳۴۱

(۱۳) حوالہ سلوی

(۱۴) فتح التفسیر ۱/۱۶۲

(۱۵) البدیع لمختصر علی مجلس لہ ۳/۶۵

هو اعط الشئ من العبر على وجه العفة
بغير حق سواء كان نصا یا لا (۱)

دوسرے کمال چھپا کر حق طریقہ سے لیا جا ہے
نصاب سرقہ کی مقدار ہو یا نہیں، سرقہ (چوری) ہے
یہ تعریف نسبتاً زیادہ عام ہے۔ دوسرا پہلو یہ ہے کہ سرقہ
یعنی چوری پر کب اس کی حدیں شرعی سزا جاری ہوگی؟ اس کا
سے محققین نے سرقہ کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے :

حی اعط مختلف فاعل بصیر عطفہ ذراہو
اومفہد اوہما مقصود ذہا لاضط ظاہرہ
الاضراج عطفہ من صاحب بد صحبہ
مسا لامسار ع لہہ الفساد فی ذلہ العادل
من حرز لاضطہ ولا تلویل لہ (۲)

سرقہ مختلف گویاں پر گوارہ اور چالوں کا ہی درہم
اس کی مقدار کا لے لیا ہے، جس کو یا لہ اور لیا گیا
ہو اور مقام ٹھکانے سے کچھ دور پر باہر لے جایا گیا ہو
(۳)، چیز چھپا کر لی ہو، جس شخص سے لی گئی ہو،
وہ اس پر جائز نہیں، نہ کہ ہو، لیکن جی ہو جو جلدی
غائب نہیں ہوئی، وارا اسلام میں یہ سامان لیا گیا
ہو، جو مال لیا گیا ہو، وہ محفوظ رہا ہو اور اپنے مالے
کے لئے اس مال میں نہ ملکیت کا شہ ہو اور نہ ذوالی
کی کچھ نہیں

اس تعریف میں مذکور کے مطابق سرقہ کے تحت کی تمام
شروطن کو قبولی اور جامعیت کے ساتھ سمیٹا گیا ہے، دوسرے
نقضاء کے یہاں چوں کہ ان شرائط کی اہمیت کسی نہ واضح
دائے کی ہلا چکا ہے، اس لئے ان کے یہاں اس فیہ میں کسی
تد فریق بھی ملتا ہے (۴)۔ تاہم دوسرے سب کی بجائے کہ
دوسرے کی جہ و کلام کی توجہ کر لے لیا۔ جس میں اپنے
مالے کی ملکیت کا شہ نہ ہو۔ سرقہ ہے، شریعت اسلامی
میں یہ نہ کہ کسی تد فریق اور تکلیف ہے؟ اس کا اندازہ اس امر سے
کیا جاسکتا ہے کہ شریعت نے غور اس کی حق مزاحمتیں کر دی ہے
اور اس کو حکومت وقت کی اصولیہ پر نہیں رکھا اور پورا بھی اچھا
کاٹنے بھی شد و خموت کی صورت میں ہے۔

سرقہ کی سزا

سرقہ سے حلقہ کا جرم کو چار حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

(۱) سرقہ کی سزا؟

(۲) سرقہ کی سزا جاری کئے جانے سے شخص خیر میں؟

(۳) سرقہ کا جرم کسی طرح باعث کیا جاسکتا ہے؟

(۴) سرقہ کی سزا کی صورتوں میں تد فیض کی جاسکتی؟

سرقہ کی سزا کو خدا تعالیٰ نے جان فرمایا ہے :

المساوق والسارق فاقطعوا ايديهما جزاء
بما كسبا نكالا من الله (۵، ۶، ۷)

جو مرد اور عورت چوری کرتے تو ان کے ہاتھ کاٹ

(۱) بصیر لفظ ۵۰۵ (۲) رد المحتار ۳۶۳ (۳)

(۴) کلمہ طور پر لے جانے کی تد کو غلط ہے، تنگ کو نہیں کہی چیز میں جاسے اور نہ جرم لے کر باہر جانے تو اس پر سرقہ کی ترقی مزاحمتیں کرنا ہوتا ہے

ملتان ۱۸۸۱ء سے ۱۹۰۸ء میں لیا جاسکا (۵) دیکھئے، ترجمہ ص ۳۳۳

(۶) دیکھئے، حلیۃ خوش ۱۰۸۸ء، تہذیب المتعاج ۴۳۸

والہو یہ ان کے عمل کی سزا اور انہوں نے اپنی طرف سے
میرت ہے۔

چوری پر یہ سزا دی گئی اور جیسے ان کے یہ عمل بھی نزول
قرآن کے زمانہ میں صورت میں تھے، بلکہ مسرت قلبی کی تحقیق یہ ہے
کہ زمانہ جاہلیت میں خود چوریوں میں بھی چوری پر اپنی سزا کا رواج
تھا اور سب سے پہلے بادین بن خنیو نے یہ سزا جاری کی تھی (۱)
اسلام نے بھی اس سزا کو باقی رکھا کیوں کہ چوری کے جرم اور
اس سزا میں ماسبت واضح ہے، بنیادی طور پر انسان اس جرم
کے ارتکاب میں ہاتھ دھو کر استعمال کرتا ہے۔ ان کے لئے یہ بات
میں ماسبت تھی کہ ایسے شخص کے ہاتھ کاٹ اپنے جائیں، یہ
ایک طرف مجرم کے لئے سزا، دوسری طرف
ہم لوگوں کے لئے ذریعہ امتحان کہ یہ جرم دیکھنے والوں کو کبھی علی
یہو میں اس شخص کی چوکی سے آگے نہ کرے گی۔

اہل سنت و جماعت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پہلی دفعہ
مرق میں نافذ شخص کا ذراں ہاتھ منوں سے کاٹ دیا جائے اور
اگلا دفعہ اختیار کی جائے کہ دونوں ہاتھ جائے (۲)۔ جو شخص
دوسری بار اس جرم میں مایہ خواں کا یا پاؤں کا نام لے،
اس پر بھی اہل سنت متفق ہیں (۳) اگر کسی کے بعد تیسری چوکی
دفعہ چوری میں پکڑا جائے تو حلیہ (۴) حلیہ کے نزدیک اس
کے ہاتھ یا پاؤں میں سے کاٹنے جائیں گے، بلکہ قید رکھا جائے گا
تا آخر تک سب ہو جائے (۵) مالک اور شافعی کے نزدیک تیسری

دفعہ زباں ہاتھ اور چوکی دفعہ میں دایاں پاؤں بھی کاٹ دیا
جائے اور اگر اس کے بعد بھی جرم کا مرتکب ہو تو پھر قید اور
سزائیں (۱۵) حلیہ کے سامنے اس سلسلہ میں حضرت علی رضی
اللہ عنہ نے انھوں نے رشا فرمایا کہ جب چوری کا مرتکب
ہو تو اس کا نایاں ہاتھ کاٹ جائے اور پھر جرم کرے تو دایاں پاؤں کاٹ
اگر اس کے بعد بھی چوری کرے تو قید کر دیا جائے مجھے شرف آئی
ہے کہ اس کے ایک ہاتھ پاؤں میں نہ بندھے جائیں کہ اس
کے پاس کھائے اور انتقام کے لئے ہاتھ تک ہائی نہ ہے۔ جن
روایتوں میں تیسری دفعہ ہاتھ کاٹنے اور چوکی دفعہ دایاں پاؤں
کاٹنے یا لنگڑے کرنے کا ذکر ہے، حلیہ کا قطع نظر یہ ہے کہ وہ
روایتیں مسند و سیاست پہنچی ہیں، یعنی یہ شرطی تو نہیں ہے
لیکن اگر کسی مجرم میں جرم پر مسلسل اصرار محسوس کیا جائے اور
قبول و اصلاح کے آثار نظر نہ آئیں تو حلیہ اپنی صوابیت سے
انکار کرنا بھی جائز ہو ضرور یہی کر سکتا ہے (۶)

پاؤں کاٹنے سے حلیہ بھی اہل سنت و جماعت اس بات
پر متفق ہیں کہ انھوں سے کاٹا جائے۔ (۷)
سزا کی حلیہ کا طریقہ

سزا دہری کرنے میں اس بات کا لحاظ رکھا جائے گا کہ مجرم
ایسا شدہ ہو کہ مجرم کے ہاتھ پاؤں کاٹنے کا حکم ہے، چھ
شدید گری یا خنوک ہاتھ پاؤں کاٹنے کے بعد واجب ہے کہ
انکا تدبیر کیا جائے کہ غنم ختم جائے اور باعث لاکھت نہ

(۱) الجامع الاحکام لغزاقی ۱۹۷۱ (۲) رحمة اللہ ص ۳۱۱ (۳) والاسانی ص ۳۶۱

(۴) البحر الرائق ۱۰۶۵۲ الانصاف ۳۵۷۲ (۵) غزالی ص ۱۱۸۸ مہذب الفقہ ۲۶۶۳

(۶) تھمیل کے لئے دیکھا جائے فتاویٰ القادر ۶۱۰۵۵، المستدرک ۱۲۵۰۹

(۷) رد المحتار ۱۰۶۷۳، حرشی ۱۰۶۷۹، المہذب مع شرح ۳۸۰، المغنی ۱۰۶۸۱

- ہو جائے، نہ غیر ذات شریعہ کے لئے بعض خاص جسم کے تکرار
استعمال ہوئے جسے اور گرم روپ کے ذریعہ داروغہ دیا جاتا تھا، انی
زمانہ میں مقدمہ کے لئے ترقی یافتہ طبی اعداد پہنچائی جا سکتی ہے۔
۱۱۔ یار کے بعد بھی جو شخص چوری کا مرتکب ہو، اس کو قید میں رکھتے
تھے مگر دوسرے قیدی بھی کیا جائے گی تاکہ جھڑپ ہو۔ (۱۰)
مر یعنی ہر صحت پائی جا رہی تھی کہ جانے گی، یہی حکم
حالیہ عدالت کا ہے اور جس شخص پر پہلے جہاد کی سزا سنائی گئی ہو
اور زخم اب تک سنبھل نہ ہو ہو وہ اس کے لئے بھی یہی حکم ہے
کیونکہ صحت مند ہونے تک وقت کیا جائے گا۔ (۱۱) — تھکانے
میں کو قشش ہوئے گی کہ آسان تر اور کم سے کم تکلیف دہ طریقہ
اختیار کیا جائے اس قدر کہ آٹھ سال تک: وہ قطع السداری
باسہل مایہ کن (۱۲) یہ بھی سنسن ہے کہ ہاتھ کاٹنے کے بعد
چوری کر دین شہلا کا دوا بنے، حضرت فضل اللہ بن عبد
آپ ﷺ کی طرح کا مسلمان قتل فرمایا ہے۔ (۱۳)
سزا کے لئے شرطیں
ہر سرت سے حلق شرطیں ہمارے طریق کی ہیں، اول جو
سارق سے متعلق ہیں، دوسرے جو خود اول سرتوں سے متعلق
ہے، تیسرے وہ جو مال کے مالک سے متعلق ہیں، چوتھے وہ چہا
جو فرق کے مقام سے متعلق رہتے ہیں۔
سارق سے متعلق شرطیں
سارق سے متعلق شرطیں یہ ہے کہ

(۱۰) حوطہ سانیق ص ۶۶

(۱۱) دلائل ص ۷۷

(۱۲) رد المحتار ص ۱۵۲

(۱۳) نفس المستعان ص ۷۷

(۱۴) حوطہ سانیق ص ۷۷

(۱۵) نور ص ۱۵۵، نز ص ۱۵۲، رد المحتار ص ۱۵۲

(۱۶) بدائع ص ۷۷

(۱۷) نفس المستعان ص ۷۷

و كذا الاسلام ليس بشرط ليقطع المسلم
والكافر لهدم آية السرقة . (۱)

حد سرقہ کے لئے مسلمان ہونا ضروری نہیں، ساری
مسلمان ہو یا کافر، اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، چوں کہ
قرآن میں سرقہ کی سزا کا حکم عام ہے۔

سرقہ مال سے متعلق شرطیں

سرقہ کے ہونے والے سے متعلق شرطیں یہ ہیں :

(۱) جو چیز سرقہ کی ہو وہ شریعت کی نگاہ میں مال ہو اور لوگ بھی
اس کو مال کا درجہ دیتے ہوں۔ — ایسا چیز یہ ہے اسوؤ
سراج عام ہو لوگوں کو اس میں رغبت نہ ہوتی ہو اور وہ حقیر بھی
جانی ہوں، ان کے سرقہ کی حد سے حد واجب نہ ہوگی، لہذا وہ
نے ایسی ہی چیزوں میں گناہیں نہ بنیں وغیرہ کو بشمول کیا ہے
(۲) — فی زمانہ چوں کہ یہ چیزیں خریدی یا بیچی جانے لگی
ہیں، اس لئے اب ان کا شمار بھی ان اموال میں ہوگا جن کے
سرقہ پر حد واجب ہوتی ہے، اسی طرح حد (مردار) یا شرب
کی چوری پر حد واجب نہ ہوگی کہ یہ چیزیں شریعت کی نگاہ میں
مال نہیں ہیں۔ (۳)

۲) اس مال کو لینے سرقہ تصور ہوگا جو محفوظ رہا ہو، چاہے اس کی
حفاظت کسی مکان اور سامان کے ذریعہ کی جائے یا کسی کاغذ
ہو، چہ کیہار کے ذریعہ (۴) — چنانچہ مسجد کے دروازے یا
گھر کے کفن کے سرقہ کی حد سے حد جاری نہیں ہوگی، اسی

طرح اگر کوئی شخص عوامی جگہ سے کوئی چیز اٹھ کر لے جائے تو
اس پر بھی حد جاری نہیں کی جائے گی کہ یہ مال محفوظ نہیں،
شوہر کی یا بچہ کی شہر کا مال لے لے تو بھی حد جاری نہیں
ہوگی کہ یہ ایک دوسرے کے حق میں محفوظ نہیں ہے۔ (۵)

(۳) اسی مال کا لینے تصور ہو، جو چیز تالی کی مشیت سے آگئی ہو
اس پر حد نہیں کاٹے جائیں گے (۶) مثلاً کسی نے کپڑا
چوری کیا جو اس درام سے کم کا تھا اور اس میں وہ کپڑا
درجے یا سو یا چاندی کی حاضہ کے لئے نہیں تھا، نہیں
انہی سے اس میں کچھ سو یا چاندی بھی رکھا ہوا تھا، وہ اب
اس پر حد جاری نہ ہوگی (۷) — اسی طرح کسی آزاد ڈالنے
بچے کو اور اگر لڑکھنوں کے جسم پر زخم بھی تھا تو چوں کہ نہ چوری
مشیت تالی کی ہے، اس لئے اس کی حد سے حد نہیں کاٹا
جائے گا۔ (۸)

(۴) یہ بھی ضروری ہے کہ وہ مال دیرینہ ہو، یعنی نہ نسا ہو، نہ کسی
چیز پر جو جلد خراب ہو جائے، نہ کسی چیز پر جو جلد خراب ہو جائے، نہ کسی
ترمیم سے، عیب، انحراف وغیرہ، ان کے سرقہ پر حد جاری نہیں
ہوگی۔ (۹)

(۵) جس کے پاس سے مال کا سرقہ کیا گیا ہو، مال پر اس کا قبضہ
شرعاً درست و روا رہا ہو، جیسے صاحب کے پاس سے مال
مضبوط چھ لیا جائے تو حد جاری نہ ہوگی (۱۰) اسی طرح
چور سے چوری کیا اموال چوری کر لیا جائے تو اس پر بھی

(۱) رد المحتار علی حاشی اللہ ۲/۲۲۲

(۲) رد المحتار ۲/۲۲۲

(۳) بدیع الصنیع ۶۷۷

(۴) رد المحتار ۱/۲۲۲، البحر الرائق ۵/۵۷۵، رد المحتار ۱/۲۲۲، دائع الصنیع ۶۷۷

(۵) رد المحتار ۱/۲۲۲

(۶) البحر الرائق ۵/۵۷۵

(۷) رد المحتار ۱/۲۲۲

(۸) رد المحتار ۱/۲۲۲

(۹) البحر الرائق ۵/۵۷۵

(۱۰) رد المحتار ۱/۲۲۲

مردہ ہیں۔ (۱)

نہیں درہم بتائی گئی ہے۔ (۱)

مرقہ کا نصاب

بسمہ فقہاء کے یہاں مرقہ کا نصاب شیخ ابراہیم علیہ

(۶) مرقہ کی حد جاری کرنے کے لئے ضروری ہے کہ وہ مال

البنفہ کی تحقیق کے مطابق ۱۰۰ گرام ہو جائے، موصوف لے اپنی

نصاب مرقہ کی قیمت کا ہو، امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ

حقیق میں اوزان کے ہارے میں فقہاء کی تصریحات کے علاوہ

نصاب دس درہم ہے (۲) چنانچہ حضرت عبداللہ ابن عباس

اثری تحقیقات سے بھی لاکھ اٹھالیس گرام اسواری حمد کے فقہاء

سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک دھال

سامنے رکھا ہے، جو پانچ کے حصے میں وزنوں میں تقسیم ہیں۔ (۳)

کی قیمت (حسن حسن) پر پانچ کانے جاتے تھے اور اس

(۷) جس مال کا مرقہ کیا گیا ہو اس میں ساری کی ملکیت کا کوئی

وقت اس دھال کی قیمت دس درہم ہوا کرتی تھی، اسی

قیمت سے عوارض اس کے لئے اس کی تحاش ہو کہ وہ اس میں

مضمون کی روایت حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص

کسی طور اپنی مالکانہ حیثیت کا شہرہ کر سکے، چنانچہ باپ اگر

سے بھی مقول ہے (۴) — علامہ نسخی نے اس مسئلہ پر

بچے کا ال چوری کر لے تو وہ جاری نہیں ہوگی، کیوں کہ

شرع وسط سے منکس ہوئی ہے (۵) جو جوہر اوزان میں ایک

آپ ﷺ نے فرمایا "تم لو کہ تمہارا مال تمہارے باپ کا ہے"

درہم ۱۲۰ گرام کے کم وزن ہے، اس طرح مجموعی نصاب

قلت وما لک لا یبک، اس ارشاد نبوی ﷺ نے اس

۳۶ گرام ہوتا ہے۔ (۵)

تاریخ کی کچھ کچھ پیدا کر دئی کہ آپ اپنے بچے کی مالک کو

شائع کے نزدیک نصاب مرقہ چھ تھاوی وچار ہے (۱)

اپنی ملکیت تصور کرے، وہی طرح ایمان جس کی ملکیت

مالیہ کے نزدیک مال مرقہ ہوتا ہے چھ تھاوی وچار چاندی یا

میں وہ آدمی شریک ہوں، اگر ان میں سے ایک شخص مرقہ

کوئی اور چیز ہوتی تھی درہم (۷) — حاکم کے نزدیک ہوتا

کر لے تو اس پر وہ جو دہی نہیں ہوگی، کہ اس مال کے ہرج

چھ تھاوی وچار، چاندی ہوتی تھی درہم اور کوئی اور چیز ہوتی ان

میں دونوں ہی مالکان کی ملکیت کا شہرہ موجود ہے، یہی علم اس

دلوں میں سے جس کی قیمت کم ہو اور مسلم ہوگی (۸) فرضی اگر

صورت میں ہے جب کوئی شخص بیت المال میں سے چوری

۱۵۰ کانہ ہوب باہم قریب ہے، ان حضرت کی دلیل یہ ہے کہ

کر لے کہ: اس میں تمام حق الی ملکیت کا حق ہوا کر

بعض روایات میں دھال کی قیمت چھ تھاوی وچار ہوا بعض میں

ہے۔ (۵)

(۱) فقیر القلقل ۵/۵

(۲) البسوط ۱۲۷/۱

(۳) ذیل الاوطار ۷۸۸

(۴) بیہقیہ - البسوط ۱۲۷/۱

(۵) بیہقیہ: اکثر کفر کرنا کہ "قلقہ الوضی" ۳۳۲

(۶) مختصر الزانی ص ۲۳

(۷) قلنہ ۲۶۷

(۸) البقی ۹۳۶، مکتب المرقہ

(۹) نسب القلیہ ۲۵۵/۲

(۱۰) بیہقیہ: مقبوضہ المرقہ فی قللقہ الاسلامی ص ۱۳

(۱۱) بدائع الصنائع ۷۷۷

مالک مال سے متعلق شرطیں

کی شہادت ہر اواسط شہادت اور طویل عرصہ گزرنے کے بعد سرقہ کا دعویٰ اور اس پر شہادت مستحسن نہیں۔ یہ بھی ضروری ہے کہ دعویٰ اس شخص نے کیا ہو جو مال سرقہ پر جائز طور پر قبضہ رکھتا تھا، ایسے شخص کی طرف سے دعویٰ کے بغیر بطور فہم سرقہ کی شہادت دی جائے تو یہ شہادت مستحسن نہیں، البتہ ایسی شہادت بلا دعویٰ کی بنیاد پر سارق کی اختیاری رفاہی میں سے آگئی ہے، تاکہ نہ م لوگوں کو اس کے ضرر سے بچایا جاسکے، نیز گو شہادت میں مذکورہ شرطوں کے مستعد ہونے کی صورت میں سرجاری نہیں کی جاتی، لیکن مانی سرقہ اس سے وصول کیا جائے گا یا اس کا تادان لایا جائے گا اور جہد کے حوالہ کیا جائے گا۔ (۲)

اقرار

سارق اگر خود کاغذی کے پاس سرقہ کا اقرار کرے تو یہ سرقہ کو ثابت کرنے کے لئے کافی ہے، امام ابو حنیفہ و امام محمدؒ کے نزدیک ایک دفعہ کا اقرار کافی ہے کہ جائے گا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک کم سے کم دو بار اقرار کرنا ضروری ہوگا نیز امام ابو حنیفہ و محمدؒ کے نزدیک اقرار کی بناء پر بھی اس وقت حد جاری ہوگی جب کہ اس شخص کی طرف سے دعویٰ دائر کیا گیا ہو اور اس مال سرقہ کی بابت دعویٰ کرنے کا حق رکھتا ہو یعنی مالک یا مین، یا وہ شخص جس کا قبضہ اس پر بطور حاکم کے ہو، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حد سرقہ جاری ہونے کے لئے دعویٰ شرط نہیں۔ (۳) البتہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک گوئے کا اقرار مستحسن نہیں۔ (۴)

جس شخص کا مال چوری کیا گیا ہو ضروری ہے کہ مال پر اس شخص کا قبضہ جائز طریقہ پر ہو یا باوجود جائز قبضہ کی بھی سورت میں جہاں یہ خود اس کا مالک ہو، یا مال اس کے پاس بطور امانت ہو، جیسے اس کی موجودات پر لینے والے کا قبضہ، یا خود اس مال کا ضمانت ہو، جیسے صاحب کو وہ مال مفقود کا ضمانت دینا ہے، اور جو کہ وہ مال مرہون کا ضمانت میں ہوتا ہے اگر خود چارے سے مال سرقہ کو سرقہ کر لیا ہے تو چوں کہ مال پر اس کا قبضہ سراسر ناجائز اور خلاف شرع تھا اس لئے اس مال کے سرقہ پر حد جاری نہیں ہوگی (۱) مکان سرقہ سے متعلق شرط

جس جگہ چوری کی گئی ہو اس سلسلہ میں یہ شرط ہے کہ وہ دارالاسلام ہو، دارالحرب میں حد جاری نہیں ہوگی اور نہ ایسے ملک میں جہاں باغیوں نے سبکدول حاصل کر لیا ہو۔ (۲) ثبوت سرقہ کے ذرائع قضی کے نزدیک سرقہ ثابت ہونے کے بعد ہی ادا کی جی، شہادت اور اقرار۔

شہادت

حدود حد میں کے عمومی قانون کے تحت سرقہ کی گواہی میں بھی ضروری ہے کہ گواہان مرد ہوں، عادل و مستحسین ہوں اور خود اعلاء شہادت میں اور جرم واقع ہونے کے ایک عرصہ بعد کسی مستقل غدر کے بغیر تاجیر کرتے ہوئے شہادت نہ دی گئی ہو، جس کو فقہی اصطلاح میں "خادم" کہتے ہیں، خواہیں اور لائق

(۲) حوالہ سابق ۸۱۷

(۳) بدائع ۸۰۷-۸۱۰

(۴) حوالہ سابق ۸۱۷

(۵) بدائع الصلح ۵۱۵، ج ۱، صفحہ ۱۵۵

(۶) حوالہ سابق ۸۱۷

جن اسباب کی وجہ سے حد سرقہ ساقط ہو جاتی ہے
نکاح اسباب ہیں جن کی وجہ سے حد سرقہ ساقط ہو جاتی ہے

نزدیک :

(۱) جس شخص کا ذیاب باجمہ پہلے سے نکلا ہو وہ اس کا ذیاب
باجمہ نہیں نکال جائے گا۔

(۲) جس شخص کا ذیاب پاؤں نکلا ہو یا مفلوج ہو اس کا بھی
ذیاب باجمہ نہیں نکال جائے گا۔

(۳) اسی طرح اگر کسی شخص نے دوسری بار چوری کی تو اس کا
ذیاب پاؤں تک ہوا ہے یا مفقود ہے، تو اب بھی اس کا
ذیاب پاؤں نہیں نکال جائے گا۔ (۱)

(۴) اگر سارق نے اپنے جرم کا اقرار کیا اور جس شخص کا مال
سرقہ کرنے کا اقرار کرتا ہے خود کو بھی اس کے اقرار کی
تکلیف دے تو اب اس پر حد جاری نہیں ہوگی۔ (۲)

(۵) سارق خود اپنے اقرار سے رجوع کر لے جب بھی اس کے
باجمہ نہیں کائے جائیں گے، البتہ مال سرقہ کی قیمت
وصول کی جائے گی۔ (۳)

(۶) گواہان نے سرقہ کی شہادت دی اور جس شخص کا مال
چوری کیا گیا ہے اور خود ان گواہان کو بھی اقرار دے دے
اب بھی حد جاری نہیں ہوگی۔ (۴)

(۷) قاضی کے پاس معافہ ہانے سے پہلے ہی سارق مال
سرقہ مالک کو لوٹا دے اب بھی لام ایضیہ ”دھڑ“ کے

نزدیک حد جاری نہیں ہوگی، امام ابو یوسفؒ کا ایک قول
بھی اسی طرح کا ہے۔ (۵)

(۸) اگر قاضی کے فیصلے سے پہلے ہی سابق سرقہ مال کا
مالک ہو جائے۔ جیسے مالک اس کو چہرہ کر دے، امام
ابو حنیفہؒ دھڑ کے نزدیک اب بھی حد جاری نہ ہوگی، امام
ابو یوسفؒ کے یہاں اس صورت میں حد جاری ہوتی
ہے۔ (۶)

(۹) اگر سرقہ کے وقت سامان سرقہ کی قیمت میں جمع نہیں
ہو فیصلے سے پہلے اس کی قیمت گر گئی اور اس دہم سے (۷)
ہو گئی تو اب بھی حد جاری نہیں ہوگی۔ (۷)

(۱۰) جیسا کہ مذکور ہوا اخیر کے نزدیک بعض حدود میں ”قلم“
بھی سزا کو بے اثر کرتا ہے ان میں ”سرقہ“ بھی ہے،
یعنی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر کسی مسئول دھڑ کے بغیر
سرقہ کی شہادت دے جس میں قابل لحاظ خبر کی گئی ہو تو اب
چہ شہادت حد سرقہ کے قتل میں مستحسن ہوگی، البتہ سارق
سے مال سرقہ پاس کا ضمان وصول کیا جائے گا، اسی
طرح اگر قاضی کے فیصلے کے بعد سارق فرار ہو جائے اور
گواہ میں آنے تک کافی وقت گزر جائے تو اب بھی حد
جاری نہیں ہوگی۔ ہاں اگر کوئی شخص خود سرقہ کا اقرار
کرے ہو تو چاہے دھڑ کے بعد اقرار میں اس نے تہی بھی
تائید کی ہو، تاخیر کی وجہ سے حد ساقط نہ ہوگی۔

(۲) بدائع المحتکم ۸۸۷

(۵) بدائع ۸۸۷

(۱) محمد بن عثمان بن ابی شیبہ، المعبر والواق ۱۸۵

(۳) بدائع ۸۸۷

(۷) المعبر والواق ۲۰۵

(۴) بدائع ۸۸۷

(۶) بدائع ۸۸۷

مانک کو داہنیا کیا جائے گا اور اگر اس کے پاس سے ضائع ہو گیا تو حمان واجب نہ ہوگا، اگرچہ اس نے تھوڑا سا کھانا سے پہلے یا اس کے بعد ضائع کر دیا ہو جب بھی تھوڑا چور پر حمان نہ ہوگا، لیکن اطلاق اعتبار سے (دیند) سارق کو مال سرود کا حوالہ بھی داتا جا سکتا ہے۔ (۳)

(۱۱) اگر سارق کے خلاف سرق کی شہادت دی جائے لیکن چور نے دعویٰ کر دیا کہ جو مسلمان اس نے لیا ہے وہی اس کا مالک ہے، مثلاً اس نے بخور میں یا دھیرے دھیرے اس شخص کے پاس رکھا تو وہ کہو داپنے دعویٰ کو ثابت نہ کر پائے لیکن شب بیدار ہو جائے گی اور اس پر دعویٰ جاوی نہ ہوگی۔ یہ رائے حنفیہ کی ہے (۲) مالک کے یہاں حد جاوی ہوگی، شوافع اور حنبلیہ سے ردوں فرغ کے اقوال متقول ہیں (۴) حنبلیہ کا ایک قول اس مسئلہ میں "قون دسا" کا وجہ نکلتا ہے کہ اگر لینے والا شخص اس جرم کا ذخیرہ اس میں سرورق ہو تو اس کا دعویٰ قابل قبول نہ ہوگا اور ایپ نہ ہو تو اس کا دعویٰ مقبول ہوگا۔ (۵)

حد کا مقدمہ عدالت میں نہ لے جانا بہتر ہے جب تک مقدمہ عدالت میں نہ گیا ہو بہتر ہے کہ مجرم کو معاف کر دیا جائے اور سزا کی کوشش کی جائے آپ ﷺ نے فرمایا:

معاذ اللہ الملعونہ فیما بینکم لما یلغی من

البدن خود اس حد کی قصین میں خاصا اختلاف ہے، جس کے گزرنے کو تھوڑا قصور کیا جاتا ہے، امام طحاوی کی رائے چھ ماہ کی ہے، امام ابو یوسف دھڑکی طرف ایک ماہ کا ترما منسوب ہے، امام ابو حنیفہ کی طرف ایک سال کی مدت منسوب کی گئی ہے لیکن یہ نسبت محض معلوم ہوتی ہے، اس لئے کہ امام ابو یوسف کا بیان ہے کہ یہ وجہ کوشش کے امام صاحب نے اس کے لئے کسی حد کی قصین نہیں فرمائی اور اس کو وہ حالت کے قرب و بعد اور قاضی کے پیچھے کے احوال میں عداوت نظر کو گما کے احوال میں فرق کے اعتبار سے قاضی کی صواب دے پر دکھا (۱)۔ یہی رائے زیادہ ترین قیاس اور قریب پر مصلحت ہے، البتہ اگر تاخیر سے شہادت پیش کرنے کے پیچھے کوئی مشعل طر کار فرما ہو تو یہ تاخیر "قادم" محسوب ہوگی۔

— حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کا نسخہ فقہ ہے کہ "قادم" کا کوئی اعتبار نہیں اور تاخیر کے باوجود شہادت صحیح ہوگی۔ (۲) مال سرورق کا حکم

مال سرورق کا حکم یہ ہے کہ اگر سارق پر کسی وجہ سے حد سرق جاوی نہیں ہوئی جب جو بحال ہو مال سرورق کا ضامن ہے، اگر مال سرورق ہی موجود ہے تو دعویٰ کو چاہئے اور اگر یہ مال ضائع ہو گیا یا سارق نے قصداً ضائع کر یا قریب کا حکمان (۱) اگرچہ (۳)

اور چور پر سزا نافذ ہوئی تو اگر مال سرورق موجود ہو تو اسے

(۱) السنن ۳۹۰، ۳۹۱، بغنی المحتاج ۱۵۴، (۲) بیہق ۹۹۷

(۳) رد المحتار ۳۷۳، معنی المحتاج ۱۵۷

(۴) رد المحتار ۳۷۳، معنی المحتاج ۱۵۷

(۵) القسم ۱۲۶

حد فحد وجب (۱)

تم لوگ حد واسے جرم کو آئیں ہی میں طے کرو،
البتہ جب تم تک حد کا کوئی حد واسے نہ آئے گا تو پھر حد
واجب ہو جائے گی۔

کی جسم اجس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر خاطر
بت مجھ نے چوری کی ہوئی تو میں اس کا بھی ہاتھ
ڈال۔

اس لئے اس کے نہ جانے بولے پر کتا دلوگوں کا اتفاق ہے۔

جن صورتوں کے اور کتاب پر حد نہیں

☆ قرآن مجید کے سرفرد حد واجب نہیں (۲)

☆ جس گھر میں اجازت لے کر داخل ہوا اور اس سے کوئی
چیز چوری کر لی جائے تو حد جاری نہیں ہوگی، یہی گھر جہان کے
مردان کے گھر سے چوری کرنے کا ہے۔ (۳)

☆ عزم شدہ اور (جو صرف رضائی رشو کے بنیاد پر عزم نہ ہو)
کی کوئی چیز چوری کر لی جائے تو بھی حد واجب نہیں ہوتی۔ (۵)

☆ اگر کسی چیز پر چوری میں کسی لوگ شریک ہیں اور مال
سرودہ اتنا ہو کہ اگر ان سب پر تقسیم کر دیا جائے تو ہر ایک کو دس
درہم کے بعد دیا جائے تو ان سبوں کے ہاتھ کاٹے جائیں گے،
چونکہ اس گروہ میں کوئی تابع نہ ہے یا اگر ایک مالک سامان کا عزم
رشتہ دار نہ ہو۔ (۶)

☆ مال چک لینے والے شخص پر حد جاری نہیں ہوگی، اگر آپ
نے فرمایا "لنفس علی التعصب قطع"۔ (۷)

☆ نکلن چور پر بھی حد کے نزدیک چوری کی سزا جاری نہیں
ہوگی۔ (۸)

لیکن جب معاملہ قاضی کے پاس پہنچ چکا اور وہی دہر
ہو چکا تو آپ اس کے لئے سفارش اور سزا سے بچانے کی کوشش
قلبا جائز نہیں، مگر نہر میں ایک خاتون اس جرم میں ماضی
ہوئیں ۱۱۰ ایک شریف خاندان سے تعلق رکھتی تھیں، بعض
حضرات کران پر سزا کی علیحدہ تا کوہ خاطر ہوئی، انھوں نے
حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کے ذریعہ دروہائی کی، میں معافی کی
سفارش کر دی، آپ رضی اللہ عنہ اس سے بڑی نگرانی ہوئی اور آپ
نے اس پر ایک سختی خط لکھا جس میں ارشاد فرمایا:

انما هلك الناس ليلكم منهم كانوا انا

سرف ليلهم الشريف سر كوه والا سرف

ليلهم التعصب القوا عليه الحد، ثم قال

والله نفسي بيهده لو ان طاعة بنت

محمد سرفت لعلقت بدها۔ (۲)

تم سے پہلے کے لوگ: ہی لئے جات ہوئے کہ جب
ان میں کوئی سزا دہی چوری کرتا تو لوگ اسے پھڑ
دیجے جو کوئی معمولی آدمی چوری کا مرتکب ہوتا تو
لوگ اس پر حد چر دی کرتے، پھر فرمایا: اسی ذات

(۱) نسائی، ۱۵۵:۲، کتاب طبع السارق (۲) نسائی، ۱۵۶:۱، کتاب طبع السارق (۳) بصر الرائی، ۵۴۵

(۴) رد المحتار، ۴۲۳-۴۲۴ (۵) بصر الرائی، ۵۴۵ (۶) المصر الرائی، ۵۴۵

(۷) بہکف: نسب الوایہ، ۳۶۳ (۸) المصر الرائی، ۵۴۵

حضورِ قہر مانفذ نہ ہونے کی صورتِ تحریر

جن صورتوں میں چھوڑ کی مزا کا کچھ پیہاں کا کا کا ہے "۱۰"

ہندو لکھی کی جاتی، ان صورتوں کے دے میں بہت گھسا چاہئے
کہ مزا سے بچتے رہی ہو جائے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ بڑوں کہ
شرعیست یہاں ایک طرف آخری درجہ کے حرم پر شہد پر حرم
مقرر کرتے ہیں اور یہ بھی چاہتی ہے کہ یہ سرائی صورت جاری
ہو جب کہ کرم کا درجہ بے شمار ہو جائے اور اس کا مستحق سزا ہونا
تجاووز ہو جائے کہ جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش ہوتی نہ
ہو۔ چنانچہ ایسا صورتیں جن میں مزا کا احتیاط کسی بھی درجہ
میں متفکر ہو ماضی حویز سزا جاری نہ کی جاتی لیکن تصویر کی
گنجائش باقی رہتی ہے اور قاضی اپنی صلاحیت سے ۲ کی نیا اور
۱۰ شدت اور کرم کی حدت و احوال و کیفیت کو سامنے
رکھ کر مناسب اور معمول سزا دیتی ہو سکتا ہے، جس کو فقہی
مطلوبہ میں "تصویر" کہتے ہیں۔

کافی ہے، جو ضروری نہیں، یہ امام اہل بیتؑ کو مستثنیٰ کرنے
 ہے، امام کا حق جو ضروری قرار دے سچے ہے، مگر جب انھوں نے
 راستہ میں ایسی جھٹکوں کی ککڑت دیکھی تو وہ ان کو کھلتے و
 آسانی کے لئے اچھے دانے سے جوڑ کر لیا۔ (۳)

امام شافعیؒ کو نزدیک بھی، چہ خیار مخالف ہے کہ اس سے
 حذر کرنا نہیں۔ (۴)

سے

ج میں ایک خاص عرصہ سما اور مرد کے درمیان "سکسی" کا
 ہے اور اس کے اثر میں گھبراہٹ ہو سکتی ہے۔
 (عصرہ تفصیل کے لئے اور انجیل کتب سے مراجعت کی
 جا سکتی ہے: ہندیہ ۱۹۷۷ء، ۳۶، دھانی خاں ۱۹۷۶ء، انگریزی
 ۱۹۷۷ء، ۳۶، شرما مندرجہ بالا)۔

مکرم

”تو“ کے لفظ کے ساتھ یہ لفظ عرب ہے اور ”ترجیح“
 ”ترجیح“ دونوں طرح صحیح ہے۔ جانوروں کے لفظ کو
 کہتے ہیں [۱]۔ اگر یہ لفظ ہو یا راستہ کی کئی وغیرہ کے ساتھ
 مخلوق ہو اور ہو میں اگر کہ کچھ سے میں لگ جائے تو جب تک
 نیاسی کے اثرات ظاہر ہوں، کچھ اپنا کچھ علیحدہ جائے گا
 (۲)۔ اگر یہ جو ہے وغیرہ میں لگ جائے تو مجھے یاد آگزر دیا
 (۱) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (

”مسلحہ“ اصل حکم قوی سے معرب ہے، قوی میں جس
 مدثر شئی سے ”سلحہ“ کے معنی مضبوطی کے آتے ہیں، مسلحہ قوی
 کی ایک حکم و مضبوط صورت ہے (۵) لفظ ”ت“ کے ذریعہ
 تھما ہے اور ”ن“ کو زہد و جہد دونوں طرح اچھا کر گیا ہے (۶)
 اصطلاح میں ”تجوہ“ ہے یہ کہ ایک شخص کو ایک شخص میں ماں والہ
 کر گیا ہے اور جس شخص میں مال مطلوب ہے وہاں بیٹے والے یا
 اس کے لئے اچھا دل و اصول کر گیا ہے (۷) — میں میں

$$F^2/1 \text{ وحدة } 10^{-1} (F)$$
[illegible]

(٩) احوال التوقيف ١٣٢/١

$$\mathcal{V}_\theta^{\text{opt}}(\mathbf{a})$$

٢٢٤١ - ٢٢٤٢ (٢٢٤٣)

$$t_{100}^{\text{eff}} = t_{100}(\mathcal{L})$$

امام تہ سے دونوں طرح کے اقوال منقول ہیں لیکن حاکم
 کے یہاں یہ روایت مسندت جو اس طرح دی گئی ہے، یہ کہ
 حضرت عبداللہ ؓ عین زہر کا خود اپنا معمول تھا کہ کہہ سے
 قرآن جانے والوں سے پیسے لے لیتے اور قرآن میں حضرت
 معصب بن زہر ؓ کے ہم اس کی آواز لگتی کہ قرآن پڑھو دیتے،
 حضرت طلحہ ؓ اور حضرت عبداللہ بن عباس ؓ بھی اس کو
 جائز قرار دیتے تھے، لیکن اراغے عقلی اہل تاجین ابراہیم نخعی اور
 ابی ہریرہ ؓ کی بھی ہے، وہاں یہ قرار دینے سے منع ہے جائز ہونے پر
 ان آثار سے متنبہ کر دیتے ہوئے اپنی بات اس برقعہ کی ہے
 کہ :

والصحيح حوازه لانه مصلحة لهما من غير ضرر بواحد منهما والشرع لا يرد بتعويض المصالح التي لا تضرك فيها بل بمشروعها ولان هذا ليس بمقصود على تحريمه ولا في معنى المنعوص فوجب ابقاءه على الاصلح. (هـ)

مجھ یہ ہے کہ ملحقہ جائز ہے، اس لئے کہ اس میں دلوں کی صحت ہے اور ضرور دلوں میں سے کیا کا نہیں اور شریعت ایسی مصطفیٰ کو حرام قرار دینے کے لئے نہیں آئی، جس میں کوئی قصاص نہ ہو بلکہ اس کو مشرور قرار دینے کے لئے آئی ہے اور اس

دینے والا بطور قرض دیتا ہے تاکہ اگر مال ضائع ہو جائے تو
 دینے والے پر ذمہ نہ ہوگا نہ وہ اسے اور اس کا مال بھی طور محفوظ
 ہے۔ اسی طرح مال دینے والا قرض دے کر راستہ سے خطرات
 سے فقط حاصل کر لیتا ہے، گو یہ قرض بہ طور قرض سے ایک طرح
 کا قرض حاصل کیا ہوا ہے، اس لئے اس کی حالت ہے (۱)۔۔۔
 یوں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے قرض سے متعلق فرمایا جس مال پر
 حاصل کیا جائے نہیں رسول اللہ ﷺ عن قرض جو قطعاً
 (۲) جگہ جہاں اس سرحد سے تو آپ ﷺ سے مراد خواہو سچو
 کی بہت روایت نقل کی ہے کہ "السلطات حرام" لیکن یہ
 نہایت معتبر روایت ہے اور اس میں ملاحظہ لائق ہے کہ بعض
 اہل علم نے اس کو کس جملہ سوسنوعات میں شمار کیا ہے۔ (۳)

خفیہ نے کسی کو کراہ قرار دیا ہے، بشرطیکہ معاملہ کے دفعۃً
اس کی شرط لگائی گئی ہو، اگر ایسا نہ ہو، شریعت میں نکاح نہیں دوسرے
شخص میں فرض وصول کر لیا تو قاحت نہیں۔ (۱) مگر شرط نہیں لگاؤں
تو چلی جیسی اس طرح کا لین دین عام اور معائنہ جو تب بھی فقہاء
کے مشہور قاضی "المروانی" کا نسخہ دئے "فخت" میں بھی ہوا، (۲)
شوخی کے حال میں بھی منع کردہ ہے۔ (۳) — بالکلہ کے یہاں بھی
کردہ ہے، لیکن اس خطرہ عام ہوا اور ایک قسم سے دوسرے ضمن مال
نے جانے میں عمومی طور پر غفرہ وغرفہ پایا جاتا ہو تو جائز ہے

"لا انا بعد الخوف". (۴)

(۱) ذائقہ القصصہ	(۲) نغمہ، نواہیہ	۱۹۴۳ء	۱۹۴۳ء
(۳) بیکہن، جہانگیر	(۴) ذائقہ القصصہ	۱۹۴۴ء	۱۹۴۴ء
(۵) المہاجر	(۶) مختصر حلال	۱۹۴۴ء	۱۹۴۴ء
	(۷) شرامنوالی	۱۹۴۴ء	۱۹۴۴ء
	(۸) قصہ	۱۹۴۴ء	۱۹۴۴ء

عیادت وغیرہ کے لئے مگریت سے اسفار متقل ہیں، راج اور
بہرہ دہن کی مہر میں ہیں جو سفر کے بغیر بہت کمزور ہوتی ہیں،
اسی لئے شریعت نے سفر کو ان مہر میں رکھ دیا ہے جن کی وجہ
سے احکام میں تخفیف و کمالت پیدا ہوتی ہے۔

سفر سے اس مردوں کے حقوق متاثر نہ ہوں
سفر سے پہلے یہ کچھ لینا ضروری ہے کہ سفر کرنے کی وجہ
سے کسی شخص کا حق جو اس سے متعلق ہے نفرت نہ ہو، چنانچہ
اللہ تعالیٰ نے اس میں کوئی ایک مریض ہو اور اپنے بچے کی دعا کا
محتاج ہو، کوئی دوسرا سب حارہ و مہر جو نہ ہو تو اپنے شخص کا حج
یہ بھلا کہ سفر پر بھی لکھا جائے کہ جس (۱) سوائے اس کے کہ حارہ
اسی پر فرض میں ہو کر ہو، (۲) البتہ اگر ماں باپ کے لئے
خدمت کی قربان صورت موجود ہو تو ان کا امر اور مسرت ہے
کہ نہ کے لڑکے کو اپنی اساتذہ کریں اور نہ انوار کے لئے، (۳)
کے امر اور کو قہری کرنے کی حیثیت ہے (۴) ہم دین کے قصور
کے لئے بھی انکی صورت حال میں سفر کر سکتے ہیں۔ (۵)

موت پر حج فرض ہو اور کسی کو عزم رفقہ میں ہو تو اس کے
لئے بھی سفر حج کی اجازت ہے اور شوہر پر واجب ہے کہ وہ کسی
کو سفر کی اجازت دے، اگر شوہر اجازت نہ دے تب بھی عورت
حج کے سفر پر جا سکتی ہے، البتہ حج ترقول کے مطابق اور ان سفر کا
قد شرط ہر کے ذمہ واجب نہیں ہوگا۔ (۶)

نئے بھی کسی کی خدمت منصوص نہیں اور نہ منصوص
کے وجہ میں ہے البتہ ضرور ہے کہ جس کو جائز قرار
دیا جائے۔

لی، نہ سفر کی ذراقت نہ ہٹ کر، البتہ "سفر" کے قسم میں
ہے اور مرد و زمانہ میں زمین و مان سے عروہ کی اور ہم جنس کی
ہے جسے حائل اور الکلیہ کی رائے پر عمل کرنے میں قیادت نہیں،
هذا بعدہ فی اللہ اعلم بالصواب۔

سفر

انسانی زندگی کی ضروریات میں سے ایک اہم ضرورت
"سفر" ہے، سفر میں انسان اپنی فائز و مومن کھڑے ہو کر رہتا
ہے، ایسے میں طغرات و دشمنیات درپیش آتے ہیں، محنت و
ذہنی و فنی ہمت کی ضرورت رہے ہیں اور اپنی مصوات کی گئی
کامیابی، انکی ضرورت ہو جاتی ہے، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے
بلا ضرورت سفر کو پابندی نہیں فرمایا (۱)۔ تاہم وہ حج اور جائزہ کی
مقاصد کے لئے سفر کرنا درست ہے، رسول اللہ ﷺ نے جہاد
اور دعوت دین کے لئے سلاطین، قیام، مجاہد و تابعین اور
فقہ و دھرمین نے طلب علم کے لئے سفر کی جتنی بھی روایت
کی ہیں وہ عموماً بھروسہ کا ایک مستقل باب ہے، ورنہ یہ تائیدی
خاص اس موضوع پر تائید کی گئی ہیں، اسی طرح صحابہ و صف
مناہجین سے جہاد، سب معاشی، قرہم سے ملاقات اور

(۱) بخاری حدیث ۲۵۴۲، ابن کثیر زاد المعاد ۱/۱۰۰، مسلم حدیث ۱۶۹۰ (۲) بخاری حدیث ۲۵۴۲، بخاری حدیث ۲۵۴۲، بخاری حدیث ۲۵۴۲

(۳) بخاری حدیث ۲۵۴۲، بخاری حدیث ۲۵۴۲، بخاری حدیث ۲۵۴۲

(۴) بخاری حدیث ۲۵۴۲، بخاری حدیث ۲۵۴۲، بخاری حدیث ۲۵۴۲

(۵) بخاری حدیث ۲۵۴۲

حجرت کے لئے سفر

سفر کی اصطلاحات نہ دیکھ کر حج فرض علی نہیں ہے تو تکلف بھی

ظاہر ہے کہ یہ سنی ہے۔

سفر کے آداب

روح اللہ ﷺ نے سفر کے آداب قصص اور وضاحت

کے ساتھ بتائے ہیں ان میں چند یہ ہیں :

(۱) جہاں تک ممکن ہو تھا سفر کرنے سے بچا جائے اور کوشش کی

جائے کہ گھر سے کم نہیں رہنا، علی کر سفر کریں، حضرت عبداللہ

ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا :

لَوْ مَعَكُمْ لَمَنْ مِّنَ الْوَحْدَةِ مَا عَلِمَ مَعَاذَ

وَأَكْبَ بِلَهْلِ وَحْدَةٍ . (۵)

تھا سفر کرنے میں جو مصائب ہیں اور ان سے میں

دانت ہوں، اگر لوگ اس سے دانت ہو جائیں تو

تہارت میں کوئی سطر نہ کرے۔

ایک اور روایت میں مبراہ بن عمروؓ انصاریؓ سے

مروئی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا :

الرَّكْبُ شَيْطَانٌ وَالرَّكْبَانُ شَيْطَانَانِ

وَالْفُلْفُلَةُ رَكْبٌ . (۶)

ایک مسافر شیطاں ہے، دو وہ شیطاں ہیں اور تین

قافلہ ہے۔

موجودہ دو دو بھی مولد، زمین اور جہاز کے سفر میں

سفرین کی کثرت کے باعث خود بخود ایک بڑا قافلہ بن جاتا

حجرت کے لئے جان و نفس کو درمخرب یا مشہر کے بغیر سفر

کرے، بعض واقعات میں ممکن ہوں گا کہ یہ کہ حجرت تین

دن کی مسافت کا سفر محرم کے بغیر نہ کرے (۷) اور بعض میں ایک

دن اور رات کا سفر ہے (۸)۔ لیکن درحقیقت ان دونوں

واقعات میں کوئی تضاد نہیں، تین دنوں کی مسافت بھی اڑتا میں

میل کا سفر تو بغیر محرم کے بہر صحت جان و نفس، اور ایک دن کی

مسافت کا سفر بھی اس وقت جائز نہیں ہے جب کہ قحط کا اندیشہ

ہو۔

سفر حج کے لئے بھی شریعہ ہے، اگر کسی حجرت کو محرم، رجب

یا ربیعہ نہ ہو، باقی اصطلاحات نہ ہو کہ اپنے ساتھ کسی محرم کو بھی

لے جائے تو ایسی حجرت پر حج فرض نہیں ہے (۹) چنانچہ حضرت

عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک بار آپ ﷺ نے

امراء فرمایا : کوئی مرد کسی حجرت کے ساتھ اس طرح نکلا نہ ہو کہ

اس حجرت کا محرم بھی موجود نہ ہو، ایک شخص نے عرض کیا : اللہ

کے رسول ﷺ ہمیری بیوی کی فرض سے علی ہے اور میں نے

فلاس فلان خزدو کے لئے اپنا نام لکھا دیا ہے، آپ ﷺ نے

ارشاد فرمایا : چلا اور اپنی بیوی کے ساتھ حج کر ڈالک المطلق

و صبح مع غیر ایک (۱۰)۔ آج کل بعض غرض خاں خواہ خواہ

افشی لوگوں کو اپنے محرم کہ کراچی کا سفر کرتی ہیں، یہ نکلنا جائز نہیں

نہر گناہ ہے۔ جب محرم دستوب نہ ہونے پر پالسی کے خواہات

(۱) کیونقارہ ۳۳۵ کتاب المغنلک

(۲) یونقارہ ۳۳۶ کتاب المغنلک

(۳) مدائع المغنلک ۱۲۳۲

(۴) مطہری ۳۶۶ کتاب الجہد

(۵) مطہری ۳۶۶ ترجمہ ۱۳۵ باب مباحات الحجاج ان یسافر اور جمل وحدہ

(۶) یونقارہ ۳۳۷ ترجمہ ۱۳۵

ہے، یہی نئے گوشہ فرین میں حصارِ لوگ موجود نہ ہوں مگر ہے :

مگر ایسے سوار کو اجتماعی سفر کی ضرورت نہ پڑے گی۔

عسلک (۳)

۴) کیا بھی مسنون ہے کہ جب کسی آدمی سفر کریں تو اپنے شہر سے

ایک آدمی کو: میرے سفر پر ضرور کر لیں جو کچھ دار، اُسود سفر سے

واقف ہو، احکام شرعیہ سے آگاہ ہو، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا:

اذا خرج لثلاثه في سفر فليومروا احدهم (۱)

بہ سفر میں تین آدمی لے گئیں تو ان میں سے ایک

آدمی کو میرا جانشین

کی دعا ہے :

اللهم بارک لاسمعی فی بکوریہا (۲)

خداوند! میری امت کے لئے ان کی کشتی میں برکت

عطا فرما۔

۳) مسافر کا سب سے بڑا اطمینان تو یہ ہے کہ یہ سفر اوروں کے

لئے طاقت کا خزانہ اور بے سہاروں کے لئے سب سے

مضبوط اور طاقتور رہا ہے، اسی لئے آپ ﷺ نے ہر موقع

کے لئے دعا بھی سکھائی ہیں، مسافر جو وطن سے دور جاتا

ہے اس کو بھی رخصت ہونے اور رخصت کرنے کی

دعا بھی سکھائیں، بے والے کو جانے والے دعا دے کر

رخصت ہوں، آپ ﷺ سے اس وقت پر اس دعا کی تلقین

اہم ہے :

استودعک اللہ الذی لا یطیع و لا یتبع (۳)

میں تم کو خدا کے سپرد کرتا ہوں، جس کی نافرمانی نہ ہو

نہیں ہو نہیں۔

اور جانے والے کو اس طرح دعا دینا خود آپ ﷺ سے ملتا تھا

اسعود اللہ ذہنک و اسانک و حوالہ ہم

میں تمہارا دین و تمہاری فائت اور تمہارے آخری

اعمال اللہ کے سپرد کرتا ہوں۔

۴) بکتر ہے کہ سفر صبح سے شروع کیا جائے۔ خود آپ ﷺ

فرمایا:

اللهم بارک لاسمعی فی بکوریہا (۳)

خداوند! میری امت کے لئے ان کی کشتی میں برکت

عطا فرما۔

۵) خود مسافر کو بھی سفر پر نکلے ہوئے اپنے لئے دعا کرنی چاہئے،

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب آپ

ﷺ نکلے گا تو فرمادے تو یہ پڑھتے :

اسلمہ وقت المصاحب فی السفر، والخليفة

فی الاھل، اللھم انی اعوذ بک من الغضبۃ

فی السفر والکھاۃ فی المسقط اللھم

طولنا الارض وھون علینا السفر (۵)

خداوند! آپ کی طرح کے گمراہان ہیں، اے ارحم الراحمین

کے میرے پیچھے محافظ ہیں۔ خداوند! میں سفر میں

بے فائدہ و فساد اور آپ کی پناہ میں آتا ہوں۔

خداوند! آپ ہمارے لئے زمین کو پیٹ دیں اور

(۳) السنن من عمل لیوم وليلة، حدیث ۴۳، باب، بقول عند جوع

(۱) رواہ ابو داؤد

(۲) ترمذی عن ابن عمر (۳۵۳) طبعی از اوید (۳) ایضاً ۳۵۳، باب فی الاستغفار فی السفر

(۵) مسند احمد عن ابن عباس، حدیث نمبر ۳۰

رخصتوں پر بھی ایک نعرہ اٹھا چکے، مگر کیا عام پر فریست نے جو آسانیاں ملتی ہیں سو یہ ہیں :

☆ سوزوں پر غمیں بٹانہ دوس کر کے کی جھانگیں ہے۔

☆ چار رکعت والی نماز میں دو رکعتیں پڑھی جائیں گی۔

☆ روزہ اظہار کرنے کی اجازت ہے۔

☆ اگر دوران سفر حاجت و تنویر ہو تو گواہی دینے میں صاحب ثروت ہو اور اگر ۲۰ لے سکا ہے۔

☆ جو اجتماع اور میریناس کے لئے معاف ہیں، یہی حکم قرآنی اور کبیر خشرقی کا ہے۔ (۱)

— بعض فقہاء کے نزدیک نماز کو ختم کر کے ایک وقت میں ادا کرنے کی مجاز ہے۔

ان میں سوزوں پر سحر کی بجائے ”تھمن“ میں مذکور ہے، زکوٰۃ۔ حوت۔ جمود میں، قرآنی اور کبیر خشرقی سے متعلق

سمتیں انہیں، لفظ کے ذیل میں دیکھیں چاہئے۔ البتہ قصر، جمع، بین الصلوات میں اور سفر میں روزہ نہ رکھنے کی بابت مفسرین ثانی

جانی ہے، مگر اس پر شک ہوگی کہ ان احکام میں سفر سے کئی مسافت کا سفر ہے؟

نماز میں قصر

اس پر اتفاق ہے کہ دوران سفر میں قصر اور مشاء کہ نمازی چار کی جگہ دو رکعت پڑھی جائے گی، آئی کو مصلحان میں ”قصر“

کہتے ہیں، بنی جبرہ اور مغرب کی نماز میں کوئی تخفیف نہیں (۲) سفر

میں قصر کی بابت خود قرآن مجید نے صراحت کی ہے — البتہ اس میں اختلاف ہے کہ چار رکعت پڑھنا یعنی اقام کرنا نماز میں

ہے یا نہیں؟ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قصر واجب ہے، اقام چار نہیں، یہاں تک کہ اگر دو رکعت پر بیٹھے پھر چار رکعت ادا

کر لے کر حنیفہ کے یہاں نماز ادا ہوگی۔ (۳)

مالک، شافعی اور حنبلہ کے نزدیک قصر و اقام دونوں ہی مورد میں جائز ہیں، البتہ قصر ان کے نزدیک بھی افضل ہے (۴)

علامہ جوینی نے نقل کیا ہے کہ اس مسئلہ میں اکثر ملحد کی رائے وہی ہے جو حنیفہ کی ہے اور ابن منذر نے حضرت عبداللہ بن عمر

رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ اس میں قصر واجب ہے، اس کی تائید نقل کی ہے اور کہا ہے کہ امام مالک اور امام حنفی کی بھی ایک روایت

اسی طرح کی ہے (۵) — ان حادیث سے قصر کے واجب ہونے کی تائید ہوتی ہے :

☆ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہیں دو رکعتیں فرض تھیں، سفر کی نماز اسی طرح پڑھتی تھیں اور حضرت چار رکعت

کردی تھیں۔ (۶)

☆ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ خدا تعالیٰ نے تمہارے نبی ﷺ کی زبان پر حضرت چار رکعتیں اور سفر میں

دو رکعتیں فرض کی ہیں۔ (۷)

☆ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سفر میں دو رکعتیں اور حضر میں چار رکعتیں فرض تھیں، آپ ﷺ کی زبان پر تو فرمان کے مطابق

(۱) شرح مہذب ۳۷۶

(۲) شرح مہذب ۳۷۶

(۳) بخاری ۲۸۶۱: باب القصر اذا خرج من موضع مسلم ۳۷۶، کتاب المسلمین

(۴) دیلمی: لاشیاء و فطران ابن ماجہ، احکام النساء ۲۱۸-۲۱۹

(۵) فضی خلیفہ، کتبہ المجلد ۲۸۶، ہدایہ مع الفہم ۳۷۶

(۶) حوالہ سبق

(۷) مسلم ۳۳۱: اب الصلوٰۃ من نسائی ۴۹، باب کعبہ فوض الصلوٰۃ

تھیں ہیں (سفر شریعت)۔

تھیں، لکھو، وجہ ہے۔ (۱۷)

۵۰۔ رسول اللہ ﷺ اور حضرت یونس علیہ السلام نے حج سے سب سے پہلے سفر ہی کیا ہے۔ حضرت یونس علیہ السلام کا بھی ہے۔ زمانہ خلافت میں ابتدا میں مہول رہا، پھر ادب آپ ﷺ نے چار رکعتیں چار میں تو سب ہاں پر سفر ہی ہوئے۔ (۱۸)

۵۱۔ ان کے علاوہ روایات بھی ہیں جن کا رد بھی ہے تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ (۱۹)

۵۲۔ سن کثرت لہ حصول ہاوی الی شمع للبحر

۵۳۔ رمضان حجت اور کھ (۲۰)

جس شخص کے پاس سوائے کچھ دنوں اور وہ اس کے زریعہ ایسے مقامات تک پہنچ سکا ہو جن آ سوئی صبر آئے تو وہ رمضان کا روزہ رکھے۔

— ہاں اگر سفر شریعت ہو تو مختلف روزہ رکھ کر سفر کرے، ایسے موقع پر شریعت کی حکمت سے قطع کرنا چاہئے۔ حج تک کے موقع۔ ”کرنا حکم“ کے مقام پر بھی کہ آپ ﷺ نے روزہ اٹھا کر یا بعض معذرتوں نے اپنے روزہ باہر رکھا تو آپ ﷺ نے اپنے روزہ باہر رکھا اور اس کو ایک طرح کا عالمی قرار دیا۔ ”اور لیسک بعضہ اقسام میں کسی شکیفیت عزائم کے روزہ رکھنے میں مشقت ہو چنانچہ حضرت جابر علیہ السلام نے ہذا قول روایت کیا ہے۔ (۲۱)

۵۴۔ کتب کے لئے ایک طریق روزہ رکھنا ہے۔ (۲۲)

(۲۳) حلی، کتاب صلوٰۃ لیس

(۲۴) حلی، کتاب صلوٰۃ لیس

(۲۵) حلی، کتاب صلوٰۃ لیس

(۲۶) حلی، کتاب صلوٰۃ لیس

سفر اگر اتنا مسافت کا ہو جس کا گئے ذکر کیا ہے وہ رمضان المبارک میں روزہ اٹھانے کی جائز ہے۔ خود قرآن مجید میں اس کی صراحت ہوئی ہے اور اس کے جائز ہونے پر امت کا اجماع واضح ہے۔ (۲۷) — فقہ نے یہاں سفر کی وجہ سے اٹھانے کے جائز ہونے کے سلسلہ میں یہ تحقیق ہے کہ

۵۵۔ اگر کسی کو سفر کے بعد سفر شروع ہو تو وہ روزہ رکھنا واجب ہے۔ البتہ سفر شروع کرنے کے بعد روزہ اٹھا کر صرف شدہ واجب ہوگی، لکن اگر وہ روزہ رکھ کر روزہ اٹھا کر سفر شروع کیا تو روزہ واجب ہوگا۔ (۲۸)

۵۶۔ سفری میں حج پہلی تو اب روزہ توڑنے میں مضائقہ نہیں۔ (۲۹)

۵۷۔ اگر سفر شروع کر چکے تھے پھر استیفاء کی بجائے ایسا کرنا روزہ رکھنا واجب آئے اور اگر پہلی روزہ اٹھا کر کیا تو یہ جائز

(۳۰) حلی، کتاب صلوٰۃ لیس

(۳۱) حلی، کتاب صلوٰۃ لیس

(۳۲) حلی، کتاب صلوٰۃ لیس

(۳۳) حلی، کتاب صلوٰۃ لیس

تبع جن اصول تین

وقت میں ادا کی گئی اور دوسری نماز کو پڑھا، وقت میں اس طرح
باری انصر میں پانچ لمحوں ہوا کہ چھ دو نمازیں جمع کر دی گئیں
ہیں، پنا چھ لمحوں کے معرے سے قبل کیا ہے کہ ہم لوگ
غزوہ تبوک میں آپ ﷺ کے ساتھ تھے، آپ ﷺ نے غزوہ
جمع کر کے ذکر کرتے، ظہر کو آخر وقت میں پڑھتے اور عصر کو دل
وقت میں۔ (۱۲)

دوسرے فقہاء نے حضرت انس رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن
عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ
عنہ وغیرہم کی احادیث سے استدلال کیا ہے جو صحابہ سے اور سند
محمد وغیرہ میں موجود و منقول ہیں اور محمد بن ابی حاتم اور اسناد
پر مشفق ہیں، ان میں بعض روایات سے اس بات کی صراحت
ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ حقیقی حضور میں بھی دو نمازیں کو جمع
فرمایا کرتے تھے، مثلاً نام مسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل
کیا ہے:

كان النبي ﷺ اذا اوداه ان يجمع بين
الصلوتين في السفر اخر الطهور حتى يدخل
اول وقت العصر ثم يجمع بينهما. (۱۳)

جب حضور ﷺ سفر میں دو نمازیں کو جمع کرتے تھے
تو ظہر کو مؤخر کرتے تا آخر عصر کا ابتدائی وقت
آجائے پھر دونوں کو جمع فرماتے۔
امام مسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی یہ روایت اس
مخلاف کے ساتھ بھی نقل کی ہے کہ:

بالله، شرف اور نہ بل کے نزدیک ستر کی خصوصی مراعات
اور کہلوں میں یہ بھی ہے کہ ظہر و عصر مغرب و عشاء کی ایک
وقت میں جمع کر کے ادا کر سکتے ہیں، جمع کی ادنیٰ صورتیں جائز
ہیں یہ بھی کہ عصر کو ظہر اور عشاء کو مغرب کے وقت ادا کیا جائے،
اس کو "جمع التکلیف" کہا جاتا ہے اور یہ بھی کہ ایک نماز کو مؤخر
کر کے دوسری نماز کے وقت میں ادا کیا جائے، یعنی ظہر کو عصر
کے وقت اور مغرب کو عشاء کے وقت ادا کیا جائے، یہ صورت
"جمع نہ خیر" کہلاتی ہے، امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دو نمازیں کو
ایک وقت میں جمع نہیں کیا جاسکتا، لہذا اس سے دوسرے صحابی
ہیں، صحیح کے موقع پر عبادت میں جمع التکلیف اور عشاء والہ کی شب
میں جمعہ میں صحیح تاخیر کی گنجائش ہے۔ (۱۴)

خدیجہ سے پہلی ظہر و عصر کی آیت روایات ہیں جو نماز کے
وقت کے ساتھ ایسا نہ ہونے کو بتاتی ہیں، اس سلسلہ میں حدیث کی
نصف نیا اور صحیح و سلی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت
ہے کہ آپ ﷺ نے مغرب و عشاء کو ایک دفعہ کے سوا کبھی سفر
میں جمع کر کے ادا نہیں کیا۔ (۱۵) اور ظاہر ہے کہ یہ موقع جمع
حق کا ہو سکتا ہے، جس میں "تبع جن اصول تین" پر نرمی فہم،
مشفق ہیں اور شریعت کی کھینچ کر دے، میں احتیاطاً یاد دہے —
خدیجہ کا خیال ہے کہ روایات میں جہاں دو نمازیں کو جمع کرنے کا
ذکر آیا ہے، وہاں حقیقی حضور میں دو نمازیں کو جمع نہیں کیا گیا
ہے، بلکہ محض صورت ایسا کیا گیا ہے، یعنی ایک نماز اس سے آخر

(۱) تہذیب و ادب، ۱: ۱۶۱، ص ۱۶۱، مجمع بین الصلوات

(۲) مسلم، ۱: ۳۳۳، باب جواز الجمع بین الصلوات

(۱۱) مشکوٰۃ، شرح مہذب، ۳: ۳۶

(۱۲) تہذیب و ادب، ۱: ۱۶۱، باب الجمع بین الصلوات

و یؤخر المعرب حتی یجمع بینہما ومن

العشاء حتی یحبب الشفق (۱)

اور مغرب کو مؤخر کرتے ہیں تک کہ شفق ڈھپ
جائے اب مغرب و شام کو جمع فرماتے۔

اس طرح کی مساجد اور بھی لگی و انتھوں میں موجود ہیں،
جن سے مسجد کی رائے کے قوی ہونے کا خیال ہوتا ہے موافقہ
اعظم و شامہ ای سے تحقیقین امتاف نے بھی زیادہ کی ہے موافق
پہ "جمعین اصلو تین" کی اجازت دی ہے، علامہ حنفی کا اس
سلسلہ میں بیان ہے :

لا یام بالفضل عند الضرورۃ و لکن بشرط

ان یلزم جمیع ما وجب فالک الامام (۲)

یوقت ضرورت دوسرے لائق کی قیاد میں منہ لگائیں
بشرطیکہ ان تمام شرائط کی رعایت کی جائے جو اس
کے نزدیک ضروری ہے۔

اور شامی نے رضاعت کی ہے کہ "ضرورت" سے مراد
ایک گوز شفت و اشواری ہے :

الظاهر انه اراد بالضرورۃ ذلک نوع منقطع (۳)

الظہر اس میں ضرورت سے ایک گوز شفت مراد ہے

امام نووی نے شوقی کے یہاں "جمع تین اصلو تین" کے
لئے تین شرطیں بیان کی ہیں : اول یہ کہ جمع میں اصلو تین کی
نیت کی جائے، بہتر تو ہے کہ پہلی نماز کے آغاز پر ہی نیت کر دی

جائے، لیکن اگر اس وقت نیت نہ ہو پائی اور نماز چوری ہو۔
سے پہلے پہلے تک دوسری نماز کی نیت کر لے تو یہ بھی کافی ہے،
دوسری شہرہ ترمذیہ کی ہے کہ پہلے پہلی نماز ادا کرے، پھر دوسری
نماز، تیسری شرط فلسطی کی ہے کہ دونوں نمازوں کے درمیان
زیادہ فصل نہ ہو، اس طرح ادا کی جائے جیسے ایک نماز کی مختلف
رکعتیں ادا کی جاتی ہیں، درمیان میں زیادہ فصل ہو جائے تو
"جمع" کی گنت نہیں۔ زیادہ اور کتب فصل کی کوئی قطعی حد پر محسن
نہیں، یہ عرف و رواج ہے۔ (۴)

مسافت سفر

سفر کی ان سمجھوتوں کی بابت ضروری ہے کہ وہ طویل ہو،
البتہ طویل سفر کی حد میں ائمہ کے درمیان کسی قدر اختلاف
ہے، متغیر کے نزدیک ایک ایک مسافت معتبر ہے جس کو اس کے
سب سے چھوٹے تین ذوں میں پہلے یا آؤٹ کی اوسط دہتر
سے گزر جائے زوال محل کرشنے کیا جائے (۵) اب جو مسافت راست
کی نوعیت پر منحصر ہوگی میدانی علاقوں، پہاڑی علاقوں و آبی
علاقوں اور راستوں میں اسی کے حسب حال مسافت کا اعتبار
ہو گا (۶) — امام ابوحنیفہ کا ایک قول میں سفر طویل کی مسافت
کا بھی معقول ہے اور وہ بھی اس سے قریب ہے، کیوں کہ عام
ظہر پر یہی مسافت حد کا سطر طے کیا جاتا تھا (۷) فقہاء محدثین
نے "میلوں" کا اعتبار بھی کیا ہے اور صاحب دوا و غیرہ نے
اسی کو قول صحیح قرار دیا ہے (۸) — تین سائفرین نے عام لوگوں

(۱) الدر المختار علی منہج الر ۳۵۶۱ (۳) والفضل ۳۵۶۱

(۱) حوالہ سابق

(۵) الدر المختار علی منہج الر ۳۵۱-۳۵۲ (۵) ہدایہ مع لفظہ ۳۵۱-۳۵۲

(۲) شرح مہذب ۳۵۳

(۶) حوالہ سابق

(۷) حوالہ سابق و منہج وغیرہ

اور تھیل کی طرف منسوب ہے اور ان کا ضعیف و عاجز ہونا
حقیق طبع ہے کہوں کہ اس کی سند میں عبدالوہاب بن عباد ہیں
جن کا دستخط ہوا محمد شہن کے یہاں مسندت میں ہے، پھر
ان سے اس روایت کو اسماعیل بن عباس نے نقل کیا ہے،
عبدالوہاب مجازی راوی ہیں اور ہزاروں سے اسماعیل کی
روایت نہ مقبول سمجھی گئی ہے، البتہ ابن حجر نے امام شافعی کی سند
سے اس روایت کی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے قول کی
مشیت سے تخریج کی ہے اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے بھی اس
کے موافق قول نقل کیا ہے، (۱) اپنی راہ میں بعض علماء احناف نے بھی
اس پر توفی دیا ہے اور اس کی ترجیح منسوخ ہونے سے کئی علماء اس
پر مخصوص و مکی ہو چکے۔

اگر ایک ہی مقام تک پہنچنے کے دو راستے ہوں مایک طویل
اور دوسرا مختصر، طویل راستہ مسافت سفر کو چار کا رہا اور مختصر راستہ
اس سے کم ہو، تو جس راہ سے سفر کرنا ہو، اسی کا اختیار ہوگا (۲)
خواجه کے نزدیک مختصر سہ کو چھوڑ کر طویل المسافت راستہ کو
اختیار کرنے کی صورت تعزیر کی گنجائش نہیں۔ (۳)
وطن اصلی و اقامت

سفری سے وطن کا مسئلہ حقیق ہے، اس لئے کہ آدمی وطن
سے نکلنے کے بعد علی مسافر ہو ہے اور اسی صورت میں مسافر
کے احکام جاری ہوتے ہیں، اسی لئے فقہاء نے سفر کے قول

کی بھارت آسانی کے لئے مسافت کی پہلوں کے دو حصہ چار کا
راستہ اختیار کیا ہے، اس مسئلہ میں مشائخ حنفیہ کے یہاں بھی
اقوال ملتے ہیں: ۱) فرسخ (۳۲ میل)، ۲) فرسخ (۳۶ میل)
اور ۳) فرسخ (۳۸ میل) (۱) علماء خوارزم نے ۳۰ میل والے
قول کو ترجیح دیا ہے (۲) لیکن عام طور پر علماء نے ۳۰ میل والے
قول پر توفی دیا ہے (۳) — تاہم ان تمام اقوال کی اصل
روایت یہ ہے کہ علماء نے اپنے اپنے انداز کے مطابق سربراہ
سفر کا تعین کیا ہے تاکہ عوام کو بھارت ہو، حنفیہ کے فقیہ نظر یہ
روایت ہے کہ موزوں پر مسافر کے لئے تین دن و رات مسافت کی
گنجائش ہے، یہ بھارت تمام مسافروں کو یہی وقت حاصل ہو سکتی
ہے کہ کم سے کم تین دن و رات کی مسافت طے کی جائے تاہم
اس سے حنفیہ بھی متفق ہیں کہ اگر سرعت و قدر کی بنا پر کم وقت
میں زیادہ مسافت طے کر لی جائے وہ بھی اس کے احکام
مسافروں ہی کے ہوں گے۔ (۴)

الکلیہ، خواجه اور حنبلیہ کے نزدیک کم سے کم مسافت سفر
۷۰ میل ہے، نووی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور عبداللہ
بن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی یہی نقل کیا ہے (۱) ان حضرات کے
فقیہی نظر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ آٹھ
فارسائے فرما: اسے علی کہ چار روزہ (۲) سے کم میں قصر نہ کیا
گرا، جیسے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے طائف، یہ روایت فارسی

(۳) غنیاب ۲، ۱۰۲، و المختصر ۱۰۵۱

(۱) فتح القدیر ۳۰۲ (۲) رد المحتار ۱۰۵۱

(۳) رد المحتار علی فہم ارد ۵۱۲ (۴) شرح مہذب ۳۵۰

(۱) ایک روزہ ۱۲ میل، ۲۴ میل سے سب سے عداقت میں آگئی ہے جو چھ روزہ (۱۰۰ میل) کے برابر ہے۔ ہجری ۱۲۳۱ء تک ایک بھٹک چوہ کے برابر ہے

انہی نے شرح مہذب ۳۲۵ (۲) تفسیر تفسیر علی فہم المختصر ۲۵۲

(۳) شرح مہذب ۳۲۵

(۴) رد المحتار ۱۰۵۱، فہم غالی ۱۰۵۱

میں اس مسئلہ پر بھی تحقیق سے غور کیا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ وطن کی دو قسمیں ہیں: وطن اصلی اور وطن اقامت۔ وطن اصلی وہ جگہ ہے جہاں آدمی کی ولادت اور نشوونما ہوئی ہو۔ وہاں اس نے سکونت اختیار کرنے کا عزم کر لیا ہو یا شادی کر لیا ہو۔ (۱) کسی شہر میں شادی کر لینے کی وجہ سے کیا وہ وطن بن جاتا ہے؟ اس میں گویا حقیقت یہ ہے کہ یہاں بھی اختلاف پایا جاتا ہے۔ لیکن راجح قول یہ ہے کہ سرکاری شہر و قریہ بھی وطن اصلی ہے بلکہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے محل سے اس کی وجہ ہوتی ہے کہ جب انھوں نے مکہ میں اللہ تعالیٰ کا توحید کے موقع سے قصر ترکہ فرمایا (۲) یہاں تک کی کوئی شخص کی دوجہ ہیں انھوں اور دو مقامات سے تعلق رکھتی ہو تو وہ دونوں ہی مقامات کے لئے وطن اصلی ہو جائے گا۔ (۳) — وطن اقامت وہ جگہ ہے جہاں کم سے کم چندہ ایسا ہے کہ زیادہ دنوں رہنے کی نیت کی جائے اور وہ وہاں مستقل طور پر سکونت نہ رکھتا ہو اور وہاں اس کا سرکار ہو، چاہے یہاں سے اس کا وطن اصلی ۱۲ میل سے کم ہی ہو کیوں نہ واقع ہو، اس کو "وطن سفر" اور "وطن مستعار" بھی کہتے ہیں (۴) ان دونوں قسم کے وطن میں نمازیں پوری کی جائیں گی، شہر کے ساتھ لڑائی جائیں گی۔

وطن اصلی اسی صورت قائم ہوتا ہے جب ایک جائے سکونت کو چھوڑ کر مکمل طور پر دوسرے شہر میں سکونت اختیار کر لی جائے اور پہلے وطن کو چھوڑ دینے کا ارادہ ہو (۵) اگر کوئی شخص

ایک جگہ چھوڑ دے اور دوسری جگہ مستقل سکونت اختیار کر لے، مگر پہلی جگہ بھی اس کی اراضی اور مکانات وغیرہ موجود ہوں، تب بھی وہ جگہ اس کے لئے وطن بنتی ہے (۶)۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے کسی دوسرے شہر میں بھی یہود یا مسلمان فرام کر لیا اور دونوں جگہ سکونت رکھا کرتا ہے تو انہی صورت میں یہ دونوں ہی وطن اصلی شہروں گئے۔ (۷)

وطن اقامت تین صورتوں میں پایا جاتا ہے۔ وطن اصلی بنی جانے کی وجہ سے، دوسری جگہ وطن اقامت بنالینے کی وجہ سے اور اس مقام سے سفر کر جانے کی وجہ سے (۸)۔ اگر کوئی شخص دوسری جگہ کو چھوڑ کر وطن اقامت کرنے کی نیت کرے، مگر ان کے ارمان معمولی فاصلہ ہو جیسے کہ وطن اور ان دونوں میں سے کسی ایک میں ہی اقامت گزارنے کی نیت نہ ہو تو انکی صورت میں یہ شہر "وطن اقامت" محسوب نہیں ہوں گے اور وہ مسافر ہی کے حکم میں ہوگا (۹)۔ لیکن اگر ایک جگہ شہر رہنے کا ارادہ ہو، مگر نیت یہ ہو کہ دن میں کسی دوسری جگہ جا کر گزاروں وہاں آجائیں گے قریہ صورت، وطن اقامت ہی بنی ہوگی اور وہ نمازیں پوری ادا کیا کرے گا (۱۰) اسی سے یہ بات بھی واضح ہوگی کہ وطن اصلی بنی ہو سکتے ہیں مگر وطن اقامت ایک ہی ہو سکتا ہے۔

چند روزوں کی اقامت پر سفر کا حکم پائی نہ رہنا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے آثار سے

(۲) ردالمحتفل ۳۴۱

(۶) حشیدہ ۱۳۳

(۸) قلطی حاشیہ ۱۶۱

(۱) قلطی حاشیہ ۱۵۱، کبیری ص ۵۰۵ (۲) کبیری ص ۵۰۵

(۳) کبیری ص ۵۰۹، ردالمحتفل ۳۴۱ (۴) کبیری ص ۵۰۹

(۵) حشیدہ ۱۳۳ (۶) ردالمحتفل ۳۴۱

(۷) طحطاوی علی شہرہ ص ۲۲۷

دیئے جہاں ہر چند دونوں قیام نہیں کیا جاسکتا، اس پر چھوڑ دیں تو یہ قیامت کرنے کو بھی اس کا اعتبار نہیں ہے۔ — اہل بیت
خاندان پر وہی لوگ اگر کہیں بڑا ڈاکو ہیں اور چھوڑ دیں تو یہ قیامت
کر لیں تو قاضی اور جج مسکے کر دیکھیں اس کا اعتبار ہے اور ان پر
نوکری ہے۔ (۹)

یہ جو شخص سفر میں کسی دور کے تاجر ہو، جیسے بھائی شوہر،
نوکری اپنے سپہ سالار اور اس جیسی شخص کے ساتھ سفر کر رہا ہو جس
نے اس کو اجازت پر رکھ دیا ہو، قیامت کی نیت کا اعتبار نہیں اور
دارائی نیت کا اعتبار ہے، وہ چھوڑ دیں تو قیامت کرنے کو
ماقت افغانی بھی عظیم تصور ہوں گے۔ (۱۰)

یہ سترہں چھوٹی ہوئی نازوں کو قصر کے ساتھ رکھ دیا جائے گا
اور اپنے کام کی نیت شدہ نازوں کی خبر میں قصاص نہ کیا جائے گا
پوری لہذا میں بڑھ گئے۔ (۱۱)

یہ سفر اور اقامت کی نماز میں اخیر وقت کا اعتبار ہے، اگر
ایک وقت میں عجمہ اور اخیر وقت میں سفر ہو گیا اور اب تک
نزدان کی قیامت تو قصر کے کام اور وقت ہوئی تو قصر کے
ساتھ ہوگی ابتدا میں سالر تھا، اخیر میں عجمہ ہو گیا اور نماز باقی
ہے تو اب نماز پوری کرے گا اور فوت ہوگی تو قصاص میں بھی
نہی نماز اور کوئی ہوگی۔ (۱۲)

یہ اگر سالر کے نتیجہ کی ابتدا کیا تو وہ بھی امام کی طرف نماز

میں ہے (۱۱) واللہ! شرف اور تہذیب نے چاروں اور بعض
نقصان دہ اور بعضوں نے انہیں دونوں کی اقامت کو ممکن
اقامت کے لئے معیار بنایا ہے، ان تمام ہی حضرات کے پاس
مکاتب کے آثار ہیں، رسول اللہ ﷺ کوئی مسرت و شرف تو یہ
نقصان مروی نہیں، امام ترمذی نے صحابہ کے آثار اور فقہاء کے
قوال کا کسی قدر تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ (۱۲)

مشرق ضروری اور اہم احکام
یہ سترہں شہر سے سفر کرنے والوں کی ہدایت سے نکلنے
کے بعد اقصیٰ شہر تک (۳) اگر نماز شہر اور شہر کے درمیان
کھیتوں کا وسیع پیمانہ چاروں طرف سے (۴) ہو تو نماز شہر سے
کلنا ضروری نہیں، اگر نماز شہر و شہر کی آبادی سے متصل ہو تو وہاں
سے بھی کلنا ضروری ہے۔ (۵)

یہ اگر کوئی شخص ایک مقام پر مسکن اور سالوں سے رہے اور
انہما ہو کر اب چند دنوں میں نکل جائے گا مگر چھوڑ دیں
اقامت کی نیت نہ کی تو وہ سفر ہے اور اس کے لئے قصر ہے (۶)
یہ سفر کی پہلوئوں کے لئے ضروری ہے کہ اگر مکمل کے ارادہ
سے سفر کیا ہو، اگر کسی سے کہے کہ ارادہ سے سفر کیا اور آگے بڑھتا
رہا تو پوری دنیا کا بھی پکڑ گئے، مگر بھی سفر فرما دیا۔ (۷)

یہ اقامت کی نیت ایسی ہی مقام پر مسکن ہوگی، یہاں اقامت
کے سوا کوئی بھی ہو، جیسے شہر، قبیلہ، حالت و غیرہ، یہاں سفر اور

(۱) بیہکھار، ترمذی ۲۲۱ - دہ حاد، فیہم تفسیر

(۲) مرقاۃ المفاتیح علی حاشیۃ المصنوع ۳۸۰ - ریاض الجنۃ ۲۵۱

(۳) حدودہ ۳۸۱ - مذاب مع الفہم ۱۳۴ (۱) الفہم المصنوع علی مرقاۃ ۲۴۰ (۴) حدیث و تہذیب و عارف المصنوع ۳۲۲

(۵) حدودہ ۳۸۱ (۶) حدیث علی حاشیۃ الفہم ۱۶۸ (۷) اسرار الواقع ۱۳۲

(۸) مرقاۃ المفاتیح علی حاشیۃ ۱۳۴

نہیں ہوں گی۔ (۲)

ہذا قصر صرف فرض نمازوں میں ہے، مسنن میں نہیں ہے، البتہ سفر میں بھی سنتیں پڑھی جائیں گی یا نہیں؟ اس میں کسی قدر اختلاف ہے، بعض حضرات نہ پڑھنے کو بہتر قرار دیتے ہیں کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی عطا فرمودہ رخصت سے استفادہ کرنا ہے، بعض پڑھ لینے کو بہتر قرار دیتے ہیں کہ مقصد حصول ثواب ہے، (ابن عمرؓ ہندوانیؒ سے منقول ہے کہ سفر میں کسی جگہ وقتی طور پر مقیم ہوں تو سنتوں کا پڑھ لینا بہتر ہے، ملنے اور سفر جاری رہنے کی حالت ہو تو نہ پڑھنا افضل ہے، ملٹی نے اس پر اضافہ کیا ہے کہ دوران سفر نزول و قرار کی حالت میں بھی اس وقت سنتوں کا پڑھنا بہتر ہے کہ مشقت کی کیفیت سے دو چار نہ ہو، پھر ہندوانیؒ کے اس قول کو قرین ہدل (ادل) قرار دیا ہے (اذ شامی کا بھی اسی طرف رجحان ہے۔) (۳)

ہذا سفر کی حالت میں نماز میں بہ قدر فرض قرات کے بعد یعنی بھی قرات کر لے کافی ہے، عام حالات میں قرات کی جو مقدار مسنون ہے، دو سفر میں مستنون نہیں، مختصر قرات بھی اداء سنت کے لئے کافی ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے سفر میں نماز فجر میں بعض اوقات صرف سورہٴ کافرون اور سورہٴ اخلاص کی تلاوت پر اکتفا فرمایا ہے، البتہ رکوع و سجدہ میں تین تہیتات سے کم نہ کی جائیں۔ (۴)

پوری کرے گا، یہاں تک کہ قعدہ و آخرہ میں بھی مقیم امام کو پالے تو نماز پوری کرے۔ (۱)

ہذا جس طرح مسافر مقیم کی افتاء کر سکتا ہے، اسی طرح مقیم بھی مسافر کی افتاء کر سکتا ہے، البتہ وہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد اپنی رکعتیں پوری کرے گا، امام کے لئے بھی ایسی صورت میں مستحب ہے کہ سلام پھیرتے ہی اعلان کر دے کہ "میں مسافر ہوں، لوگ اپنی نماز پوری کر لیں" اور زیادہ بہتر ہے کہ نماز شروع کرنے سے پہلے ہی لوگوں کو اس سے مطلع کر دے، مسافر امام کے سلام پھیرنے کے بعد مقتدی جو دو رکعتیں ادا کریں گے، حنفیہ کے نزدیک ان میں قرآن مجید نہ پڑھیں گے، بلکہ یوں ہی خاموش قرات کے بہ قدر کفیر سے رہیں گے۔ (۵)

ہذا سفر اگر طاعت کا ہو، جیسے حج و جہاد یا طلب علم کے لئے آیا سفر کسی مہاجر غرض کے لئے ہو جیسے۔ تجارت یا ملاقاتی ایسے اسفار میں سفر سے متعلق شرعی رخصتیں اور مراعات حاصل ہوں گی اور اگر سفر معصیت کا ہو، جیسے: چوری یا عورت کا یا محرم سفر حج، تو حنفیہ کے نزدیک ایسے اسفار بھائے خود گناہ ہیں، مگر سفر سے متعلق یہ تہتیں ان کو بھی حاصل ہوں گی، کیوں کہ شریعت نے مطلقاً سفر کی وجہ سے سہولت دی ہے اور اس میں طاعت و معصیت کا کوئی فرق نہیں کیا ہے (۶)۔ ماکلیہ، شوافع اور حنابلہ کے نزدیک معصیت پر مبنی اسفار میں شرعی رخصتیں حاصل

(۲) مراغبی الفلاح علی ہاشم الطمطاوی ۳۳۴

(۵) کبیری ۵۰۶

(۳) شرح مہذب ۳۳۹/۴

(۴) رد المحتار ۵۳۸/۱

(۱) ہدایہ مع الفلاح ۳۱۰/۴

(۶) رد المحتار ۵۳۸/۱

اور دیکھی نہ پایا ہو" الطفل لا یبصر عنہ حتی یسجد" (۱)۔
 (۲) روئے۔ مگر یہ ہے کہ زندگی اور حیات کے کوئی شمار نہ
 پائے گئے ہوں — لیکن رائے الکی اور فلاح کی ہے، دنا بندہ
 کے نزدیک نماز جنازہ اس پر بھی پڑھی جائے گی۔ (۸)
 اگر بعض اصحاء مثلاً پانچ یا دس وغیرہ کے تصور کے بعد
 عمل ساتھ ہو تو اس سے حالہ عورت کی حدت کھل جائے گی
 اور اب اسے جو خون آئے گا وہ نکاح کا خون ہوگا، اگر اصحاء
 کے تصور سے پہلے نکاح نافذ ہو جائے تو عورت کے حکم میں نہ
 ہوگا، حالہ عورت کی حدت اس سے قائم نہ ہوگی اور اب جو خون
 آئے گا، نجس و استحرامہ ہوگا۔ (۹)

اندیشہ پیدا ہو جائے تو جس سمت میں قدرت ہو، اسی سمت نماز
 ادا کرے کہ عازر شخص کے لئے اسی کی جہت قدرت ہی بہت
 قدر ہے، علامہ شرنی، کارخان اسی طرف ہے۔ (۱)
 جو حکم متعین کیا ہے، وہی پائی اور ہوائی جہز کا ہے اور ذکر
 زمینی نے ہی حکم میں اس کو بھی رکھا ہے (۱۰)۔ قیام بقوا اور
 استقامت قبلہ کی بابت قدرت و مخلوق دیکھتے ہوئے بھی احکام ان
 اور یک منہ پر بھی مرتب ہوں گے۔
حق شفعہ
 شش چوں کہ حضور مہال شا ہے، اس لئے خیر اور
 نیکو نفعیہ کے نزدیک اس میں حق شفعہ نہیں ہے، امام مالک کے
 نزدیک شش میں بھی حق شفعہ حاصل ہوتا ہے۔ (۳)

سکتے (وقف غوثی)

سکتے کے معنی "وقف غوثی" کے ہیں۔

سقط

حدیث میں آپ ﷺ سے نماز میں نین وقفہ منقول ہے،
 نماز شروع کرتے کے بعد "دوسرے" "ولا الصالحین" کے بعد
 ہر قیصرے قرأت کھن کرنے کے بعد ۱۰۰ ان میں پہا سکتی
 ثابہ و تہود اور تہید کا ہے، آخری سکتے کی بابت خود، ادنیٰ کا بیان
 ہے کہ یا اس مقدار ہوتا تھا کہ سر نہس دہست ہو جائے تو اس کا
 خفاء قرأت کی وجہ سے چھٹی ہوئی سانس و متعل حالہ پر
 لانا تھا۔ اور میاں وقفہ کی بابت اختلاف ہے جو حضرات مطلق

اگر جنہیں زہد پیدا ہو اور اس کے بعد انتقال ہو تو فقہاء کا
 اتفاق ہے کہ اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی (۳)۔ اگر مردہ
 حالت میں پیدا ہوا اور پیدا ہونے کے بعد اس میں زندگی کے
 ۱۰۰ عمری نہیں کئے گئے تو اسے کسی چیز سے بھی لین کرنا
 کرنا پڑ جائے گا (۵) اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، ابیت
 مسلسل دیکھ جائے گا (۱)۔ اس لئے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے
 مردی کے بعد پڑھا نہ پڑھی جائے اور پڑھا ہونے کے بعد

(۳) دفع الحدیث ۱۵۵

(۱) الواسع و الواسع ۱۴۸ - (۲) الفقہ الاسلامی دار الفکر ۵۴۴

(۴) سنن النسبة ۴۶۵

(۵) و بعض فی حیل الطفر من الروایة و هو اصحار - مختلفہ اردو

(۸) شرح لکھ ۴۵۵-۴۵۶

(۹) ترمذی - باب ما فی نزہۃ السلوۃ علی الجنین حتی یسجد ۱۰۰۱

(۱۰) در المحتار علی ما فی لہ ۴۱۰ (۱) ترمذی ۵۸۰ - باب ما فی السکتین

انکاف نشہ سے باہل نہیں ہوتا اور ع میں توقف صرف ع میں نشہ کے باوجود ہوتا ہے۔

نشہ کی ع میں کیفیت ہے اور اس کا علو و خف اسی میں مختلف طریقوں سے ہوتا ہے، تاہم فقہاء نے تھوڑے کوشش کی ہے، امام مہذب کے نزدیک اس کی حدت یہ ہے کہ آسمان و زمین اور مرد و زن کے درمیان مٹی، تھوڑے کوشش، مہذبین کے نزدیک حکمت میں اختلاف و جہاں سے عورت ہے اور بہت سے مشائخ نے دینی پر غلطی دیا ہے۔ (۱)

سکوت

”رہائش کاہ“ کو کہتے ہیں، شوہر پر ع کی رہائش ہو، شوہر کن ضروری ہے۔
اس مسئلہ میں تعلیمات کے لئے دیکھئے: ”فقہ“

سکوت (خاصی)

سکوت کے معنی خاموشی کے ہیں، فقہاء نے بعض مواقع پر خاموشی کو کام اور رضا مندی کا وسیع بنی دیا ہے، شوہر باہر اور اور بیوی، یک طرفہ اس پر خاموشی اختیار کرے ہے تو یہ اس کی امر کی رضا مندی نہیں ہے، کسی امی شخص کو رکھا کہ وہ اس کا دل فرودست رہا ہے اور مالک نے خاموشی اختیار کی، بچے والے کو زکا نہیں، تو یہ اس کی طرف سے فروخت کی اجازت حضور نے ہوئی، کسی ضرورت کی کامان طاہر زنت استعمال کے لئے تھوڑا بچہ کہنا کہ مالک کی طرف سے نہ

نہا، جہل نماز میں امام کے پیچھے قرأت سے کمال نہیں دیا، سکوت کا ”دھ“ ”اشن“ ہوا کرتے ہیں، خواہ جو دم کے پیچھے ہر صورت قرأت کے کمال ہیں، ان میں سے بعض کا خیال ہے کہ یہ سکوت حق و کوسو کا حق قرأت کا موقع فراہم کرنے کے لئے تھا، ان کے نزدیک امام کے لئے سو رو قاف کی تلاوت کے بعد اس کی حرمت مستحب ہے کہ نہیں میں مستحق سو رو قاف چھ لے۔ (۱)

سکران (جلا نشہ)

”سکران“ کے معنی ”جلا نشہ“ کے ہیں۔

نوشہ فراہم طور پر حرام ہے، نشہ کی حالت میں انسان عقل و ہوش سے محروم ہو جاتا ہے، جو انسان کے ملک و احکام شریعہ کے خلاف ہو لے کی شرط ہے — فقہاء نے نشہ کے حکام میں تین اہل پہلو کو ممانعت دہ ہے، اگر نشہ کے لئے کوئی جو تزیار ہو، مثلاً رواد کے نشہ اور شکی استعمال کی اور نشہ ممانعت دہ ہے، وہی آدمی کے علم میں ہوتا ہے، اس کی طلاق وافر نہیں ہوگی، البتہ اگر وہی کی حالت میں ایک شہر و روزہ نہ زیادہ کے اوقات نہ نہ جائیں تو یہ نہیں معاف ہو جاتی ہیں، نشہ پر کھانا وقت بھی گزرنے نماز کی قضاء واجب علی ہے — حرم عہ سے نشہ پیدا ہو، تو زنا و سزا و ہوش آدمی کے علم میں ہوگا اور اس کی طلاق وافر ہوگی۔

جلا نشہ کی ازالہ نہ کر دے اور اس کا نہ رو مستحب ہے، دیگر زنا؟ اگر آپ سے پیچھے نشہ تو کیا روزہ درست ہے وہ نہیں،

رسول اللہ ﷺ نے ایک موقع پر ارشاد فرمایا۔

من فعل خيلا لله سلباً (۱)

جو کسی کو کفر (کفری) کو قتل کرے تو اس کا سلب اس
قابل کے لئے ہے۔

سلسلہ بول

پیٹاب کے بار بار آنے کو کہتے ہیں، ایسے قصے کے لئے
دوسری ذہنیت خصوصاً رعایت ہے۔ (دیکھیے "مفسر")

سلطان

تغریب و فرما کر دیکھتے ہیں۔

تغریب اور اس کے سلسلہ میں "دور" اور "امیر" کے
الفاظ دیکھنے پائیں۔

سلم

سلم فریاد و فریاد کی اس صورت کو کہتے ہیں، جس میں
وقت تقدیر کر دی جائے اور سامان و عمارت (۱۵) — اسی کو
سلم بھی کہہ جاتا ہے۔ (۱۶)

سلم کی مشروعت و اسی کے جوڑ ہونے پر مسعود بنی
مسیب کے موصوفوں کا اتفاق ہے اور ابن اصفیٰ نے اس پر
تجاریہ کا دعویٰ کیا ہے (۱۷) کتاب اللہ اور سنت رسول و انوں ہی
سے اس کا ثبوت ہے۔ حضرت میراث بن عمر ہی سے صحیحہ آئی ہیں
کہ یہ ترقی۔

یابھما اللہین آسوا اذا قلنا بستم بدين الله

اجل مسمى . لما كبروه . انا . (۱۸)

— شائع اور قابل کا خیال ہے کہ آپ ﷺ کا یہ ارشاد ایک
مستقل شرعی قسم کے طور پر ہے، خلیفہ اور مالک کے نزدیک آپ
کا یہ سلطان پر حیثیت و میر کے ہے۔ چنانچہ امام مالک نے
مولا میں نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے صرف خود و حسن علی کے
مواضع سے اس کا اعلان فرمایا (۱۹)۔ دوسرے مواقع پر
آپ ﷺ نے اس قسم کا اعلان نہیں فرمایا، خود و اہل کے تو اس
موضع میں صراحتاً صراحتاً صراحتاً صراحتاً صراحتاً صراحتاً
ان اہل اصول پر یہ دونوں اس کے سلب کے حقدار تھے لیکن آپ
ﷺ نے صرف حضرت عمارؓ کے لئے ہی اس کا فعل فرمایا
(۲۰) حبیب بن سلم نے ایک دشمن کو قتل کیا تو حضرت ابوہریرہ
ؓ اور حضرت عمارؓ بن جہلؓ نے باہر و مطالعہ کے ان کو
مقتول کا چار سلب نہیں دیے بلکہ اسی کا پانچواں حصہ (۵۱) ہی
عنايت فرمایا (۲۱) ان شواہد سے معلوم ہوا کہ یہ ایک استثنائی
تجملہ طریقہ تھا جو آپ ﷺ نے خود و خلیفہ میں استعمال فرمایا۔
اس لئے ہر زمانہ کے امراء اس طرح کی قرعہ اے سکتے ہیں۔
گمراہ کی حیثیت مستقل اصول و قاعدہ کی نہیں ہے۔

(۱) برہمہ ۲۵۵، باب مصلحتی من فعل خيلا لله، کتاب السیر

(۲) دیکھئے الدرر فی شرح احادیث العباد، علی ہاشم بغدادی، ۵۶۱، (۳) صاحب الزاہد ۳۳۵

(۴) دیکھئے حوالہ سابق ص ۳۰۰-۳۰۱ (۵) ردائع لمصالح ۲۵۵، شرح المہود ۲۳۳، العیسیٰ ۱۵۵

(۶) شرح المہود ۲۳۳، دیکھئے کتاب اللہ (۷) المغنی ۱۹۵، شرح المہود ۲۳۳

اختلاف ہے کہ اسی معاملہ کے لئے کیا دعا "سہماں" کے جائیں۔ امام ابو حنیفہ اور اکثر فقہاء کے نزدیک مسلم اور سلف (اوصاء) یا تابع (لرافتہ) کے الفاظ سے مسلم کا معاملہ مستحق ہو جاتا ہے۔ (۱) مسلمان بھی اور فقہاء وغیرہ میں امام زفر کے نزدیک مکمل حج کے حلقے سے مسلم نہیں ہو سکتا۔ (۲)۔ خلیفہ خلیفہ نظریہ ہے کہ وہ میت میں ہے۔

ان رسول اللہ ﷺ فیہ عن بیع مالیس عبد الانسان و ازغص فی السلم۔ (۱)
اس حدیث میں گویا مسلم کو حج تک ایسی ہیہ صورت مانی گئی ہے۔

مسلم کے متعلقات

مسلم کے متعلقات وہ جو تھے وہ:

- (۱) خیر دار اس کو "رب مسلم" یا "مسلم" کہتے ہیں۔
- (۲) فریضہ مکہ - اس کو "مسلم" کہا جاتا ہے۔
- (۳) قیمت جو خریدا اور نقد ادا کرتا ہے اس کو "راعی المال" کہتے ہیں۔

(۴) مسلمان جو آزاد ہو "مسلم" کہلاتا ہے

- (۵) اور جیسا کہ مذکور ہو اس معاملہ کا تجزیہ "مسلم" کہلاتا ہے۔

مقام فقہاء کی اصطلاح کے مطابق یہ وہ شخص مسلم کے ارکان کہلاتا ہے اور امام ابو حنیفہ نے نزدیک صحابہ و قبول طہرے

اے ایمان والو! جب بھی تم آپس میں کسی مقررہ معاملہ تک کے لئے اوصاء کا معاملہ کرو تو اس کو قبول کرو۔
اس معاملہ کا زفر رو رہی ہے۔ (۱)
مرد میں اس معاملہ میں کثرت سے وارد ہوئی ہیں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے۔

من اسلف فی شیء فلیسلف فی کمال معلوم ورن معلوم الی اصل معلوم (۲)
جو کسی چیز میں حج مسلم کرے وہ متعلقات یا تو اس کے متعلقات مت کے لئے کرتے۔

— صحابہ سے بھی مسلم سے متعلق اور بھی جھوڑا متعلق متعلق ہیں اور بھی کہ فقہاء و ائمہ کے معاملات میں اعتدالی روٹی اختیار کرنے کے وجود اس کے وجود پر مشکی ہیں۔ (۳)
مسلم کے معاملہ میں مندرجہ ذیل باتیں قابل ذکر ہیں:

- (۱) مسلم کا دین
- (۲) مسلم کی شراکات
- (۳) مسلم سے متعلق احکام
- مسلم کے ارکان

اور سے محضات کی طرح مسلم کا دین بھی "اعجاب قبول" ہے۔ یعنی ایک کی طرف سے دین کی طرف سے اور دوسرے کی طرف سے قبول کا اظہار البتہ اس بات میں فقہاء کے درمیان کسی تفرق

(۱) السنن ۱۸۵۰ (۲) معذری ۲۸۹۰ کذب النصب و حسد ج ۳ دار الفکر

(۳) بدائع الصنع ۲۰۵

شرح الہدای ۱۵۸۳

(۴) بدائع الصنع ۲۰۵

(۵) شرح النہد ج ۳ ۲۰۵۰ بدائع الصنع ۲۰۵۵

روان ہیں اور یہ سب شکات۔

(۵) یہ بھی ضروری ہے کہ مائیں المنہ پر چھبیں مٹی میں قبضہ

ہو جائے لیکن اگر چھبیں مٹی میں قبضہ نہ ہو۔ تو قیمت

اور سامان دونوں وین ہو جائے گا اور اسی سے حدیث

میں منع کیا گیا ہے، اسی سے یہ مسئلہ بھی متعلق ہے کہ

قیمت پر قبضہ سے پہلے ان کو بدل کر کسی اور چیز میں سے

کو بدل کر بارہ سو تھیں۔ (۳)

سامان سے متعلق شرطیں

مسلم نے بھی وہاں سے متعلق شرطیں یہ ہیں :

(۱) جنس متعین ہو

(۲) قیمت متعین ہو

(۳) مفت متعین ہو

(۴) مقدار متعین ہو

(۵) جس چیز سے مقدار متعین کی گئی ہو یعنی وزن، پیمانہ

ماپ وغیرہ اس کے ساتھ اور پتھر ہو جانے کا اور پتھر نہ

ہو۔

(۶) ادھار ہو

(۷) سامان کے ادا کرنے کی مدت متعین ہو — امام محمدؒ کے

نزدیک کم۔ سے کم مدت ایک ماہ ہونی چاہئے بعض فقہاء

مذہب کم سے کم مدت تین دن اور حضورؐ نے تم سے کم

مدت کو عرف پر موقوف رکھا ہے (۳) — اور اس پر عا جہ

کا خیال ہے کہ یہ بھی ہے، مگر ایسا سامان ہو کہ اس کو

پہچاننے میں ممانی ہو اور خرابیات مطلوب ہوں، تو اس

سلم سے متعلق شرطیں بھی تین طرح کی ہیں، ایک وہ جو

فرض معاوضہ سے متعلق ہو، دوسرے وہ جو مائیں المال (قیمت)

سے متعلق ہیں، تیسرے وہ جو مسلم فیہ یعنی سامان سے متعلق ہیں۔

فرض معاوضہ سے متعلق شرط یہ ہے کہ فریقین میں سے کسی

نے اپنے لئے کیا شرط حاصل نہ کیا ہو؟ — یعنی یہ اختیار

معاصل نہ کیا ہو کہ وہ تین دنوں میں فوراً کر کے ایک طرف فوراً

مبادلہ کر سکے۔

قیمت سے متعلق شرطیں

ماہر المال یعنی قیمت سے متعلق شرطیں یہ ہیں :

(۱) جنس یہ نہ کر دی گئی ہو، جیسے روپے، گچھیاں، چاول

وغیرہ۔

(۲) نوعیت بیان نہ کی گئی ہو، مثلاً باستی چاول وغیرہ۔

(۳) صفات بیان نہ کی گئی ہو کہ دو اعلیٰ وجہ کی ہے یا اوسط

وجہ کی یا معمولی۔

(۴) مقدار بیان نہ کی گئی ہو، اگر تولی یا پانی جانے والی مٹی ہو

یا لکڑی کا لکڑی جانے والی چیز ہو جس کے افراد میں بہت

کم تفاوت ہوتا ہو۔ دوسری اشیاء میں فقہاء نے استاء

کو کافی قرار دیا ہے، امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے

بیان پہلی صورت میں بھی استاء کافی ہے، یہی کہ وہ

نزار کے بعد باب کے لئے کافی ہے۔ (۴)

(۱) جامع الترمذی ۴۶۴ (۲) المعبر للفقہ ۱۶۶

(۳) مواہج القاصد ۳۱۵-۳۱۶، البحر الرائق ۱۶۶-۱۶۷

(۴) المعبر للفقہ ۱۶۶-۱۶۷

پس اہل اہل میں سے ایک امام کا ساتھ دینا درست ہو سکتا ہے (۱۱)
ایک امام شرط

سلم نے سے ایک امام شرط یہ ہے کہ اس فاضل اور مسلم
نہ ہو، اور قدرتی (وہ جو چاہے) ان دونوں میں سے کسی بھی
ایک میں جھوٹ ہوں، اگر دونوں کی مجلس ایک ہو جائے، قدر
ایک ہو جائے تو ایسی صورت میں امام و ساتھ "راے پانہ"
ہو جائے گا، جو لازم ہے، گو یہ شرط قیمت اور سالانہ اور اس
سے متعلق ہے۔ (۱۲)

سلم کی شرائط میں فقہاء کا اختلاف رائے

سلم کے مذکورہ احکام میں کہیں کہیں فقہاء سے وہاں
اختلاف رائے بھی پایا جاتا ہے، یہاں اس کی طرف اشارہ
کرا یا مناسب ہوگا۔

سلم میں اس مسئلہ کی مقدار کا تحقیق طور پر زبان سے
انہما امام ابوحنیفہ کے نزدیک ضروری ہے، خواہ معاملہ اور امام
بروہ شدہ اور امام محمد کے نزدیک اشارہ کرنا کافی ہے، زبان
سے مقدار کی تحقیق ضروری نہیں۔ (۱۳)

— رائے اہل کی مجلس حدیث میں خواہی امام ابوحنیفہ کے
مذہب و خواہی اور صاحب کے چہاں بھی ضروری ہے، امام مالک کے
جہاں میں دینا کی تاخیر سے بھی ادا کیا جاسکتا ہے۔ (۱۴)

— سلم کے لئے ضروری ہے کہ سلم یا کسی سالانہ احوال ہو،
یہ رائے، کتب اور حواشی کی بھی ہے، امام شافعی کے نزدیک مسلم
فی نظر بھی ہو سکتا ہے، گو یا امام شافعی کے نزدیک اس کی گنجائش

ابوحنیفہ کے نزدیک اس کی بھی تحقیق ضروری ہے، امام
ابوحنیفہ و امام محمد کے نزدیک تمام کی تحقیق شرط نہیں،
بلکہ اگر تمام طے نہ ہو تو جہاں پر وہ طے ہو جائے
وہی سالانہ چھاننے کی جہت ضروری ہوگی۔

(۸) امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ بھی ضروری ہے کہ جس
سالانہ پر معاملہ ہو، وہ معاملہ طے پانے سے طے
کرا دانی کے وقت تک بالا میں واجب ہو۔

کن چیزوں میں سلم جائز ہے؟

(۹) مسلمانی یا غیر مسلم، درست ہے، کہ جس کی مقدار
اور صفات کی ایسی تحقیق کی جاسکتی ہو کہ زمانہ کی
وقت سالانہ کی دست فریقین میں نزاع کا اندیشہ نہ ہو
اور یہ پانچ چیزیں ہیں :

(الف) نکلی — یعنی ۱۱ چیزیں جن کی مقدار یا نواں سے
بچے کر تحقیق کی جاتی ہو، جیسے نخل، تہجد وغیرہ۔

(ب) زہلی — دو چیزیں جو بائ سے قول کر فرمائی جاتی
جاتی ہیں، ایسے چاول، پنہ، شکر، سب وغیرہ۔

(ج) زہلی — جن چیزوں کی پانچ ہلکے ہلکے چیزوں سے
کہ جاتی ہے، جیسے پڑے، پھانسی وغیرہ۔

(د) عددی متکارب — ایسی چیزیں جو کسی کر خریدی جاتی
جاتی ہیں اور ان کے افراد میں یہ تفاوت نہیں ہوتا یا

اتحاد نہ ہوتا ہے کہ کوئی اسے ماحول لانا سمجھے ہیں،
جیسے فروٹ، اٹھ، سائیکل وغیرہ۔

(۳) عقد الاطلاق و اذکارہ ۱۰۱۴

(۴) ضائع النسخ ۴۴۵

(۵) ضائع النسخ ۴۱۵-۴۱۴

(۶) النسخ ۱۹۴

ہے، کہ کھلم کھلا جائے اور لیکن وہین ہند ہو۔ (۱)

انہم چیزیں حسب ذیل تھیں۔

۱۔ مالک، اٹھافہ اور حجاب کے نزدیک یہ ضروری نہیں کہ مسلم زیر سوط کے وقت سے اٹھائی کے وقت تکہ بیٹھ بازار میں (مغرب) رہے، حتیٰ بات کافی ہے، کہ از رنگی کے وقت، سالانہ بازار میں موجود ہوتا ہوا ان قدر آئے لکھا ہے کہ عہد نبوی میں عید میں سالانہ رسائی کی حدت پر بھون میں عید کا رسم ادا کرتی تھی اور ظاہر ہے کہ بچل پورے سال میں عید نہیں رہتے تھے، بلکہ اس عید میں آج کے تھے، نیز آج کے تھے، عید میں عید اور حدت کی ضرورت ذکر فرمائی ہے، لیکن ان پر حدت میں سالانہ کی موجودگی کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے (۲)۔ - خیال ہوتا ہے کہ جمہور کی رائے اسی مسئلہ میں آسان بھی ہے اور سوجھ و غریف، روانہ سے فریب بھی۔

— شوافع کے نزدیک "ہدی تصدق" (کم فرق) والی ہدی چیزوں میں بھی گناہ نہیں (۳)۔
جالور، گوشت اور روٹی میں مسلم

چون کہ اس بات میں فکر و فکر کا اختلاف ہو سکتا ہے، کہ کن امور میں ایسا ایہام ہے، جس کی وجہ سے امکانی طور پر نزاع پیدا ہو سکتی ہے، اور کن امور میں ایسا ایہام نہیں ہے، اور مسلم کے معاملہ میں تسبیح اور امکانی حد تک نزاع کا سر نہ بٹ بٹاؤ، اہمیت دیکھا ہے، اس لئے بعض امور کی بات ختم، دیکھو، درمیان اختلاف پیدا ہوا ہے، کہ ان میں مسلم درست ہے یا نہیں؟ ان میں سے چند

— امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ احکام ان کے گوشت چاہے بڑی کے ساتھ ہوں یا بغیر بڑی کے، ان میں مسلم نہیں ہو سکتا، مالک، شوافع اور حجاب کے نزدیک یہ مسلم ہو سکتا ہے اور لیکن انہیں حنفی میں، امام ابو یوسف اور امام محمد کی ہے۔ (۴)

۲۔ روٹی میں مالک اور حجاب کے نزدیک یہ ضرورت ہے، امام شافعی کے نزدیک درست نہیں (۵)۔ امام ابوحنیفہ کی بھی مشہور رائے لیکن ہے، اور حنفی میں اختلاف، اسی طرف رجحان رکھتے تھے (۶)۔ اور اسی بنا پر روٹی میں ترغیب و تہذیب اور نہیں دیتے تھے، تاہم اس میں مسلم نے ناہواہ جو حنفی سے اس کا جواب لیں کیا ہے اور امام محمد نے گن کر اور قوی تر دلوں میں غریب روٹی میں فرض کی اجازت دی ہے اور شافعی کے یہاں اسی پر فتویٰ ہے۔ (۷)۔
پس تو اس رائے میں ہے کہ روٹی میں مسلم جائز ہے اور فی زمانہ شادی بیاہ وغیرہ میں اسی پر لوگوں کا عمل ہے۔
مسلم کے احکام و آثار

فقہ مسلم پر درج ذیل احکام مرتب ہوتے ہیں۔
(۱) رانسی ایسا ہی پر بند کرنے کے بعد فروخت کنندہ کی لکھتے کا غرہ ہوا جاتی ہے۔
(۲) مسلم پر تسبیح علیہ شہد مسلمان میں تہجد کرنے سے پہلے جاریہ کامل نہیں ہو سکتا، اس طور پر کہ قراہ جائے اس کے کوئی دوسری چیز دینے پر آمادہ ہو جائے۔

(۱)۔ حنفی، ج ۱، ص ۱۰۳

(۲)۔ (۳)۔ (۴)۔ (۵)۔ (۶)۔ (۷)۔

(۱)۔ حنفی، ج ۱، ص ۱۰۳

(۲)۔ حنفی، ج ۱، ص ۱۰۳

(۳)۔ حنفی، ج ۱، ص ۱۰۳

عکم کے اعتبار سے، قادیان دہائی کی جو دھڑلہ مانی ہیں
(۱) وہ اپنی خود بھی پاک رہتا ہے کہ اسے بچا جاسکتا ہے
اور پاک کرنے کی حدیث میں بھی لکھا ہے کہ وضو یا
کپڑے وغیرہ نے میں اس کا استعمال کیا جاسکتا ہے،
وہی اپنی "مہر مطہر" کہتا ہے۔ انسان کے جوئے
اور گھٹے پائے والے جو ذروں کے جوئے کا بھی حکم
ہے، انسان میں بھی، اگر نہ وضو بھی داخل تھا، جیسے
اور کسی انسان نے شراب پی اور قادیان پی یا جو اب
اس کا جوہر پاک ہوگا، اگر حاجی وغیرہ قادیان پاک
خراب کا اثر ہو، لیکن نئی جگہ سے جاتا، یا تو شراب
یہ جوہر پاک ہے (۲) جیسے کہ اب میں بتا رہے ہوں
(۳) — جو حکم حلال جانوروں کے جوئے کا ہے، وہی
عقربہ جوئے کے جوئے کا بھی ہے، وہاں تک کہ
جو حلیف کے ذریعہ گھوڑا حرام ہے، یہ استہرام کرنے
بے گھوڑے کی دھڑلہ اور دھڑلے سے کہہ کر ہو
نہایت۔ (۴)

(۵) دوسری قسم دہائی ہے جو شخص دہاک ہے یہ سور دھاک اور
دھاکہ جانوروں کے جوئے میں ہیں، کتے اور سور کا جوہر تو
نہایت قلیل ہے، وہ ان پر اتفاق ہے اور دوسری
جزیوں کا جوہر نہایت قلیل ہے یہ فقہاء میں
انتقال ہے (۶) لیکن قول ظاہر یہی ہے کہ یہ سب

(۷) جامع الصحاح ۳۵۷

(۸) سر فہر الغلام علی، حدیث الفہم، ص ۷

(۹) سر فہر الغلام علی، حدیث الفہم، ص ۷

(۱۰) صطار علی، حدیث الفہم، ص ۷

(۱۱) بیچنے والے کی طرف سے حلال اور کھلا درست ہے۔ (۱۲)
(۱۳) مطہر فیہ کے حصول کے لئے دھڑلہ رکھا جاتا ہے۔
(۱۴) جیسے عام معاملات میں یہ بات جائز ہے کہ قرعین
یا کسی خاصہ کی سے معاملہ کو ختم کر دینے، اسی طرح علم
میں بھی اس کی گنجائش ہے۔ (۱۵)

سبک (مچلی)

مچلی کے حلال ہونے پر محققین "عز" کے قوت ہو چکی ہے،
یہاں صرف مچلی کے خون کی بہت وضاحت پر اسکا ذکر جاتا
ہے۔ مچلی کا خون پاک ہے، اس میں مچلی اور بولی مچلی کا کوئی
فرق نہیں ہے۔ — نامہ پوسٹ کے ذریعہ بڑی مچلی کا
خون کپڑے وغیرہ میں تیر ہفتہ دن تک جگے تو کھرا انا پاک
ہو جاتا ہے، مگر اس پر فرائض نہیں ہے۔ (۱۶)

سور (بھی خورد)

سور (دھڑلہ کے ساتھ) کے معنی "بھونے" کے ہیں،
اصل میں اس لفظ کے معنی قادیان دہاک کے ہوتے ہیں، اصلاح
میں پیچھے کے بعد جو بچ رہے، وہ سور کہلاتا ہے، جو استعمال
میں لکھا۔ نہ کے پیچھے کے بچے کو سور کہہ دیا جائے۔ (۱۷)
جوہر نے کی چار قسمیں

سور کے ذریعہ، سور، دھیل میں سور پانی لی لو پائے تو

(۱۸) جامع الصحاح ۳۵۷

(۱۹) صطار علی، حدیث الفہم، ص ۷

(۲۰) جامع الصحاح ۳۵۷

(۲۱) جامع الصحاح ۳۵۷

نہیں کہہ سکتے اور پانی موجود نہ ہو تو وضو بھی کر لیا جائے اور
تخت بھی ادا ہو جائے کہ وضو پہلے کرے (۱۰)۔ بعض
حضرات کا کہنا ہے کہ اس پانی سے وضو کرنے کی
صورت وضو کی نیت بھی کر لیتا اور جب ہے اور ہی میں
اعتنا ہے۔ (۷)

مٹھوک پانی گندے اور خیر کا بھرتا ہے۔ (۸)
دوسرے فقہاء کی رائے میں
آبی کے بھونے سے پاک ہونے پر تمام حق التزام کا
انکار ہے۔

نورانی جانور کے بھونے سے پاک ہونے پر بھی اتفاق
ہے اور اس مندر نے اس پر اجماع کا ذکر کیا ہے۔ (۹)
بالکے سے نزدیک کئے اور خیر کا بھرتا پاک ہے۔ (۱۰)
خروج اور تالیف کے نزدیک ملی، چرے وغیرہ اشترات کا
بھرتا پاک نہ کہ پاک ہے۔ (۱۱)
شوش کے نزدیک کئے اور خیر کے ساتھ بھرتا پاک ہونے
والے اور نہ بھرتا جانے والے جو نور کا بھرتا پاک ہے (۱۲)
تالیف کے نزدیک ملے ہوئے خیر کا بھرتا پاک ہے، لیکن
دوسرے جانوروں کا تالیف پاک ہے۔ (۱۳)
چند اہم مسئلے
بڑے غیر عزم و حمت کا بھرتا نماز کے لئے اور غیر عزم و حمت کا بھرتا

تجارت ٹیٹ میں۔ (۱)
(۳) بھرتے اور بھرتے ہیں کہ دوسرے پانی کی موجودگی
میں نہ ان کا استعمال ضرور ہو سکتا ہے اور اس پانی موجود نہ
ہو تو ان کے استعمال میں نراست نہیں اور ان کی
موجودگی میں وضو غسل چھوڑ کر عزم جاری نہیں۔ اس
لوہست میں نما کا بھرتا، نقلی اور لی مریدوں کا بھرتا،
دوسرے پندوں کا بھرتا، مگر میں رہے ۱۰۰ اشترات
اور میں چ ہے، سرب وغیرہ کا بھرتا شامل ہے (۱۱)
اہلہ کی چا کھانے کے بعد تو راجہ پانی پئے ۱۰۰
تجارت ٹیٹ ہو گا۔ (۲)

(۴) چھوٹے مٹھوک پانی کی ہے، یہ پانی پاک تو ہوتا ہے،
لیکن وہاں میں انسان کی نہ ہو یہ بہت مٹھوک ہوتی
ہے کہ اس میں پاک کرنے کی صلاحیت ہے یا نہیں؟
اسی لئے کہ وہ مٹھوک بھرتا پاک ہے، مگر اس میں بھی
انکار ہے کہ اس کا پاک ہو تالیف مٹھوک ہے یا پاک
نہ کرنے کی صلاحیت مٹھوک ہے (۱۱) مگر مزید چھوٹے کی کو
چہ پاک کرنے کی صلاحیت مٹھوک ہے۔ (۱۲) —
تھانہ اسے پاک کر سکتا ہے، عزم یا بکڑنے میں گناہ جائے تو
تجارت نہیں لیکن وضو اور غسل کا بھی ۱۰۰ اشترت ہو ہے،
تھانہ اور دوسرے پانی موجود ہو تو اس سے وضو اور غسل جاری

- (۱) رد المحتار ۲۹۸ (۲) طحطاوی علی مدنی ص ۱۵۱ (۳) د. مختار علی حاشیہ کرد ۲۹۷
- (۴) د. مختار علی حاشیہ ۳۰۲ (۵) د. مختار علی حاشیہ ۳۰۲ (۶) د. مختار علی حاشیہ ۳۰۲
- (۷) طحطاوی علی حاشیہ ۳۰۲ (۸) د. مختار علی حاشیہ ۳۰۲ (۹) د. مختار علی حاشیہ ۳۰۲
- (۱۰) د. مختار علی حاشیہ ۳۰۲ (۱۱) د. مختار علی حاشیہ ۳۰۲ (۱۲) د. مختار علی حاشیہ ۳۰۲
- (۱۳) د. مختار علی حاشیہ ۳۰۲ (۱۴) د. مختار علی حاشیہ ۳۰۲

شارب

”شارب کے معنی سوچنے کے ہیں۔“

مختلف روایات میں آپ ﷺ نے جن امور مغفرت کا ذکر فرمایا ہے، ان میں ایک سوچنے کا تراش (فصل و شارب) بھی ہے (۱)۔

چنانچہ ابن کثیرؒ کا اطلاق ہے، لیکن سوچنے کی نئی مقدار قریشی جاسے اس میں اختلاف ہے، دانی نے یہی قسم کا سالیٰ

کی مثال یہ ہے کہ سوچنے کو بے ہوش کر دینا یا بے ہوش کر دینا، گو نام کی آیت سے ہی ثابت کیا، اور پھر یہ سننے

کی رائے اور طریقہ اور معانی سے غور کی ہے (۲)۔ ان کا سہ ماہی کے نزدیک سوچنے کو سوزنا منسلک ہے اور اس کے مرکب کی

سرزنش کی جائے گی (۳)۔ شارب کے کثرت و تکرار یہ ہے کہ اس طرح فراموشی نہ کی جائے کہ کفار سے صاف دوا جائی (۴)

یہی رائے لکھی گئی (۵)۔ (۶) اور سبکی رائے خصوصاً اور عثمانی روایت سے زیادہ آہٹک ہے

سوچنے کے دونوں نکات میں بے ہوش کرنے کا بھی (۷)۔

مستحب ہے کہ ان کی جانب سے سوچنے کی ترغیب شروع کرے اور سوچنے کی ترغیب کرے کہ وہ دوسرے شخص سے بھی یہ کام لے

سکتا ہے۔ (۸)

شایین

شایین ایک ہندو ہے جو بچوں سے شکار کرتا ہے۔ جو ہندو بچوں سے شکار کرتا ہے، وہ حدیث نبوی ﷺ کے مطابق دوزخ میں اللہ عزوجل کا کھانا چاہے تو نہیں دے گا۔ (۱)۔

شعبہ

کوئی چیز بے ہوش نہ ہو، انسان بے ہوش نہ ہو، نہ کوئی طرح ہو، نہ اسے

نہ کوئی استخوان مر ”شعبہ“ کہتے ہیں، دوسرا کاناں کے ہندو میں، الشبهة اسم لہ، یعنی لغات و لیس طاعت (۲)۔

شہادت سے حد و دوسرا نقطہ ہو جائی ہیں

نقصان کے چار نام ہیں، حوری حد (۱)۔ قرآن کے ذیل میں یہ بحث آئی ہے، رسول اللہ ﷺ نے ممکن حد تک حد اور

نہ لے کر غور فرمایا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے

”فروا الحدود عن المسلمين و استنظمو۔“ (۱)۔

جہاں تک ہو سے مسلمانوں کو حد سے بچاؤ

نہ جہاں تک ایسی قسم کی روایت حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے (۲)۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ شہادت کی عام پردہ اور حد کو معطل کر دینا مجھے حد اور نہ جہاں کر دینے سے

۱۔ انوار، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹

زیادہ محبوب ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور
عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے کہ جب حد میں شہ پیدا
ہو جائے قرأت صحاف کر (۱)۔ اسی لئے فقہاء کے درمیان
بطور عام حد و اصول کے یہ بات متفق علیہ ہے کہ شہات کی وجہ
سے حد و ساقط ہو جاتی ہیں، چنانچہ مارا میں حکم نے لکن حاجت
سے نقل کیا ہے:

اجمع فقہاء الامصار علی ان الحدود تنقض
بالتشہات والحدیث الخروی علی ذلک
مطبی علیہ وللغنی الامامہ بالقول (۲)

تمام ہی طلاق کے فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ
شہادت کی وجہ سے حد و ساقط ہو جائے گی۔ کیوں
کہ اس سلسلہ میں حد سے مروی ہے وہ متفق علیہ
ہے اور امت نے عام طور پر اسے قبول کیا ہے۔

شہ کی تخمینہ

عام طور پر فقہاء حنفیہ نے شہات کا تجویز کیا ہے اور اس کی
تکمیل تخمینہ کی ہیں، جمہوریت فقہاء کے یہاں سحر قرص،
وہ بنیادی خودی اور جسم کے ہیں، شہ فی اصل، جس کو فقہاء "شہ
الاشباہ" بھی کہتے ہیں اور "شہ فی کل" — شہ فی کل کی
صورت یہ ہے کہ جس فی کرم کا ارتکاب کیا گیا ہو اس کی حرمت
کی نفی کرنے والی کوئی دلیل بھی موجود ہو، مثلاً کسی شخص نے
طلاق اپنی کی عدت میں وہی کر لی، اس صورت میں گو مجرم
حرمت کا تمام نہ رکھتا ہو، مجرم کی حد و ذنب نہیں ہوگی۔ (۳)

شہ فی اصل یہ ہے کہ حقیقت میں حرمت کے خلاف کوئی
دلیل موجود نہ ہو مگر مجرم نے اپنے قصور میں کچھ غلطی کر لی
دلیل قصور کر لیا ہو، ایسی صورت میں اگر مجرم نے طلاق جان کر
زنا کا ارتکاب کیا ہو تب تو اس پر حد جاری نہیں ہوگی اور اگر حرام
جانتے ہوئے کرم کا مرتکب ہو تو حد جاری ہوگی، شہ فی اصل کی
مثال: نمن طلاق کے بعد عدت میں وہی کرنا ہے کہ عدت کے
درمیان اس کا قصد متکلی شہر مزاج کے ذریعہ آیا رہتا ہے اب
اگر کسی شخص نے اس کو قضاہ زوجیت کی دلیل سمجھ کر جس سے وہی
کر لیا تو گواہ کا یہ عمل قطعاً درست اور قطعاً ہے، لیکن اس کی
وجہ سے حد ساقط ہو جائے گی۔ (۴)

شہ کی پہلی صورت میں استقرار حمل ہو جائے تو نسب
ثابت ہوگا، شہ کی دوسری صورت میں استقرار حمل کی صورت
نسب ثابت نہیں ہوگا۔ (۵)

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شہ کی ایک اور قسم ہے، جس کو
"شہۃ لحد" سے مراد کیا گیا ہے، اس سے ایسی صورتیں مراد
ہیں کہ جس میں حد کی ظاہری صورت اختیار کر کے اس صورت
سے وہی کی جائے، مثلاً کسی عزم صورت سے نکال کر کے اس سے
وہی کرے، یا بلا گواہ کتاب و قول کر لے اور نجی عدت سے
وہی کرے، یا مہر حنفیہ کے نزدیک ایسی صورت میں جو مجرم کو
حرمت کا ظلم ہو، مگر جس کی یہ حد جاری نہیں کی جائے گی، امام
ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر وہی کی حرمت سے
وقف ہو تو حد جاری ہوگی اور یہ نام نہ "شہ فی کرم" ہوگا، ایسی

(۱) الاشیاء والفتاویٰ لابن نجیم ۱۶

(۵) مائتہ اصالح ۳۷۷-۳۷۸

(۲) مصنف، اس اس شہ، ۵۶۹-۵۷۰ م، در الحدود بالمشہات

(۳) حوالہ مسطور ۱۵۵

(۴) ابحر اوراق ۶/۵

درست نہیں، اس لئے کہ یہ درست کا اصل مقصود نہیں۔ (۵)
 سرکاری اقدار و زمین میں حکومت کی اجازت سے درست
 لگایا جاسکتا ہے (تفصیل کے لئے دیکھئے : احیاء موات) —
 اگر کوئی شخص درست لگا چکا ہو، تو دوسرے شخص کے لئے ضروری
 ہے کہ مناسب فاصلہ چھوڑ کر ہی دوسرا درست لگایا جائے، اس
 فاصلہ کو فقہ کی زبان میں "حریم" کہا جاتا ہے، عام طور پر فقہاء
 نے درست کے ہر چار جانب پانچ پانچ اٹھ کے فاصلہ کو اس کا
 حریم قرار دیا ہے (۱) لیکن زیادہ صحیح ہے کہ درست کی نوعیت
 اور اس کے حجم اور پھیلاؤ کے اعتبار سے اس فاصلہ کی تعیین کی
 جائے گی۔ (۷)

حرم کے درشتوں کی بابت خصوصی احکام ہیں کہ رسول اللہ
 ﷺ نے اس کے خورد و پودوں کو اکھیرنے سے منع فرمایا ہے (۱)
 چنانچہ حرم کی کاد درست کا ناپ حرام ہے اور اس پر فقہاء کا اجماع و
 اتفاق ہے۔ (۹)

شخصیت

"شخصیت سے مراد" وجود انسانی ہے جس سے احکام
 خداوندی اور باہمی طور پر طے پانے والے معاملات و معاہدات
 متعلق ہوتے ہیں۔ قانونی طور پر شخصیت کی دو قسمیں کی گئی ہیں:
 طبعی شخصیت، اعتباری شخصیت — طبعی شخصیت انسان کا زعمہ
 وجود ہے، اس کی ابتداء حالت حمل سے ہوتی ہے بشرطیکہ وہ پیدائش

فوتی ہے (۱) — لیکن درحقیقت یہ شہر کی مستقل قسم نہیں، بلکہ
 امام صاحبؒ کے نزدیک "شہر فی اکل" میں اور صاحبین کے
 نزدیک "شہر فی اکل" میں داخل ہے۔ (۲)

قصاص و تعزیر میں شہر

جیسے حدود و شہات کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں، اسی
 طرح قصاص بھی شہر کی وجہ سے معاف ہو جاتا ہے، البتہ تعزیر
 (جس میں حدود و قصاص سے کم تر وجہ کی سزا ہوتی ہے اور قصاصی
 کی صواب دید پر اس کی کیفیت اور مقدار کا انحصار ہوتا ہے)
 شہات کے ساتھ بھی ثابت ہوتی ہے۔ (۳)

دیکھئے

"دیت"

شجر

(درست)

درست سے متعلق کچھ ضروری احکام اس طرح ہیں۔
 سر راہ ایسی جگہ جہاں درست کا سایہ ہو، یہ شائبہ کرنا مکروہ
 ہے کہ اس سے لوگوں کو دقت ہوگی، اسی طرح پھل دار درست
 کے نیچے بھی قضاء حاجت مکروہ ہے کہ اس سے گرنے والے پھل
 ضائع ہو سکتے ہیں۔ (۴)
 درست کو محض اس واسطے گرایہ پر حاصل کرنا کہ اس پر
 کپڑے سکھائے جائیں اور اس سے سایہ حاصل کیا جائے،

(۱) الاشیاء والنظر لابن نجیم ۱۲۸، دیکھئے رد المحتار ۳۵۰۹، برتنی فی مال (۳) حوالہ سابق ۳۰-۱۲۸

(۲) برافق الفلاح و حاشیہ ملخصاتوی ۳۰ (۵) بدائع المتلک ۱۹۵۴

(۳) دیکھئے رد المحتار ۲۸۰۵، قبیل فصل الشرب

(۴) بخاری عن ابن عباس تعلیقا، باب لا یجوز شجر العوم

(۵) عمدة القاری ۱۸۹/۱۰

اور ادارے کے ذمہ داران و کارکنان کی فہمائیدگی کرتے ہیں
یہ ادارے مقدمات میں مدعی اور مدعی علیہ بھی بنتے ہیں۔ (۲)

شراء

شراء کے اصل معنی خریدنے کے ہیں، اہم فروخت کرنے
پر بھی اس لفظ کا اطلاق کیا جاتا ہے، خرید و فروخت اور بیچ و شراء
کے احکام اہم سرپرستوں اور شریعت میں، لہذا اہم ہے: ”بیچ“۔

شرب

شرب کے معنی پانی کی حد کے آتے ہیں (سابقہ آں
نے بھی حضرت صرافؒ کی تفسیر اور لفظ کا ذکر کرتے
ہوئے اس فقہ کوئی معنی میں استعمال کیا ہے) (شراء: ۱۵۵)۔
فقہ کی اصطلاح میں انسان اور جانور کے لئے پینے کا اور نہایت
کے لئے پیرانی کا پانی لینے کو ”شرب“ کہتے ہیں (۳) صرف
انسان اور حیوان کے پینے کا پانی اور اس کا حق فقہاء کی اصطلاح
میں ”ظلم“ (شرب اور ظلم کے ذمہ دار کے ساتھ) کہلاتا ہے۔ (۵)

پانی کی چار خصوصیات

شرب کا حق ایک اہم حق ہے جو پانی سے حاصل ہے اور
پانی کی مختلف صورتوں کے اعتبار سے اس کے احکام بھی جدا گانہ
ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ پانی کی بنیادی طور پر چار قسمیں کی
گئی ہیں: اول: وہ جو صرف وہود پر حق میں ہو، دوسرے:
تیسرے: وہ جن میں شرب اور غرضوں کے پانی، شرب کے: چوتھے: نہروں

ہوئے وقت زکوٰۃ ہے، اس سے حصہ دہری احکام مختلف ہوتے
ہیں، وہ اپنے صورت سے میراث پاتا ہے، اس کے حق میں
وہیت معتبر ہوتا ہے، اس پر وقف درست ہوتا ہے، موت پر
”خصیصہ طبعی“ کی لہجہ ہوتی ہے اور احکام کا قتل اس سے
ختم ہو جاتا ہے، البتہ موت کے بعد بھی اس کے بعض حقوق
ثابت ہوتے ہیں اور بعض حقوق اس سے ختم ہوتے ہیں، مثلاً
اس نے شہر کے لئے کوئی جال اٹل نہ کیا تھا، پرندوں کی
موت کے بعد اچھا خوردہ متوفی کی ملکیت ہو گا اور اس کے ترکہ
میں شہر کیا جائے گا، اگر اس نے راستہ میں زمین کھود کر کھیتی اور
کڑھے میں جانور مرکوز نہ ہو گیا تو اس کا وہاں متوفی کے
ترکہ سے ادا کیا جائے گا، غرض حقوق کے تفسیر کی حد تک ابھی
ابھی احکام اس سے حاصل ہوں گے۔ (۶)

خصیصہ اعتباری

”اعتباری خصیصہ“ ایک جدید قانونی اصطلاح ہے، لیکن
محقق علم کا خیال ہے کہ کتب اسلامی میں بھی اس کا تصور موجود
ہے، خصیصہ اعتباری سے یہ مراد ہے کہ اس کا کوئی زندہ وجود نہ
ہو، لیکن وہ حقوق و واجبات میں اس کی طرح ہو، جیسے:
اور ہے، کہنیاں و دھیرا، فقہاء کے یہاں اس سلسلہ میں تین
انکار بہت واضح ہیں: حیث الملک، العبد و وقت حکومت۔ یہ
تین ادارے الٹی انتظامی ہیئت میں انحصار و دہرہ کی طرح
حقوق حاصل کرتے ہیں، واجبات ادا کرتے ہیں اور معاملات و
معادلات بھی کرتے ہیں، گو یہ ادارے ”اعتباری اشخاص“ ہیں

(۶) مدخل الفقہ المسلم للذکر: ۳۷۳-۳۷۴ (۵) حوالہ سبق: ۱۶۳-۱۶۴ (۳) رد المحتار: ۳۱۶

(۴) حوالہ عن حق الطوبی و غرضی، و جامع المسائل: ۱۵۸ (۵) رد المحتار علی حاشی و السطر: ۳۱۶

کا پانی جو کچھ نہ لوگوں کی طبیعت میں چوتھے سے دیرینہ ہے اور کھانوں کا پانی اس کا حکام خاصے تختہ اور جدا گانہ ہیں اور یہاں اسی پر انحصار کے ساتھ روٹی اڑائی جاتے ہیں۔

برتن میں محفوظ پانی

برتن میں محفوظ کیا ہوا پانی، محفوظ کرنے والے کی اپنی طبیعت ہوتی ہے۔ اس سے کسی لڑاکا حق متعلق نہیں، اس کی مثال دھار کی سی ہے کہ جیسے: غلام قبضہ کرنے کی وجہ سے آدمی کی طبیعت بن جاتا ہے، اسی طرح یہ پانی اب اس کی طبیعت ہے، وہ اسے فخر و عزت بھی کر سکتا ہے (۱)۔ ہاں اگر کوئی شخص اس درجہ چاہا ہو کہ پانی نہ ملے تو جان بچا جائے اور برتن میں پانی کی اتنی مقدار موجود ہو کہ اس کے پینے کی ضرورت پوری ہو کر بھی بچا رہے، تو ایسے شخص شخص جہاں بھی اس سے پانی لے سکتا ہے، البتہ جہز و مکان میں ہتھیار کا استعمال نہ کرے۔ (۲)

شخصی خوش اور گھوٹوں کا پانی

دو پانی جو خوش اور گھوٹوں میں ہو، اسے لامہاج ہے اور تمام لوگ اس سے استفادہ کر سکتے ہیں، اس لئے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: شمس پڑے تو میں لوگ شریک ہیں، پانی گھس اور آگ۔ چنواہ انسان اور حیوان کے پینے کی ضرورت کا پانی تو لکھن روک ملکہ، البتہ کھیت اور درخت میرا ہے کرنے سے روک سکتا ہے، ہاں اگر یہ گھوٹ اس شخص نے سرکاری اور عوامی زمینوں کے لئے اچھے ملکوں کے زمین میں کھودا ہو، تو اسے برتن ہے کہ

وگھوٹ کو اپنی زمین میں آنے سے منع کرو، اگر کوئی دوسری تہا دل صورت موجود ہو تو لوگ اس سے پانی لے لیں یا وہ خود ذاتی وغیرہ میں پانی کی ضرورت مند وہ نہ کرے۔ اس کے لئے اگر لوگ چاہے ہوں، پانی کی ضرورت نہ ہو، اور مالک نہ داخل ہونے کی اجازت دے اور نہ خود لاکر پانی دے، تو ضرورت مند طرقات خود دی، جہر داخل ہو کر پانی لے سکتے ہیں اور ضرورت پڑنے پر ہتھیار بھی حراست نہ کر سکتے ہیں (۳)۔ اس میں سے برتن میں محفوظ کئے گئے پینے کا پانی فراغت کرتے بھی جائز نہیں۔ (۴)

شخصی شہر کا پانی

وہ پانی جو کچھ مخصوص لوگوں کی شہر کا ہو، اس میں عوام بھی مہاج ہے، لوگوں کے اسے اس میں سے انسانی اور حیوانی ضرورت کا پانی لینا تو ظاہر ہے کہ بدراجہ الہی جائز ہوگا، ہاں اس کی اجازت کے بغیر اس سے درخت اور کھیت وغیرہ کی سیرابی چکر لگھیں، البتہ بعض مشائخ نے اس کی اجازت دی ہے کہ گھوٹوں سے پھر کر پانی لے جائے، اور اگر اس کے گھر میں کچھ ہیزی کے چوہے یا درخت ہوں تو ان کو میرا ہے کر لے (۵)۔

تھکی اور دریا کا پانی

جہاں تھکوں اور دریاں کا پانی عام لوگوں کی طبیعت ہے، کسی خاص فرد کو اس میں خصوصی اور امتیازی حیثیت حاصل نہیں،

(۱) کتاب الخراج لاہی، صوف ۴۶ (۲) بدائع الصنائع ۱۹۸۰، الدر المنثور علی حاضر رد ۱۹۸۵

(۳) بدائع الصنائع ۸۷۰، الدر المنثور ۸۳۶ (۴) کتاب الخراج لاہی، صوف ۴۵

(۵) الدر المنثور علی حاضر الرد ۸۳۶ (۶) بدائع الصنائع ۸۷۰

یہاں ان کے بارے میں تفصیل موجب طوالت ہوگی۔ (۱)

(۲) عقدہ خیارات، معاملات اور دوسرے احکام میں مطلوب شرائط ان میں لاکھائوں کے ذیل میں لاکھائی جائیں گی

واللہ اعلم (ص ۱۳)

اکثر شرک ایک دوسرے پر زیادتی قرار کیا کرتے ہیں۔ مگر ہاں جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کرتے رہے اور ایسے لوگ بہت ہی کم ہیں۔

شرکت

چہ اداویٹ بھی اس سلسلہ میں محمول ہیں۔ حضرت

ساتھ سے مروی ہے کہ وہ ذات طاہرہ میں آپ ﷺ کے کاروباری شریک تھے، بیچ کے کے منہج سے آپ ﷺ نے ان کی تحسین دیا، مگر فرمایا اور ان کا ان لاطاف میں خوش آمدید تھا: حرج باساعی وشریکی گمان لاخمدلوی ویمادی۔ (۱)

خوش آمدید ہو میرے بھائی اور میرے ساتھ رہنے والے اور جوڑتے ہوئے ہیں۔

حضرت ابو جریجہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ دو آدمی شریک ہوں اور جب تک میں سے ایک دوسرے کے ساتھ خیانت نہ کرے، میں ان میں کا شریک ہوں اور جب وہ دونوں خیانت کرتے ہیں تو میں ان کے درمیان سے کل ہٹا ہوں۔ (۲) — مبنی شرکت کے کاروبار میں اگر امانت و دیانت سے کام لیا جائے تو اس میں اللہ تعالیٰ کی مدد خاص شامل ہوتی ہے اور اگر لوگ خیانت کا ارتکاب کرنے لگیں اور اپنے شریک کو دھوکہ دینا پھر اللہ کی مدد اٹھ جائی ہے ابن قدامت نے لکھا ہے کہ اصولی حور پر شرکت کے جائز

شرکت شین کے ذمہ اور وہ کے سکون کے ساتھ اور شین کے ذمہ اور وہ کے ذمہ کے ساتھ دونوں طرح محمول ہے، پہلی صورت زیادہ معروف ہے (۳) اس کے لغوی معنی اقل و اکثر اک اور ملے ہوئے ہونے کے ہیں (۴) — فقہاء کی اصطلاح میں شرکت ایسے معاملہ کو نام ہے جس میں دو افراد سرمایہ و نفع میں شریک، ہٹا کر کریں عقدہ بین مضبوط کہیں فی الاصل والربح (۵) عقدہ مدخل میں دہ اداہن قدامت نے شرکت کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے کہ اتفاق یا اشرف میں ایک سے زیادہ افراد کا اتفاق شرکت ہے، یہی الاجتماع فی المستطانی و تصرف۔ (۶)

شرکت کا ثبوت

شرکت کے معاملہ کا جائز ہونا کتاب اللہ، سنت رسول ﷺ اور اجماع امت شریعت کے تینوں اہم اساسی مصادر سے ثابت ہے ارشاد باری ہے:

ان کسبرامن المخلطاء لیسی بمعہم علی بعضی الاصلین اصول واصلوا الصالحات

(۱) ابوہریرہ رضی اللہ عنہ، مسند احمد ۲۲۶۲۲۔

(۲) مصنف قرطبہ ۲۲۶۲۲۔

(۱) ذخیر اصول المسیر ۲۲۶۲۲-۲۲۶۲۲ (۲) شرح مہذب

(۳) المغنی ۲۲۶۲۲

(۴) برمتقل ۲۲۶۲۲

(۵) ابوبکر ۲۲۶۲۲

شرکت اسامیٰ یہ ہے کہ دو آدمیوں کا مشترک سرمایہ ہو اور
ملنے کر کے کہ ہم اسی سے خرید و فروخت کریں گے، کاروبار
کریں گے اور اللہ تعالیٰ جو کچھ عاید فرمائے گا اس کو، ہم دونوں
تساوی سے تقسیم کر لیں گے۔

شرکت اعمال یہ ہے کہ دو آدمیوں کو کسی کام کی انجام دہی
کا معاملہ ملے کر ہی، مثلاً یہ کہ ہر دو دن پچھتے میں گئے یا
انہیں گے وغیرہ اور یہ کچھ اللہ تعالیٰ رزاقی... دے گا وہم دونوں
کے درمیان اس مقدار کو حسب سے تقسیم ہو جائے گا۔

شرکت وجود یہ ہے کہ مال یا عمل میں اشتراک نہ ہو بلکہ دو
افراد ایک دوسرے کی شخصیات و جاہات اور صلاحاتی ساتھ سے
استفادہ کریں اور ملنے پائے کہ ہم اس قدر خرید و فروخت
کریں اور جو کچھ ہوا اس میں دونوں شریک ہوں۔ (۱)

شرکت مفادہ

ہر شرکت کی ان تمام اقسام کی (۱) صورتیں ہیں۔ شرکت
فنان، شرکت مفادہ، شرکت معاوضہ یہ ہے کہ کو آدمی
اس طرح شریک ہوں کہ دونوں کا سرمایہ بھی مساوی ہو، دونوں
کو سرمایہ اور صرفہ کا حق حاصل ہو اور تجارتی وابہات حرام
میں سے ایک سے حقوق ہوں، (۲) اور اگر ان کا مدار ہو، (۳) تو
شرکت کی اس صورت میں ایک شریک کو جو حق حاصل ہیں،
دوسرا اس سے وکیل بناتا ہے اور ایک پر جو مدار ہوں عائد ہوتی
ہیں، (۴) اور ان میں کچھ ہوتا ہے۔ (۵)

شرکت کی اس صورت کا مفادہ "اسی لئے کہتے ہیں کہ

ہوئے پر امت کا اعتبار و احوال ہے، مگر اس کی بعض اشیاء کی
بہت اختلاف رائے ہو چکی ہے (۱) ہم نوٹی نے لکھا ہے
کہ کسی صاحب طے اس سے جائز ہونے میں اختلاف نہیں کیا
ہے۔ (۲)

شرکت املک اور اس کا حکم

بنیادی طور پر شرکت کی دو قسمیں ہیں۔ شرکت املک،
شرکت مفادہ۔ شرکت کا بنیادی معاملہ ملنے پائے، اور ایک سے
زائد اشخاص کی چیز کی ملکیت میں شریک ہو جائیں۔ یہ "شرکت
املک" ہے، شرکت املک کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ اس
شرکت میں کسی قدر خزانہ شریک کے فعل کو بھی اعلیٰ ہو، مثلاً کسی
فصل نے شریک کو طبر پر دو آدمیوں کو کوئی چیز بہت کی یا قیمت کی
اور اس شریک نے اس پر قیمت کو لے کر لے، دوسری صورت یہ
ہے، سائل کی شرکت میں خود شریک کے فعل کا کوئی اعلیٰ نہ ہو،
جیسے۔ کوئی چیز دو آدمیوں کو کھانے میں ملتی ہو۔ (۱)

شرکت املک اور اس کی ان دونوں صورتوں کا مکمل احکام یہ کوئی
ذمہ شریک پر اتار دیا۔ آئیے کہ دوسرے کی املک میں شریک کا حق
ہے عمل نہیں ہوتا۔ (۲)

شرکت مفادہ اور اس کی قسمیں

شرکت کی دوسری اقسام میں شرکت مفادہ ہے، جس میں
ایک معاوضہ، دوسرے کے حق ایک سے زیادہ افراد شریک
ہوتے ہیں۔ شرکت مفادہ کی چار قسمیں کی گئی ہیں:

شرکت اعمال، شرکت مفادہ، شرکت

(۱) مدائع الصلح ۵۶۹

(۲) شرح مہذب ۳۴۴

(۳) المغنی ۳۵

(۴) الدر المختار علی حاشیہ ۳۳۷/۳

(۵) مدائع الصلح ۵۶۹-۵۷۰

(۶) مدائع الصلح ۱۵۶

معاوضہ کے معنی ہی لغت میں مساوات و برابری کے ہیں اور شرکت کی اس صورت میں بھی دونوں فریق سرمایہ، منج، حق تصرف اور ذمہ داری کے اعتبار سے مساویانہ حیثیت اور ذمہ داری کے مالک ہیں، بعض حضرات کا خیال ہے کہ یہ تفویض سے ماخوذ ہے، جس کو اس میں ہر شخص اپنا حق تصرف دوسرے کو سپرد کرتا ہے اس کے اس کو "معاوضہ" کہتے ہیں۔ (۱)

شرکت عین

عنان میں نے کمرہ اور چین کے ذریعہ دونوں طرف منقول ہے "عین" کے معنی اراضی اور صرفہ نظر کے ہیں، شرکت معاوضہ کہہ کر اس شرکت مال کے معاملہ کے ساتھ ہی ہو سکتی ہے اور شرکت عین میں مال سے ایک شخص مقدار پر شرکت ہوتی ہے، جتنی سرمایہ دوسرے فریق کی دست اندازی اور اختیار سے باہر ہوتا ہے، گویا انسان سرمایہ کے بغیر صرفہ نظر اور اراضی کہتا ہے، اسی مناسبت سے اس کو شرکت عین کہا گیا، بعض اہل علم نے اس نام کے اور بھی وجوہ بیان کیے ہیں، بہر حال یہ نام اسلام سے ما قبل زمانہ جاہلیت عریضہ سے مراد ہے، صرفہ ہے۔ (۲)

شرکت عین کی اصطلاحی تعریف یہ ہے کہ دو یا اس سے زیادہ مشترک سرمایہ جو جو کم و بیش بھی ہو سکتا ہے اس سے تجارت کی جائے اور ان دونوں کے درمیان طرز و تناسب کے مطابق منافع کی تقسیم میں آئے، (۳) (۴) (۵) کے الفاظ میں:

ہی ان بشعر ک الذی فی مال لہما علی ان یعوضا لہ و غریب یسہا۔ (۶)
شرکت عین یہ ہے کہ دو شخص اپنے مال کے ساتھ اسی بنیاد پر شریک ہوں کہ دونوں تجارت کریں اور منافع دونوں میں تقسیم ہوگا۔

شرکت کی اس صورت میں نہ سرمایہ کا مساوی ہونا ضروری ہے نہ یہ ضروری ہے کہ تصرف میں دونوں مساوی ہوں اور نہ ایک ہر دوسرے کے قائم تجارتی معاملات کی ذمہ داری ہے، شرکت کی یہ صورت ہے جس کے جائز ہونے پر ائمہ کا اتفاق ہے۔

شرکت کی قسموں کی بابت فقہاء کی رائے

شرکت کی جن اقسام اور ان کی جھجکوں کا اوپر ذکر آیا ہے، ان کے مستخرج ہونے اور نہ ہونے میں فقہاء کے درمیان خاصا اختلاف پایا جاتا ہے، جس کا خلاصہ اس طرح ہے:

(۱) اموال میں شرکت، عین بالاعتاق جائز ہے اور گویا اس پر ائمتہ کا اتفاق ہے۔

(۲) شرکت معاوضہ صرف خلیفہ کے یہاں جائز ہے، مالک و خواص اور مذہب کے یہاں جائز نہیں۔ (۲)

(۳) شرکت ابدان مالک اور خاندانہ کے نزدیک اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ دونوں کا کام ایک ہی ہو اور کام کا نظام بھی ایک ہی ہو، خلیفہ کے یہاں کام اور نظام کے

(۱) منابع المسائل ۵۷۱ (۲) دیکھئے منابع المسائل ۵۷۱ (۳) اللہ الاذی دارک ۵۶۴

(۴) مالک کی یہاں شرکت معاوضہ اور نہ کہ منج کی اس میں سرمایہ اور نہ ضروری کی: (۵) لہذا لہذا ۵۶۲

اس نے خلیفہ کی اس میں سرمایہ اور نہ کہ منج کی اس میں سرمایہ اور نہ ضروری کی: (۵) لہذا لہذا ۵۶۲

اختلاف کے باوجود شرکت اہلن جائز ہے۔

(۳) نفع کی تسبیح تناسب کے اقتدار سے ہو۔

(۴) شرکت وہ جو ہنزیہ ہر مصلیٰ کے یہاں جائز ہے، اذ لکیر لہو شایع کے یہاں جائز نہیں۔ (۱۱)

شرکت کی عمومی شرطیں

اب پہلے شرکت کی مختلف اقسام کی شرائط پر ایک نگاہ ڈالنی چاہئے کہ ان سے شرکت کے احکام کو سمجھنے میں سہولت ہوگی۔ شرکت سے متعلق چھ شرطیں عمومی نوعیت کی ہیں، جو شرکت کی تمام ہی اقسام میں مطلوب ہیں، کچھ شرطیں وہ ہیں جو کسی خاص قسم سے متعلق ہیں۔

شرکت کی تمام اقسام سے متعلق عمومی شرطیں حسب ذیل ہیں

(۱) جس چیز پر شرکت کی گئی ہے وہ ایسی ہو کہ اس تصرف کا مکمل نفع یا کم از کم دو حصے خیرہ و درخت وغیرہ چاقو و کلار اور جنگل میں موجود غیر ملوکہ چھوٹے وغیرہ کو کاٹنے اور اکھاڑنے پر شرکت کا معاملہ نہیں ہو سکتا کہ ان عمومی مباحات میں تو مکمل نفع ملتا ہی، درست نہیں۔ (۱۲)

(۲) خود شرکت میں ان کیلئے بننے کی اہلیت ہو۔ کیوں کہ شرکت میں بنیادی طور پر ایک شریک اور دوسرے شریک کو توجہ و دروست اور کام لینے کا مکمل مقرر کرتا ہے۔ (۳)

(۳) نفع منقسم ہونے میں جو حلقہ تھائی، چھ تھائی وغیرہ۔ (۴)

نفع کی قطعی مقدار متعین نہ کر لی جائے، مثلاً یاں کہا جائے کہ حاصل شدہ نفع کا دس فیصد یا چھ تھائی لکھاں شریک کو ملے گا، اگر تناسب کی بجائے نفع کی قطعی مقدار متعین کر لی تو شرکت کا معاملہ ہی ختم ہو جائے گا۔ (۵)

شرکت اموال سے متعلق خصوصی شرطیں

شرکت اموال سے متعلق خصوصی شرطیں دو ہیں۔

(۱) سرمایہ کے طور پر ایسی چیز ہوگی جائے جو "ممنوع" یعنی زکوٰۃ کے قبیل سے ہو، چاہے سونا، چاندی ہو جس کو شریعت زکوٰۃ کے تصور کرتی ہے یا روپے، پیسے ہوں، جو معمولی زکوٰۃ دینے والے کہتا ہے "دوسرے اموال متغیر ہوں یا غیر متغیر، وہ سرمایہ (مال اموال) نہیں بنائے جاسکتے" (۱۶)۔ شایع اور مالک کے نزدیک دوسری ایسی چیز یہی جن کی مقدار عام قوی کر معلوم کی جاتی ہو یا جس کی قیمت معلوم کی جاتی ہو، جس کی ان میں کوئی قابل لحاظ تفاوت نہیں پڑتا جاتا ہو، میں بھی شرکت جائز ہے، البتہ یہ ضروری ہے کہ تمام شرکاء کے مال اس طرح ملائے جائیں کہ باجم و پوری طرح غلط ہو جائیں۔ (۱۷)

(۲) شرکت کے معاملہ کا سرمایہ متعین و موجو ہو، وہی اور غیر موجو، مال میں شرکت درست نہیں، اگر معاملہ کے

(۱) راجعہ الآلة، فکیر الشریک، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸

جو رت نہیں ہو سکتی، اسی سے امام ابوحنیفہؒ نے نذر ایک مسلمان اور کافر کے درمیان شرکت مفاد میں کوئی شے نہیں، اصل کافر کے لئے بعض ایسی شے، کی بھی تجارت جائز ہے جو مسلمان کے لئے جائز نہیں، امام ابوحنیفہؒ نے نذر ایک مسلمان اور غیر مسلم کے درمیان شرکت مفاد میں نہیں۔

(۶) شرکت مفاد مفاد مفاد ہونے کے لئے ضروری ہے کہ جو خود مفاد کا مفاد استعمال ہو جائے یا کسی غیر اقلیہ کی جائے جو مفاد کے مفاد کو واضح کرتی ہو۔ (۷)

شرکت مفاد مفاد کے احکام

شرکت مفاد میں جو ایک فریق جو کچھ خود اپنی صلاحیت پر ہے۔ اس کا تحقق دوسرے شریک سے بھی ہو گا اور فریق و فریق سے متعلق تمام کام بھی ہے۔ یہی خیال رہا ہے۔ غیر شرط وغیرہ میں ایک کامل دوسرے کی جانب سے بھی تصور کیا جائے گا، ایسا اپنے میں ملانے کے کھانے کیلئے وغیرہ ضروریات اور ایک شریک۔ خریدی تو نہ راوا استعمال ہو شرکت نہیں ہو گا، ایک شریک کے ذمہ تجارت، عرض و مطلب، سامان کا تکلف اور نکاحات وغیرہ کی نہ ہو کوئی چیز واجب ہو اس کا مطالعہ دوسرے سے بھی متعلق ہو گا۔ ضروریات میں سے کوئی چیز دہری کرے اور اس کو اپنے میں اجرت حاصل ہو تو اسے بھی دہریوں کے درمیان شرکت سمجھی جائے گی شرکت میں سے ہر ایک کو سامان کے دہریہ سے خود اپنے ہاں دوسرے کا

اقتدار نہ ہو، لیکن معاملہ طے ہو جانے کے بعد جو شرکت کرنے سے پہلے سرمایہ حاضر کر دے جو بے قیودگی شرکت کے حوالے سے کوئی ہے۔ (۸) جوہر فقہاء کے نزدیک شرکت نے، دل کو باہم غلط کرنا اور ملاوٹ ضروری نہیں، شواہد کے نزدیک ضروری ہے ۱۱۔ لیکن ماہر غنیمت نام لفظی ہے۔ (۹)

شرکت مفاد سے متعلق خصوصی شرطیں شرکت مفاد سے متعلق خصوصی شرطیں ہیں۔

(۱) دونوں شریک میں سے ہر ایک کیلئے بے کی طبع رکھنا ہو، یعنی عاقل و بالغ اور آزاد ہو۔

(۲) دونوں کا سرمایہ مقدار کے اعتبار سے برابر ہو اور قیمت بھی ملے اور اس کی یکساں ہو۔

(۳) اس سرمایہ کے بعد دونوں میں سے کسی کے پاس مزید کوئی سرمایہ موجود نہ ہو، جس پر شرکت کا مطالعہ کیا جاسکتا ہو، چنانچہ ضمانت میں سے ایک کو کسی شخص نے کچھ دے دیا ہے یہ نہ کہ دینے والا ضمانت میں مل گیا، تو شرکت مفاد مفاد مفاد ہو جائے گی اور شرکت علانیہ میں تبدیلی ہو جائے گی۔

(۴) دونوں کے لئے قطع ہو گا سب مساوی ہو، کی پیشی نہ ہو۔

(۵) شرکت میں محرم ہو، حتیٰ ایک شریک جس چیز کی بھی تجارت کرے اس سے دوسرے کا حق متعلق ہو، دونوں شریک میں سے ایک قصص کی کوئی خصوصیت اور خاصہ

(۱) مدائع الصنائع ۲۰۱

(۲) مدائع الصنائع

(۳) مدائع الصنائع ۲۰۱، (۴) مدائع الصنائع ۲۰۱، (۵) مدائع الصنائع ۲۰۱

دادی توں کرنے میں قنم رہے گا کام کے اور من امر کوئی
مکان غائب ہو گئے تو اس کا مکان دونوں مل کر ادا کریں گے،
انہما ابوہما سے حقول ہے کہ اگر ایک شخص بنارہے کیا سترہ
کیا اور دوسرے نے کام کیا، جب بھی اجرت دہلیں میں تقسیم
ہوگی، دونوں شرکاء میں سے ہر ایک اجرت کے وصول کرنے
کا حق دار ہوگا اور کام کرانے والا جسے اجرت دے دے جائیگا
ذمہ داری ہے بری ہو جائے گا۔

شرکت افعال میں ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں ہم پیش
ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں کے کام انکے ایک ہوں مثلاً
ایک دھوبی ہو اور دوسرا دھو بی ہو یا ایک پتے سے گانا ہو اور دوسرا
مٹا ہو شرکت کی یہ صورت بھی ہو سکتی ہے کہ ایک کے پاس
مکان اور دوسرا دوسرا دوسرے کے پاس مکان اور جگہ ہو اور
دونوں نے ملے کیا کہ ایک کے کالٹ دوسرے نے مکان
میں کام کیا جائے اور اجرت دونوں میں تقسیم ہو جائے۔ (۴۰)

شرکت وجود - شرائط و احکام

شرکت وجود کی صورت یہ ہے کہ دو افراد میں نے کسی
سرایہ نہ ہو، ملے کریں کہ وہ اعضاء مل کر پڑھیں گے اور اسی کو
نفع و خیر کریں گے، نفع اہوا مال بھی، دونوں میں مشترک ہوگا
اور اسی سے حاصل ہونے والے نفع میں بھی دونوں شریک ہوں
گے۔ — یعنی ان کی دونوں صورتیں ہیں، مفاد و اعضاء،
اور جہ میں مفاد کی ضرورت نہیں، (۱) شرک میں مفاد و جہ
کی صورت میں بھی مطلب ہو سکتی۔

معاذہ بن جہر بنی لینے کی محفل میں ہوئی (۱)۔ جیسے کہ مذکور
ہو، اگر ایک شریک کو کسی نے ملکی چیز پر یہ صورت کی یا اسے
میراث میں یا نقد کی چیز کے قبضے سے ہے، اگر شرکت مفاد
نعم ہو جائے گی اور اصل یہ ہے کہ جہاں بھی کسی شرط کے مندر
ہونے کی وجہ سے شرکت مفاد و جہ درست ہے، (۲) لیکن شرکت
مکان کے بھی ہونے میں کوئی شرط ملتی نہ ہو تو وہ شرکت مکان
میں تبدیل ہو جائے گی۔ (۱)

شرکت افعال کے احکام

شرکت افعال کی خریف گذر چکی ہے کہ دو شخص باہم
صداہ کریں کہ اعضاء کر کام یا کریم گے اور جو اجرت
حاصل ہوگی، اس میں دونوں حصہ دار ہوں گے، افعال میں
شرکت یہ صورت بھی ہو سکتی ہے کہ ہر طرفہ و ہر بھی، اگر ہر
طرفہ و ہر طرفہ ضروری ہوگا کہ دونوں کفایت کے مل ہوں،
۲۱ میں نہ کسی کی شرط ہو اور فیہ بھی استعمل کی گئی ہو جس سے
اس شرط کا شرکت مفاد صد ہو نا ظاہر ہو، شرکت مکان ہوتا اس
طرح کی شرطیں نہیں ہوں گی۔ (۲)

شرکت افعال سے متعلق شرطیں

شرکت میں مدت کا بیان کرنا ضروری نہیں، دونوں میں
سے ہر شریک دوسرے کی طرف سے کام لے کر نہ لے سکیں
حصہ ہوگا، شرکت مکان ہوتا اجرت ایک کے لئے زیادہ اور
دوسرے کے لئے کم ہو سکتی ہے، ہر شریک مفاد و جہ یا نفع
ہو، (۱) جب تا جب اجرت کا ہو، (۲) تا جب اعضاء کی آمد

(۲) رد المحتار ۳۸۸

(۱) و (۲) رد المحتار ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳

(۳) فتاویٰ مفتی خاں ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳

☆ سرمایہ کی اور مفاد پرستی پر مبنی لگاؤ یا سکتا ہے۔

جایا جائے۔

☆ شرکا کی اور فرض کو خرچہ و فراغت کا کام بھی منہ پر لیتے ہیں جو یہ نسبت وکیل ان کی ذمہ دار ہیں اور انجام دے۔
☆ شرکا کو جتنی اور معمولی نقد و دھار پر طرح خرچہ و فراغت کر سکتے ہیں۔

☆ گواہی میں اختلاف ہے کہ شرکا سرمایہ سے کس قدر بچ سکتے ہیں یا نہیں۔ "اور جانتے ہیں تو کس قسم کا سرمایہ لے کر؟ لیکن قول صحیح یہ ہے کہ ستر لکھتے ہیں کیوں کہ تھوڑے میں بے شرکت اس کی ضرورت نہیں آتی۔ چہ ستر کے ضروری اخراجات کی محنت بھی مشترک سرمایہ سے کی جائے گی۔

☆ تھوڑے سے حصہ قرض بھی لیا جاسکتا ہے۔

والبتہ دوسرے شریک کی اجازت سے بغیر۔

قرض دے نہیں سکتا، نہ ان رکھ سکتا ہے۔

--- نہ یہ کر سکتا ہے۔

--- نہ کسی اور کو "شرکت" پر سرمایہ دے سکتا ہے۔

فرض اس کے تمام حصہ میں مال تلف ہو جائے تو جن میں کسی حصہ وافر سے بغیر دوسرے کو مالک جانے کی نوبت آتی ہو، بے تجربہ ہیں۔ حاکم کے الفاظ میں:

وكلما كمل مساهم من الافراد للمصال او كان

تمسك بالمصال بغير حق من (۱)

اسی طرح کسی قرض میں بھی باقی حصہ میں مال

کا خیال رہتا ہو یا بلا عوض دوسرے کو مال کا مالک

عامہ شائے نے لکھا ہے کہ شرکا۔ نہ ایک دوسرے کو قرض دے دی کہ چاہے اس کے مطابق کریں (اعمال ہر ایک کو خود ہی جانے دے وہ تمام تصرفات دوسروں کے حق کی تہارت میں نوبت آئی ہے جیسے رکن و شرکت وغیرہ۔

ابن ابن مرقون میں مال کے تلف ہونے کی صورت میں ہوا یا بلا عوض دوسرے کو مالک بنانے کی صورت ہو جیسے۔ بہر قرض وغیرہ، تو اس کی اجازت دوسرے شریک کی صراحت اجازت سے بغیر نہ ہوگی (۲)۔ حقیقت یہ ہے کہ فقہاء کی تصریحات سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس باب میں اصل تہائی اور کاروباری عرف ہے و عرف میں تجارتی عادات کے لئے جن امور کو رد رکھا جائے وہ ان کی اجازت ہوگی، مثلاً "مہمان فرازی" حلیہ بلا عوض حق ہے۔ لیکن چاہے اور خطے کی روایں کو دیکھیں آج کا تہائی عرف ہے جس سے مالک مال ہوتا ہے خواہ اس نے مسلمان نہ ہو، مگر یہ کہ جن اشیاء کی تجارت میں کسی طرح کی قیافت صرف دوسرا ہو، ان میں کاروباری یا زعمی کے لئے اس کی اجازت نہ دینی ہوگی۔

شرکت لازمی معاملہ ہے یا غیر لازمی؟

شرکت حذیر اور اکثر فقہاء کے نزدیک "غیر لازمی معاملہ"

ہے، مگر عین میں سے کوئی بھی جب چاہے شرکت کو ختم کر سکتا

ہے دوسرے فریق کا اس پر رضا و رضامندی ضروری نہیں صرف اتفاق

ضروری ہے کہ دوسرے فریق کو بھی اس سے "گاہ" (دجائے) (۳)

البتہ اقلیہ کی رائے میں اشتراک ہے، ان رائے سے لکھا ہے کہ

(۱) دیکھئے۔ فقہ الفخول ۳۵۳-۳۵۴، مدائع الفتن ۶۵۶-۶۵۷ (۲) رد المحتل ۳۵۳ (۳) بدائع الفتن ۷۷۰

تو اب وہ اس نقصان کا ضامن ہوگا جیسا کہ "امانات" سے متعلق عام اصول ہے۔ (۳)

شرکاء میں سے کسی کی موت ہو جائے یا وہ پاگل ہو جائے تو اب وہ شریک باقی نہیں رہے گا، لیکن دوسرے شرکاء کی شراکت باقی رہے گی، اب اگر سوتنی کے ورثہ یا پاگل کا ولی شریک کو جاری رکھنا چاہیں تو ان کو معاملہ کی تجدید کرنی ہوگی (۵)۔ اسی طرح کاروبار کے آغاز سے پہلے ہی سبوں کا یا ایک شریک کا مال تلف ہو گیا تو پہلی صورتوں میں سبوں کی اور دوسری صورت میں اس شخص خاص کی شرکت فاسد ہو جائے گی۔ (۶)

شرع

شرع کے ساتھ اگر جوا بھی ہو، تو اس کی حرمت پر اتفاق ہے (۷) اگر شرع میں جوے کی صورت نہ ہو، تو اب اس کا کیا حکم ہوگا؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان کمی قدر اختلاف ہے، مالکیہ کے نزدیک یہ مطلقاً حرام ہے (۸) حنفیہ کی رائے بھی اسی سے قریب تر ہے، حنفیہ چوں کہ اجتہادی مسائل میں ازراہ احتیاط حرام کی بجائے مکروہ تحریمی کا لفظ استعمال کرتے ہیں، اس لئے انھوں نے اس صورت کو مکروہ تحریمی قرار دیا ہے (۹)۔ البتہ حنفیہ میں ایک روایت امام ابو یوسف سے اس کی جواز کی بھی نقل کی گئی ہے (۱۰) البتہ امام شافعی کے نزدیک جوے کے بغیر

شرکت غیر لازمی معاملات (محمود جائزہ) میں سے ہے (۱)۔ لیکن مختصر ظلیل کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ مالکیہ کے نزدیک شرکت "لا لازمی معاملات" میں سے ہے (۲)۔ یہی بات ابوالبرکات دروہر اور ان کے محشی صاوی نے لکھی ہے اور مختلف مالکی فقہاء سے نقل کی ہے (۳) فی زمانہ کاروباری وسعت اور پھیلاؤ کے باعث اگر شرکت کے معاملات میں ہر وقت علاحدہ ہو جانے کی گنجائش ہو تو دوسرا فریق شدید ضرورت نقصان میں مبتلا ہو سکتا ہے۔ اس لئے اگر شرکت کی ایک "کم سے کم مدت" معاہدہ میں طے پا چکی ہو تو فریقین پر مالکیہ کے مسلک کے مطابق اس کا اتمام ضروری ہوگا کہ دوسرے فریق کی اطلاع کے بغیر شرکت یکطرفہ طور پر اسی لئے ختم نہیں کی جاسکتی کہ اس سے دوسرے فریق کو ضرر پہنچ سکتا ہے۔ لہذا اس مقدمہ کے تحت اگر اس مسئلہ میں بھی مالکیہ کے نقطہ نظر کو قبول کر لیا جائے تو کوئی قیاحت نظر نہیں آتی۔

کچھ ضروری احکام

شرکت میں سرمایہ پر دوسرے فریق کا قبضہ بہ طور "امین" کے ہوتا ہے، لہذا نفع و نقصان اور مال کے ضیاع سے متعلق اسی کا قول معتبر ہوگا، اس کی زیادتی اور غفلت کے بغیر جو چیز ضائع ہوگئی وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا۔ ہاں اگر اس نے تعدی کی یا غلو سے اقتیارات سے بڑھ کر کوئی غیر مجاز کام کیا اور نقصان ہو گیا

- (۱) بداية المجتهد ۲۵۵/۴ "القول في احكام الشركة السعيمة" (۲) ولزمنا بما يدل عرفا . مختصر خليل ۲۱۲ باب الشركة
- (۳) دیکھئے - الشرح الصغير ۳۵۷/۳ وحاشیہ صاوی الدر المنثور علی هامش الرد ۳۳۶/۳
- (۴) حوالہ سابق ۳۵۱/۳ . بدائع الصنائع ۷۸/۶
- (۵) الدر المنثور علی هامش الرد ۲۵۲/۵
- (۶) بدائع الصنائع ۷۸/۶
- (۷) الجامع لاحکام القرآن ۲۹/۶
- (۸) حوالہ سابق ۲۵۲-۲۵۱/۵
- (۹) درمختار مع الرد ۲۵۲-۲۵۱/۵
- (۱۰) حوالہ سابق

ظہار یعنی کی طاعت اور پیمانہ میں مجھے ہوں، منسرقطبی کے الفاظ میں: هو كحل شيء له يعطى فيه امر اشهر به واعلم (۳۱) کی لئے عطا سے مروی ہے کہ تمام ہی عبادات اور نہایت شعائر اللہ ہیں۔ (۵)

قرآن مجید نے شعائر اللہ کے احرام و تنکیم کی خاص طور پر تاکید فرمائی ہے۔ ارشاد ہے:

ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى
الغلو (۳۲)

جو شخص اللہ کی شہادت کی ہوئی باتوں کی تعظیم کرے تو یہ دونوں پر برہنہ گاری کی باتوں میں سے ہے۔

شاہ ولی اللہ صاحب نے اپنے خاص حزیج و مذاق کے مطابق اس پر کئی بڑے شرح و مدد کے ساتھ محقق قرآنی بنیاد اچھی دادر و درکار تالیف ”حیۃ ظاہر اللہ“ میں سبب ایک مستقل باب قائم کیا ہے۔ یہاں اس پر کئی بحث کا نقل کرنا باعث طول ہوگا، لیکن اس سے چند جملے اقتباس کئے جاتے ہیں، فرماتے ہیں:

اعلم ان سببی الشرائع علی تعظیم
شعائر اللہ تعالیٰ ولا تضرب بها
واحدی بالشعائر اموراً ظاهرة محسوسة
جعلت ليعبد الله بها واحصت به حتى
عد اعقابها هندهم لعظمة الله والمنعربط
لی جنبها تنوع طاقی جنب الله ... ومعظم

(۳) لہذا یہ لائن نمبر ۲۷۶۳

شعائر کی حرمت کے ساتھ جائز ہے اور اس سے اجتناب اولیٰ ہے (۱)۔ فقہ حنفیہ اور جمہور فقہاء نے اس کی قربات اور دین سے غافل کر دینے والی کیفیت پر نگاہ رکھی ہے اور اس کو ”تزویر“ پر کیا گیا ہے، جس کی آپ ﷺ نے ممانعت فرمائی ہے اور اس سے بچنے کو فخر کے قول اور گوشت سے ہاتھ آلودہ کرنے کے مترادف قرار دیا ہے۔ (۲)

واقعہ ہے کہ شعائر باذن الٰہی پر ضرر یا گرجا اثر مرتب ہوتا ہے اور جو اپنے فرائض اور واجبات سے غفلت اور بے اشتغال کی کیفیت پیدا ہوتی ہے، وہ سمجھ کر رائے کو توبہ پہنچاتی ہے اور مطلقاً اس حرمت کی مسہ نہیں ہے۔

شعائر

”شعائر“ شیعہ کی جمع ہے، جس میں طاعت اور صفات کا معنی ملتا ہے۔ اس لئے ”شعائر“ اس طاعت کی گواہیت ہیں جس کے ذریعہ فوجی ایک دوسرے کو پہچانتے اور طیف و ریفہ میں تہماز کرتے ہیں، ”انصار“ حج میں لے جانے والے جانور کے کوہان کو سمری زخمی کر کے خون لگا دینے کو کہا جاتا ہے کہ یہ اس بات کی طاعت ہے کہ وہ جانور حج کی قربانی کا ہے، حج کے خصوصی افعال کو ”شعائر“ کہا گیا کہ گویا وہ اس عبادت کے ائمہ و اطالہ کی طاعت ہیں۔ (۳)

فہم، اب شعائر اللہ اور اللہ کے اسلام سے مراد اور امور ہوں گے جن سے برادری کا اعلان و انکشاف ہو، اور وہ طاعت

(۱) شرح مہذب ۳۳۷/۲۰ (مکملہ) (۲) مسلم ۳۷۲

(۳) المعجم لاحکام القرآن ۶/۱۶۴ (۵) حوالہ سابق ۲۷۶۳

شعبان اربعہ الطرقات والکعبۃ والنسب
(العنبرۃ ۱۱)

جاننا چاہئے کہ شریعت کی بنیاد شفاء اللہ کی تعظیم اور
اس کے ذریعہ قرب خداوندی کے حصول پر ہے
شعائر سے وہ محسوس ظاہری امور مراد ہیں کہ
ہم سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کی جاتی ہے۔ جو اللہ
نے کے ساتھ مخصوص ہے۔ یہاں تک کہ اس کی تعظیم
لوگوں کے نزدیک اللہ کی تعظیم ہے اور اس میں
کوئی شفاء اللہ کے ساتھ کوئی بھی ہے۔ بنیادی شعائر
اللہ چار ہیں: قرآن، مکہ، نبی اور نماز۔

شعائر دین کی اس درجہ اہمیت ہے کہ ان کی اہانت
جو جب کفر ہے۔ اسی لئے فقہاء نے انبیاء کی شان میں گستاخی کو
۴ جب کفر قرار دیا ہے بلکہ ایسے قصص کی توہین کو بھی بعض فقہاء نے
علم دینا کے اعتبار سے ناقابلِ قبول قرار دیا ہے (۱)۔ اور
شعائر کفر کے اعتبار کرنے کو بھی تعزیر قرار دیا گیا ہے۔ چنانچہ اگر
کوئی مسلمان کسی عداوتِ معرفت کے بغیر زہر پہنچے تو اس کے
بادے میں انتقام لے کر کافر کا خون دیا ہے۔ (۲)

حقیقت یہ ہے کہ شریعت کے جو احکام تعلیمی و فرائض سے
عاجز ہیں اور ان کے ثبوت پر اُمت کا اجماع و اتفاق موجود
ہے۔ شعائر دین ہیں جن سے دین و شریعت کی شناخت قائم
ہے۔ ان کی بہت خوب احتیاط رکھنی چاہئے اور ان کو بھی مزاح و
لعینہ گوئی کا سہم نہیں دینا چاہئے کہ اس میں کفر کا مادہ پڑے

آج کل واہمی اور سواک وغیرہ کا لوگ جس طرح جسٹس کرتے
ہیں۔ وہ حدودِ فطرہ کے سوا خطہ ہے کہ کھنکھائی اور اس کی
وجہ سے اکثر ایمان سے باہر نہ پلا جائے۔ احادیث اللہ سے
واللہ اعلم بالصواب۔

شعبان

شعبان ہجری قمری کا پہلا مہینہ ہے۔ اس کے بعد ہی
رمضان، امہدک کی آمد ہوتی ہے، اس طرح یہ مہینہ ہمارے
کے استقبال کی تیاری کا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا معمول اس ماہ
میں صیوم زادہ روزے رکھنے اور صدقہ کرنے کا تھا۔

اس ماہ کی چند ہوئی شب عام طور پر "لیلیٰ البراءہ" (شبِ نجات) سے موسوم ہے۔ اس شب کے بعض فضائل
روایات میں مفسرین ہیں، حضرت عائشہؓ رادی ہیں کہ ایک شب
میں نے آپ کو نہیں پایا، عشا میں تھی تو آپ ﷺ صبح
کے قمرستان میں تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم انہو پیش رو
کو نہ دیکھو اور اس کا رسول تم پر زندہ کرے؟ ۴ عرض کیا
ہو نہیں: مجھے نہیں ہوا کہ انہو آپ ﷺ اپنی مجلس ازواج کے
ہاں چلے گئے ہوں، عرض فرمایا: پسند ہوئی شعبان کی شب کہ
اللہ تعالیٰ آسمانی دنیا کی طرف نزول فرماتے ہیں اور جنکب (جو
موسیٰؑ کی پرورش میں مصروف تھے) کی میزبان کے بالوں
کی تعداد سے زیادہ لوگوں کی مسرت لڑا دیتے ہیں (۳)۔
صحابہ سب میں اس سلسلہ کی دوسری روایت حضرت علیؓ کی

(۱) حاشیہ ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳

ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا چہرہ ہویں شعبان کی شب میں عبادت کرو اور دن میں روزہ رکھو، اللہ تعالیٰ اس شب غروب آفتاب کے وقت آسمان دنیا کی جانب نزول فرماتے ہیں اور ارشاد فرماتے ہیں: آگاہ ہوا؟ کوئی ہے طلبکار مغفرت کہ میں اس کی مغفرت کروں؟ کوئی ہے طلبکار رزق کہ میں اسے رزق عطا فرماؤں؟ کوئی بتلائے مصیبت ہے کہ میں اسے جانیت بخشوں؟ اسی طرح اور امور کی بابت دریافت فرماتے رہتے ہیں تا کہ صحیح طور پر ہو جائے۔ (۱)

تاسوس یہ دونوں اہل روایات سند کے اعتبار سے ضعیف ہیں اور ان کا ضعیف ہونا قریب قریب حتمی طریقہ ہے۔ یہ صحاح کی روایات ہیں، دوسری روایات جو سند احمد اور بیہقی وغیرہ میں نقل کی گئی ہیں وہ ضعیف تر ہیں۔ اسی لئے فقہاء مالک کا رخاں تو انہی طرف مائل ہوتا ہے کہ چہرہ ہویں شعبان کا روزہ اور اس شب میں خصوصیت سے عبادت کا اہتمام شروع نہیں ہے، قرطبی کا خیال یہ کہ میں عربی سے نقل کرتے ہیں:

ولیس فی لیلۃ النصف من شعبان حنیث
یحول علیہ لانی فسطی ولا فی نصح الاجال
لیہا فلا تظنوا لیہا. (۲)

چہرہ ہویں شعبان کی شب کے بارے میں کوئی حدیث نہیں جس پر اجماع دیکھا جائے، نہ اس کی اہمیت کے بارے میں اور خاص شب میں عمری لکھے جانے کی بابت، لہذا اس طرف توجہ نہ کرو۔

قرطبی بھی اسی جانب رجحان رکھتے ہیں۔ مگر چون کہ فضائل میں ضعیف روایات بھی مندرجہ کی ہیں، اس لئے بعض فقہاء حنفیہ نے ان روایات کو کامل مل سمجھا ہے، مثلاً طائی نے اس شب غسل کو مستحب قرار دیا ہے اور لکھا ہے:

وندب فی لیلۃ براءۃ فوہی لیلۃ النصف من
شعبان لاجیاء ہا وعظم حسنہا اذ فیہا
لنفس الاوزانی والا جمال. (۳)

شب براءت یعنی چہرہ ہویں شعبان کی شب میں غسل کرنا مستحب ہے، مگر شب بیداری ہو نیز اس رات کی غفلت شان کی وجہ سے، کیوں کہ اس شب میں روزہ تقسیم کی جاتی ہے اور عمری حتمی ہوتی ہیں، تاسوس عام طور پر تحقیق ابن نجیم، شافعی، مالکی وغیرہ نے صراحت کے ساتھ چہرہ ہویں شعبان کے روزہ اور اس شب میں عبادت کے خصوصی اہتمام کا ذکر نہیں کیا ہے، اس سے اعزاء ہوتا ہے کہ طلب کے مجال اس کا کچھ خاص اہتمام نہیں تھا، طبری جو احکام و زیارات کے معاملہ اور ان پر فقہاء جرح کے معاملہ میں خاص شان و مقام کے مالک ہیں، وہ بھی اس شب اور دن کی فضیلت پر خاموش ہیں اور نقل کرتے ہیں کہ اس بابت راویہ موقوف سن گزرت ہے "صحیبت لیلۃ النصف من شعبان موقوف"۔ (۴)

فی زمانہ لوگوں میں اس شب کی بابت شب قدر کا اہتمام پیدا ہو گیا ہے، حالانکہ ضعیف روایات پر لگائیں ہیں

(۱) شعبان لا حکم القرآن ۱۲/۲

(۲) ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳

ہے کہ اگر ہال کے ساتھ کوئی دوسری چیز ملانی جائے اور اس طرح رکھا جائے کہ وہ بالوں سے ڈھک جائے اور دیکھنے والے کو گمان ہو کہ یہ سب بال ہی ہیں تو یہ صورت بھی جائز نہیں۔ (۳)

ہال سے متعلق متفرق احکام

واڑھی یا مونچھ کے سفید بال اکھاڑے جائیں اور مقصود تزین نہ ہو تو مکروہ نہیں۔ (۴)

عورت کے لئے کسی لمبی ضرورت کے بغیر سر کے بال کٹانا مکروہ ہے، کیوں کہ اس سے مرد سے مشابہت پیدا ہو جاتی ہے۔ (۵)

سینہ اور پشت کے بال کا مونچھ یا خالاف ادب ہے۔ (۶)

حنظلہ کے نزدیک زلف نہ رکھو یا تو بال کا مونچھ انا افضل ہے۔ (۷)۔ حنا یا دیگر نزدیک بال کا ترشوانہ بہتر ہے اور مونچھ انا مکروہ۔ (۸)

رسول اللہ ﷺ کا معمول مبارک زلف رکھنے کا تھا، جو کبھی کانوں کے لویک، کبھی گردن اور کانہ تک بٹکتے ہوئی۔ (۹)

بغل کے بال اکھاڑنا مسنون ہے اور اس پر اتفاق ہے (۱۰)۔ اگر اکھاڑنے میں اذیت ہو، تو مونچھ لینے یا تراش لینے میں قباحہ نہیں۔ (۱۱)

(مونچھ کے احکام "شارب" واڑھی کے "لحیہ" اور خضاب کے خود لفظ خضاب کے تحت دیکھئے جائیں گے۔ مونچھ کے زیر ناف کے احکام "عائہ" کے تحت مذکور ہوں گے)

بھی عمل کے لئے محدثین نے کچھ شرطیں لگائی ہیں، من جملہ ان کے یہ ہے کہ آدمی ان پر یقین نہ کرے اور ان کی مشروعیت اور قبولیت کا گمان نہ کرے۔ عام طور پر ایسی ضعیف روایات جب علماء کے دائرہ سے نکل کر عوام تک پہنچتی ہیں تو اس شرط پر قائم رہنے کا بہت کم امکان باقی رہ جاتا ہے، اس لئے لوگوں کو صحیح و حکمت کے ساتھ ذہن نشین کرانا چاہئے کہ اس بارے میں غلو سے کام نہ لیں، البتہ اگر کچھ لوگ روزہ رکھیں یا شب میں عبادت کا خصوصی اہتمام کریں تو ان کو منع کرنے میں بھی زیادہ شدت سے کام نہ لیں کہ فی الجملہ اس کا ثبوت موجود ہے اور بعض سلف بھی اس کے قائل تھے۔ واللہ اعلم۔

فہر (بال)

شعر کے معنی بال کے ہیں، ہال سے متعلق کچھ ضروری احکام حسب ذیل ہیں۔

بال جوڑنے کی ممانعت

رسول اللہ ﷺ نے مصنوعی طور پر دوسروں کے بال اپنے ساتھ جوڑنے کی شدت سے ممانعت فرمائی ہے، چنانچہ ارشاد ہے:

لعن اللہ الواصلة والموصولة. (۱)

البتہ بال کی بجائے کوئی دوسری شی دھاگے وغیرہ لگانے جائیں تو کوئی قباحہ نہیں (۲)۔ حافظ ابن حجر نے اس پر تفصیل سے گفتگو کی ہے اور ان کا رد گمان اس طرف معلوم ہوتا

(۱) بخاری، کتاب النکاح، باب وصل الشعر، ۸۷۸/۴

(۲) فتح الباری، ۳۵۸/۱۰ (۳) رد المحتار، ۴۹۱/۵

(۴) حوالہ سابق (۵) حوالہ سابق

(۶) مرقاۃ المفاتیح، ۷۳/۳ (۷) شرح مہذب، ۸۸/۱

(۲) ہند، ۳۵۸/۵

(۵) حوالہ سابق

(۸) المغنی، ۲۵/۱

(۱۱) الاختلاف للزیرینی، ۱۵۱/۴

شعر

ہیں، جن اشعار میں کسی کی بھولہ برائی نہ ہو، عریفہ میں
عد سے گذرنا اور اہمافہ نہ ہو، کسی حسین صورت کے حسن و جمال کا
ذکر نہ ہو، مسجد میں کثرت سے اشعار نہ پڑھے جائیں تو حافظ
ابن عبد الوہاب نے اس کے جائز ہونے پر اجماع نقل کیا ہے (۵)۔
انہوں کہ موجودہ زمانہ کی شاعری جو کچھ دنیا میں کی رہی ہے
اور زبان آزادی کی حیثیت رکھنے کے مراکز کی ترجمان نظر آتی ہیں،
بہت کم اس جواز کے دائرہ میں آتی ہے۔

اہمافہ ہندو خاتروں سے پوچھانے والے مقام کے
مذہب کی تعریف کی جاتی ہے، مخفیہ کر ایسے لوگوں کو
بڑے عہد سے دے دیے جائیں، حضرت عمرؓ نے اسی
ثناء پر نمران میں ہی گوتمہ سے معزول کیا تھا، حضرت مرثیہ
عبد الصمدؓ نے خلافت پر فائز ہونے کے بعد خوشی اور
چاہش شعراء کو ایمان خلافت میں باریابی کی بھی اجازت نہیں
محض قرآنی (۶)۔ اس سے مسلم ہونا ہے کہ ایسے شعراء
کی حوصلہ شکنی کی جانی چاہئے۔

اشعار میں استعارات و تشبیہات کی بھی اہل علم نے
اجازت دی ہے کہ خود آپ ﷺ کے سامنے بعض شعراء نے
ایسے مضامین رکھے ہیں اور آپ ﷺ نے اس پر سکرت فرمایا
ہے (۷)۔ صحابہ کی ایک بڑی تعداد نے اشعار کہے ہیں، یہ
اشعار عام طور پر نعتیہ، حمدیہ اور جہاد کے مواقع پر پڑھے ہیں،
ورنہ عام حالات میں شعر گوئی کوئی محبوب طریقہ نہیں ہے۔ یہ

"شعر" ایسے کام کہتے ہیں جو وزن و آہنگ سے مرعوب ہو،
اس طریقہ اشعار بیان میں جواز کی گنجی ہے، وہ ممکن نہیں
نہیں، شعر کی بابت دلائل و دلوں طرح کی موجود ہیں، وہ بھی
جو درست رہتی ہیں، چنانچہ ارشاد ہوا:

لَا يَسْتَلِي سِوَاكَ احَدُكُمْ فَيُحَاوِرُهُ خَيْرٌ
مِنْ اَنْ يَسْتَلِي شِعْرًا (۱)

یہ بات کہ کسی شخص کا بچہ، عیث خراب کر دینے
والے بچے سے بھرا اور اس بات سے بہتر ہے کہ وہ
شعر سے بھرا ہو۔

اور وہ بھی کہ جن میں شعر گوئی کی تردید کی گئی ہے:

اِنْ مِنْ الْبَیَانِ سِوَا وَانْ مِنْ الشُّعْرِ حَكَمٌ (۲)

بعض زبان کو تکرار ہوتا ہے اور بعض اشعار حکیمانہ

فرض حکم کی بنیاد شعر کے مضامین پر ہے، چنانچہ حضرت
مہد بن عمرؓ نے آپ ﷺ سے نقل کیا ہے۔

الشُّعْرُ بِمَنْزِلَةِ الْكَلَامِ وَحَسَنُ كَلَمٍ
اَلْكَلَامِ وَطَرِيْقَةُ كَتْمِهِ اَلْكَلَامِ (۳)

شعر بھی کلام ہی کی طرح ہے، اچھا شعر اچھے کلام
کے مانند ہے، خراب شعر خراب کلام کی طرح۔

الفاظ کے معمولی فرق کے ساتھ اسی طرح کی بات کلام
شائعی سے بھی منقول ہے۔ (۴)

(۱) مسلم بن ابی حریزہ ۴۳۶۲، کتاب الشعر (۲) بوراؤ: عن من غسان ۶۹۶۶، باب ملجہ، فی الشعر، کتاب الادب

(۳) التذکرۃ للشعر للذہبی ۳۲۹/۱۹، وحوالہ: الادب المفرد للبخاری (۴) احکام القرآن لابن العربی ۳۳۶/۳

(۵) فتح الباری ۶۶۶۶ (۶) احکام القرآن لابن العربی ۳۳۶/۳ (۷) حوالہ: ابق ۱۴۶/۳

قول بلا سرائر عربی :

وبالجملة فلا بد من ان يكون الغلب على
العبد الشكر حتى يستوفى قوله وزمانه
لذلك معلوم شرعا. (۱)

حاصل یہ ہے کہ آدمی پر شعر و سخن کا اتنا غلبہ نہ
ہو جائے کہ اس کی بات و اس کا وقت اس کی نذر
ہو کر رہ جائے، شعر کا یہ بلہ مسم ہے۔

نوہت نہائی ہو، جب تو کلام فتح کر دیا جائے گا اور گرامر ہنری
ہو چکی ہو تو فتح نہیں کیا جائے گا، احتیاج اور بہت سے فقہاء کا
خیال ہے کہ ایسی صورت میں کلام تو مستفہ ہو جائے گا، لیکن
شور ہو کر اور آواز نہ پڑے گا اور عورت کا خاندانی شور (سہر شکر)
واجب ہوگا، امام احمد سے بھی ایک قول اسی طرح کا مستحسن
ہے۔ (۵)

شُغْفَر

شُغْفَر (جو اہلیت کا ایک خاص طریقہ کلام)

شغفار دشمن کے زیر کے ساتھ ہے، وقت میں اس کے متنی
آفانے کے ہیں۔ عرب پیشاب کے وقت بکے کے اور
جذخ کے وقت موت کے پاؤں آفانے کو اس غتہ سے تعبیر کیا
کرتے تھے (۱) زمانہ جاہلیت میں کلام کی ایک خاص قسم شغفار
سے موسوم تھی، جس میں ایک شخص اپنی زیر و زبانت خاتون کا
کلام دوسرے شخص سے کرتا تھا اور اس کے زیر و زبانت خاتون کو
اپنے کلام میں لاجتہاد دانگ سے کوئی مہر تحریر نہ ہوتا تھا۔ (۲)
رسول اللہ ﷺ نے اس طریقہ کلام کو منع فرمایا، (۳) چنانچہ
اس بات پر علماء کرام و ائمہ و احناف نے کہ "کلام شغفار" جائز نہیں
ہے، لیکن اگر اس طرح کلام کر دیں تو باوجود کہ کلام مستفہ ہوگا
یا باطل ہوگا (۴) اس میں اختلاف ہے، امام شافعی کے نزدیک یہ
کلام کھٹہ باطل ہوگا، امام، کتب کی رائے ہے کہ ایسی جہالت کی

فلسفہ سے ماخوذ ہے اور اس کے لغوی معنی طے کرنے اور
شم کرنے کے ہیں (۱) فاق ہوا کے مقابلہ جنت اہل کے لئے
بھی شغفار کا لفظ بولا جاتا ہے۔ لہذا کی اصطلاح میں کسی خرید
کی ہوئی زمین یا عمارت کو اس قیمت میں جبراً حاصل کر لینے کا
نام "حق شغفار" ہے۔ (۲)

حق شغفر سے حلقہ کی مسائل قابل ذکر ہیں :

(۱) حق شغفر کے اسباب

(۲) حق شغفر حاصل کرنے کی شرطیں

(۳) حق شغفر کے فسخ کرنے کا طریقہ

(۴) جن امور سے حق شغفر باطل ہو جاتا ہے

(۵) حق شغفر سے متعلق حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی احکام

شغفر کے اسباب

حق شغفر تین اسباب سے ثابت ہو کرتا ہے، جو فقہ حنفی

(۱) شرح مرقاۃ علی سلم ۳۵۶

(۲) ہدایہ ۴/۲۶۱، ۲۶۲

(۳) حنبلیہ ۱/۱۱۸

(۱) مرقاۃ سابقہ ۳۵۶

(۲) مسکن ۴/۲۶۲، ماب النظار والحوادث

(۳) المستدرک ۱۳۷

(۵) فتح الباری ۳/۲۶۹

کے لئے تمنا ان کی صحت لئے لی (جس کو خیر و شر کہتے ہیں) تو جب تک یہ مدت گزرت نہ جائے اور معاملہ قطع نہ ہو جائے اس جائداد سے حق شفعہ متعلق نہ ہوگا۔ (۱)
(۲) شفعہ کا حق (دار (شفیع) کو ہی قید ہوا کرتے تو تیار ہو، جس میں مالک نے اپنی جائداد فروخت کی تھی۔

مطلبہ شفعہ کا طریقہ

حق شفعہ کے سلسلہ میں اصول یہ ہے کہ سببہ شفعہ کے پائے جانے اور مالک جائداد کے اپنی جائداد کو فروغ مانی لے کر قطع کرنے کی ہر حق شفعہ ثابت ہوتا ہے، مطلبہ کر کے اور اس پر گواہ کر اس حق کو نوکر کیا جاتا ہے اور اس کو لینے کے بعد بحران پر طبیعت ثابت ہوتی ہے، چاہے قاضی کے قطع کے ذریعہ سے لے یا ناجی رضا مندی سے۔ (۵)

مطلبہ شفعہ کے تین مراحل ہیں، جن کو فقہاء نے طلب مراءضہ، طلب تقریر اور طلب تمکیک سے تعبیر کیا ہے۔
طلب مراءضہ یہ ہے کہ جو حق دار شفعہ (شفیع) کو اطلاع پہنچے کہ فلاں زمین میں اس کو حق شفعہ حاصل ہے، اور اسے قطع کرنے کے بعد فروخت کی جاسکتی ہے تو فوراً ہی یا کم سے کم کچھ اطلاع کے فتر ہونے سے پہلے ہی اس معاملہ پر اپنی برائگی ظاہر کرے اور خود حق شفعہ کا طالب ہو، وگرنہ اس نے اس ملک کے فتر ہونے تک بھی اس قسم کا مطالبہ نہیں کیا تو اب اس کا شفعہ کاقب ہوگا۔

دوسرا مطلبہ "طلب تقریر" کا ہے جس کو "طلب اشتہار"

شفعہ کا طالب ہو، اس کی ملکیت پہنچا جانے والی جائداد سے ساتھ غیر ختم طور پر شریک ہو، دوسرے: شخص جائداد میں تو شریک نہ ہو، لیکن جائداد کے متعلقات جیسے: پانی یا راستہ میں شرکت ہو، تیسرے: جائداد میں مالک ہو، جائداد کے متعلقات میں بھی اشتراک نہ ہو، لیکن پردوں میں ہو، پہلی صورت کو "شریک" دوسرے کو "غلبہ" اور تیسرے کو "ہاز" کہتے ہیں۔

ان تینوں میں ترتیب بھی یہی ہے کہ اگر ایک سے زیادہ حق (ارواح) ہو جائیں تو شریک سب سے مقدم ہے، پھر غلبہ اور اس کے بعد ہاز کا نمبر ہے۔ (۱)

چند اہم شرطیں

حق شفعہ کی چند اہم شرائط یہ ہیں:

(۱) زمین کا ملک حق دار شفعہ کی عیالہ کی اور مالی معاوضہ لے کر وہ جائداد سے رہا ہو، اگر یہ کہ وہ یا کسی کو مصدق کرے یا میراث اور وصیت کے ذریعہ زمین لے مالک کی طرف منتقل ہو، کسی جرم کے مقابلہ بطور بدل کے جائداد دے رہا ہو، تو ان صورتوں میں ان جائداد سے حق شفعہ متعلق نہ ہوگا۔ (۲)

(۲) حق شفعہ ان ہی چیزوں میں حاصل ہوگا جو جائداد غیر متغیر کے قبضہ سے ہو، جیسے: زمین اور مکان۔ (۳)

(۳) ملک کی ملکیت اس جائداد سے فتر ہوگئی ہو، جب تک کسی بھی وجہ میں مالک کی ملکیت باقی رہے، حق شفعہ اس سے متعلق نہیں ہوگا، مثلاً زمین فروخت کی، لیکن خریدہ فور

(۱) درمختار علی حاشیہ ج ۲ ص ۲۶۰-۲۶۱

(۲) حنفیہ ص ۲۷۵

(۳) حنفیہ ص ۲۷۵

(۴) حنفیہ ص ۱۶۵، درمختار ص ۲۶۰

(۵) حنفیہ ص ۲۷۵

کی وجہ سے بھی حق شفعہ حاصل ہوتا ہے اور مالکیہ، شوافع اور حنبلیہ کے نزدیک اگر جامدا میں ملکیت کے اعتبار سے اشتراک نہ ہو تو حق شفعہ حاصل نہ ہوگا۔ (۳) (دیکھئے: "ہمارا")

اسی طرح حنبلیہ اور شوافع کے یہاں یہ بھی شرط ہے کہ حق شفعہ اسکی جامدا میں ثابت ہوگا جو اپنی مقدار کے لحاظ سے قابل تقسیم ہو، اتنی چھوٹی چیزیں جو قابل تقسیم نہ ہوں جیسے: چھوٹا حمام، تنگ راستہ اور مہن، تو ان میں حق شفعہ حاصل نہیں ہوگا، چھوڑ فقہاء کے نزدیک اس میں بھی حق شفعہ حاصل ہوگا۔ (۴)
(شفعہ سے متعلق جزوی احکام کی تفصیل کتب فقہ میں "باب الشفعہ" کے تحت دیکھی جاسکتی ہیں، یہاں ازالہ اختصار اسی پر اکتفا کیا جاتا ہے)

شفعہ

دیکھئے: "شراب"

شق

"شق" قبر کی ایک خاص صورت ہے، ملاحظہ ہو "قبر"

شک

اصطلاح میں شک ایسی کیفیت کو کہا جاتا ہے کہ کسی چیز کے واقع ہونے اور نہ ہونے کا یکساں خیال پایا جاتا ہو (۵) - فقہاء کے یہاں اصول یہ ہے کہ پہلے سے جو بات یقین کے درجہ میں

بھی کہتے ہیں، اس کی صورت یہ ہے کہ خریدار یا خراجیہ یا خود اس جامدا کے پاس جا کر اعلان کرے کہ فلاں شخص نے فلاں جامدا خریدی ہے، حالانکہ اس میں مجھ کو حق شفعہ حاصل تھا اور میں اس میں حق شفعہ طلب کر چکا ہوں، لہذا تم لوگ اس کے گواہ رہو، مطالبہ کے اس مرحلہ میں بھی گواہ بنانا ضروری تو نہیں، لیکن بہتر ہے۔

تیسرا مرحلہ طلب تملیک کا ہے، جس کو طلب خصوصیت بھی کہتے ہیں کہ اب قاضی کے پاس شفعہ کا مقدمہ دائر کیا جائے، مقدمہ دائر کرنے میں تاخیر بھی ہو — تب بھی حق شفعہ باقی رہے گا۔ (۱)

شفعہ کب ساقط ہو جاتا ہے؟

حق شفعہ بنیادی طور پر تین صورتوں میں ساقط ہو جاتا ہے: شفعہ صریح اپنے حق کو باطل کر دے یا واللہ حق شفعہ کے ساقط ہونے پر اس کی رضامندی ظاہر ہو، مثلاً ارٹھی سستہ کے فروخت کئے جانے کی اطلاع ملے اور وہ اس پر خاموشی اختیار کر لے تیسری صورت اضطراری ہے کہ طلب موافقت اور طلب تقریر کے بعد شفعہ کا انتقال ہو جائے، تو اب بھی حق شفعہ باطل ہو جائے گا۔ (۲)

فقہاء کا اختلاف

فقہاء حنبلیہ اور دوسرے فقہاء کے درمیان یوں تو شفعہ سے متعلق جزوی احکام میں متعدد مواقع پر اختلاف ہے، لیکن یہ اختلاف خصوصیت سے قابل ذکر ہے کہ حنبلیہ کے نزدیک جوار

(۳) المغنی ۸/۵

(۱) ہندیہ ۴۳۵-۴۴۰، رد المحتار ۳۳۵ (۲) ہندیہ ۸/۵

(۵) کتاب التعلیقات ۱۳۵

(۴) المغنی ۸/۵

وخمروہ طرہ شک

اگر کسی شخص کا عضو ہٹنے کے بارے میں شک ہو تو اس عضو
 ہی کھینچا جائے گا، اگر یہ شک ہو کہ اس نے عضو میں کسی عضو
 نہیں ڈھکا ہے تو اسے ہٹا دیا جائے گا، اگر وہ عضو ہٹنے کا
 عادی نہیں ہے تو وہ عضو ہٹا دیا جائے گا اور اگر وہ عضو ہٹنے
 کے بعد دوبارہ ہٹنے سے باز رہے گا تو اسے ہٹا دیا جائے گا۔
 (۲)

لہذا میں شک

اور گناہ کی راحت کے واسطے میں شرف ہوئے کہ مقرر
ہوئے اور کہیں چمکی جی یا سخن "خوار گناہ چوئی ہوئے سے
پہنچے" کی شکل پیدا ہوا، اور وہ ملک کا ایک ایسا ہے کہ اس کو
غناہ زار کرنی چاہئے، اور اگر بار بار ملک جی آ رہا ہوتا تو کئی
سے کام سے جس شخص کی طرف ملک کا رخ غالب ہو رہا
کواصل مان کر غناہ زار کرے، اور اگر وہی طرف، افغان ہاں
ہو تو ہم ترہ کو اصل بنا کر غناہ زار کی جائے، واپس جس رکعت کے
اور اس میں یہ کہ شاید بیانی قرنی رکعت ہو، اور اسی اسی
میں احمد کر کے اور غناہ میں احمد ہوا کہ (۱۵۷)۔
تخلی دے کے کہ جہد ملک پیدا ہوا، اور اس کا قہر لکھا —
"میں اور اس کے زار، ایک جہد میں تم ترہ واقع، میں گناہ
چوئی کر کے کا غناہ میں احمد ہوا کہ لکھا، اس میں سے بھی
طریق کا ایک قہر تخلی ہے۔"

۳۲۲۔ یوسفؑ نے کہا: "اے اللہ! میں نے اس کو دیکھا ہے۔" (یوسف: ۱۰۱)۔

مرد چہرہ نہ دیکھ سکا اور نہ ہی قرآن و احادیث سے غفلت کی تھی، لیکن اردن کے مختلف شہروں کے انعام و فرائض پر غور کرے تو نے معلوم ہوا ہے کہ کئی شہریت کا حراں اور اس کی زوجہ، اس وطن میں ۱۱ احادیث خصوصیت سے اذکار، دعا، دعا، رحمت میں آپ (ﷺ) کے لڑا، بارگاہِ اہم میں سے کوئی قصہ کہیں کسی عرادی کا احساس کر لے اور اس پر غور کرے، رخ کا واقعہ ہو گا، نہ ہو گا، مشق ہو جائے، مخلص اس شہر میں وضو کے لئے مسجد سے تھکے، تا آنکہ وہ انسانی لئے رہے ہو گا، احساسی نہ کرے گا: — یہی ہے مسئلہ مبارک، مخلص، نفس و مویضی، جو نے شہر کی وجہ سے وضو ضرور سے نہیں، کئی کئی پہلے سے وضو کا بیٹھا ہے، البتہ فقہاء نے جو ان کھیں، فک کا لفظ استعمال کیا ہے، اب اس سے مراد یقیناً نیکوئی کا نہ پڑ جائے، وہ اصطلاح فک مراد نہیں، کسی کا پر ذرا آیا اور جس میں یہ بات ضروری ہوئی ہے کہ معاملہ اور دوسری چیز اس کے مابین میں برابر ہو اور کسی پہ طرف نہایت کا حکم کا پڑا ہو (اس)

شک کا حکم اگر مقرر ہو جائے تو اس کا ایک دیکھنا اسی طرف موقوف ہے اور قواعد فقہی کے کتابوں میں جب وہ اس کا طریق کی روشنی میں لکھی گئی ہیں وہ (اس طرح) حلیہ و احکام فقہیہ (۲۱) جہاں تجھ ضروری احکام کے ذکر ہوا اس کے ساتھ ہے۔

(۴) - مطالعات و فرسایشی لغات

Figure 1: A plot of the function $f(x)$ versus x . The x-axis ranges from 0 to 1, and the y-axis ranges from 0 to 1. The function is a smooth curve starting at (0,0) and ending at (1,1).

(1) الاتحاد والمظلة ٥٩

٢٤٠ (٩١) المجلد

(٢٧) لم يلاحظ في عيناتنا منطوق (١٩٦٩) حالة ثانية ٥٨ ٢٩

تج میں شک

شوری

مقام میں مشورہ کہ بہت اہمیت حاصل ہے، قرآن مجید میں ۵۵ آیتوں میں صراطِ ایمان کا ذکر فرمایا ہے اور اس کی اہمیت کے لئے یہ بات کافی ہے کہ قرآن مجید میں ایک سو مرتبہ صراطِ ایمان سے موسوم ہے۔ مسلمانوں کا یہ طریقہ و شعار قرار دے کر آپ کو ایمان مشورہ سے کام کرتے ہیں اور اسوہ شوریٰ پیچیدہ و پیچیدہ (۳۸) ایک اور سوچ پر نور موسیٰ علیہ السلام کی نصیحت کی گئی کہ ایمان معاملات میں اپنے رفقاء سے مشورہ کا اہتمام کریں

(وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِنَّ عِزَّهُمْ لَبَيْنَا)

علی بن ابی طالبؑ لہ بحسب النصو کتب

(ماہنامہ ۵۱)

اپنے کا ۳۵ میں ان سے مشورہ یہ کرنا، مگر جب کسی کا مسلک مسلم نہ ہو تو اللہ پر ہمدرد نہ ہو۔

رسول اللہ ﷺ کا خود اس اصول پر عمل تھا کہ جن امور کی بابت کوئی قسم لیا موجود نہ ہو ان کے متعلق آپ ﷺ موجب سے مشورہ کیا کرتے، بعض اوقات ایسا بھی ہو ہے کہ آپ ﷺ نے راتوں کے مشورہ کو اپنی مجلسِ رات سے ہوتا تھا، اسی جلسہ میں غزوہٴ احد کا واقعہ صرف ہے کہ آپ ﷺ کی ذاتِ رات کے عہد میں دو کرشموں سے مقابلہ کرنے کی سعی لیکن نوجوان صحابہ کی خرابی پر آپ ﷺ نے فیصلہ فرمایا اور میدان سے ہٹ کر رہ گئے اور اہمیت کی۔

علاوہ اس کے آپ ﷺ نے اپنے ارشادات کے بارے میں بھی لوگوں کو مشورہ کی نصیحت کی طرف متوجہ فرمائی، آپ ﷺ

اگر اعلانِ جنگ کی بات شک پیدا ہو جائے تو بعض فوجیوں کے نزدیک تو نماز ہی کی طرح قوی سے کام لے گا، لیکن عام مشائخ کی رائے ہے کہ جس دکن کی، (انگلی کی) بات شک ہو، اس کو دبا دبا کر لے، اس کے لئے کفرائے کے لئے رکعت کا ساتھ دے باعثِ شہداء چاروں کے لئے کفرائے باعثِ فدا کیں۔ (۱۱)

طوائف میں شک

طوائف، یعنی اورشہ میں شک ہو تو خلقِ واقعہ نہ ہو، طوائف کی تعداد میں شک ہو، مثل یہ کہ وہی ہے یا نہیں، تو کمتر ہونے کا اعتبار ہوگا، اور وہ طوائف متصور ہوں گی، اگر ایک دہائی جانب خیال نہ ہو، وجہ کا ہو۔ (۱۲)

(شک سے متعلق فقہی حواشی بہت کثرت سے ہیں، اگرچہ بالخصوص فرقہ ۱۰، جو جب حمل، طہارت کے دوسرے حکام کی بابت، علماء نے "الفتاویٰ لابن زویل وعلیشک" کے نام سے تحت قواعد فقہیہ کی کتابوں میں اس کا ذکر کیا ہے، اگر فقہی کتابوں میں جو اس کے لئے میں سے شک پر مشتمل فقہی قائم کی گئی ہے، شک سے متعلق ایسا اہم مسئلہ ہو تو شک میں (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

ش

شہر پر اللہ تعالیٰ کی حمد و شکر کا نام شکر ہے، ختماء کے یہاں شہر سے متعلق بحث کاٹھ صرف حمد و شکر ہی آتی ہے، لہذا یہ "شکر"۔

سے نقل کیا گیا ہے :

الدین ، ووجوه الجيش فيما يتعلق
بالعرب ووجوه الناس فيما يتعلق
بالمصالح ، ووجوه الكتاب والوزراء
والعمال فيما يتعلق بمصالح البلاد
وعملها . (۲)

ذمہ داروں پر ایسی چیزوں میں علماء سے مشورہ
ضروری ہے جن کے بارے میں ان کو علم نہ ہو ، نیز
ان درجہ اعلیٰ کے متعلق بھی جن کی بابت کماحقہ
واقفیت نہ ہو ، اسی طرح جنگ سے متعلق امور کے
بارے میں سربراہان فوج سے ، مصالح عامہ کے
بارے میں ذی رائے لوگوں سے ، مشروں کے
مصالحہ داروں کی تعمیر کی بابت وزراء و عمال اور
دوسرے کام کرنے والوں سے مشورہ کرنا چاہیے۔

فتہ شوریٰ میں ایسے افراد ہونے چاہئیں جو علم و تقویٰ
کے حامل ہوں ، اسی سلسلہ شایکہ ہم مسئلہ یہ ہے کہ امیر شوریٰ
کے فیصلہ کا پابند ہوگا یا نہیں ؟ فقہاء نے عام طور پر یا تو اس سے
تعرض نہیں کیا ، یا سرمری تذکرہ پر اکتفا کیا ہے ، مگر قرآن مجید کا
ظاہری اشارہ اس بات کو ظاہر ہے کہ امیر شوریٰ کے اخلاق یا
غلبہ آراء کا پابند نہیں ہے ، اس لئے کہ آپ ﷺ سے فرمایا گیا کہ
آپ ان سے مشورہ کریں ، پھر آپ کی رائے جس بات پر تم
جائے اور اس پر غم نہ فرمائیں ، تو اس میں اللہ پر بھروسہ کریں ،
اس سے معلوم ہوا کہ مشورہ سے صحابہ سے لئے جائیں اور فیصلے خود

مانع من استشار ولا غاب من استشار .

جس نے مشورہ کیا وہ غایت سے دور چارٹ ہوگا اور
جس نے استشارہ کیا وہ کام نہ ہوگا۔

نیز حضرت بکری بن صدیق رضی اللہ عنہ کے واسطے سے آپ
ﷺ کا ارشاد منقول ہے کہ :

ما سقاط عهد بشور ولا وما بعد بالعناء
وای . (۱)

مشورہ کے بعد جو کوئی شخص محروم نہیں ہو سکتا اور نہ
مشورہ سے پہلے جو کوئی شخص سرفراز ہو سکتا ہے

چنانچہ اہل علم کا خیال ہے کہ امیر ودالی کے لئے مشورہ لینا
واجب ہے (۲) خلفاء راشدین کا اس پر عمل نہ ہوا اور حضرت عمر
رضی اللہ عنہ کے یہاں تو شرعی اور اجتہادی دونوں قسم کے مسائل میں
مشاورت کا عاقل احترام تھا — آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا
کہ جس شخص سے مشورہ لیا جائے وہ اس کا مشورہ دینے میں امن
ہے ، اسی میں اسی بات کی طرف اشارہ مقصود ہے کہ ایسے شخص
سے مشورہ طلب کیا جائے جو ایک طرف صاحب تقویٰ اور
فہم ادبی زبان میں مہا دل ہو ، اخلاص اور بیک خواسی کے جذبہ سے
مشغول رہتا ہو ، دوسری طرف وہ ان امور میں مشغول رہنے کا اہل
بھی ہو ، ذی لئے بعض علماء سے منقول ہے :

واجب على الولاة مشاوره العلماء فيما
لا يصلحون ، وفيما اشكل عليهم من امور

(۱) یہ دونوں روایتیں قرطبی نے ہر وضاحت سنائی ہیں ، الحاشیہ لا حکم غرض ۳۹۸ (۲) حوالہ سابق ۱۵۰۳

(۳) حوالہ سابق

معاقرن کو الگ الگ وحدت شمار کروہاں کے بالغ مسلمانوں کو اختیار دیا جائے کہ وہ ووٹ کے ذریعہ بکثرت آراء کسی ایک نمائندہ کا انتخاب کریں، جو خود اپنا نام رکنیت کے لئے پیش نہ کرے، بلکہ کوئی دوسرا شخص اس کا نام پیش کرے اور ایسے مختلف ناموں میں دو ٹکٹ کی بنیاد پر رکن شوریٰ منتخب کیا جائے، ان ارکان میں اس بات کو ملحوظ رکھا جائے کہ کچھ لوگ علوم شرعیہ کے کچھ لوگ اقتصادیات کے، کچھ لوگ نظم و نسق کے اور کچھ لوگ وفاقی امور کے ماہرین ہوں، یہ منتخب شوریٰ ہر طرح کے انتظامی کام میں امیر کو مشورہ دے اور امیر ان کے مشورہ کا پابند ہو۔ ایسے بنیادی طور پر یہ شوریٰ انتظامی امور کو طے کرے گی، وہ مسائل جو خالص شرعی نوعیت کے ہوں، ان میں شوریٰ کا فیصلہ شرعی عدالت کی توفیقات اور تشریحات کے تابع ہوگا اس طرح ایک ایسا نظام سیاسی وجود میں آئے گا جس میں شوریٰ کا نظام اپنی پوری قوت کے ساتھ جلوہ گر ہوگا، فیصلوں میں ظلمی کے امکانات کم سے کم ہوں گے، جمہور مسلمان کی بھی نظم و نسق اور حکومت میں شمولیت ہو سکے گی اور محض افراد کی تعداد کی بجائے ان کی اہلیت، صلاحیت اور معیار کو بھی نظم و نسق میں اہمیت حاصل ہوگی

شہادت

لفظ میں شہادت کے معنی یقینی خبر دینے کے ہیں اور شریعت کی اصطلاح میں قاضی کی مجلس میں کسی حق کو ثابت کرنے کی غرض سے لفظ گواہی (شہادت) کے ذریعہ یقینی خبر دینے کا نام "شہادت" ہے (۱) جس کو قاری اور اردو زبان میں

فرمائیں، مقلداً وراشدین کے دور میں بھی عام طور پر ای پر عمل رہا اور فیصلوں کے لئے رائے کی کثرت و قلت کو اساس و بنیاد نہیں بنایا گیا، اسی لئے عام طور پر اعلیٰ علم کا رجحان اسی طرف رہا کیا ہے۔

فی زمانہ یہ مسئلہ بڑا اہم اور قابل توجہ ہے، بشیر کو منجانب اللہ اکثر معاملات میں خیر و شر سے مطلع کیا جاتا رہا تھا، آپ ﷺ کے بعد مقلد وراشدین جو بادین اور مہدجن تھے کے بارے میں یہ بات ناقابل تصور ہے کہ ان کے فیصلوں میں سوائے امت اور دین کے مفاد کے کوئی جذبہ کارفرما ہو، اس لئے اگر ان کا فیصلہ پوری شوریٰ کے مقابلہ میں تھا ہوتا تو بھی وہ خیر اور مسلمانوں کے نفع پر مبنی ہوتا، موجودہ دور جو بوئی و بوس کا دور ہے اور جس میں مسلم فرماں رواؤں کی دین فروشی، قوم و ملک سے بے وفائی، بے ضمیریں اور خدا نترسی اتنی واضح اور کھلی ہوئی ہے کہ چنداں محتاج بیان نہیں، ان حالات میں امیر و والی کو اس قدر وسیع اختیارات دے دینا انتہائی مضر اور فتنہ کا دروازہ کھولنے کے مترادف ہوگا، اس لئے جیسے فقہاء نے باسبب فتنہ کو بند کرنے کے لئے اجتہاد کا دروازہ بند کر دیا اور تقلید کو ایک ضرورت کے درجہ میں قبول کر لیا، اسی طرح امیر کے اختیارات کی تحدید اور اس کو شوریٰ کی ایمانی و اکثریتی رائے کا پابند کرنا عین مصلحت دین کے مطابق ہے۔

فی زمانہ کسی مسلمان ملک میں شوریٰ کا نظام پر مبنی اسلامی حکومت کے قیام کی صورت یہ نظر آتی ہے کہ ارکان شوریٰ کے لئے ظلمی اور اخلاقی معیار و کردار مقرر کیا جائے اور پھر مختلف

”مگر علی“ سے تعبیر کیا جا تا ہے۔

شہادت سے متعلق نئی اہم فقہی سباحت ہیں۔

(۱) قحلی شہادت کی شرطیں

(۲) اداہ شہادت کی شرطیں

(۳) کن صورتوں میں شہادت واجب ہے اور کب واجب نہیں؟

(۴) شہادت کا نظارہ اور اثر

(۵) اگر شہادت سے رجوع کرنے کو کب اثر پڑے گا؟

حقل شہادت اور اس کی شرطیں

حقل شہادت سے مراد کسی واقعہ کے پیش آنے کے وقت

اس کا مشاہدہ کرنا ہے تاکہ وقت ضرورت پیلان دیا جائے حقل

شہادت کے لئے تین شرطیں ہیں ”عائق ہو، قاتر عقل یا حقل

دہوش سے نکالی گئی ہو“ دوسرے اس واقعہ کے پیش آنے

کے وقت چاہا ہو یا چاہا نہ ہو، قسیر ہے جس چیز کے بارے میں

گواہی دے رہا ہو اس کو یہ اضافہ خود بخود (۱)۔ البتہ اس

آخری شرط سے تین امور مستثنی ہیں، نکاح، نسب اور موت۔ اس

تعمیم میں شہادت جیسی کے ساتھ نیکی (و خول)، قاضی کا تقرر اور

وقف بھی ہے (۲) اگر ان کو خود نہ لکھا ہو، لیکن ان کوں میں اس

کا مشرہ ہو، تو قسرت پر اعتماد کرنے سے ان کی شہادت دینی

جاسکتی ہے۔ (۳) بالغ، ذہین، دماغی اور مادی (مستقر) ہو

حقل شہادت کے وقت ضروری نہیں۔

اداء شہادت کی شرطیں

اداء شہادت سے مراد دیکھے ہوئے واقعہ کا قاضی کے

سامنے اظہار ہے تاکہ قاضی پر حق واضح ہو سکے اور اس کی

روائی میں غلطی نہ کر سکے۔

اداء شہادت کے لئے گواہ کا آزاد، بالغ، عاقل، بالغ، مسلمان،

بیٹا، گواہ، عاقل یعنی قابل اعتبار ہونا ضروری ہے، اولاد کی

شہادت والدین اور اولاد میں کی، اس کے حق میں ذہین کی

ایک دوسرے کے حق میں مستقر نہیں، یہ بھی ضروری ہے کہ وہ جس

بات کی شہادت دے رہا ہو، وہ اسے اچھی طرح یاد ہو اور اسے

اس کو یقین ہو، مگر غلام، یا بچہ، یا عورت، یا مسلمانوں کے

خلاف غیر مسلم، عورت، بچہ، گئے اور ایسے شخص کی شہادت مستقر نہیں

ہوگی، قسیر کے سامنے گواہوں کا اظہار نہ ہو (۴) البتہ وہ

حمار نہ ہو، جو قسیر صورت اور بھول گیا ہو یا شہادت کے وقت

بداداری کی حالت میں نہ ہو، اس کی شہادت بھی مستقر نہیں (۵)

نہم اور جہت کے نزدیک اگر قحلی شہادت کے وقت بیٹا تھا اور

نوجوانی کے وقت بچا تھا ہو گیا تو اس کی گواہی مستقر ہوگی، مگر قحلی

اس مسئلہ میں امام ابو یوسف کی رائے پر شک ہے (۶)۔ والدین،

اولاد، ذہنی، عاقل، مادی، بچے، عورتیں، غلو، غوامیہ، اولاد اور

زہدین کو چھوڑ کر دوسرے اقرباء کے حق میں شہادت مستقر ہے۔

غیر رضائی اللہ کی شہادت لڑنے کے حق میں اور لڑنے کی والد

کے حق میں بھی مستقر ہے (۷) انی طرح قسرت کے معاملہ میں

(۱) جامع الصغیر ۱/۲۲۱

(۲) موائف سابق

(۳) جامع الصغیر ۱/۲۲۱

(۴) جامع الصغیر ۱/۲۲۱

(۵) جامع الصغیر ۱/۲۲۱

(۶) جامع الصغیر ۱/۲۲۱

(۷) جامع الصغیر ۱/۲۲۱

کی حقیقت کیا ہے؟ — اس بارے میں خاصہ اختلاف ہے، اور لفظ "ھن" کے تحت اس کی تفصیل مذکور ہوگی۔

شہادت سے متعلق شرطیں

اوپر جن شرطوں کا ذکر کیا گیا ہے، وہ اصل میں گواہ (شاہد) سے متعلق ہیں، جو شہادت سے متعلق بھی کچھ شرطیں ہیں، ان میں پہلی شرط یہ ہے کہ گواہ اپنے گواہی کے لفظ گواہی (شہادت) کا استعمال نہ کرے، گواہ کہے کہ میں خبر دیتا ہوں یا اطلاع دیتا ہوں تو یہ کافی نہیں (۱)۔ دوسرے شہادت اس وقت مستتر ہوگی جب وہ دعویٰ کے مطابق ہو، اگر شہادت اور دعویٰ میں تناقض ہو یا ایسا اختلاف ہو کہ تحقیق ممکن نہ ہے تو انکی صورتوں میں شہادت مستتر نہیں ہوگی۔ (۲)

بعض شہادتوں کے مخصوص احکام

(۱) جو شہادتیں حقوق اللہ سے متعلق ہوں، جیسے: طلاق اور حرمت کے اسباب، ضرر یا شراب نوشی کی حد، ان کے لئے دعویٰ ضروری نہیں، جو شہادتیں بندوں کے حقوق سے متعلق ہیں ان میں دعویٰ ضروری ہے۔ (۳)

(۲) حد اور قصاص کی شہادتوں میں گواہوں کا ضرور ہونا ضروری ہے۔ (۴)

(۳) یہ بھی ضروری ہے کہ شہادت مجلس تھا نہیں دی جائے۔ (۵)

نصاب شہادت

نصاب شہادت سے مراد گواہ کی تعداد ہے اور اس کی

ایک شریک کی شہادت دوسرے کے حق میں مستتر نہیں (۱)۔ جو شخص کسی معاملہ میں دوسرے کی طرف سے فریق بنایا جاسکتا ہو، اس کی شہادت اس کے حق میں مستتر نہیں، جیسے: کسی شخص کے زہر پر روشنی نہیں پڑے ہو تو اس جہم بچ کے حق میں اس کی شہادت مستتر نہیں ہوگی۔ کیوں کہ اگر کوئی اس جہم پر مقدمہ دائر کرے تو یہی شخص اس کی طرف سے فریق بن کر جواب دی کرے گا یا اس طرح دیکھ کر شہادت اس کے منہ کی طرف سے قائل قبول نہیں ہوگی (۲)۔۔۔ اس سلسلہ میں جو اصول ہے، اس کو کھلا الدین طرابلسی نے بیان فرمایا ہے:

واصفنا کل شہادة حجت ملخصا او دلعتا

مطرحا لم یقبل لانہا لم یکن لہا قیمة

الکتاب (الشہادة المضمومة مردودة) (۳)

یہ سلسلہ میں اصل یہ ہے کہ جو شہادت اس کو قطع

پہنچائی ہو یا اس سے کسی بیواہ کو دور کرتی ہو، وہ

مستتر نہیں، اس لئے کہ اس میں بہت کذب کی

گنجائش موجود ہے اور انکی شہادت قائل رہے۔

دعویٰ اگر کسی دینی امر جیسے: مال و، منسوب وغیرہ کی

ذمت پہلے سے موجود ہو، تو اس کی شہادت اپنے امین و دشمن کے

خلاف مستتر نہیں ہوگی (۴)۔ کافروں کے خلاف کافروں

کی شہادت کا اعتبار کیا جائے گا۔

(گواہ کے لئے ایک اہم شرط عاقل ہونا ہے، گھٹ

(۳) عین الحکام ۶۳

(۴) حوالہ سابق

(۵) حوالہ سابق

(۱) دلائل المستقیم ۱۲۰

(۲) اسرار الیقین ۸۵۷ (۳) دلائل المستقیم ۱۲۳

(۴) حوالہ سابق ۱۲۶

(۱) حوالہ سابق

(۲) حوالہ سابق ۱۲۶

(۳) دلائل المستقیم ۱۲۳

تفصیل اس طرح ہے۔

نامہی معاملات میں بالواسطہ گواہی مستحب ہے۔ (۱)

(۱) زنا کے ثبوت کے لئے چار نعم زیہ مرد گواہوں کا ہونا

ضروری ہے۔

بالواسطہ شہادت سے مراد یہ ہے کہ ایک شخص قاضی کے

پاس حاضر ہو سکے اور دوسرے سے کہے کہ میں فلاں معاملہ

میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں، تم قاضی کے پاس میری اس

گواہی کی گواہی دے دینا، اسی کو تقیہ "شہادۂ علی الشہادۃ" سے

تعبیر کرتے ہیں، بالواسطہ شہادت کی وقت مستحب ہے جب کہ

اصل شاہد قاضی کے اجلاس میں حاضر ہو سکتا ہو، مثلاً اس کی

وفات ہوگئی ہو یا وہ سڑ ہو، یا ناتواں ہو کر مجلس فقہ میں

حاضری دشوار ہو، سفر تین شب و روز یا اس سے زیادہ کی مسافت

کا ہو، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مسافت سفر ضرور نہیں، اگر

اصل شاہد شہر سے (چھ ماہ اس کو گواہی دیتی ہے) اٹکی دور کی ہو

کر شہر چاہے تو شب تک گھرا رہیں تاکہ اسے یہ بھی کافی ہے بلکہ

امام ابو یوسفؒ درمیان سفر کے نزدیک تو سفر کے بغیر بھی بالواسطہ

شہادت قبول کی جاسکتی ہے (۲) — پر ابھیں خواتین جو باہر

نہیں نکلا کرتی ہوں، ان کے لئے بھی تقیہ بالواسطہ شہادت

کی اجازت دی ہے۔ (۵)

(۲) زنا کے علاوہ دیگر حدود و قصاص کے لئے دوسرے گواہوں کا

ہونا ضروری ہے۔

(۳) نکاح، طلاق، رجعت، طلاق، عدت، مہارت، اسلام،

الحد و غیرت نسب، شریعہ و فروعیت، ہجرت، حوالہ، کفالت،

رکالت اور تمام مالی معاملات میں دوسرے یا ایک مرد و دو

عورتوں کی شہادت ضروری ہے۔

(۴) قاضی کے لئے اگر کوئی بات تحقیق طلب ہو تو ایک شخص کی

شہادت بھی کفایت کر جائے گی، مثلاً خرید و بیع میں کسی

عیب کا حکم، دو اور قاضی کے عجب سے اس کے لاکھ و نئے

ملا دینا یا تو قاضی کے لئے اس پر اجماع کر لینا کافی ہوگا۔

(۵) جن امور سے عورتیں عیاً نکادہ ہو سکتی ہیں، ان میں قاضی

ایک خاتون کی معائنہ چوت پر بھی فیصلہ کر سکتا ہے، جیسے

ولادت، نکاح، طلاق، عدت وغیرہ۔ (۱)

شہادت پر شہادت

شہادت کے لئے ضروری ہے کہ اصل شاہد جس وقت

دوسرے کو گواہی کے لئے مقرر کرے، اسی وقت دوسرے یا ایک

مرد و دو عورتیں گواہ مانے جائیں، جب تک یہ شہادت مستحب

ہوگی اور ان دو آدمیوں کی بالواسطہ شہادت سے اب بھی ایک ہی

کو وہی ضرورت پڑے گی۔ (۱)

لیکن امور وہ ہیں جن میں گواہ کا برادر راست حاضر ہونا

ضروری ہے اور بالواسطہ شہادت ناقابل قبول، یہ حدود و قصاص

کے معاملات ہیں (۲) — لیکن دیگر مالی معاملات، غیر مالی

حقوق، نقد کا کے قبضے، ادا کاف وغیرہ حدود و قصاص کے علاوہ

(۲) بدائع الصنائع ۲۸۷۶

(۳) ۱۔ لیلۃ ام ۲۸

(۴) اندر العظام ۳۹۳

(۱) معین الحکام ۱۰۰۰، تقسیم للکافی عن انواع لمبسات عن آخرہ

(۲) سان الحکام علی ہاشم معین الحکام ۳۸۰، بدائع الصنائع ۲۸۷۶

(۵) درمختل علی ہاشم اور ۳۹۳

گواہی سے رجوع

اگر کوئی شخص اپنی گواہی سے رجوع کر لے تو یہ رجوع اسی وقت معتبر اور مؤثر ہوگا جب کہ قاضی کے اجلاس پر کرے، اگر کسی عاقل کے سامنے اس نے اپنی گواہی سے رجوع کیا تو اس کا اعتبار نہیں (۱)۔ — ہاں یہ ممکن ہے کہ ایک قاضی کے پاس گواہی دے اور دوسرے قاضی کے پاس رجوع کا اظہار کرے۔ (۲)

اگر فیصلے سے پہلے ہی رجوع کر لیا تو اسے قاضی اس شہادت پر فیصلہ نہیں کرے گا، البتہ اس تصدیق پائی اور جھوٹی شہادت پر اس کی تعمیری کی جائے گی، یہاں تک کہ اگر گواہی کے ایک جز سے رجوع کر لیا ہو تو بقیہ اجزاء کے بارے میں بھی اس کی گواہی ناقابل اعتبار ہوگی، کیوں کہ خود اس نے اپنے اقرار اور اعتبار کے ذریعہ اپنا ناقص ہونا ظاہر و واضح کر دیا ہے۔ (۳)

اگر فیصلے کے بعد رجوع کیا تو فیصلہ علی حال باقی رہے گا، البتہ وہ مستحق تحریر بھی ہوگا اور اگر تادان وصول کیا جاتا ممکن ہو تو تادان بھی عائد کیا جائے گا، مثلاً اگر مدعی کو مال دینا پڑا ہے، تو اس مال کا بدل وصول کیا جائے گا، دخول سے پہلے طلاق کی گواہی دی ہو تو نصف مہر کا تسام ہوگا، قصاص کی گواہی دی ہے تو دیت واجب قرار دی جائے گی، البتہ اگر بیع کی گواہی دی تو سامان کی قیمت میں جو کمی واقع ہوئی ہو اس کا تادان ادا کرنا ہوگا اور نکاح کی گواہی دی ہو تو مہر میں سے زیادہ جتنا مہر بتایا ہو وہ گواہان کو ادا کرنا ہوگا، اگر دونوں گواہان نے گواہی سے رجوع

اگر دو شہادتوں میں الفاظ کا ایسا فرق ہو کہ ایک دوسرے میں شامل ہو اور اس کا جز ہو، مثلاً ایک گواہ نے اپنے بیان میں دو ہزار کہا اور دوسرے نے پندرہ سو، ظاہر ہے کہ یہ پندرہ سو اس دو ہزار میں داخل ہے، امام ابوحنیفہؒ کے یہاں اس صورت میں بھی اختلاف شہادت کی وجہ سے دونوں گواہیاں رد کر دی جائیں گی، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے یہاں پندرہ سو پر دونوں شہادت کا اتفاق سمجھا جائے گا اور اس حد تک دونوں گواہیاں قبول کی جائیں گی، یہی قسم اس وقت بھی ہے جب طلاق کی تعداد کے بارے میں اختلاف ہو (۱)۔ — علامہ ابن نجیمؒ نے (۲۲) ایسے صورت بیان کر رکھا ہے جن میں اختلاف کے باوجود شہادت قبول دینی ہے۔ (۳)

اگر ایک کو اول قول اور دوسرے فعل کی شہادت دے، مثلاً ایک نے فحش کرنے کی شہادت دی اور ایک نے گواہی دی کہ میرے سامنے اس نے فحش کا اقرار کیا ہے، تو اس صورت میں دونوں صحیح ثابت رہے گا، حاکمیؒ نے اس سلسلہ میں اصول بیان کیا ہے وکذا لا تقبل فی کلی قول جمع مع فعل۔ (۴) شہادت کا حکم

قاضی کے پاس جب تمام شرطوں اور اصولوں کے ساتھ شہادت گزر جائے، تو اس کے مطابق فیصلہ کرنا واجب ہے، کیوں کہ حق کا اظہار اور مظلوم کی داد دینی قاضی کا فریضہ ہے۔ (۵)

(۱) نیجۃ السیر الرائق ۷: ۱۰۹-۱۱۰

(۲) لسان المصالح ۳۹

(۳) بدائع الصنائع ۲۸۵/۶

(۴) البحر الرائق ۷: ۱۸۹

(۵) رد المحتار ۳۹۸/۳، البحر الرائق ۷: ۱۰۹-۱۱۰

(۶) الدر المختار ۳۹۹/۳

(۷) حوالۃ سابق

نزدیک جو، نے گواہ کو مارا پٹا بھی جائے گا اور قید بھی کیا جائے گا۔
اسی حالت میں بھی اسی قول کو ترجیح دیا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے
نزدیک ایسے قصص کی تسمیہ کی جائے گی، لیکن سرزنش نہیں کی
جائے گی۔ (۶۷)

(شہادت سے متعلق ایک اہم بحث گواہوں کے ذکر پر مبنی
ہی کی دینی کیفیت اور اخلاقی و دیرینت کی بہت تحقیق کی ہے۔
اس کو خوش لفظ ”تزکیہ“ کے تحت لایا گیا ہے۔)

شہید

شہادت کے اصل معنی حاسہ ہونے سے آتے ہیں، شہید
کی لفظ شہادت سے ماخوذ ہے، تو یہ معنی ”شہید“ ہے، لیکن
کہ جہد اس کے لئے حاضر کی پٹائی ہے یا معنی ”شہادہ“ ہے کہ
گواہ اور اپنے رب کے سامنے زندہ و حاضر اور موجود ہے۔ (۱۰۷)
شہادت جس کا مقصد خدا کا حکم اللہ کی سعی و کوشش جوئی
ہے، نہایت قیمتی و داخلی وجہ کا عمل ہے اور تمام عبادتوں میں
ذاتی و برتر ہے، حضرت امیرِ مومنینؑ سے مروی ہے کہ شب
ﷺ نے فرمایا: جنت میں داخل ہونے والے میں میں
مبتلا نہ ہو، ایک شہادہ ہیں اور آپ ﷺ نے اپنی غیر میں
سب سے پہلے شہادہ کی ذکر فرمایا: (۱۰۸) — آپ روئے میں
ہے کہ اللہ تعالیٰ سے نزدیک شہید و پیر نصیحت ماموں ہو گی،
اول مراد میں ان کی مغفرت ہو جائے گی، ان کو ان کا غلامانہ

کیا، تو پورا تانہ و درن میں کر اور اگر یہی گئے اور اگر ایک نے
دوسرے کا ہوتے ہوئے آج سے عہدوں کی ذمہ داری ہوگی (۱۰۹) —
تادان اسی وقت واجب ہوگا جب جہد مال تقب ہو اور اگر مال
کا سرخ تک ہو تو اس کا جھان و واجب نہیں ہوگا۔ (۱۱۰)

گواہ کا مرتبہ و مقام اور مجموعی گواہی

یہ گواہی سے متعلق فقہی احکام ہیں، جن کا مدار ظاہری
احوال پر ہوتا ہے، لیکن نہ کوئی ایسا دلیل ہے، نہ کوئی مقررہ
ہے کہ وہ اپنے مرتبہ و مقام کو بچائیں، قرآن مجید نے لفظ قوی
غیر اور لڑکے کے لئے شاہد اور عہد کے الفاظ استعمال کئے ہیں
(۱۱۱) حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: گواہوں کا اکرام
کر دو، (۱۱۲) مسائل الشہود (۱۱۳) گواہوں کی کے بیان سے
حق اور باطل اور حج و عہد کے درمیان امتیاز ہوتا ہے، اس لئے
خود گواہوں کو چاہئے کہ اپنے مقدمہ میں کمال کا مظاہرہ کرتے ہوئے سچی
اور سچ بولا کریں اور ذاتی ستارہ حقیر کے لئے اپنی آخرت کو
ضائع نہ کریں۔

جہونی گواہی کی شہادت کے لئے یہ بات کافی ہے کہ آپ
ﷺ نے عین بار بار شہادہ دیا کہ جہونی گواہی کو شرک نے برابر قرار
دیا ہے، لیکن جہونی گواہی پر کسی روئے کو دیکھا جتنا کہ شرک نے
(۱۱۴) — جن لوگوں کی جہونی گواہی ویت ہو جائے گی، مغفرت
عمر ﷺ ان کو چاہیں دے لگاتے تھے اور ان کے پیروں پر
بیوی لگا دیتے تھے۔ اس لئے امام بخاریؒ اور امام ترمذیؒ نے

(۱) المسند المصنف، ۹/۱۰۷، ۱۰/۱۰۷، (المصنف) ۲/۱۰۷، مدنی المسند، ۱/۱۰۷

(۲) بحوالہ الحکام، ۸۰، الفصل الرابع فی جہد الشہادہ، ج ۱، ۱۰۷

(۳) ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴

(۴) ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴

(۵) ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴

جنت دکھا دی جائے گا، خدا جو تیرے خدات ہا میں ہوگی، ہم
حساب کی گھبراہٹ (ترجہ اکثر) سے اسکی نصیب ہوگا دوسرے
یاقت کا تابع و تارکھ جائے گا، جو تمام دنیا و مافیہا سے بہتر ہوگا،
بجز (۷۲) عورتوں بہشت لکھ کر میں آجس کی اور (۷۰) بزم و
آفرین کے لئے اسکی شفاعت کا حق دیا جائے گا۔ (۱)

شہید بہ اعتبار احوال

یوں تو ہر شخص جو حفاظت دین میں مارا جائے وہ شہید ہے
لیکن رسول اللہ ﷺ نے بعض دوسرے لوگوں کو بھی شہداء کے حکم
میں رکھا ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو طلے کے راست میں
میں موت مرت جائے وہ بھی شہید ہے، ظاہر ہے کہ یہ ہر طرح کے
دینی اسباب میں ہونے والی اموات کو شامل ہے، نیز فرمایا کہ جس
کی موت ظالمین یا بیعت کی بنا پر ہو، وہ بھی شہید ہے (۲)۔
اسی طرح جس کی موت ذیہب کے واقع ہوتی ہو یا ستر کی ستر
میں پتھر پر کر ہوگی ہو اور کوئی آپ ﷺ نے شہید کے حکم میں
رکھا ہے (۳)۔ موت کی بعض اور صورتوں کی بابت بھی اس
صورت کی بحث میں متغول ہیں، ایسی ہی نے میں تک ان کی تعداد
پہنچا دی ہے۔ (۴)

اصطلاحی تعریف

لیکن شہید سے حقیقی و کچھ خصوصی احکام ہیں جو ان تمام
لوگوں سے متعلق نہیں ہیں، بلکہ بعض ہی طور سے ان شہداء سے
متعلق ہیں، جن کی موت تقریباً سے واقع ہوئی ہو، فقہاء نے

اسی ہر مقرر میں شہید کی تعریف کی ہے۔

ابن مسلمہ مختلف ظاہر عنہ منہ القتل ظلماً

فعلانہم یجب وہ مال و لہجہ یوت۔ (۵)

شہید وہ مسلمان ہے جو مختلف ہو، پاک ہو، اس کا

مظلومان قتل ہوتا معلوم ہو اور اس قتل کی وجہ سے کوئی

مال واجب نہیں ہوتا ہو، اور زخمی ہونے اور مرنے

کے درمیان اس نے خود کو نوش، خوب دھلا

و غیرہ کا فائدہ اٹھا لیا ہو۔

اس کی تفصیل یوں ہے کہ اگر مظلومان پہ پاگل ہو یا مرنے

وقت جہالت و جنس کی حالت میں ہو یا اس قتل کی وجہ سے

دست واجب قرار دی گئی ہو یا قتل کے بعد "اور مات" (۶) کی

ذرت آچکی ہو، یعنی ایک نماز کا وقت گزر گیا ہو اور اس شخص کو جوش

کی حالت میں رہا ہو یا قاتل از حمل کے بعد اسے کھانے، پینے،

سونے یا علاج کا موقع مل ہو اور حالت جنگ کی نہ ہو تو ان تمام

صورتوں میں شہید کا حکم جاری نہ ہوگا، یعنی اسے قتل ہو جائے گا،

بغلاف اس شہید کے جس کا لہجہ ذکر کرتا ہے کہ اس کو محسوس نہیں ہوا

جائے گا اور کپڑے اور خون سے اس کو کوئی کر دیا جائے گا۔

ابن ایسے پڑے جو تھکن کے لائق نہ ہوں وہ نکال دیے جائیں

گئے۔ (۷)

اگر کسی کو باغی، کافر، ذاکل قتل کر دے وہ چاہے کسی بھی آراء

سے اس کو قتل کرے یا جلا دے، اور دوسرے ایمان جنگ میں

(۱) مسلم بن احمد (۱) ۱۶۶۲: باب من قتل الشہد فی سبیل اللہ

(۲) کبریٰ ۵۵۵

(۳) در معتمد علی ہاشم الور ۱۰۸

(۴) زمرہ: لیس ماچہ ۱۶۶۲: باب من قتل الشہد فی سبیل اللہ

(۵) ابو داؤد ح ۱۸۰۸

(۶) "اور مات" کی تفسیر کے لئے خود بخود دیکھنا چاہیے

زکریا سے کہتے ہیں کہ وہ مردود پیدا ہو جائے، ان کو یہ خبر دینا میں وہ شہید
تو ہے علم میں ہے گا۔ (۱۱)

کر کوئی شخص یہ جو حد شرعی کے قریب کیا جائے یا از روئے
قدر میں لگن کیا پائے، تو شہید کے حکم میں نہیں ہوگا اور اس کے
ساتھ وہ مردودوں کا سلسلہ کی جائے گا، اس لئے کہ اس کی
حوت مظلومہ نہ ہوگی۔

غیر مکلف کی اور حالت ناپاکی کی شہادت

جس حکام میں فقہاء کے درمیان اختلاف رائے ہو،
پہلے پھر فقہین اور نام شافعی کے نزدیک، اور پھر، پاگل، بھٹی
اور حنفیہ و فقہاء کو بھی قتل نہیں کیا جائے گا اور وہ بھی شہید کے
حکم میں اور اس کے (۱۲) کی رائے، یہ کہ کسی کی بھی ہے۔ (۱۲)
شہداء پر نماز جنازہ

مالکیہ اور شافعی کے نزدیک شہداء پر نماز بھی نہیں پڑھی
جائے گی (۱۳)۔ فقہ کے نزدیک نماز پڑھی جائے گی، مگر
نہیں ہو تو کوئی شافعی کی رائے کے مطابق ہے، لیکن امام احمد
کا یہ قول جس کو بعض متاخر مقلد فقہاء نے قبول کیا ہے، یہاں
کلیات کے کلام

مرد سے زکوٰۃ شہید پر نماز مستحب ہے۔ (۱۵)

فقہیان، ان بات سے اتفاق کرتے ہیں، مگر جس
شہداء پر نماز جنازہ پڑھنے کا ذکر نہیں ہے، مگر عام طور پر یہ

درجات ضعیف ہیں۔ یہ عقائد اس کے درجہ انبیا کوئی ہیں،
میں سے نماز کی گئی ہوئی ہے۔ (۱۶)

کی روایت ہے۔ فقہ کی تائید ہوتی ہے کہ آپ ﷺ ایک دن
نظر اور شہداء اور ہر طرح کی نماز اور قربانی میں سراج مردوں
پر نماز پڑھی جاتی، پھر خبر پر دست سے زندہ اور بیکسی عقل و فہم
کے بھی مہربانی ہے، یہاں کہ شہداء بھی زندہ و مستغفار کے
مردودت سے ہیں۔

شعب

”شعب“ سے مراد طبقہ یا طبقہ ہیں۔

ہاں شہید ہو گئے ہوں، تو ان کے اکھڑنے کو کب حکم ہوگا؟ اس
سلسلہ میں فقہاء نے، اس میں کسی قدر اختلاف ہے، بعض فقہاء
اسے کھروا قرار دیتے ہیں، چنانچہ نام کوئی نے از روئے
مختلف کمر و بات میں اس کو بھی قرار کیا ہے (۱۷)۔

قرین نہیں ہو، بعض فقہاء نے اس کی اجازت دی ہے (۱۸)۔
پسلاقوں اور روٹی معصوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم
(سفید رگوں پر خضاب کے استعمال کا حکم خود خدا
”خضاب“ کے تحت ذکر ہو چکا ہے)

(۱)۔ درمیانہ، ۶۹۹، ۱۲۱، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷

شیخ فانی

”شیخ فانی“ سے مراد انہما ہے، بڑا خاص ہے، جو شہرِ دمشق کے مخبر، روزہ نگار کے پاس، علامہ ابن نجیم مصری سے اسی کی تحریف۔ اس طرح کی ہے کہ وہ یحییٰ بن خالد کی براہِ عملہ ہو، ایسا اعطاء جو موت ہی پر ہے جو جو اللہ کی حکم پر ہو، فی نفسہ السان بسموت (۱) فانی ایسے شخص کو اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ قریب ہے، یا اس لئے کہ اس کے قریبی تار پٹے ہیں۔ (۲) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک روایت میں آیت قرآنی:

وَعَلَى الَّذِينَ يَطْبِقُونَ لَكَ يَدِيهِ عَلَيْهِمْ سَكَيْنَ (۳)

جو لوگ روزے کی طاقت نہ رکھیں تو وہ اس کے

پر لٹکائی ہوئے ہوں گے۔

کی یہ تفسیر منقول ہے کہ یہ شیخ کبیر کی بابت ہے کہ وہ روزہ نہ رکھے اور اس کے بدلے ”نہ یہ“ ادا کرے تو کافی ہے، چنانچہ شیخ فانی کے لئے اظہار کے جائز ہونے پر امت کا اجماع ہے، البتہ خلیفہ شافعی اور حنبلیہ کے نزدیک، ایسے شخص کے لئے روزہ کے بدلے نہ دیا جاتا ہے، نہ مالک کے یہاں نہ ابوہب نہیں، مستحب ہے۔ (۴)

(خود نہ یہی مقدار کی بات بھی انتہاء کے درمیان اختلاف ہے، مثلاً ماہِ ماہِ خود لفظ ”نہ یہ“ کے تحت اس کا ذکر آئے گا۔)



(۱) الدرر المرقیہ ۱۹۰۱

(۲) حوالہ مشکوٰۃ

(۳) کفرہ ۱۹۳

(۴) احکام القرآن للجناب ۲/۱۷۱ جامع الاحکام انوار ۸۶۶-۸۸۸

صابی

یہ کچھ لوگ تھے جو بڑے و موصل میں قیام نہ کرتے، لیکن نہ کتاب و نہ تو کے قائل تھے اور نہ مل صاب کا تصور رکھتے تھے۔ اس طرح کے اور اقوال بھی مستعمل ہیں۔ (۲)

صالحین کے بارے میں حقائق و واقعات سے متعلق ان متضاد و مختلف روایات کی بنا پر فقہاء کے یہاں اختلاف رائے پیدا ہوا ہے، کہ یہ اہل کتاب کے حکم میں ہیں یا عام مشرکین کے حکم میں؟ اور ان کو علماء نے ان کے حکم کو ان کے حالات و معتقدات پر موقوف رکھا ہے۔ امام احمد کا ایک قول ہے کہ وہ عیسائیوں کا ایک فرقہ ہے، پھر جب ان کو معلوم ہوا کہ وہ جویم صحت کا التزام کرتے ہیں تو انہیں یہودیوں کے حکم میں قرار دیا۔ (۳) — امام شافعی کا بیان ہے کہ اگر ان کے عقائد عیسائیوں و یہودیوں کے مطابق ہوں تو ان کا ذبیحہ اور ان کی عورتوں سے نکاح حلال ہوگا ورنہ نہیں (۴) مالکیہ کا خیال ہے کہ چوں کہ عام عیسائیوں سے ان کے عقیدے بہت کچھ مختلف ہیں اور ان کا مذہب آتش پرستوں سے قریب تر ہے اس لئے ان کا ذبیحہ حلال نہیں ہوگا (۵) — امام ابو یوسف اور محمد نے بھی ان کے ذبیحہ کو حرام قرار دیا ہے (۶) امام ابو یوسف سے مستعمل ہے کہ آپ ان کو اہل کتاب میں شمار کرتے تھے۔ یہی رائے مشہور مفسر سدئی اور خلق بن راہویہ وغیرہ کی ہے۔ (۷)

لیکن اصل میں یہ اختلاف رائے اس بات پر مبنی ہے کہ ان لوگوں کا عقیدہ کیا تھا؟ امام کرخی کا خیال ہے کہ ان کا ایک

”صاب“ کے اصل معنی ”لغظ“ کے ہیں۔ اسی لئے تا راکھل آئے تو عرب کہتے ہیں ”صابا“ الخیم ”اسی سے ”صابی“ کا لفظ ماخوذ ہے، چنانچہ اگر کوئی شخص ایک مذہب کو چھوڑ کر دوسرا مذہب اختیار کرتا تو اسے ”صابی“ کہا جاتا۔ ابتداء اسلام میں اگر کوئی شخص مسلمان ہوتا تو اہل کس کا ہی نام سے ذکر کیا کرتے (۱) قرآن مجید نے مسلمانوں یہودیوں اور عیسائیوں کے ساتھ صابیوں کا ذکر کچھ اس طرح کیا ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ ایک خاص مذہب کے حاملین و معتقدین تھے (انہو ۹۲) اور صلف صالحین کے اقوال سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسلام کے آنے کے بعد بھی ایک دو یا دو سال تک یہ مذہب پایا جاتا تھا اور مختلف علاقوں میں شاید الگ الگ گھروں میں اس کے ماننے والے آباد تھے اور ان میں خاصا اعتقادی اختلاف بھی پایا جاتا تھا۔ قلیل کا خیال ہے کہ ان کا مذہب عیسائیت سے قریب تھا یہ ذنب کو اپنا قبلہ بناتے تھے اور اپنے آپ کو حضرت نوح علیہ السلام کے دین پر تصور کرتے تھے۔ مشہور مفسر امام ہبائہ اور حسن بصری کا بیان ہے کہ ان کا مذہب یہودیت و آتش پرستی کا مرکب تھا۔ قنادہ نقل ہیں کہ وہ فرشتوں کے پرستار تھے، قبلہ رخ نہ بیگانہ نماز ادا کرتے تھے اور زیور کی تلاوت کیا کرتے تھے۔ بعض حضرات نے نقل کیا ہے کہ تھے تو مسند لیکن متاروں کو کائنات میں موثر اور متصرف یاد کرتے تھے۔ عبد الرحمن بن زید سے مروی ہے کہ

(۱) دیکھئے: الجامع لاحکام القرآن ۴۴۲/۱ (۲) دیکھئے: الجامع لاحکام القرآن ۴۴۲/۱ تفسیر ابن کثیر ۱۰/۱

(۳) البیہقی ۲۱۳۶

(۴) شرح المہذب ۷۹۹

(۵) الشرح الصغير ۱۵۳/۱

(۶) دیکھئے: الجامع لاحکام القرآن ۴۴۲/۱ البیہقی ۲۱۳۶

(۷) ہندوبہ ۳۹۸/۳

فرق کے نزدیک آخر رطل (۲) لیکن علامہ شامی کی تحقیق کے مطابق یہ کوئی مستقل اختلاف نہیں، لیکن اس کا اصل جواز کے بیان رطل میں (۳۰) "استار" کا ہونا تھا اور رطل عراقی میں (۴۰) استار کا اس طرح دونوں ہی کی مقدار ایک سو ساٹھ استار عراقی ہے۔ لہذا دونوں ہی برابر ہیں اور ان کی مقدار میں کوئی حقیقی فرق نہیں پایا جاتا (۲) — "صاع" موجودہ وزن میں ۳۱۸ گرام کیلئے گرام کے برابر ہوتا ہے؟ (واللہ اعلم)

صی

فرہ و زبان میں صی کا ترجمہ چ سے کیا جاتا ہے۔ عربی زبان میں صی کے مختلف مرحلوں کے لئے الگ الگ الفاظ بن گئے جاتے ہیں، بچہ جب تک اس کے پچھلے میں ہے "صبی" کہلاتا ہے، بچہ اہل ہونے کے بعد بطور تک "صی" بطور کے بعد انہیں مال تک "صی" اسی کے بعد چوتیس سال تک "شاب" (جوان) پھر اسی سال تک "کبل" (بزرگ عمر) اور اسی کے بعد آخر عمر تک "فج" (بڑھا) — فقہاء نے اسی تعبیر میں کسی قدر فرق کیا ہے کہ بعد ایش سے بطور تک "صی" قائم یا ختم ہونے کے بعد تیس سال تک "فج" اور شاب "بچہ اس سال تک" "کبل" اور بچہ سے "فج" کا اطلاق ہوتا ہے۔ (۵)

بچوں سے متعلق خصوصی احکام علامہ ابن قیم مصری نے بچوں سے متعلق احکام ایک جگہ جمع کر دیے ہیں۔ یہاں ان کا خلاصہ درج کیا جاتا ہے۔

فرق حضرت یحییٰ علیہ السلام کی نبوت پر ایمان رکھنا تھا اور زہری خلافت کرتا تھا، نام ابو یوسف نے اپنی رائے میں اسی کو پیش نظر رکھا ہے اور ایک فرق نبوت اونی کا سگر اور سورج کا پرستار تھا، نام ابو یوسف اور یحییٰ نے اسی کے پیش نظر اپنی رائے دی ہے (۱) برچہ کہ اس دور میں اس ہم سے کوئی قوم معارف و معارف نہیں ہے لیکن صاحبین کے بارے میں فقہاء کی احتیاط سے یہ اصول مستحب ہوتا ہے کہ کوئی بھی اگر وہ جس کا اصل کتاب ہونا مشکوک ہو تو جب تک اس کا اصل کتاب میں سے ہونا متعین نہ ہو جائے وہ بیز اور مردوں کی طاعت کے واسطے اس کا اصل کتاب کا وہ نہیں دیکھتا یا پاس رکھتا۔

صاع

"صاع" ایک بیان ہے جس کو مختلف احکام میں معیار متعین کیا گیا ہے۔ فصل کے پانی اور صدقہ الفطر کی مقدار میں اس کا معیار ہونا متفق طے ہے۔ آپ ﷺ کا معمول ایک صاع پانی سے فصل رنے کا تھا (۵)۔ آپ ﷺ نے بعض اشیاء میں صدقہ الفطر کی مقدار ایک صاع اور نصف صاع مقرر کی ہے (تفصیل کے لئے دیکھیے: "صدقہ الفطر")

صاع کی مقدار کے بارے میں یہ بات متفق طے ہے کہ ایک صاع کے چارہ ہوتے ہیں، لیکن خودہ کی مقدار میں فقہاء عراق اور فقہاء حجاز کے درمیان اختلاف رائے نقل کیا گیا ہے، فقہاء حجاز کے نزدیک پانچ اور قہانی رطل (۵) ہے اور فقہاء

(۱) الصاعۃ علیٰ عائشہ بنت ابی بکر (۲) نزدیک (۳) ابی یوسف (۴) اللغۃ (۵) روضة الایمان ص ۲۰

(۶) لیسے روضة المسار ص ۶۱ (۷) الاشیاء والنظر ص ۲۰

- بچہ اگر حقیقی و مشہور رکھتے ہوں تو اس کا ایمان الہامی مستقر ہوگا اور
 باطل ہونے کے بعد ایمان کی تہہ پر ضروری نہ ہوگی۔
- بچہ پر کوئی بھی عبادت بشمول ذکر و تضرع نہ ہوگی۔ — شائع
 کئے یہاں بچوں کے مال میں بھی ذکر و تہہ واجب ہے۔
- اپنے اس پر اتفاق ہے کہ بچوں کی ذہن میں حشر و فرائض
 واجب ہوگا۔
- اس میں اختلاف ہے کہ بچوں کے مال میں صدقہ و انصر اور
 قربانی واجب ہوگی یا نہیں؟ قول داغ یہ ہے کہ واجب
 ہوگی۔ دل صدقہ و انصر اسی مال میں سے ادا کرے گا اور
 قربانی بھی کرے گا۔
- اگر اس کی بیوی یا بیہ امید افراد موجود ہوں کہ جن کا فقہ اس
 کے نزدیک واجب ہوتا ہے تو فقہ اس کے مال میں سے ادا کیا
 جائے گا۔
- عبادت کو اس پر واجب نہیں دیکھیں اگر کوئی عبادت انجام
 دے تو درست ہوگی اور اس کا ثواب خود اس کو ملے پچھلے گا
 اور اس کی تعلیم و تربیت کرنے والوں کو بھی۔
- گروہ کوئی ایسا کام کرے جس سے اس کے عبادت فاسد
 ہو جاتی۔ جیسے خدمت میں مستغرق رہنا اور کھانا چاؤ وغیرہ
 عبادت فاسد ہو جائے گی۔
- اگر بچہ نے حج و عمرہ میں کوئی ایسی حرکت کرنی جو دنیائی
 اہرام ہے تو وہ واجب نہیں ہوگا۔
- بچہ نماز میں تہجد لگائے تو نہ تو نوافل جائے گی اور نہ نہیں
 نوافل۔
- بچہ کی امامت درست نہیں، مگر اگر اس کی اہمیت اہل
- ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ اس میں بھی تباہی کی قیامت
 دور نہ ہوگی۔
- بچہ سے آیت محمد و آل محمد و عمارت واجب ہے
 — بن امور سے انھوں کا وضو ٹوٹ جاتا ہے اور نمازوں کو
 بھی ان کا تہیز آتا لیکن ہے رانا سے نہ انھوں کا وضو بھی
 ٹوٹ جاتا ہے۔
- تباہی، یا شعور بچہ کے اذان دینے میں کوئی قیامت نہیں
 لیکن بچہ یہ ہے کہ کوئی اذان نہ ہو۔
- شریعت نے جن چیزوں کے ارشاد واجب سے منع کیا ہے ان
 کے ارشاد کی وجہ سے تباہی پر کوئی مسرت نہ واجب
 نہیں ہوگی۔ چنانچہ اگر وہ بھی کسی کو قتل کرے تو قتل خط
 قرع سمجھا جائے گا۔
- تباہی کا ان کے معاملہ میں نہ کسی کا الی ہو سکتا ہے اور نہ کسی
 معاملہ میں قاضی دیکھتا ہے کہ وہ اس میں سے کسی قدر میں
 قربانی۔
- البتہ وقف وغیرہ کا متولی اور دینی بن سکتا ہے، البتہ جب
 تک وہ پیش نہ ہو جائے تاں کسی کی یا کسی کے باطل شخص کو
 فرائض قبولیت ادا کرنے کے لئے دینی طور پر مشغول
 کر دے۔
- تباہی بچہ کو بلا ضرورت ان چھوٹے سے اور تباہی مطلقہ اور
 بندہ بڑی کو اور ان بدعت دوسرے محتاج بندہ کا جائے گا۔
- تباہی بچہ کی روایت نہیں کی جائے گی اس کے لئے
 روایت کرنے کی جائز مستقر ہوگی اور اگر وہ کسی چیز کی
 معلوم ہوئے کی خبر دے یا کسی بات کی اذان و اجازت کی

- اطلاع دے تو وہ خبر مستبر ہوگی۔
- بلا اجازت ولی اور بلا شد یہ مجبوری کے کوئی قصص بطور خود بچے کے علاج کرنے کا جائز نہیں ہوگا۔
- بچوں کے کان چھیدنے میں کوئی قباحت نہیں۔
- نابالغ اور کم عمر بچی جو ابھی اشتہاء کے روپ کو نہ پہنچی ہو، غیر حرم کے ساتھ ستر کر سکتی ہے۔
- بچہ کو کوئی چیز تحفہ دی جائے تو والدین کو بلا اجازت نہ کھانا چاہئے۔
- جو معاملات بچے خود انجام دینے کے جائز نہیں ہوں جیسے نکاح، خرید و فروخت وغیرہ اگر بچان معاملات کا شعور رکھتا ہو تو ان میں وکیل بن سکتا ہے، البتہ ایسی صورت میں تمام متعلق امور پر اور راست مؤکل سے متعلق ہوں گے۔
- اگر بچہ بسم اللہ کہنے کی حقیقت سے واقف ہو اور جانتا ہو کہ بسم اللہ کے ذریعہ ہی جانور حلال ہو سکتا ہے تو اس کا زبیحہ حلال ہوگا اور بسم اللہ کہہ کر شکار کرے تو شکار بھی جائز ہوگا۔
- بچے نابالغ ہونے تک غیر حرم عورتوں کو دیکھ سکتے ہیں اور ان میں آمد و رفت کر سکتے ہیں۔
- نابالغ کی طلاق واقع نہیں ہوگی اور اس کی قسم منقہ ہوگی۔
- ایسے معاملات جن میں سراسر فائدہ ہو، نابالغ کا ان کو قبول کر لینا درست ہوگا، جیسے ہبہ کا قبول کرنا اور اس پر قبضہ کرنا، نابالغ اگر کسی چیز کو قبول کرے جس میں اس کا
- نقصان واضح ہو جیسے قرض دینا، تو اس کے قبول کرنے کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔ اگر ایسا معاملہ ہو کہ جس میں نفع و نقصان دونوں کا امکان ہو جیسے نکاح اور بیع، تو ولی کی اجازت پر موقوف ہوگا۔
- بچے نے اگر کسی کا مال تلف کر دیا تو اس کا تادان بچہ کو ادا کرنا ہوگا۔
- ازراہ تعلیم و تربیت بچوں کی لفظیوں پر سرزنش کی جائے گی۔
- بچے ابھی نابالغ ہوں لیکن اشتہاء پیدا ہو گیا ہو یا بچی عمر اشتہاء کو پہنچی گئی ہو تو اس سے صحبت کرنے کی جگہ سے حرمت مصاحرت ثابت ہو جائے گی۔
- نابالغ لڑکے کو رشیم یا سونا پیمانہ تیراس کے ہاتھ دیا یا وہی میں مہندی لگانا جائز نہیں اور کچھ ایسی پر موقوف نہیں بلکہ جو چیزیں بیڑوں پر حرام ہے، اگر بیڑے بچوں سے ان کا ارتکاب کرائیں تو یہ بھی حرام اور گناہ ہے جیسے شراب پلانا یا بیٹا پینا یا ٹخانہ کے وقت قبلہ کی طرف چہرہ یا پشت کر کے نہمانا۔ (۱)
- بچوں پر جنازہ کی دعاء
- نماز جنازہ ہر اس بچہ پر پڑھی جائے گی جو پیدا ہونے کے وقت زکوٰۃ، البتہ نماز جنازہ میں اس کے لئے دعاء استغفار کرنے کے بجائے یہ دعاء کی جائے:
- اللهم اجعلہ لنا فرطاً واجعله ذخراً و شافعاً
ومشفعاً. (۲)

(۱) ملخص از: احکام التسلیمان، الاشیاء والنظائر لابن نجیم ۳۰۶ تا ۳۱۰

(۲) مراۃ العیال علی هامش المحیطات ص ۳۲۲، درمختار علی هامش الرد ۵۸۷

امانات کا شرف حاصل نہ ہو سکا اور جو لوگ امانت سے شرف ہوئے، گو کم حرم ہے ہوں، صحابی کہل گیا۔ جیسے حضرت حسنین ؓ اور حضرت محمود بن ربیع ؓ وغیرہ۔

صحابیت کا ثبوت

صحابیت کا ثبوت چار طریقوں سے ہو سکتا ہے :

(۱) تواریخ کے ذریعہ، جیسے حضرت خلفاء راشدین اور مشرکہ وغیرہ۔

(۲) تواریخ سے کثیر اور بہ ثبوت کے ذریعہ جیسے حضرت حاکم بن عقیقہ اور کاشمشکین ؓ وغیرہ۔

(۳) کوئی معروف صحابی کسی شخص کے بارے میں صحابی ہونے کی اطلاع دے، جیسا کہ حضرت ابو سہل اشجری ؓ نے عمرہ بن ابی حمزہ الدوسی کی بابت صحابی ہونے کی خبر دی۔

(۴) کوئی ایسا شخص جس کا عائلی و مندرجہ ہونا معلوم ہو اور زمانی اعتبار سے اس کا صحابی ہونا ممکن بھی ہو، اگر آپ صحابی ہوتے تو کوئی کرے تو اس کو قبول کیا جائے گا۔ اس سلسلہ میں علماء کا خیال ہے کہ ۱۰ھ کے بعد مذکور کوئی شخص صحابت کا دعویٰ کرتا ہے تو یہ غیر معتبر ہے۔ اسی بناء پر بعض مفسرین بطور ردی اور متن ہندی وغیرہ کے کوئی صحابت کو غیر معتبر مانا گیا ہے، کیوں کہ آپ ؐ نے ۱۰ھ میں ارشاد فرمایا تھا :

ما من نفس من بعد رسولی یوم بائیں علیہا عتہ

سنہ ۱۰ھ ہی حجة بلعنه (۲)

آج کوئی شخص نہیں کہ رسول اللہ نے کے بعد بھی

۱۰ھ بعد اس شخص کو ہمارے لئے اکبرہ کا سنا آئے والا
ذمہ دار بنا اور اسے باعث آخرہ "خیرت" نیز
مطابق کرنے اور سزاؤں کیوں کے جانے والا۔

(بچے کب بالغ ہوں گے؟ اس کے لئے "نوغ" اور
"احقر" کے الفاظ، اور کب تعریف کے مالک ہوں گے؟
کے لئے "حجر" کا لفظ پکھنا چاہئے۔)

صحابی

"صحابی" کے اصل معنی ساتھی اور رفیق کے ہیں، لیکن یہ
اسلام کی ایک مستقل اور اہم اصطلاح ہے۔ اصطلاحی طور پر
صحابی کا اطلاق ان لوگوں پر ہوتا ہے، جنہوں نے بحالت ایمان
موجود ؐ سے ملاقات کی ہو اور ایمان ہی کی حالت میں دنیا
سے رخصت ہوئے ہوں۔ حدیث نبوی :

طوبی لمن رآی ولعن ولعن من رآی . (۱)
خوش خبری ہو وہی شخص کے لئے جس نے کھو کھو کھا
اور اسی کے لئے جس نے مجھ کو کھینچے کھینچے کھو کھو کھا

یہ بھی صحیح واقعہ ہوتا ہے کہ صحابت کے لئے ملاقات
کافی ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ رسول ؐ کی طویل صحبت حاصل
ہو یا اس نے حضور ؐ سے کوئی روایت بھی نقل کی ہو، جیسا کہ
بعض اہل علم کی رائے ہے، بلکہ سید علی مستجاب سکندر ایک جو
صحابی ہونے کے لئے رسول ؐ کے ساتھ سال و سال رہا
اور ایک دو طرقات میں شرکت کرے بھی ضروری ہے (۲)۔

اکی لے آئندہ نبی کا شمار ہو جائے گا، وگرنہ آپ ؐ سے

(۱) مصنف الزوائد ۲۷۰ (۲) مسلم، کتاب مسند الصلوة، حدیث نمبر ۵۳۸

(۳) مفہوم، ابن حلال، ص ۱۳۵ النواع المناسبات والفتاوی، لغوی اصطلاح الحديث للقرنی، ص ۴۴ "تعرفہ بمسببہ"

اور زعمہ ہے۔

۱۔ جن میں حضرت ابو سفیان رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ وغیرہ ہیں۔ (۱)

ان چار طریقوں سے کسی کا صحابی ہونا تسلیم کیا جاتا ہے (۱)

تمام صحابہ عادل ہیں

روایات کے اعتبار سے درجات

۱۔ اہل سنت والجماعت کے نزدیک تمام ہی صحابہ عادل و احقر ہیں۔ خواہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت اور ان کے بعد آئیں یا نہ ہو۔ ان کے لئے فقہ میں شریک رہے۔ وہ سب بائیں (۲)

۲۔ صحابہ میں سب تہ

۳۔ اہل سنت والجماعت کا اس امر پر اتفاق ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور آپ کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ تمام امت میں افضل ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور اہل بیت رضی اللہ عنہم کا درجہ ہے۔ کثرت علم، نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو افضل قرار دیا ہے اور علماء کبار نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو (۱)۔ امام ابو حنیفہ کا رجحان بھی اسی طرف دیا جاتا ہے۔ اسی لئے آپ نے اہل سنت والجماعت کی علامت میں حضرات تفسیر کی تعلیمات اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی محبت کو قرار دیا ہے (۲) امام مالک سے کسی سلسلہ میں توفیق منقول ہے (۳) نیز مشہور محدث محمد بن اسحاق بن زبیر اور ثعلابی نے بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کو افضل مانا ہے۔ (۴)

۱۔ اہل سنت والجماعت کے صحابہ کے سب درجہ اول ہیں۔ اولیٰ مشرکین، جن کی روایت جہاد سے کم اور سب سے زیادہ ہوئی۔ تیسرے متعلقین، جن سے کم اور سب سے زیادہ میں منقول ہوں۔

۲۔ عظمیٰ اور عظمیٰ کی تعداد بہت ہے البتہ مشرکین و اہل بیت اور ان کے ۴۰ مرد و عورت کی تعداد میں ملتا ہے۔ (۵)

۱۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ۵۳۷۳

۲۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ۶۱۲۰

۳۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ۲۲۸۶

۴۔ حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ ۲۲۱۰

۵۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ ۱۶۹۰

۶۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ ۱۵۴۰

۷۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ۱۱۷۱

۸۔ فقہ کے اعتبار سے درجات

۹۔ نفسی اعتبار سے بھی بعض صحابہ کبار ہیں مثلاً ان کے ہیں۔

۱۰۔ اہم سرائے سے منقول ہے کہ رسول اللہ کے سب صحابہ کا نام چھ سو ہے۔ میں نے بھی جو کہ تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت بنی کعبہ رضی اللہ عنہ وغیرہ بنی کعبہ رضی اللہ عنہ اور حضرت

۱۱۔ فقہ کے اعتبار سے درجات

۱۲۔ نفسی اعتبار سے بھی بعض صحابہ کبار ہیں مثلاً ان کے ہیں۔

۱۳۔ اہم سرائے سے منقول ہے کہ رسول اللہ کے سب صحابہ کا نام چھ سو ہے۔ میں نے بھی جو کہ تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت بنی کعبہ رضی اللہ عنہ وغیرہ بنی کعبہ رضی اللہ عنہ اور حضرت

(۱) بحوالہ ابن الصلاح ص ۱۲۵، علوم الحديث و مصطلحات الحديث، حسن السعدي ص ۵۴-۵۵

(۲) لفظ العرفی ص ۱۷۰ (۳) بحوالہ ابن الصلاح ص ۱۲۵ (۴) لفظ العرفی ص ۱۷۰ (۵) بحوالہ ابن الصلاح ص ۱۲۵ (۶) بحوالہ ابن الصلاح ص ۱۲۵ (۷) بحوالہ ابن الصلاح ص ۱۲۵ (۸) بحوالہ ابن الصلاح ص ۱۲۵ (۹) بحوالہ ابن الصلاح ص ۱۲۵ (۱۰) بحوالہ ابن الصلاح ص ۱۲۵ (۱۱) بحوالہ ابن الصلاح ص ۱۲۵ (۱۲) بحوالہ ابن الصلاح ص ۱۲۵ (۱۳) بحوالہ ابن الصلاح ص ۱۲۵

(۱۴) بحوالہ ابن الصلاح ص ۱۲۵

عبداللہ بن مسعود ؓ۔ بعض نے ابوہریرہؓ کی جگہ ابوسوی
اشعری ؓ کا ذکر کیا ہے اور پھر ان چوکاظم رو میں جمع ہو گیا۔
حضرت علی ؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ امام مہم
سے مروی ہے کہ ان میں حضرت عمر ؓ، حضرت عبداللہ بن
مسعود ؓ اور حضرت ذبیح بن ثابت ؓ نفی القبر سے ایک
دوسرے سے قریب تھے، جب کہ حضرت علی ؓ ابوسوی
اشعری ؓ اور ابی بن کعب ؓ کی آراء میں نزاع و موافقت
پائی جاتی تھی۔ (۱)

صحابہ کے بارے میں احتیاط

امت میں حضرات صحابہ کرام کا ایک خاص درجہ وقار
ہے کہ انہیں کے ذریعہ دین ہم تک پہنچا ہے اور ان ہی کی
قرہائوں اور جاں نثاریوں سے اسلام کا شجر مزین و جان چڑھا
ہے۔ اسی لئے آپ ﷺ نے ان کو امت کا سب سے بزرگ و
قرار دیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد کے مسلمان بہترین
مسلمان ہیں، پھر ان کے بعد نے والے اور پھر وہ لوگ جو ان
کے بعد آئیں، "نفسو المفسوون قونی لم اللہین یلونہم" قوم
الفسون یلونہم (۲) حضرت ابوسعید خدری ؓ سے منقول
ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "میرے صحابہ کو برا بھلا نہ کہو، اس
ذات کی قسم! جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، اگر تم اصرہ ہزار
کے برابر بھی سوا طرح کر دو تو وہ ان کے کھٹ مٹ جلد اس کے
نصف فرج کرنے کے برابر بھی نہیں ہو سکتا۔" (۳)

ایک اور روایت میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "و کو!
میرے صحابہ کے معاملہ میں اللہ سے ڈرو، اللہ سے ڈرو، میرے
بعد ان کو نشانہ نہ بناؤ، جس نے ان سے محبت کی اس نے میری
محبت کی وجہ سے ان سے محبت کی اور جس نے ان سے بغض رکھا
اس نے وہ حقیقت مجھ سے بغض رکھنے کی وجہ سے ان سے بغض
رکھا۔ جس نے ان کو ذیبت پہنچائی اس نے مجھ کو ذیبت پہنچائی
اور جس نے مجھ کو ذیبت پہنچائی اس نے اللہ کو ذیبت پہنچائی اور
جس نے اللہ کو ذیبت پہنچائی قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو
پکڑ لے۔" (۴)

اس لئے حضرات صحابہ کے بارے میں بہت احتیاط
پا ہے اور بیش سو کلام اور سو گمان سے بچنا چاہئے۔ چنانچہ
اُمروں کو بغض صحابہ کی شان میں بدگوئی کر کے تو اس کے فاسق
اعتقاد ہونے میں جو کوئی کھوی نہیں، جس تکلیف میں اختلاف
ہے۔ فقہاء احناف میں عبدالرشید طاہر الجارڈی نے لکھا ہے کہ
اُمروں کی راہی شخصین کی شان میں گستاخی کرنا اور لعنت بھیجنے
کا فر ہے (۵) امام علی قادری نے بھی مشابہ سے اس طرح کی
ذمت نقل کی ہے لیکن اس کا زور ہے تو اسے مشکل قرار دیا ہے (۶)
فتیہ مالکیہ میں حارثہ بن زید نے ایسے شخص کو کافر قرار نہیں دیا
جسے لیکن صحابہ اور اہل بیت کی تسبیح کر سنے والوں کو سزا و عقوبت کا
مستحق قرار دیا ہے (۷)۔ علامہ صادی دہلوی نے نقل کیا ہے
کہ قول مستد یہ ہے کہ فقہاء و مہدک اہانت یا تکفیر کی وجہ سے کفر کا

(۱) خلاصہ ابن ماجہ ص ۴۶ (۲) سمع ترواد ص ۱۰۰۰ (۳) انوار مصداق الصحیح

(۴) مشکوٰۃ ص ۵۹۰ بخاری ص ۲۸۳ (۵) اناربدی ص ۳۶۱ سادہ متناظر

(۶) خلاصہ الفتاوی ص ۲۸۴ (۷) مجلہ فقہ کفر ص ۱۶۹ (۸) المرحم البصیر ص ۲۲۲

حرکت کے فرق کے ساتھ مختلف طریقوں سے منقول ہے۔
 فصلہ (میں پرزہ دو پریشی)، فصلہ (میں پریشی)،
 فصلہ (میں پریشی اور پر سکون)، اور "فصلہ" (میں پرزہ دو
 پر سکون)۔ (۱۰)

میں صدقہ ہر وہ عید ہے جو بلا معاوضہ اللہ تعالیٰ کی رضا
 خوشنودی کے لئے دیا جائے۔ کچھ صدقات واجب ہیں اور
 کچھ نفل۔ صدقات واجب میں ایک اہم قسم "صدقہ الفطر" ہے۔
 اس کے احکام آئے، ذکر کیے جائیں گے۔

صدقات واجبہ

دوسرے صدقات واجب یہ ہیں: روزہ توڑنے والی قسم
 اور فہار کے کفارات۔ روزہ نماز کا فدیہ، حج اور احرام کی
 معصنات کے ارتکاب پر واجب ہونے والی قربانی و صدقہ وغیرہ
 نذر و منت کے ذریعہ واجب کی جانے والی اشیاء کا نقد بھی مگر
 ہی ہوئی جزئل جائے (ان سے مستحق احکام انہیں انکار کے
 ذیل میں دیکھئے چاہئیں)۔

صدقات نافلہ

زکوٰۃ اور صدقات نیز واجب حقوق و واجبات کے علاوہ جو
 کچھ خرچ کرے، صدقہ نافلہ ہے۔ صدقات نافلہ کے لئے کوئی
 مقدار اور حد متعین نہیں ہے۔ قرآن نے کہا ہے کہ ضرورت سے
 جو کچھ پہنچے، خرچ کرے۔ (البقرہ ۲۱۹) — حاکم اسلام
 نے اس بات میں بھی وحی امتثال و توازن کا راستہ اختیار کیا ہے
 جو اس کا عامی حوالہ خالق ہے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ
 بہترین صدقہ وہ ہے جو ضرورت سے پہنچے رہے پرو جانے۔

کوئی تو نہیں لگایا جائے گا بہت تیزی کی جائے گی۔ لیکن محنت
 نے غلامی و بربادی کو کافر کہتے دلوں کو مہتر قرار دیا ہے۔ نیز حادی
 نے یہ بھی لکھا ہے کہ جو تمام مہربانی غنیمت کرے، وہ لافغان کافر
 ہے۔ (۱۱)

غرض اگر دوا، احتیاج صحت کی شہن میں گستاخی کو مہتر قرار
 دیا جائے تب بھی "میں" کے قریب پہنچنے والے مہتر نہیں۔
 اسی لئے مفسر نے مشاہدات صحابہ پر گفتگو کرنے سے بھی منع کیا
 ہے۔ انہیں کہ گزشتہ نصف صدقہ میں مجلس دینی کتابیں منظر
 عام پر آئی ہیں جن میں باقی صحابہ کے اختلاف کو زیر بحث لایا
 گیا ہے اور آخر یہ بحث کھنڈ تو بصیرت کے درجہ پہنچ گئی ہے اور
 کہیں اس کی سرحد تشطیح سے چلی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس
 طرح کا عمل خدمت نہیں لکھ یہ مدحی ہے اور ایک ایسا رادہ
 بے احتیاجی سے قدم رکھا ہے۔ جو بیشب سے زیادہ نازک اور
 ہل سے زیادہ ہلکا ہے۔ طہاوی اللہ المہدیکی وہی
 الشرفی۔

صدقہ

"صدقہ" کے معنی چھائی اور دہائی کے ہیں، اسی سے
 "صدقہ" ہے یعنی ایسا دوسرا اپنی دینی میں چھائی کرنا
 اترے۔ عائداً اسی سے "صدقہ" کا لفظ اخذ ہے۔ گو یہ خدا کے
 حضور کی بندگان کا ثبوت ہے۔ بندہ وہ ہے جو اپنے غم و بیماری
 اور حنین سے دوسرے بھائیوں کی حاجت مندی کا احساس
 کرے۔ پھر اس کی حاجت و دالی کا عمل ثبوت دے۔ یہ لفظ

(۱۰) - یحییٰ حاسبہ الباب ۱۰ - الفہر ۱۰۳

(۱۱) - حاشیہ حادی علی الشرح لتعبیر ۳۳۳

خبر الصدقة ما كان عن ظهر غنى (۱)۔ ایک اور روایت میں ہے کہ پہلے اپنے آپ پر خرچ کرو، پھر اہل و عیال پر، پھر قریات و ارباب پر اور اگر اس کے بعد بھی بچے وہ تو اور دل پر خرچ کرو۔ (۲)

انہیں ہدایات کی روشنی میں فقہاء نے ایسے شخص کو نفل صدقہ سے منع کیا ہے، جو غلو کا بیج ہو۔ ایسا کثرت شراذی کا بیان ہے :

جو شخص خود اپنے اور اپنے بچوں کے کھانے کے لئے محتاج ہو، اس کے لئے نفل صدقہ کرنا جائز نہیں، کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب خدمت اقدس رضی اللہ عنہ میں آئے اور کہا: اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس ایک دینار ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : اپنے آپ پر خرچ کرو۔ عرض کیا: ایک اور دینار ہے۔ فرمایا : اپنے بچے پر صرف کرو۔ عرض کیا : ایک اور ہے۔ ارشاد ہوا : اپنی بیوی پر خرچ کرو۔ اس نے کہا کہ اس کے علاوہ بھی ایک دینار ہے۔ فرمایا : اس کو خادم پر خرچ کرو اس شخص نے عرض کیا کہ اس کے بعد بھی ایک دینار ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : تم خود اس کے معرف سے زیادہ مال و اوقاف ہو۔" اللہ اعلم بہ " ایک اور حدیث میں ہے کہ کسی شخص کے گناہ گار ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ وہ اپنے زیر پرورش لوگوں کو

ضائع کر دے۔ نیز جس شخص پر دین ہو اور جو چیز صدقہ کر رہا ہے، دین کی ادائیگی کے لئے وہ اس کی حاجت رکھتا ہے، تو اس کے لئے صدقہ نفل کرنا جائز نہیں۔ (۳)

مستحق نفل فقیرین عابدین ثنائی کہتے ہیں :

اپنی اور اپنے زیر پرورش لوگوں کی ضروریات سے فاضل مال میں سے صدقہ کرنا مستحب ہے۔ اگر زیر پرورش لوگوں کی کفالت میں کمی کر کے صدقہ کرے تو گناہ گار ہوگا۔ جو شخص پورا مال صدقہ کرنا چاہے اور اپنے بارے میں توکل و قناعت اور سوال سے صبر و اجتناب کا یقین رکھتا ہو تو اس کے لئے ایسا کرنا جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔ جو لوگ تنگدستی پر رواشت نہیں کر سکتے ان کے لئے اپنی اصل کفالت کی مقدار میں کمی کر کے صدقہ کرنا جائز نہیں۔ (۴)

رمضان المبارک میں صدقہ نفل کی کثرت مستحب ہے، اپنے اقرباء پر خرچ کرنے کی فضیلت زیادہ ہے۔ جہاں تک ممکن ہو، چھپا کر صدقہ کرنا افضل ہے۔ صدقات نالہ اہل ثروت پر بھی کیا جاسکتا ہے، البتہ غرباء پر خرچ کرنے میں زیادہ اجر ہے۔ کافرو فاسق پر بھی خرچ کیا جاسکتا ہے، البتہ صلوات پر خرچ کرنا زیادہ بہتر ہے۔ صدقہ طبیعت کے نشاط کے ساتھ اور بلا غدر کرنا چاہئے۔ مشیر و مشکوک چیزیں صدقہ نہ کرے اور خاص طور پر معمولی اور ردی چیزیں کا صدقہ کے لئے انتخاب نہ

(۱) مسلم ۳۲۲۰

(۲) بخاری ۱۹۲۱ باب لا صدقة الا عن ظهر غنى

(۳) رد المحتار ۱۱۴۲ - قنیل باب صدقة الغافل

(۴) البہار مع التبیان ۲۳۶۶

کہا جائے (۱)۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو : اسلام کا نظام
مقررہ کو کتاب ۱۰۱۹-۱۱۰ اور کتاب مذکور : ”زکوٰۃ“)

بقضہ حاصل کر لیا۔

(۲) اگر دونوں طرف سے ایک ہی شخص کی فہمی ہو تو دونوں کا برابر
ہوتا۔

(۳) فریقین یا ان میں سے ایک کا اپنے سے غور و فکر کی مہلت
حاصل نہ کرنا۔

(۴) فریقین میں سے کسی کی جانب سے سلامتی کی ادائیگی کے
لئے کوئی خاص مدت مقرر نہ کرنا۔

اس بیان شرع کا کوئی مقدمہ و مضامین سے بیان کیا جاتا ہے۔
مجلس میں بقضہ

موتا سونے۔ چاندی چاندی یا سونے چاندی میں سے
ایک دوسرے کے بدلہ فروخت کیا جائے تو ضرور ہے کہ اسے
بہت لین دین ہو، یعنی جس مجلس میں معاملہ طے ہوا وہی مجلس
میں دونوں فریق اپنی مطلوبہ چیز پر قبضہ کر لیں مگر قبضہ سے پہلے
مجلس ختم ہو گئی یعنی ایک دوسرے سے الگ ہو گئے تو یہ خرید و
فروخت فاسد ہو جائے گی (۵)۔ یہ قبضہ کا ادب ہونا صحیح
حدیثوں سے بتا کر ثابت ہے۔ چنانچہ حضرت حماد بن
عاصم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے چند اشیاء کا نام لینے
، جن میں موتا چاندی بھی شامل ہے اور فرمایا : اگر ایک ہی
صنف کی چیز دونوں طرف سے ہو تو ان کا برابر ہو گا ضروری
ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ دونوں طرف سے نقد منوط ہو اور
اگر بعضیں الگ ہوں تب بھی نقد ہو : ضروری ہے۔ یا
استطاعت هذه الاصناف ليعبروا كيف قسموا اذا كان

(شخص کا شخص سے تبادلہ)

صرف

”صرف“ کے معنی قلت میں (یا دل بھر اضافہ کے ہیں۔
اس لئے ایک حد تک میں نقل مبادت کو ”صرف“ سے تعبیر کیا گیا
ہے (۱)۔ کہ نقل کی حیثیت بمقابلہ فروش کے اضافی ہے
اور چوں کہ تبادلوں میں چاندی میں رقبہ اسی لئے ہوتی ہے کہ
اس سے ماٹری میں اضافہ کیا جائے، ورنہ خود سونا یا نری انسان
کی کسی بنیادی ضرورت کو پورا نہیں کرتا، اسی لئے اس معاملہ کو
صرف کہتے ہیں (۲)۔ ”صرف“ کے معنی کسی چیز کو آیت جبکہ سے
دوسری جگہ منتقل کرنے کے بھی ہیں۔ چوں کہ ”زکوٰۃ“ ایک اچھ
سے دوسرے اچھ منتقل ہوتا رہتا ہے اور اس کی گردش جاری رہتی
ہے۔ لہذا جسے اور پسینے کوڑھنے کی چیزوں کی طرح اس کی استعمال
میں نہیں آتی ہیں اور ان کی گردش کا سلسلہ کبھی ختم نہیں ہے،
مثلاً اس لئے بھی زر کی خرید و فروخت کو صرف کہنا جاتا ہے۔ (۳)
لہذا کی اصطلاح میں ”صرف“ سونے چاندی کی ایک
دوسرے سے خرید و فروخت کا نام ہے۔

درست ہونے کی شرطیں

”صرف“ کے درست ہونے کے لئے مجموعی طور پر چار
شرطیں ہیں :

(۱) فریقین کی طرف سے اپنے عوض پر الگ ہونے۔ پہلے

(۱) ملاحظہ : شرح مطلب ۳۳۶-۳۳۷ (۲) ابن ماجہ : مابہ : الاوصیاء لوار : ۵ : حدیث نمبر : ۲۴۳

(۳) حدیث مع الدخ ۱۳۲

(۴) دیکھئے : حوالہ سابق

(۵) فتاویٰ قاضی حسن ۱۵۶

سامان کو واپس کرنے کی گنجائش ہوگی۔ (یہ صورت "خیام روایت" کہلاتی ہے) کیوں کہ ان صورتوں میں مجلس کے اندر قبضہ ثابت ہو جاتا ہے۔ (۵)

قریقین کی طرف سے

عوض کی حوالگی میں مہلت دینے اور لینے کا حکم

مجلس کے اندر دونوں طرف سے قبضہ کی ضروری ہونے کی وجہ سے اس معاملہ میں قریقین یا ان میں سے کسی ایک کی طرف سے عوض حوالہ کرنے کے لئے مہلت، یا نئے مہلت حاصل کرنا درست نہیں (۶)۔ ہاں اگر مجلس ختم ہونے سے پہلے مہلت ختم کر دی جائے اور قریقین قبضہ حاصل کر لیں تو یہ معاملہ درست ہو جائے گا۔

کرنسی کا کرنسی اور سونا، چاندی سے تبادلہ

موجودہ دور میں مروجہ کرنسی نوٹ اور سکے بھی جنہیں زر کا درجہ رکھتے ہیں۔ سونا چاندی تو قطعی طور پر ضمن ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اس کی تخلیق ہی اسی مقصد سے فرمائی ہے۔ نوٹ اور سکے اصطلاحی ضمن ہیں، یعنی لوگوں کے دراج اور تعامل کی وجہ سے ضمن کے درجہ میں آ گئے ہیں۔ اس لئے کرنسی کے تبادلہ کے مسئلہ پر بھی غور کرنا مناسب ہوگا۔

کرنسی کے تبادلہ کی تین صورتیں ہیں:

(۱) کرنسی کا تبادلہ سونے چاندی سے۔

(۲) ایک ملک کی کرنسی کا تبادلہ کسی ملک کی کرنسی سے۔

ہذا پہلا (۱) نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سونے کے بدلہ چاندی اس طرح نہ بیچ کر ایک نقد اور دوسرا ادھار ہو (۲)۔ اسی مضمون کی ایک روایت حضرت براہ بن عازب رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ (۳)

مقدار میں برابری

اگر سونا سونے کے بدلہ اور چاندی چاندی ہی کے بدلہ فروخت کی جائے تو یہ بھی ضروری ہے کہ مقدار کے اعتبار سے برابر ہو۔ گوعم کی اور مسالت کے اعتبار سے دونوں میں تفاوت پایا جاتا ہو۔ پھر بھی کی بیٹھی کی گنجائش نہیں (۴)۔ کیوں کہ مذکورہ روایت میں صراحت گزر چکی ہے کہ سونا کو سونے کے بدلہ برابری ہی سے بیچنا واجب ہے۔

خیار شرط نہ ہونا چاہئے

چوں کہ "صرف" میں قریقین کا ایک دوسرے کو مالک بنا دینا ضروری ہے۔ اس لئے قریقین میں سے کوئی اپنے لئے ایسا اختیار حاصل نہیں کر سکتے جس کے تحت دوسرا فرقہ فوری ملکیت سے محروم ہو جائے۔ مثلاً اپنے لئے دو، تین دن فور کرنے کی مہلت حاصل کر لے۔ (جس کو فقہی اصطلاح میں "خیار شرط" کہتے ہیں)۔ ہاں اگر سامان میں کوئی مہلت نظر آئے جس کی معاملہ کے وقت وضاحت نہیں ہوئی تھی تو اس کو واپس کرنے کا حق حاصل ہوگا۔ (یہ "خیار عیب" کہلاتا ہے) اسی طرح قبضہ کرتے ہوئے سامان دیکھ نہ پایا تھا تو قبضہ کرنے کے بعد اس

(۱) نصاب الزاویہ ۴۳۰، ۴۳۱ (۲) مطاوعہ امام مالک ۵۵۶ باب ما یجوز فی الصرف

(۳) مسئلہ ۱ کتاب المبیوع باب التھی من مبيع التورق الخ (۴) حذلول مع الفتح ۱۳۳

(۵) حوالہ سابق

(۶) فتح القدیر ۱۳۶

(۳) ایک ملک کی کرنسی کا تبادلہ دوسرے ملک کی کرنسی سے۔ اگر کرنسی کا تبادلہ سونے چاندی سے ہو تو کرنسی کی حیثیت سامان کی ہو جائے گی اور سونا چاندی اصل زرِ محصور ہو گا۔ کیوں کہ قطعی ضمن میں منیت اور زر بننے کی صلاحیت زیادہ ہے اور اصطلاحی اور روایتی حوالوں سے ستر درجہ کی حامل ہے۔ لہذا کرنسی اور سونے چاندی کے تبادلہ کی صورت نہ نکلیں میں چند ضروری ہو گا اور متعدد میں مماثلت، اختلاف، عارضیہ و فراغت بھی جائز ہوگی۔

ایک ملک کی کرنسی کا تبادلہ اسی ملک کی کرنسی سے ہوتا ہے بری بھی ضروری ہوگی اور ایک ہی مجلس میں بھی نہیں۔ لہذا، آج کل فراہم شدہ زیادہ مقدار میں لے کر بھیجے گئے کہ مقدار میں دینا اور کسی قدر زیادہ پیسے دے کر دپہر بھانے کا جو رواج ہے، وہ جائز نہیں اور دوسری دلیل ہے۔

دارے ذلت کے ال علم نے مختلف ملکوں کی کرنسیوں کو مزادہ ضمن کا درجہ دیا ہے، اس لئے اگر ان کے تبادلہ میں کسی دشمنی کی جائے تو کوئی حرج نہیں سبب استقامت سے نقد و اہلکار کا ہے اسی طرح یہ صورت جائز نہیں ہونی چاہئے۔ بعض علماء نے فقہاء کی ان مباحثوں سے استدلال کر کے اس کو جائز قرار دیا ہے، جن میں سونے سے قلوں (مکوں) کی خرید و فروخت کو "صرفہ" میں شمار نہیں کیا گیا ہے (۱)۔ لیکن یہ استدلال درست نظر نہیں آتا۔ فقہاء کی ان مباحثوں کا فائدہ یہ ہے کہ جب اصطلاحی اور روایتی حوالوں سے سونے چاندی کے تبادلہ آج بھی، تو یہ

مجلس سامان کے درجہ میں آتا ہے، اور صرف کے لئے ضروری ہے کہ دونوں طرف سے شریک ہو جائے۔

اہل مختلف ملکوں کے قانون کے تحت موجود زر، نہ میں بینک کے واسطے کے غیر قطعی رقم ایک ملک سے دوسرے ملک منتقل نہیں کی جاسکتی اس لئے اسے مجبوری تصور کرنا چاہئے اور ان حالات میں بینک یا دوسرے دو ادارے جو رقم کی منتقلی کا کام کرتے ہیں، اسے حاصل ہونے والی رسید کی کو چند ضروریات کا پانچ بنے۔ عفا ما عداہی واللہ اعلم بالصواب۔

(صرف سے حلقی جزوی نصیبات کے لئے علامت)

فقہ حنفی ۱۰۸۳ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۳۲۲، فتاویٰ حنفیہ ج ۱ ص ۱۲۵، فتاویٰ بزاز ص ۲۵۵ اور احکام الفضائل الملیٰ فی الملہ جب الھی لحد کو ترجمہ کی عبدالبر ص ۵۴ و ۵۵ لیکن چاہئے)

صفراء (پست کی)

صفراء پست کی کی کہتے ہیں، چرزدرد رنگ کی ہوتی ہے (۲) اگر اس کی کسی مقدار کے ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک ضرورت بن جائے گا۔ اس سے کہ مقدار دوسرے نہیں ہونے کا۔ (۳)

منفق

"منفق" کے معنی خرید و فروخت کرنے کے ہیں (۴)۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ تفریق منفق جائز نہیں مگر ایک شخص نے کہہ کر کہنے سے یہ حکم اور کالی دھڑلے میں فروخت کی دوسرے

دارے ذلت کے ال علم نے مختلف ملکوں کی کرنسیوں کو مزادہ ضمن کا درجہ دیا ہے، اس لئے اگر ان کے تبادلہ میں کسی دشمنی کی جائے تو کوئی حرج نہیں سبب استقامت سے نقد و اہلکار کا ہے اسی طرح یہ صورت جائز نہیں ہونی چاہئے۔ بعض علماء نے فقہاء کی ان مباحثوں سے استدلال کر کے اس کو جائز قرار دیا ہے، جن میں سونے سے قلوں (مکوں) کی خرید و فروخت کو "صرفہ" میں شمار نہیں کیا گیا ہے (۱)۔ لیکن یہ استدلال درست نظر نہیں آتا۔ فقہاء کی ان مباحثوں کا فائدہ یہ ہے کہ جب اصطلاحی اور روایتی حوالوں سے سونے چاندی کے تبادلہ آج بھی، تو یہ

(۲) برہان النلاح مع القسطاوی ص ۳۹

(۱) دیکھئے، جملہ عقد السلاسی جلد چہارم (۲) العقد السلاسی ص ۱۵۱

(۳) البیہقی لاس انہر ۲۸۰۳

صلح سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمانوں کے درمیان ہر صلح جو کرے سوائے اس کے جو حرام کو حلال اور حلال کو حرام ٹھہرائے (۵) حاکم ابن احمد اس نے اس پر اصرار نقل کیا ہے۔ (۶)

ارکان

دوسرے معاملات کی طرح صلح کے بھی دو ارکان ہیں:

ایجاب و قبول و ایجاب و عاصیہ کی طرف سے ہوگا اور دوسرے فریق کی طرف سے قبول۔ (۷)

صلح کی شرطیں

صلح کی شرطیں بعض صلح کرنے والے سے متعلق ہیں۔ بعض اس چیز سے متعلق جس پر صلح کی گئی اور بعض اس حق سے متعلق ہے جس پر صلح ہوتی ہے — صلح کرنے والے سے متعلق شرط یہ ہے کہ

(۱) وہ ماقبل یعنی دماغی اعتبار سے متوازن ہو۔ پاگل اور ناقص بچہ کی صلح مستحکم نہیں، البتہ صلح کرنے والے کا بالغ ہونا ضروری نہیں، نہ بالغ بچہ بھی اگر فہم و شعور رکھتا ہو تو ایسی صلح کر سکتا ہے، جس میں اس کا بالغ ہو یا کم سے کم کھلا ہو نقصان نہ ہو۔

(۲) بالغ بچہ کی طرف سے اس کا ولی صلح کر رہا ہو ضروری ہے کہ اس صلح کے نتیجہ میں وہ بالغ کیلئے ہوئے نقصان سے محفوظ رہے۔ (۸)

(۳) اگر نابالغ کی طرف سے صلح کی جارہی ہو ضروری ہے کہ صلح

مصلحانہ ہو کہ میں نے صرف قہم پانچ روپے میں خریدے گئے اور یہ درست نہیں۔ اس لئے کہ فروخت کنندہ ان دونوں سامانوں کو ایک ساتھ فروخت کرنا چاہتا ہے اور خریدار اس کا ایک حصہ خریدنے کو تیار ہے تو اس طرح بیچنے والے کو بیع جز مشرقی طور پر بھی ہوگی۔ (۱)

صحیح

”صحیح“ دلی اور علیٰ قواعد کا نام ہے۔ یعنی شرعی کیفیت نہ ہونے کو ”صحیح“ کہتے ہیں۔ نہ تا، چھٹی، رشور، شراب نوشی کے اقرار کے لئے ضروری ہے کہ ”صحیح“ کی کیفیت ہو۔ (۱)

صلح

لفظ میں صلح کے معنی نزاع کو ختم کرنے کے ہیں۔ اسی مناسبت سے فقہی اصطلاح میں صلح اس حاکم کو کہتے ہیں جو نزاع کو ختم کرنے کے لئے وجوہیں لایا جاتا ہے۔ (۲)

صلح کی شریعت

صلح کی شریعت قرآن سے بھی جہت سے حدیث سے بھی اور اس پر اجماع بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ صلح بہتر ہے۔ ”الصلح خیر“ (البقرہ ۱۹) ایک اور موقع پر اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ اگر مسلمانوں کے درمیان آلودہ پکارہوں جو ان کے درمیان صلح کرادو۔ ”فصلحو لی بینہما“ (النساء ۱۸) ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے لوگوں میں صلح کرانے کو روز و رات سے بھی اہم قرار دیا (۳) — حضرت ابو ہریرہ

(۱) دیکھئے فتح القدیر ۵۶۶-۵۶۵ (۲) الفہم الاسلامی و الفہم ۵۵۶ (۳) الدر المنثور ۵۶۸، یعنی ۳۸۸

(۴) مور والظہر ص ۳۸۶ (۵) حدیث سابق ص ۲۹۱ ط۔ بیروت (۶) الفہم ۳۸۸

(۷) بدائع الصنائع ص ۲۰۹

کا معاملہ انجام دینے والا اس کے مال میں تصرف کا حق رکھتا

ہو۔ (۱)

بدل صلح سے متعلق شرطیں

وہ شرطیں جو بدل صلح سے متعلق ہیں یعنی جس پر صلح طے ہوتی ہے۔ یہ ہیں :

(۱) شریعت اس کو مال تصور کرتی ہو، چنانچہ شراب یا مردار وغیرہ پر صلح درست نہیں ہوگی۔ (۲)

(۳) اگر بدل صلح پر قبضہ کی حاجت ہو تو اس کا متعین ہونا ضروری ہے، یہ تعین اس شے سے متعلق عرف کے اعتبار سے ہوگی۔

کسی میں وزن سے، کسی میں پیمانہ سے، کسی میں ہاتھ اور گز کے پاپ سے، کسی میں اس فکس کا وصف متعین کر کے اور اگر وصف و مقدار بیان کر کے تعین ممکن نہ ہو جیسے

ہانا تو اس شے جو سامنے حاضر کر کے ————— ہاں اگر وہ شے محتاج قبضہ نہ ہو تو تعین ضروری نہیں۔ جیسے ایک شخص

نے کسی کے مکان کا دعویٰ کیا اور دعویٰ کے زیر قبضہ عاقلیہ کی زمین تھی پس اس طرح صلح کی کہ دعویٰ اپنے دعویٰ سے باز

آ جائے اور عاقلیہ زمین سے دستبردار ہو جائے تو اب اس زمین کی تعین ضروری نہیں ہوگی۔ (۳)

(۳) یہ بھی ضروری ہے کہ اس مال پر صلح کرنے والے کی ملکیت ہو، اگر صلح کر لی اور دعویٰ نے اس پر قبضہ بھی حاصل کر لیا

لیکن بعد کو کوئی اور مستحق لکل آیا تو صلح ختم ہو جائے گی کیوں

کہ بنا صلح ہی باقی نہیں رہی۔ (۴)

حق سے متعلق شرطیں

تیسری قسم کی شرطیں وہ ہیں جو اس حق سے متعلق ہیں جس کے بدل صلح کی جاتی ہے اور وہ یہ ہیں :

(۱) جس حق کے بدل صلح کی گئی ہو وہ انسانی حق ہو، حقوق اللہ میں صلح کی گنجائش نہیں جیسے : زنا، شراب و چوری وغیرہ کے بدل صلح کی جائے تو اس کا کوئی اعتبار نہیں۔ (۵)

(۲) وہ حق ایسا ہو کہ اس کا عوض لیا جاسکتا ہو، جو حقوق کا قائل معاوضہ نہیں جیسے حق شفعہ ان کی بابت صلح معتبر نہیں۔ (۶)

(۳) وہ واقعی صلح کرنے والے کا حق ہو مثلاً کسی شخص نے عورت کو طلاق دی عورت نے دعویٰ کیا کہ شوہر کے زہر پرورش بچہ

اس کے گاہن سے ہے۔ شوہر نے انکار کیا بلکہ عورت سے اس بات پر صلح کر لی کہ وہ اس کے گاہن سے پیدا ہونے والے

بچہ کا نسب اپنی ذات سے مانتا ہے، تو صلح درست نہیں کہ نسب بچہ کا حق ہے نہ کہ عورت کا۔ (۷)

امام ابو حنیفہ اور امام احمد کے نزدیک جس حق کے عوض صلح کی جا رہی ہو اس کا معلوم و متعین ہونا ضروری نہیں۔ شائع کے

زیر یکہ معلوم و متعین ہونا ضروری ہے۔ (۸)

اقرار کے ساتھ صلح

صلح کی بنیادی طور پر تین قسمیں ہیں : اقرار کے ساتھ صلح، انکار کے ساتھ صلح، بلا اقرار و انکار صلح — اقرار کے ساتھ صلح کا

(۳) رد المحتار ۳۳۷

(۷) رد المحتار ۳۳۷

(۸) بدائع الصنائع ۲۸۹، المغنی ۳۷۵

(۱) بدائع الصنائع ۲۸۹، حوالہ سابق

(۵) حوالہ سابق

(۶) بدائع الصنائع ۲۸۹

(۷) بدائع الصنائع ۲۸۹

کر لے اور مدعی مصالحت پر مجبور ہو جائے، تو اس سے دنیا میں تو نزاع ختم ہو جائے گی لیکن آخرت کے مواخذہ سے وہ نہیں بچ سکے گا۔ ہاں، اگر مدعی نے کہا کہ میں نے اسے پر صلح کی اور باقی معاف کر دیا تو امید ہے کہ عند اللہ بھی مواخذہ سے محفوظ رہے گا۔ (۳)

سکوت کے ساتھ صلح

”سکوت کے ساتھ صلح“ کی صورت یہ ہے کہ مدعی کے دعویٰ کے تین نہ مال علیہ محل کر اقرار کرتا ہے اور نہ انکار۔ صلح کی یہ صورت بھی حنیفہ، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک جائز ہے۔ شوافع کے نزدیک جائز نہیں، کہ یہ سکوت انکار کے درجہ میں ہے اور انکار کے ساتھ صلح ان کے نزدیک جائز نہیں۔ (۲)

صلح کے اثرات و نتائج

صلح اپنے اثر اور نتیجہ کے اعتبار سے مختلف صورتوں میں ظاہر ہوتی ہے۔

(۱) کبھی خرید و فروخت کی صورت میں، جیسے مدعی نے کسی چیز پر دعویٰ کیا اور مدعی علیہ نے کچھ درہم و دینار دے کر اس کو دھوے سے دستبردار ہوئے پر آمادہ کیا۔

(۲) کبھی بیہ کی صورت میں، مثلاً کسی شخص کے قبضہ میں کسی اور شخص کی کوئی چیز تھی اصل مالک نے قابض سے یہ طے کیا کہ وہ اپنی غمی کے ایک حصہ سے دستبردار ہو جائے گا، بشرطیکہ باقی حصہ وہ اس کو ادا کر دے۔

(۳) کبھی اہارہ کی صورت میں مثلاً مدعی علیہ مدعی کو اس بات پر

مطلب یہ ہے کہ مدعا علیہ کو مدعی کے دعویٰ کا اقرار ہو، اس اقرار کے باوجود مدعی سے کوئی عوض ملے ہو جائے کہ وہ اس کو لے کر دعویٰ سے دستبردار ہو جائے گا، اب اگر عوض میں کسی شے کا دینا ملے پایا تو یہ خرید و فروخت (کف) کے حکم میں ہے اور صرف کسی شے سے استفادہ پر معاملہ ملے ہوا مثلاً یہ کہ مدعی اپنی مدت اس کے عوض مدعا علیہ کے مکان میں رہے گا تو یہ کرایہ (اہارہ) کے حکم میں ہے۔ صلح کی یہ صورت بالاتفاق جائز ہے۔

انکار کے ساتھ صلح

”انکار کے ساتھ صلح“ سے مراد یہ ہے کہ مدعی دعویٰ کرتا ہے، مدعا علیہ کو اس سے انکار ہے، تاہم مدعی علیہ قسم اور مقدمہ کی طوائفی سے بچنے کے لئے کچھ دے کر صلح کر لیتا ہے۔ صلح کی یہ صورت حنیفہ، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک جائز ہے۔ شوافع کے نزدیک جائز نہیں (۱) حنیفہ وغیرہ کا خیال ہے کہ قرآن مجید نے مطلقاً صلح کو سراہا ہے اور فرمایا ہے: ”الصلح خیر“ (البقرہ ۱۰) نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا:

وَدُّوا الْعَصُومَ حَتَّى يَسْطَلِحُوا فَإِنْ فَصَلَ

الْقَضَاءُ بَوْرَثَ بَيْنَهُمُ الظَّهَالِنَ. (۲)

معاملہ کے فریقین کو صلح کے لئے واپس لوٹاؤ کہ

فیصلہ کیونکہ مدت پیدا ہونے کا باعث ہے۔

ایذا اگر مدعا علیہ نے مدعی کے دعویٰ کی صداقت کو جاننے ہوئے بھی انکار کا راستہ اختیار کیا تو مدعی سے کچھ حاصل

(۲) بدائع الصلائح ۳۷۶

(۳) الفقه الاسلامی وادلہ ۵۹۴

(۱) المغنی ۳۸۸/۳، بدائع الصلائح ۳۷۶، مغنی المحتاج ۶۰۴

(۲) الاشیاء والنظائر ۲۶۱، المغنی ۳۷۶

آمارہ نے سہ ماہی اپنے زعمی سے دشمن ارادہ کے ارادے کے بدلہ عالمی غلبے کے مرکز میں اور کھینچنے کے لیے کھینچنے کے لیے جسے مستحق اور ہے۔

۴۴) مکی عاریت سے ملنے والی مطلقاً علیہ حق اور اس پر تدارک کر سکتے ہو کہ کسی کی مطلوبہ کی ذمہ داری کے لئے گواہ بنیں۔
حالی ان کو اپنے مکان یا زمین سے ایک مدت تک منع اور نکلنا سوتی رہے۔

۱۵۔ اور انجی صلح کا اصل یہی کہ بڑا لڑکا بڑا سے ملا کر اسی
عمر کے بچے کو اپنے خوار و پٹیا پاتا تھے اور وہی ہے اسی
شرط پر علیؑ جو ان کو دہکے ہوئے لے آ، اپنی صحتانف

[illegible]

سازمان

صلیہ سے متعلق بعض احکام صلیہ کی تمام باتوں سے متعلق
 میں اور وہ ہے صلیہ کی وجہ سے فریضہ کے روز میں نماز کو ختم
 کر دینا ہے۔ یہ اگر فریضہ میں سے کوئی اس عہد سے متعلق
 کوئی ذکر ہے تو خود بخود واجب ہے۔

یہ حکم عظیم کی منس صدقوں سے متعلق ہیں، بعض سے

[illegible]

تیسرے مرحلے میں ماحول کے فروغ کی سہولتوں کے
 فروغ کے ذریعہ کے درجہ میں ہے۔ اس کے لئے فریقین میں سے ہر
 ایک کی ذمہ داری ہونا چاہیے کہ انسانی کثرت حاصل ہو گا اور اس
 ماحول کے تحفظ کے ذریعہ ہونی ہے تو چاہیے کہ ماحول کی
 کثرت میں "خ" کا درجہ بھی ہے۔ اسی لئے صرف اس کا
 کی ضرورت ہے کہ اس کے لئے کئی درجے ہوں۔

چوتھے گروہی احمد علیہ السلام سے ایک نئے
 کی طرف انہیں دیکھاتے ہیں اس کی طرف سے ایک نئے
 گروہ سے انہیں دیکھاتے ہیں اس کی طرف سے ایک نئے
 منظور ہیں انہیں دیکھتے ہیں۔

یہ نوجوان اگر بدل سکتا ہے تو بڑی باتیں ہوئی ہیں جو وہ چاہتا ہے۔
 شکستہ ہے کہ جتنا وہ چاہتا ہے کہ وہ اس کی زندگی میں لے آئے۔
 طرح کے تعزلات جانے چکے ہیں۔ وہ اس کی زندگی میں لے آئے۔
 ہوں میرے زمانہ میں۔ وہ اس کی زندگی میں لے آئے۔

(f) $\{f_n\}$ is a Cauchy sequence

٢٤٥) من غير العلم كماله و... ٢٤٥

اٹھانے کو بٹایا گیا اور فریقین میں سے کسی ایک کی موت واقع ہوگئی یا خود وہ حج طہی اور قدرتی طور پر صالح ہوگئی۔ (۲۰)
اب صلح اگر مدعا علیہ کے اقرار پر ہی قبیحی، تو مدعی کو حق ہوگا کہ مدعا علیہ سے خاص اسی فی حق کا مطالبہ کرے جس پر دعویٰ تھا اور اگر مدعا علیہ انکاری تھا تو پھر مدعی کا دعویٰ حسب سابق برقرار رہے گا۔ (۲۱)

صلح میں واسطہ

یہاں اس کا ذکر مناسب ہوگا کہ صلح جیسے فریقین کے درمیان بلا واسطہ ہو سکتی ہے، اسی طرح بالواسطہ بھی ہو سکتی ہے۔ اسے جس نے صلح میں واسطہ کا کردار ادا کیا، اگر اس نے مدعا علیہ سے اجازت حاصل کر لی قبیحی، تو اس کی حیثیت مدعا علیہ کی طرف سے اکیلے کی ہوگی اور سب سے متعلق ذمہ دار بن خود مدعا علیہ سے متعلق ہوں گی اور اگر اس نے مدعا علیہ کے عدم اجازت کے بغیر ہی صلح سے متعلق ذمہ داری ادا کر دی، تو صلح مکمل ہوگئی اور اگر ذمہ داری مدعا علیہ سے متعلق رہی تو صلح موقوف رہے گی، اگر مدعا علیہ نے قبول کر لیا تو صلح نافذ ہوگی اور نہیں۔ (۲۲)

صلوٰۃ

”صلوٰۃ“ کے اصل معنی عربی زبان میں ”رحمت“ کے ہیں۔ نماز رحمت خداوندی کی کلید ہے، چنانچہ خدائے تعالیٰ کا ارشاد ہے: **استعين بالصبر والصلوة** (البقرہ، ۱۵۳) اسی

بجائے: اگر بدل صلح کے خود پر اصل حق کا عوض دیا جاتا ہے پایا ہے اور صلح تسکین کی واسطہ سے ہوتی ہے تو مدعا علیہ کا مکمل خود اس عوض کا ذمہ دار ہوگا اور اگر بدل صلح میں اصل حق ہی کا ایک حصہ ادا کرنا ملے پایا ہے تو اگر مکمل ملے اس کی ذمہ داری قبول کی ہے تب تو وہی ذمہ دار ہوگا اور اگر تو اس میں کی ہے تو خود مدعا علیہ پر اس کو ادا کرنے کی ذمہ داری ہوگی۔ (۲۳)
جن صورتوں میں صلح باطل ہو جاتی ہے

اب ان امور کا ذکر کیا جاتا ہے، جن سے صلح باطل ہو جاتی ہے۔

(۱) اقل یعنی فریقین کا واسطہ صلح کو قسم مہربا۔۔۔ البتہ اگر خصام کے مسئلہ میں قائل اور متقول کے اولیاء میں صلح ملے پاگئی قبیحی کہ قائل ایک مخصوص معاوضہ ادا کرے گا اور متقول کے ذریعہ خصام سے دستبردار ہو جائیں گے تو یہ صلح مختص نہیں کی جاسکتی۔

(۲) اگر ایک فریق مرتد تھا اور وہ بجائے اسلام قبول کرنے کے دار الحرب چلا گیا یا اہل ذمہ کی حالت میں اس کی موت واقع ہوگئی۔

(۳) عیب یا پچھلے سے نہ دیکھے ہوئے ہونے کی وجہ سے مہمان دانی کرے۔

(۴) جس چیز کی بابت صلح ہوئی قبیحی یا جس چیز کو بدل صلح مقرر کیا تھا وہ کسی دوسرے کی ملکیت منتقل آئی۔

(۵) اگر بدل صلح کسی چیز کی ملکیت کو نہیں ملایا گیا بلکہ کسی سے نفع

(۱) لمعسار، بدائع الصنائع، ۵/۵۴۰-۵۴۱، حوالہ سابق ۵۲/۱ (طبعة)

(۲) حوالہ سابق ص ۵۵

(۳) حوالہ سابق ص ۵۲

خطیب اسلام ﷺ نے کوئی نماز نہ بتائی ہو۔ اگر کسی مسلمان کی وفات ہو جائے تو دعائے مغفرت کے لئے نماز جنازہ رکھی گئی ہو۔ کوئی حاجت درپیش ہو تو اس موقع پر صلوٰۃ الحالت ادا کرنا اور اللہ سے مانگنا سنت قرار پایا، سورج گھن گک جائے تو نماز کسوف ادا کی جائے، بارش نہ ہو تو نماز استسقاء پڑھی جائے، کوئی گناہ ہو جائے اور بارگاہِ خداوندی میں عذارت و توبہ کے آئینہ گرانے ہوں تو اس موقع کے لئے دو گنا نماز توبہ مقرر ہوئی (۱)۔ خوشی کا موقع ہو تو دو گنا شکر ادا کر لیجئے کہ یہ بھی ثابت ہے۔ کوئی اہم معاملہ درپیش ہو اور کچھ میں نہ آتا ہو کہ کس پہلو میں خیر ہے تو نماز استسقاء ادا کی جائے اور دعاؤں کی جائے کہ خدا یا! جس میں خیر ہو اس کی طرف طبیعت کو مائل فرما دے! اور یہ اس لئے ہے کہ نماز ایک ایسی عبادت ہے جس میں انسان کا پورا وجود خدا کی بندگی میں مشغول رہتا ہے۔ زبان خدا کے ذکر سے تر ہے، ہاتھ نیاز مندانہ خدا کے سامنے بندھے ہوئے ہیں، آنکھیں ایک غلام کی طرح جھکی ہیں، جسم بے حرکت کھڑا ہے۔ پھر جب نمازی رکوع میں جاتا ہے تو فروغی اور بڑھ جاتی ہے پشت خمیدہ، سر اٹھدہ، زبان پر تسبیح۔ اب کھدو کی منزل ہے جو غر و انکساری اور بے نفسی کا نقطہ خروج ہے۔ سر، پیشانی اور ناک انسان کی عزت و وقار کا سب سے بڑا مظہر ہیں۔ لیکن خدا کے سامنے یہ سب زمین پر خاک آلود ہیں۔ ہاتھ بچھے ہوئے، جسم کے ایک ایک انگ سے خود چھوڑ دی اور غلامی و بندگی کا ظہر ہے، قدم قدم پر خدا کی کبریائی کا نعرہ ہے۔ اس کی حمد و شاد کا زمزمہ ہے، الحاح و التجاہ ہے، التضرع و دعا ہے، اپنی گناہ گاری کا اقرار و اعتراف ہے

لئے نماز کو "صلوٰۃ" سے تعبیر کیا گیا ہے اور یہ کچھ نماز ہی پر موقوف نہیں حقیقت یہ ہے کہ قرآن و حدیث کی تمام ہی اصطلاحات تعبیرات ہی اس طرح معنویت کی حامل ہیں۔

اسلام کے ارکان اربعہ میں سب سے اول درجہ نماز کا ہے۔ ایمان کے بعد جس درجہ نماز کی تاکید آئی ہے، اس کے نقصان و اجرو ثواب کا ذکر آیا ہے اور ترک نماز پر وعیدیں ذکر کی گئی ہیں، قرآن و حدیث میں کسی اور امر کا اس درجہ اہتمام کے ساتھ ذکر نہیں ملتا۔ خدا کی بندگی کی جتنی صورتیں ہیں وہ انسانوں کے ایک طبقہ پر واجب ہیں دوسرے پر واجب نہیں۔ روزہ و صحت مندوں پر واجب ہے بیماروں پر نہیں۔ زکوٰۃ دولت مندوں پر ہے غریبوں پر نہیں۔ حج کے لئے صحت اور استطاعت سفر دونوں شرطیں ہیں۔ جہاد ان لوگوں پر ہے جو جوان اور صحت مند ہوں، لیکن نماز سے کوئی مستثنیٰ نہیں۔ جوان ہو یا بوڑھا، مرد ہو یا عورت، صحت مند ہو یا بیمار اور دولت مند ہو یا غریب۔ نماز میں ایک رکن قیام ہے لیکن کھڑے ہونے پر قارن ہو تو بیٹھ کر اور بیٹھنا بھی ممکن نہ ہو تو لیٹ کر نماز ادا کرتی ہے۔ نماز کے لئے پاکی شرط ہے لیکن وضو کے لئے پانی میسر نہ ہو اور نہ نجس ممکن ہو تو اسی حال میں نماز پڑھی جائے گی۔ یہ بھی ضروری ہے کہ نماز پڑھنے کے وقت جسم کے قابلِ تضرع ڈھکے ہوئے ہوں مگر کپڑا میسر نہ ہو تو پہنا سہی کسی نماز ادا کی جائے گی۔ قبلہ کی طرف توجہ نماز کا ایک اہم عمل ہے لیکن اگر اس میں مشقت یا کوئی خطرہ ہو تو اس کے بغیر بھی نماز کا حکم باقی ہے۔

پھر زندگی کا کوئی مرحلہ اور کوئی مسئلہ ایسا نہیں جس کے لئے

(۱) امام زہدی نے اپنی کتاب میں اس عنوان پر مشعل باب قائم کیا ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ نماز خدا کی بندگی کا ایسا قطری اور اثر انگیز طریقہ ہے کہ اس کی ایک ایک کیفیت سے روح وجد میں آئے اور انسان کو خدا سے اپنی قربت کا احساس ہونے لگے اس کو یوں محسوس ہونے لگے جیسے وہ خدا کے سامنے کھڑا ہوا ہے۔

اسی لئے سال کے بارہ مہینے، مہینے کے ہر دن اور ہر دن و رات میں ایک نہیں پانچ بار نماز فرض کی گئی، گویا انسان ترقیاء ہو سر اسہ خدا کی نافرمانیوں کو جو غبار بن گئے ہیں، نماز ان کو مٹاتی ہے، خدا کی یاد دلاتی ہے، بار بار رب العالمین کے یقین کا استحضار کراتی ہے۔

نماز پنجگانہ کا ثبوت

نماز پنجگانہ کی فریضیت پر امت کا اجماع اور اتفاق ہے اور ان کا بیان میں سے بعض کا انکار باعث کفر ہے۔ (اعضاء اللہ منہ)

اللہ تعالیٰ ارشاد ہے :

لَسْبَحَنَ اللّٰهُ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ
وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعِشَا
وَحِينَ تَطْفِرُونَ (روم ۱۸)

اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کرو جب کہ تم شام کرو اور جب صبح کرو تمام تعریفوں کے لائق آسمان و زمین میں صرف وہی ہے (اسی کی پاکی بیان کرو) تیسرے پہر اور دو پہر کو۔

اس آیت میں ”حین تُمْسُونَ“ سے فجر و ”حین تَطْفِرُونَ“ سے عصر مراد ہونا ظاہر ہے۔ ”عشی“ دن کے آخری حصہ کو کہتے ہیں، بظاہر اس سے عصر مراد ہوگی اور ”حین

تُمْسُونَ“ میں مغرب و عشاء دونوں شامل ہیں۔ اس کے علاوہ سورہ صودہ آیت ۱۳، ق آیت ۳۹-۴۰ اور بنی اسرائیل آیت ۷۸ میں بھی اس طرف اشارہ موجود ہے۔ ایک موقع پر قرآن نے کہا ہے ”حافظوا اعلیٰ الصلوات والصلوٰۃ الوسطی“ (البقرہ ۲۳۸) عربی قاعدہ کے لحاظ سے دو اعلیٰ مقامات کے لئے آتا ہے جس معلوم ہوا کہ ”صلوات“ میں جن نمازوں کا ذکر ہے وہ ”صلوٰۃ الوسطی“ یعنی درمیانی نماز کے علاوہ ہیں اور ”صلوات“ جمع کا صیغہ ہے، جو تین یا اس سے زیادہ پر لایا جاتا ہے، اب ظاہر ہے کہ ”صلوات“ سے تین نماز میں مراد نہیں لی جاسکتی، اس لئے کہ پھر صلوٰۃ الوسطی چوتھی نماز قرار پائے گی اور چوتھی نماز درمیانی نماز ہو سکتی، لہذا ”صلوات“ سے چار نمازیں مراد لینی ہوں گی اور ”صلوٰۃ وسطی“ سے پانچویں نماز، تاکہ وہ درمیانی نماز کہلا سکے۔ اس طرح خود قرآن سے نماز پنجگانہ کا ثبوت موجود ہے۔

جہاں تک احادیث کی بات ہے تو حدیث معمران اور متعدد احادیث میں پانچ وقت کی نمازوں کا ذکر کیا گیا ہے اور وحد نبوت سے آج تک ہر دور میں یکساں مسلمانوں کا تعامل رہا ہے اور یہ تعامل معنوی توازن کے درجہ میں ہے، اسی لئے اس کا انکار کفر ہے۔ انہوں نے ہمارے زمانہ میں ایک گروہ مکرہین حدیث کا ہے جو اپنے عزائم اور خیالات کی پروا دہشتی کے لئے خود کو اہل قرآن کہتا ہے اور تین ہی وقت کی نماز کا قائل ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان حضرات کا یہ خیال نہ صرف سربخ و گج حدیث بلکہ آیات قرآنی کا بھی انکار ہے۔

اوقات نماز

عالم مطلع لون الشمس الاول . (۱)

جب تک سورج کا کنارہ طلوع نہ ہو جائے ، فجر کا وقت ہے۔

رات ختم ہوتے ہوئے پہلے اٹھی نماز ایک لائٹا چیدن چھاتی ہے اور قبولِ فقہاء کے پھیلنے کی دہ کی طرح ہوتی ہے (کھنڈ البہرہ حان) ، پھر دوبارہ رکعتی چھاتی ہے ، اسی کو عرب میں کاذب کہتے تھے۔ اسی صبح سے اسلام شریعت متعلق نہیں ہیں ، نہ اسی سے علماء کا وقت ختم ہوا ہے نہ فجر کا وقت شروع ہوا ہے اور نہ روزہ کی ابتداء ہوتی ہے۔ کچھ فقہ سے بدادہ سپرد لگاتی ہے۔ یہ باتیں پر پختہ لائق چھاتی ہے ، اسی کو عرب ”صبح صادق“ کہا کرتے تھے اسی وقت سے صبح کے تمام متعلق ہوتے ہیں (۱)۔ آپ ﷺ کے آپت ارشاد میں جو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اسی کی طرف اشارہ موجود ہے۔ (۲)

فہم

فجر کا وقت زوال آفتاب کے ساتھ ہی شروع ہوتا ہے۔ اسی پر بھی فقہاء کا اتفاق ہے ، اور مختلف حدیثوں میں اسی کا ذکر موجود ہے (۳)۔ البزخیر کے آخری وقت کے بارے میں اس امام یحییٰ سے مختلف افواہ منقول ہیں ، قول مشہور یہ ہے کہ سایہ اسی کے علاوہ اور کچھ شے پر کاذب کا وقت رہتا ہے۔ سایہ اسی سے مراد وہ اہل ترین سایہ ہے جو نصف النہار کے وقت نہ اڑتا ہے اور دھلے۔ عوار جرجہ کی اصل مقدار کا ”دو گونہ سایہ“ ہے ، اسی

فجر کا قرآن مجید نے اوقات سے وابستہ فریضہ ”کتاب موقت“ قرار دیا ہے۔ (۴) اسی لئے نماز کے واجب ، جائز اور مکروہ و محرم ہونے کے لئے وقت کا خاص اہمیت حاصل ہے۔ اوقات تین طرح کے ہیں۔ جائز ، مستحب اور مکروہ۔ احادیث میں وضاحت و تصریح کے ساتھ ان کا ذکر موجود ہے اور انہیں بکواسے رکھ کر فقہاء نے اسی بات تفصیلات مرتب کی ہیں۔

جائز اوقات

”جائز اوقات“ جن میں نماز کا ادا کرنا جائز ہے کہ اسی پر یہ وقت میں نماز ادا کر کے تو فوریہ اور اوچھا ہے اور فقہاء نے یہی تحصیل اس میں ہے :

فجر

فجر کا وقت صبح صادق کے طلوع ہونے سے شروع ہوتا ہے اور جوئی سورج کا طلوع شروع ہوا ، ختم ہو جاتا ہے۔ اسی پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۱)۔ چنانچہ حضرت یونس بن عمرو بن مالک رحمہ اللہ سے مروی ہے :

وقت صلوة الصبح من طلوع الفجر عالم مطلع الشمس .

فجر کی نماز کا وقت طلوع صبح سے صبح آفتاب تک ہے۔

اسی روایت میں کیا الفاظ بھی منقول ہیں

(۱) مساجد ۲۱۱

(۲) مسلم ۲۲۵۵

(۳) الفہم ۲۲۵

(۴) صحیح ابن ماجہ ۱۸۵۱ ، ۱۸۵۲ ، ۱۸۵۳ ، ۱۸۵۴ ، ۱۸۵۵ ، ۱۸۵۶ ، ۱۸۵۷ ، ۱۸۵۸ ، ۱۸۵۹ ، ۱۸۶۰ ، ۱۸۶۱ ، ۱۸۶۲ ، ۱۸۶۳ ، ۱۸۶۴ ، ۱۸۶۵ ، ۱۸۶۶ ، ۱۸۶۷ ، ۱۸۶۸ ، ۱۸۶۹ ، ۱۸۷۰ ، ۱۸۷۱ ، ۱۸۷۲ ، ۱۸۷۳ ، ۱۸۷۴ ، ۱۸۷۵ ، ۱۸۷۶ ، ۱۸۷۷ ، ۱۸۷۸ ، ۱۸۷۹ ، ۱۸۸۰ ، ۱۸۸۱ ، ۱۸۸۲ ، ۱۸۸۳ ، ۱۸۸۴ ، ۱۸۸۵ ، ۱۸۸۶ ، ۱۸۸۷ ، ۱۸۸۸ ، ۱۸۸۹ ، ۱۸۹۰ ، ۱۸۹۱ ، ۱۸۹۲ ، ۱۸۹۳ ، ۱۸۹۴ ، ۱۸۹۵ ، ۱۸۹۶ ، ۱۸۹۷ ، ۱۸۹۸ ، ۱۸۹۹ ، ۱۹۰۰ ، ۱۹۰۱ ، ۱۹۰۲ ، ۱۹۰۳ ، ۱۹۰۴ ، ۱۹۰۵ ، ۱۹۰۶ ، ۱۹۰۷ ، ۱۹۰۸ ، ۱۹۰۹ ، ۱۹۱۰ ، ۱۹۱۱ ، ۱۹۱۲ ، ۱۹۱۳ ، ۱۹۱۴ ، ۱۹۱۵ ، ۱۹۱۶ ، ۱۹۱۷ ، ۱۹۱۸ ، ۱۹۱۹ ، ۱۹۲۰ ، ۱۹۲۱ ، ۱۹۲۲ ، ۱۹۲۳ ، ۱۹۲۴ ، ۱۹۲۵ ، ۱۹۲۶ ، ۱۹۲۷ ، ۱۹۲۸ ، ۱۹۲۹ ، ۱۹۳۰ ، ۱۹۳۱ ، ۱۹۳۲ ، ۱۹۳۳ ، ۱۹۳۴ ، ۱۹۳۵ ، ۱۹۳۶ ، ۱۹۳۷ ، ۱۹۳۸ ، ۱۹۳۹ ، ۱۹۴۰ ، ۱۹۴۱ ، ۱۹۴۲ ، ۱۹۴۳ ، ۱۹۴۴ ، ۱۹۴۵ ، ۱۹۴۶ ، ۱۹۴۷ ، ۱۹۴۸ ، ۱۹۴۹ ، ۱۹۵۰ ، ۱۹۵۱ ، ۱۹۵۲ ، ۱۹۵۳ ، ۱۹۵۴ ، ۱۹۵۵ ، ۱۹۵۶ ، ۱۹۵۷ ، ۱۹۵۸ ، ۱۹۵۹ ، ۱۹۶۰ ، ۱۹۶۱ ، ۱۹۶۲ ، ۱۹۶۳ ، ۱۹۶۴ ، ۱۹۶۵ ، ۱۹۶۶ ، ۱۹۶۷ ، ۱۹۶۸ ، ۱۹۶۹ ، ۱۹۷۰ ، ۱۹۷۱ ، ۱۹۷۲ ، ۱۹۷۳ ، ۱۹۷۴ ، ۱۹۷۵ ، ۱۹۷۶ ، ۱۹۷۷ ، ۱۹۷۸ ، ۱۹۷۹ ، ۱۹۸۰ ، ۱۹۸۱ ، ۱۹۸۲ ، ۱۹۸۳ ، ۱۹۸۴ ، ۱۹۸۵ ، ۱۹۸۶ ، ۱۹۸۷ ، ۱۹۸۸ ، ۱۹۸۹ ، ۱۹۹۰ ، ۱۹۹۱ ، ۱۹۹۲ ، ۱۹۹۳ ، ۱۹۹۴ ، ۱۹۹۵ ، ۱۹۹۶ ، ۱۹۹۷ ، ۱۹۹۸ ، ۱۹۹۹ ، ۲۰۰۰ ، ۲۰۰۱ ، ۲۰۰۲ ، ۲۰۰۳ ، ۲۰۰۴ ، ۲۰۰۵ ، ۲۰۰۶ ، ۲۰۰۷ ، ۲۰۰۸ ، ۲۰۰۹ ، ۲۰۱۰ ، ۲۰۱۱ ، ۲۰۱۲ ، ۲۰۱۳ ، ۲۰۱۴ ، ۲۰۱۵ ، ۲۰۱۶ ، ۲۰۱۷ ، ۲۰۱۸ ، ۲۰۱۹ ، ۲۰۲۰ ، ۲۰۲۱ ، ۲۰۲۲ ، ۲۰۲۳ ، ۲۰۲۴ ، ۲۰۲۵ ، ۲۰۲۶ ، ۲۰۲۷ ، ۲۰۲۸ ، ۲۰۲۹ ، ۲۰۳۰ ، ۲۰۳۱ ، ۲۰۳۲ ، ۲۰۳۳ ، ۲۰۳۴ ، ۲۰۳۵ ، ۲۰۳۶ ، ۲۰۳۷ ، ۲۰۳۸ ، ۲۰۳۹ ، ۲۰۴۰ ، ۲۰۴۱ ، ۲۰۴۲ ، ۲۰۴۳ ، ۲۰۴۴ ، ۲۰۴۵ ، ۲۰۴۶ ، ۲۰۴۷ ، ۲۰۴۸ ، ۲۰۴۹ ، ۲۰۵۰ ، ۲۰۵۱ ، ۲۰۵۲ ، ۲۰۵۳ ، ۲۰۵۴ ، ۲۰۵۵ ، ۲۰۵۶ ، ۲۰۵۷ ، ۲۰۵۸ ، ۲۰۵۹ ، ۲۰۶۰ ، ۲۰۶۱ ، ۲۰۶۲ ، ۲۰۶۳ ، ۲۰۶۴ ، ۲۰۶۵ ، ۲۰۶۶ ، ۲۰۶۷ ، ۲۰۶۸ ، ۲۰۶۹ ، ۲۰۷۰ ، ۲۰۷۱ ، ۲۰۷۲ ، ۲۰۷۳ ، ۲۰۷۴ ، ۲۰۷۵ ، ۲۰۷۶ ، ۲۰۷۷ ، ۲۰۷۸ ، ۲۰۷۹ ، ۲۰۸۰ ، ۲۰۸۱ ، ۲۰۸۲ ، ۲۰۸۳ ، ۲۰۸۴ ، ۲۰۸۵ ، ۲۰۸۶ ، ۲۰۸۷ ، ۲۰۸۸ ، ۲۰۸۹ ، ۲۰۹۰ ، ۲۰۹۱ ، ۲۰۹۲ ، ۲۰۹۳ ، ۲۰۹۴ ، ۲۰۹۵ ، ۲۰۹۶ ، ۲۰۹۷ ، ۲۰۹۸ ، ۲۰۹۹ ، ۲۱۰۰ ، ۲۱۰۱ ، ۲۱۰۲ ، ۲۱۰۳ ، ۲۱۰۴ ، ۲۱۰۵ ، ۲۱۰۶ ، ۲۱۰۷ ، ۲۱۰۸ ، ۲۱۰۹ ، ۲۱۱۰ ، ۲۱۱۱ ، ۲۱۱۲ ، ۲۱۱۳ ، ۲۱۱۴ ، ۲۱۱۵ ، ۲۱۱۶ ، ۲۱۱۷ ، ۲۱۱۸ ، ۲۱۱۹ ، ۲۱۲۰ ، ۲۱۲۱ ، ۲۱۲۲ ، ۲۱۲۳ ، ۲۱۲۴ ، ۲۱۲۵ ، ۲۱۲۶ ، ۲۱۲۷ ، ۲۱۲۸ ، ۲۱۲۹ ، ۲۱۳۰ ، ۲۱۳۱ ، ۲۱۳۲ ، ۲۱۳۳ ، ۲۱۳۴ ، ۲۱۳۵ ، ۲۱۳۶ ، ۲۱۳۷ ، ۲۱۳۸ ، ۲۱۳۹ ، ۲۱۴۰ ، ۲۱۴۱ ، ۲۱۴۲ ، ۲۱۴۳ ، ۲۱۴۴ ، ۲۱۴۵ ، ۲۱۴۶ ، ۲۱۴۷ ، ۲۱۴۸ ، ۲۱۴۹ ، ۲۱۵۰ ، ۲۱۵۱ ، ۲۱۵۲ ، ۲۱۵۳ ، ۲۱۵۴ ، ۲۱۵۵ ، ۲۱۵۶ ، ۲۱۵۷ ، ۲۱۵۸ ، ۲۱۵۹ ، ۲۱۶۰ ، ۲۱۶۱ ، ۲۱۶۲ ، ۲۱۶۳ ، ۲۱۶۴ ، ۲۱۶۵ ، ۲۱۶۶ ، ۲۱۶۷ ، ۲۱۶۸ ، ۲۱۶۹ ، ۲۱۷۰ ، ۲۱۷۱ ، ۲۱۷۲ ، ۲۱۷۳ ، ۲۱۷۴ ، ۲۱۷۵ ، ۲۱۷۶ ، ۲۱۷۷ ، ۲۱۷۸ ، ۲۱۷۹ ، ۲۱۸۰ ، ۲۱۸۱ ، ۲۱۸۲ ، ۲۱۸۳ ، ۲۱۸۴ ، ۲۱۸۵ ، ۲۱۸۶ ، ۲۱۸۷ ، ۲۱۸۸ ، ۲۱۸۹ ، ۲۱۹۰ ، ۲۱۹۱ ، ۲۱۹۲ ، ۲۱۹۳ ، ۲۱۹۴ ، ۲۱۹۵ ، ۲۱۹۶ ، ۲۱۹۷ ، ۲۱۹۸ ، ۲۱۹۹ ، ۲۲۰۰ ، ۲۲۰۱ ، ۲۲۰۲ ، ۲۲۰۳ ، ۲۲۰۴ ، ۲۲۰۵ ، ۲۲۰۶ ، ۲۲۰۷ ، ۲۲۰۸ ، ۲۲۰۹ ، ۲۲۱۰ ، ۲۲۱۱ ، ۲۲۱۲ ، ۲۲۱۳ ، ۲۲۱۴ ، ۲۲۱۵ ، ۲۲۱۶ ، ۲۲۱۷ ، ۲۲۱۸ ، ۲۲۱۹ ، ۲۲۲۰ ، ۲۲۲۱ ، ۲۲۲۲ ، ۲۲۲۳ ، ۲۲۲۴ ، ۲۲۲۵ ، ۲۲۲۶ ، ۲۲۲۷ ، ۲۲۲۸ ، ۲۲۲۹ ، ۲۲۳۰ ، ۲۲۳۱ ، ۲۲۳۲ ، ۲۲۳۳ ، ۲۲۳۴ ، ۲۲۳۵ ، ۲۲۳۶ ، ۲۲۳۷ ، ۲۲۳۸ ، ۲۲۳۹ ، ۲۲۴۰ ، ۲۲۴۱ ، ۲۲۴۲ ، ۲۲۴۳ ، ۲۲۴۴ ، ۲۲۴۵ ، ۲۲۴۶ ، ۲۲۴۷ ، ۲۲۴۸ ، ۲۲۴۹ ، ۲۲۵۰ ، ۲۲۵۱ ، ۲۲۵۲ ، ۲۲۵۳ ، ۲۲۵۴ ، ۲۲۵۵ ، ۲۲۵۶ ، ۲۲۵۷ ، ۲۲۵۸ ، ۲۲۵۹ ، ۲۲۶۰ ، ۲۲۶۱ ، ۲۲۶۲ ، ۲۲۶۳ ، ۲۲۶۴ ، ۲۲۶۵ ، ۲۲۶۶ ، ۲۲۶۷ ، ۲۲۶۸ ، ۲۲۶۹ ، ۲۲۷۰ ، ۲۲۷۱ ، ۲۲۷۲ ، ۲۲۷۳ ، ۲۲۷۴ ، ۲۲۷۵ ، ۲۲۷۶ ، ۲۲۷۷ ، ۲۲۷۸ ، ۲۲۷۹ ، ۲۲۸۰ ، ۲۲۸۱ ، ۲۲۸۲ ، ۲۲۸۳ ، ۲۲۸۴ ، ۲۲۸۵ ، ۲۲۸۶ ، ۲۲۸۷ ، ۲۲۸۸ ، ۲۲۸۹ ، ۲۲۹۰ ، ۲۲۹۱ ، ۲۲۹۲ ، ۲۲۹۳ ، ۲۲۹۴ ، ۲۲۹۵ ، ۲۲۹۶ ، ۲۲۹۷ ، ۲۲۹۸ ، ۲۲۹۹ ، ۲۳۰۰ ، ۲۳۰۱ ، ۲۳۰۲ ، ۲۳۰۳ ، ۲۳۰۴ ، ۲۳۰۵ ، ۲۳۰۶ ، ۲۳۰۷ ، ۲۳۰۸ ، ۲۳۰۹ ، ۲۳۱۰ ، ۲۳۱۱ ، ۲۳۱۲ ، ۲۳۱۳ ، ۲۳۱۴ ، ۲۳۱۵ ، ۲۳۱۶ ، ۲۳۱۷ ، ۲۳۱۸ ، ۲۳۱۹ ، ۲۳۲۰ ، ۲۳۲۱ ، ۲۳۲۲ ، ۲۳۲۳ ، ۲۳۲۴ ، ۲۳۲۵ ، ۲۳۲۶ ، ۲۳۲۷ ، ۲۳۲۸ ، ۲۳۲۹ ، ۲۳۳۰ ، ۲۳۳۱ ، ۲۳۳۲ ، ۲۳۳۳ ، ۲۳۳۴ ، ۲۳۳۵ ، ۲۳۳۶ ، ۲۳۳۷ ، ۲۳۳۸ ، ۲۳۳۹ ، ۲۳۴۰ ، ۲۳۴۱ ، ۲۳۴۲ ، ۲۳۴۳ ، ۲۳۴۴ ، ۲۳۴۵ ، ۲۳۴۶ ، ۲۳۴۷ ، ۲۳۴۸ ، ۲۳۴۹ ، ۲۳۵۰ ، ۲۳۵۱ ، ۲۳۵۲ ، ۲۳۵۳ ، ۲۳۵۴ ، ۲۳۵۵ ، ۲۳۵۶ ، ۲۳۵۷ ، ۲۳۵۸ ، ۲۳۵۹ ، ۲۳۶۰ ، ۲۳۶۱ ، ۲۳۶۲ ، ۲۳۶۳ ، ۲۳۶۴ ، ۲۳۶۵ ، ۲۳۶۶ ، ۲۳۶۷ ، ۲۳۶۸ ، ۲۳۶۹ ، ۲۳۷۰ ، ۲۳۷۱ ، ۲۳۷۲ ، ۲۳۷۳ ، ۲۳۷۴ ، ۲۳۷۵ ، ۲۳۷۶ ، ۲۳۷۷ ، ۲۳۷۸ ، ۲۳۷۹ ، ۲۳۸۰ ، ۲۳۸۱ ، ۲۳۸۲ ، ۲۳۸۳ ، ۲۳۸۴ ، ۲۳۸۵ ، ۲۳۸۶ ، ۲۳۸۷ ، ۲۳۸۸ ، ۲۳۸۹ ، ۲۳۹۰ ، ۲۳۹۱ ، ۲۳۹۲ ، ۲۳۹۳ ، ۲۳۹۴ ، ۲۳۹۵ ، ۲۳۹۶ ، ۲۳۹۷ ، ۲۳۹۸ ، ۲۳۹۹ ، ۲۴۰۰ ، ۲۴۰۱ ، ۲۴۰۲ ، ۲۴۰۳ ، ۲۴۰۴ ، ۲۴۰۵ ، ۲۴۰۶ ، ۲۴۰۷ ، ۲۴۰۸ ، ۲۴۰۹ ، ۲۴۱۰ ، ۲۴۱۱ ، ۲۴۱۲ ، ۲۴۱۳ ، ۲۴۱۴ ، ۲۴۱۵ ، ۲۴۱۶ ، ۲۴۱۷ ، ۲۴۱۸ ، ۲۴۱۹ ، ۲۴۲۰ ، ۲۴۲۱ ، ۲۴۲۲ ، ۲۴۲۳ ، ۲۴۲۴ ، ۲۴۲۵ ، ۲۴۲۶ ، ۲۴۲۷ ، ۲۴۲۸ ، ۲۴۲۹ ، ۲۴۳۰ ، ۲۴۳۱ ، ۲۴۳۲ ، ۲۴۳۳ ، ۲۴۳۴ ، ۲۴۳۵ ، ۲۴۳۶ ، ۲۴۳۷ ، ۲۴۳۸ ، ۲۴۳۹ ، ۲۴۴۰ ، ۲۴۴۱ ، ۲۴۴۲ ، ۲۴۴۳ ، ۲۴۴۴ ، ۲۴۴۵ ، ۲۴۴۶ ، ۲۴۴۷ ، ۲۴۴۸ ، ۲۴۴۹ ، ۲۴۵۰ ، ۲۴۵۱ ، ۲۴۵۲ ، ۲۴۵۳ ، ۲۴۵۴ ، ۲۴۵۵ ، ۲۴۵۶ ، ۲۴۵۷ ، ۲۴۵۸ ، ۲۴۵۹ ، ۲۴۶۰ ، ۲۴۶۱ ، ۲۴۶۲ ، ۲۴۶۳ ، ۲۴۶۴ ، ۲۴۶۵ ، ۲۴۶۶ ، ۲۴۶۷ ، ۲۴۶۸ ، ۲۴۶۹ ، ۲۴۷۰ ، ۲۴۷۱ ، ۲۴۷۲ ، ۲۴۷۳ ، ۲۴۷۴ ، ۲۴۷۵ ، ۲۴۷۶ ، ۲۴۷۷ ، ۲۴۷۸ ، ۲۴۷۹ ، ۲۴۸۰ ، ۲۴۸۱ ، ۲۴۸۲ ، ۲۴۸۳ ، ۲۴۸۴ ، ۲۴۸۵ ، ۲۴۸۶ ، ۲۴۸۷ ، ۲۴۸۸ ، ۲۴۸۹ ، ۲۴۹۰ ، ۲۴۹۱ ، ۲۴۹۲ ، ۲۴۹۳ ، ۲۴۹۴ ، ۲۴۹۵ ، ۲۴۹۶ ، ۲۴۹۷ ، ۲۴۹۸ ، ۲۴۹۹ ، ۲۵۰۰ ، ۲۵۰۱ ، ۲۵۰۲ ، ۲۵۰۳ ، ۲۵۰۴ ، ۲۵۰۵ ، ۲۵۰۶ ، ۲۵۰۷ ، ۲۵۰۸ ، ۲۵۰۹ ، ۲۵۱۰ ، ۲۵۱۱ ، ۲۵۱۲ ، ۲۵۱۳ ، ۲۵۱۴ ، ۲۵۱۵ ، ۲۵۱۶ ، ۲۵۱۷ ، ۲۵۱۸ ، ۲۵۱۹ ، ۲۵۲۰ ، ۲۵۲۱ ، ۲۵۲۲ ، ۲۵۲۳ ، ۲۵۲۴ ، ۲۵۲۵ ، ۲۵۲۶ ، ۲۵۲۷ ، ۲۵۲۸ ، ۲۵۲۹ ، ۲۵۳۰ ، ۲۵۳۱ ، ۲۵۳۲ ، ۲۵۳۳ ، ۲۵۳۴ ، ۲۵۳۵ ، ۲۵۳۶ ، ۲۵۳۷ ، ۲۵۳۸ ، ۲۵۳۹ ، ۲۵۴۰ ، ۲۵۴۱ ، ۲۵۴۲ ، ۲۵۴۳ ، ۲۵۴۴ ، ۲۵۴۵ ، ۲۵۴۶ ، ۲۵۴۷ ، ۲۵۴۸ ، ۲۵۴۹ ، ۲۵۵۰ ، ۲۵۵۱ ، ۲۵۵۲ ، ۲۵۵۳ ، ۲۵۵۴ ، ۲۵۵۵ ، ۲۵۵۶ ، ۲۵۵۷ ، ۲۵۵۸ ، ۲۵۵۹ ، ۲۵۶۰ ، ۲۵۶۱ ، ۲۵۶۲ ، ۲۵۶۳ ، ۲۵۶۴ ، ۲۵۶۵ ، ۲۵۶۶ ، ۲۵۶۷ ، ۲۵۶۸ ، ۲۵۶۹ ، ۲۵۷۰ ، ۲۵۷۱ ، ۲۵۷۲ ، ۲۵۷۳ ، ۲۵۷۴ ، ۲۵۷۵ ، ۲۵۷۶ ، ۲۵۷۷ ، ۲۵۷۸ ، ۲۵۷۹ ، ۲۵۸۰ ، ۲۵۸۱ ، ۲۵۸۲ ، ۲۵۸۳ ، ۲۵۸۴ ، ۲۵۸۵ ، ۲۵۸۶ ، ۲۵۸۷ ، ۲۵۸۸ ، ۲۵۸۹ ، ۲۵۹۰ ، ۲۵۹۱ ، ۲۵۹۲ ، ۲۵۹۳ ، ۲۵۹۴ ، ۲۵۹۵ ، ۲۵۹۶ ، ۲۵۹۷ ، ۲۵۹۸ ، ۲۵۹۹ ، ۲۶۰۰ ، ۲۶۰۱ ، ۲۶۰۲ ، ۲۶۰۳ ، ۲۶۰۴ ، ۲۶۰۵ ، ۲۶۰۶ ، ۲۶۰۷ ، ۲۶۰۸ ، ۲۶۰۹ ، ۲۶۱۰ ، ۲۶۱۱ ، ۲۶۱۲ ، ۲۶۱۳ ، ۲۶۱۴ ، ۲۶۱۵ ، ۲۶۱۶ ، ۲۶۱۷ ، ۲۶۱۸ ، ۲۶۱۹ ، ۲۶۲۰ ، ۲۶۲۱ ، ۲۶۲۲ ، ۲۶۲۳ ، ۲۶۲۴ ، ۲۶۲۵ ، ۲۶۲۶ ، ۲۶۲۷ ، ۲۶۲۸ ، ۲۶۲۹ ، ۲۶۳۰ ، ۲۶۳۱ ، ۲۶۳۲ ، ۲۶۳۳ ، ۲۶۳۴ ، ۲۶۳۵ ، ۲۶۳۶ ، ۲۶۳۷ ، ۲۶۳۸ ، ۲۶۳۹ ، ۲۶۴۰ ، ۲۶۴۱ ، ۲۶۴۲ ، ۲۶۴۳ ، ۲۶۴۴ ، ۲۶۴۵ ، ۲۶۴۶ ، ۲۶۴۷ ، ۲۶۴۸ ، ۲۶۴۹ ، ۲۶۵۰ ، ۲۶۵۱ ، ۲۶۵۲ ، ۲۶۵۳ ، ۲۶۵۴ ، ۲۶۵۵ ، ۲۶۵۶ ، ۲۶۵۷ ، ۲۶۵۸ ، ۲۶۵۹ ، ۲۶۶۰ ، ۲۶۶۱ ، ۲۶۶۲ ، ۲۶۶۳ ، ۲۶۶۴ ، ۲۶۶۵ ، ۲۶۶۶ ، ۲۶۶۷ ، ۲۶۶۸ ، ۲۶۶۹ ، ۲۶۷۰ ، ۲۶۷۱ ، ۲۶۷۲ ، ۲۶۷۳ ، ۲۶۷۴ ، ۲۶۷۵ ، ۲۶۷۶ ، ۲۶۷۷ ، ۲۶۷۸ ، ۲۶۷۹ ، ۲۶۸۰ ، ۲۶۸۱ ، ۲۶۸۲ ، ۲۶۸۳ ، ۲۶۸۴ ، ۲۶۸۵ ، ۲۶۸۶ ، ۲۶۸۷ ، ۲۶۸۸ ، ۲۶۸۹ ، ۲۶۹۰ ، ۲۶۹۱ ، ۲۶۹۲ ، ۲۶۹۳ ، ۲۶۹۴ ، ۲۶۹۵ ، ۲۶۹۶ ، ۲۶۹۷ ، ۲۶۹۸ ، ۲۶۹۹ ، ۲۷۰۰ ، ۲۷۰۱ ، ۲۷۰۲ ، ۲۷۰۳ ، ۲۷۰۴ ، ۲۷۰۵ ، ۲۷۰۶ ، ۲۷۰۷ ، ۲۷۰۸ ، ۲۷۰۹ ، ۲۷۱۰ ، ۲۷۱۱ ، ۲۷۱۲ ، ۲۷۱۳ ، ۲۷۱۴ ، ۲۷۱۵ ، ۲۷۱۶ ، ۲۷۱۷ ، ۲۷۱۸ ، ۲۷۱۹ ، ۲۷۲۰ ، ۲۷۲۱ ، ۲۷۲۲ ، ۲۷۲۳ ، ۲۷۲۴ ، ۲۷۲۵ ، ۲۷۲۶ ، ۲۷۲۷ ، ۲۷۲۸ ، ۲۷۲۹ ، ۲۷۳۰ ، ۲۷۳۱ ، ۲۷۳۲ ، ۲۷۳۳ ، ۲۷۳۴ ، ۲۷۳۵ ، ۲۷۳۶ ، ۲۷۳۷ ، ۲۷۳۸ ، ۲۷۳۹ ، ۲۷۴۰ ، ۲۷۴۱ ، ۲۷۴۲ ، ۲۷۴۳ ، ۲۷۴۴ ، ۲۷۴۵ ، ۲۷۴۶ ، ۲۷۴۷ ، ۲۷۴۸ ، ۲۷۴۹ ، ۲۷۵۰ ، ۲۷۵۱ ، ۲۷۵۲ ، ۲۷۵۳ ، ۲۷۵۴ ، ۲۷۵۵ ، ۲۷۵۶ ، ۲۷۵۷ ، ۲۷۵۸ ، ۲۷۵۹ ، ۲۷۶۰ ، ۲۷۶۱ ، ۲۷۶۲ ، ۲۷۶۳ ، ۲۷۶۴ ، ۲۷۶۵ ، ۲۷۶۶ ، ۲۷۶۷ ، ۲۷۶۸ ، ۲۷۶۹ ، ۲۷۷۰ ، ۲۷۷۱ ، ۲۷۷۲ ، ۲۷۷۳ ، ۲۷۷۴ ، ۲۷۷۵ ، ۲۷۷۶ ، ۲۷۷۷ ، ۲۷۷۸ ، ۲۷۷۹ ، ۲۷۸۰ ، ۲۷۸۱ ، ۲۷۸۲ ، ۲۷۸۳ ، ۲۷۸۴ ، ۲۷۸۵ ، ۲۷۸۶ ، ۲۷۸۷ ، ۲۷۸۸ ، ۲۷۸۹ ، ۲۷۹۰ ، ۲۷۹۱ ، ۲۷۹۲ ، ۲۷۹۳ ، ۲۷۹۴ ، ۲۷۹۵ ، ۲۷۹۶ ، ۲۷۹۷ ، ۲۷۹۸ ، ۲۷۹۹ ، ۲۸۰۰ ، ۲۸۰۱ ، ۲۸۰۲ ، ۲۸۰۳ ، ۲۸۰۴ ، ۲۸۰۵ ، ۲۸۰۶ ، ۲۸۰۷ ، ۲۸۰۸ ، ۲۸۰۹ ، ۲۸۱۰ ، ۲۸۱۱ ، ۲۸۱۲ ، ۲۸۱۳ ، ۲۸۱۴ ، ۲۸۱۵ ، ۲۸۱۶ ، ۲۸۱۷ ، ۲۸۱۸ ، ۲۸۱۹ ، ۲۸۲۰ ، ۲۸۲۱ ، ۲۸۲۲ ، ۲۸۲۳ ، ۲۸۲۴ ، ۲۸۲۵ ، ۲۸۲۶ ، ۲۸۲۷ ، ۲۸۲۸ ، ۲۸۲۹ ، ۲۸۳۰ ، ۲۸۳۱ ، ۲۸۳۲ ، ۲۸۳۳ ، ۲۸۳۴ ، ۲۸۳۵ ، ۲۸۳۶ ، ۲۸۳۷ ، ۲۸۳۸ ، ۲۸۳۹ ، ۲۸۴۰ ، ۲۸۴۱ ، ۲۸۴۲ ، ۲۸۴۳ ، ۲۸۴۴ ، ۲۸۴۵ ، ۲۸۴۶ ، ۲۸۴۷ ، ۲۸۴۸ ، ۲۸۴۹ ، ۲۸۵۰ ، ۲۸۵۱ ، ۲۸۵۲ ، ۲۸۵۳ ، ۲۸۵۴ ، ۲۸۵۵ ، ۲۸۵۶ ، ۲۸۵۷ ، ۲۸۵۸ ، ۲۸۵۹ ، ۲۸۶۰ ، ۲۸۶۱ ، ۲۸۶۲ ، ۲۸۶۳ ، ۲۸۶۴ ، ۲۸۶۵ ، ۲۸۶۶ ، ۲۸۶۷ ، ۲۸۶۸ ، ۲۸۶۹ ، ۲۸۷۰ ، ۲۸۷۱ ، ۲۸۷۲ ، ۲۸۷۳ ، ۲۸۷۴ ، ۲۸۷۵ ، ۲۸۷۶ ، ۲۸۷۷ ، ۲۸۷۸ ، ۲۸۷۹ ، ۲۸۸۰ ، ۲۸۸۱ ، ۲۸۸۲ ، ۲۸۸۳ ، ۲۸۸۴ ، ۲۸۸۵ ، ۲۸۸۶ ، ۲۸۸۷ ، ۲۸۸۸ ، ۲۸۸۹ ، ۲۸۹۰ ، ۲۸۹۱ ، ۲۸۹۲ ، ۲۸۹۳ ، ۲۸۹۴ ، ۲۸۹۵ ، ۲۸۹۶ ، ۲۸۹۷ ، ۲۸۹۸ ، ۲۸۹۹ ، ۲۹۰۰ ، ۲۹۰۱ ، ۲۹۰۲ ، ۲۹۰۳ ، ۲۹۰۴ ، ۲۹۰۵ ، ۲۹۰۶ ، ۲۹۰۷ ، ۲۹۰۸ ، ۲۹۰۹ ، ۲۹۱۰ ، ۲۹۱۱ ، ۲۹۱۲ ، ۲۹۱۳ ، ۲۹۱۴ ، ۲۹۱۵ ، ۲۹۱۶ ، ۲۹۱۷ ، ۲۹۱۸ ، ۲۹۱۹ ، ۲۹۲۰ ، ۲۹۲۱ ، ۲۹۲۲ ، ۲۹۲۳ ، ۲۹۲۴ ، ۲۹۲۵ ، ۲۹۲۶ ، ۲۹۲۷ ، ۲۹۲۸ ، ۲۹۲۹ ، ۲۹۳۰ ، ۲۹۳۱ ، ۲۹۳۲ ، ۲۹۳۳ ، ۲۹۳۴ ، ۲۹

ہوئی سرخ رویت تو موجود نہیں ہے۔ لیکن بعض ائمہ اہل سنت و جمود ہیں (۱) — امام ابوحنیفہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ایک غسل سایہ ہوئے تک ہی ظہر کا وقت باقی رہتا ہے۔ لیکن امام ابوحنیفہ کا قول ہے کہ اگر اس کا سایہ بھی رائے رکھتے ہیں۔ گوا کہ اگر مستباح نے امام صاحب کے پہلے قول پر فتویٰ دیا ہے (۲) — لیکن مستباح احناف میں بھی متعدد مقلد علماء نے اسی رائے کو ترجیح دی ہے۔ حکمتی نے اس رائے کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے :

وَعَنْهُ مَطْلَهُ وَهُوَ لَوْلَاهُمَا وَزَلُّهُ وَالِاتِمَّةُ الْخِلَافَةُ فَسَالِ الْأَمَامُ الطَّحْطُولَى وَبِهِ لِمَا خَذُولَى غُشْرُ الْإِلْكَاكِ : وَهُوَ الْمَاعُودُ بِهِ وَفِي الْمَرْهَضِ وَهُوَ الْأَطْفَرُ لِبَانِ جَبْرِيلَ وَهُوَ نَصِ الْمِي الْبَابِ وَفِي الْبَيْضِ : وَعَلَيْهِ عَمَلُ النَّصِ الْيَوْمَ وَبِهِ بَقِيَ. (۳)

امام صاحب نے بھی ایک غسل کا قول مختل ہے۔ لیکن صاحبین، امام زفر اور ائمہ خلافت کی رائے ہے۔ امام طحاوی کہتے ہیں کہ ہم اسی قول کو قبول کرتے ہیں نیز "غمر الاظہار" میں ہے کہ یہ قول قابل ترجیح ہے اور برہان میں ہے کہ ہم "قولی اظہر" ہے کیوں کہ حضرت جریر نے اس کو واضح کر دیا ہے اور یہی مسئلہ میں "نص" ہے اور فیصل میں ہے کہ اسی پر لوگوں کا فی زمانہ قائل ہے اور وہی پر فتویٰ دیا جاتا ہے محدث نیوٹی نے بھی اسی کو ترجیح دیا ہے (۴) — اس لئے

بجز ہے کہ ایک غسل سے پہلے لازماً ظہر اور وحش کے بعد لازماً عصر اور ایک جائے۔ واللہ اعلم "سراج اسلم" کو مستحکم کر کے ایک بار وحش اس لئے مقرر کیا گیا ہے کہ غسل و مشاہدہ کا ٹکڑہ بھی ہے۔ جعفر زبائی اعتبار سے جو علاقے خط استواء سے قریب ہیں وہاں آٹھ ترین سایہ کم ہوتا ہے اور جو علاقے اس سے دور ہیں وہاں آٹھ ترین سایہ نسبتاً خفیل ہوتا ہے، یہاں تک کہ بعض علاقوں میں تو یہ سایہ اصلی ہی ایک غسل یا دو غسل ہوتا ہے۔ انکی صورت میں نصف النہار کے وقت جو عمر و فرار دیا گیا ہے اس کا جو عمل نہ ہو سکے گا اور بعض علاقوں میں ظہر کی نماز کی ادا تنگی ہی ممکن نہ ہے گی۔ عصر

ظہر کا وقت جو نجی فتح ہوتا ہے، عصر کا وقت شروع ہوتا ہے۔ ایک قول کے مطابق دو غسل کے بعد اور ایک قول کے مطابق ایک غسل کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا : وَوَقْتُ الظَّهْرِ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ عَنْ بَطْنِ السَّمَاءِ مَا لَمْ تَحْضُرِ الْعَصْرَ (۵) — عصر کا وقت آفتاب غروب ہونے تک باقی رہتا ہے چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا :

مَنْ ادْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ لَمْ يَنْفَرِ
فَالشَّمْسُ لَقَدْ ادْرَكَ الْعَصْرَ (۶)
جس نے غروب آفتاب سے پہلے عصر کی ایک رکعت پالیا، اس نے عصر کی نماز پائی۔
ایک سوچ پر ایک شخص کے لکھنے نماز کی بابت استفسار

(۳) زاد المعاد (۳)

(۱) اہل علم نے آئین الحسن ۳۳۸ (۲) دیکھئے رد المحتار ۳۳۸

(۵) عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما (۶) بغلوی ۴۶۱، مسلم ۳۳۸

(۴) آثار الحسن ۳۳۸

عشاء

عشاء کا ابتدائی وقت شفق ڈوبنے سے شروع ہوتا ہے اور جو اختلاف فقہاء کے درمیان مغرب کے آخری وقت کی بابت ہے، وہی اختلاف عشاء کے ابتدائی وقت کے بارے میں ہے۔ عشاء کا آخری وقت طلوع صبح صادق تک بقرار رہتا ہے۔ چنانچہ حضرت عمر ؓ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری ؓ کو حکم لکھا کہ :

وصل العشاء ای اللیل شمت ولا تغلظھا (۱)۔
رات کے جس حصہ میں بھی چاہو نماز عشاء ادا کرلو
اور اس سے غلط نہ کرو۔

(نماز وتر کے وقت کے سلسلہ میں خود "وتر" کا لفظ ملاحظہ کیا جائے)

مستحب اوقات

حدیثوں کی روشنی میں یہ بات بھی متعین کی گئی ہے کہ ان جائز اوقات میں کونسا حصہ نماز کی ادائیگی کے لئے زیادہ بہتر اور پسندیدہ ہے؟ اور ان مستحب اوقات کی بابت بھی مختلف نکات میں اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔

فجر

فجر میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک مستحب ہے کہ اچھی طرح صبح کی روشنی پھیل جانے کے بعد نماز ادا کی جائے، تاہم اس کا خیال رکھا جائے کہ اگر نماز قاسد ہو جائے تو طلوع آفتاب سے

کرنے پر آپ ﷺ نے پہلے دن تمام نمازیں ابتدائی وقت میں اور دوسرے دن انتہائی وقت میں ادا کیں، جب آپ ﷺ قاریخ ہو کر لوٹے تو اتنی تاخیر ہو چکی تھی کہ آفتاب میں سرخی آ چکی تھی "والفائل یقول لہ احمرت الشمس" (۱)۔ ظاہر ہے کہ سرخی زردی کے بعد پیدا ہوتی ہے ماسی سے یہ بات واضح ہو گئی کہ جن احادیث میں آفتاب کی زردی کو عصر کا آخری وقت قرار دیا گیا ہے (۲)۔ ان میں مستحب اور بہتر وقت کا تقاضا مقصود ہے، ورنہ غروب آفتاب تک نماز عصر کا جائز و ادا ہونا مختلف روایات سے ثابت ہے۔

مغرب

آفتاب غروب ہوتے ہی مغرب کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ متعدد حدیثیں اس بارے میں صراحت سے منقول ہیں (۳)۔ مغرب کا آخری وقت مختلف حدیثوں میں شفق ڈوبنے کو بتایا گیا ہے (۴) لیکن صورت حال یہ ہے کہ سورج ڈوبنے کے بعد پہلے سرخی اور پھر سفیدی اُفتی پر پھلتی ہے اور یہ سرخی اور سفیدی دونوں ہی "شفق" کہلاتی ہے۔ اکثر فقہاء کے نزدیک سرخی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک سفیدی مراد ہے (۵)۔ حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ سے مروی ہے کہ "اُفتی" پر سیاہی پھیلنے کے وقت رسول اللہ ﷺ عشاء کی نماز ادا کیا کرتے تھے (۶)۔ یہ سیاحی سفیدی ڈوبنے کے بعد ہی آتی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ "شفق ایضاً" ڈوبنے تک مغرب کا وقت باقی رہتا ہے۔

(۱) مسلم ۲۲۳۱ (۲) عالم تصیر الشمس، ایچے، مسلم ۲۲۳۱

(۳) مسلم ۲۲۳۱ (۴) مسلم ۲۲۳۱ (۵) البحر الرائق ۳۶۶، ۱

(۶) ابوداؤد ۱۵۷۵ باب المواظبت بحدیثہ عنہما صحاحی ؓ کی ہے

(۷) طحاوی ۷۸۱، وقال النبیوی: رجالہ، غلط، آثار السنن ۴۳۸

پہلے پہلے مسنون مقدار میں قرأت کے ساتھ نماز ادا کی جائے۔
 البتہ عورتوں کے لئے اول وقت میں ہی نماز ادا کرنا بہتر ہے اور
 حجاج بھی مزدلفہ میں صبح کے اندھیرے (ظلم) نماز ادا کر لیں (۱)
 — عام حالات میں نماز کو روشنی صبح (اسفار) میں ادا کرنے
 کی فضیلت پر متعدد حدیثیں وارد ہیں:
 حضرت رافع بن شداد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا:

اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر (۲)

فجر خوب روشن کر کے پڑھو کہ یہ زیادہ باعث اجر ہے

کچھ انصار صحابہ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما اسفروتم بالصبح فانه اعظم للاجر (۳)

نماز صبح کو روشنی روشن کر کے پڑھو اسی قدر باعث اجر

ہے۔

حضرت رافع رضی اللہ عنہ بن شداد ہی سے ایک اور روایت ہے

کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے ارشاد فرمایا:

يا بلال ! نور بصلوة الصبح حتى يضر

القوم مواقع نيلهم من الاسفار (۴)

اے بلال! نماز فجر روشن کر کے ادا کرو، یہاں تک

کہ لوگ روشنی کی وجہ سے اپنے تیر گرنے کی جگہ

دیکھنے لگیں۔

مزدلفہ میں ابتدائی وقت میں نماز فجر کی ادائیگی حضرت
 عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے ثابت ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف دو وقتوں پر قبل
 از وقت نماز ادا کرتے ہوئے دیکھا ہے، ان میں ایک یہ ہے کہ
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ میں نماز فجر کو قبل از وقت یعنی تاریکی
 (ظلم) میں ادا کیا (۵) یہاں قبل از وقت سے مراد معمول کے
 وقت سے پہلے ہے، گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول انہی طرح صبح کی
 روشنی قبل جانے کے بعد نماز ادا کرنے کا تھا۔

ظہر

ظہر کی نماز مرہا میں ابتدائی وقت میں پڑھنا مستحب ہے
 اور گرہا میں تاخیر سے، اگر کسی قدر گرمی کی شدت کم ہو جائے (۶)
 چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ معمول مبارک تھا کہ
 اذا كان الحر برد بالصلوة واذا كان البرد

عجل (۷)

جب گرمی ہو تو نماز کو تاخیر کر کے پڑھا کرو اور جب

اندھک ہو تو جلدی۔

گرہا میں ظہر کو تاخیر سے ادا کرنے کی بات اکثر کتب

حدیث میں متعدد روایتیں منقول ہیں کہ

اذا اشتد الحر فادعوا عن الصلوة فان

شددة الحر من فيح جهنم (۸)

(۱) البیہق الرازی ۳۳۱، الفاتیہ ۳۳۱-۳۳۲ (۲) ترمذی ۲۵۱، وقال: حدیث حسن صحیح

(۳) نسائی ۹۵۱

(۴) رولۃ التیمی عن الطیرانی وابن ابی شیبہ وآخرون وقال: انبیاء حسن، آثار السنن ۱۳۳

(۵) مسلم ۵۳۳ (۶) السنن ۱۳۳

(۷) نسائی ۵۸۱ "تعجیل الظہر فی البرد" (۸) بخاری ۷۱۱، باب الایراز بالظہر، مسلم ۴۴۴، باب الاستعجاب الاہواء

جب گریخت ہو تو نماز ٹھنڈی کرنے پر اصرار نہ کرے۔
لے کر گریخت کی شدت جہنم کی سانس سے ہے۔

عمر

عمر کوئی تاخیر سے پڑھنا کہ آلتاب آرا ہو جائے مگر وہ
ہے (۱)۔ آپ ﷺ نے اس کو ساقی کی نماز قرار دیا ہے (۲)۔
البتہ آلتاب میں ٹھیک کی کیفیت پیدا ہونے سے پہلے تک تاخیر
مستحب ہے، خواہ گمراہ کا موسم ہو یا سرا کا (۳)۔ چنانچہ حضرت
رائے رحمہ اللہ بن حضرت سے مروی ہے کہ

ان رسولی اللہ، کان یلمز متعجباً انقص (۴)۔
رسول اللہ ﷺ نماز عمر کو ترک کرنے کا حکم فرماتے

تھے۔

نیز حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ
نہر قرعے جلد پڑھا کرتے تھے اور تم مھر ان سے جلد پڑھتے
اس لئے مھر کی نماز میں بھی تاخیر بہتر ہے۔

مغرب

نماز مغرب کی بات، خاص ہے کہ یہ غلیظ الا کی چائی
چاہئے (۱)۔ علامہ بیٹ سے مسلم میں ہے کہ نماز کے ابتدائی اور
تہائی اوقات کی قیام کے لئے ایک بار حضرت جبریل علیہ السلام
نے اور ایک بار خود آپ ﷺ نے یہ احادیث فرمائی ہیں ان کو اس وقت

میں اور دوسرے دن آخر وقت میں نمازیں پڑھیں، اس
اولوں واقعات میں نماز مغرب (دوسری دن ابتدائی وقت ہی
میں) کو گنتی میں دے گا۔ اس سے معصوم ہوا کہ اس کا
مستحب وقت ہے۔ اس کے علاوہ حضرت عقبہ بن عامر
رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تک
میری امت تاروں نے چٹکتے تک نہ مغرب کو نہ فریاد کرے گی،
غیر پڑھتا ہے (۱)۔ اس لئے مغرب کی نماز اور اقامت
میں (۱) رکعت کی مقدار سے کم نہ ملنا چاہئے (۲)۔ رکعت یا
تاروں کے ٹھٹھے سے پہلے تک فاتحہ کرو تو صحیح ہے (۳)۔
عشاء

حضرت ابو جریہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے
فرمایا اگر میری امت پر شاق نہ گزرتا تو میں عشاء کو تہائی بالغف
شب تک نماز ذکر کے ادا کرنے کا حکم دیتا (۱)۔ اس لئے امام
ابو حنیفہ کے نزدیک تہائی شب تک تاخیر مستحب اور نصف شب
تک عشاء ہے (۲)۔ اس سے زیادہ عشاء تاخیر کرنا مکروہ ہے (۳)۔
البتہ بدنی اور یارش کے انان میں غلیظ بہتر ہے تاکہ جماعت
میں شرکت آسان ہو اور زیادہ سے زیادہ وقت نماز میں
شریک ہو سکیں (۴)۔

(۱) طحاوی (۲۱) (۲) ترمذی الا کہ مع یعرف فیستوی (۳) اربعہ (۴) ۴۰

(۱) معجم الرواۃ عن عمار بن مسلم (۲) ونبیہ ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ

(۱) ترمذی (۲) (۳) معجم الرواۃ عن عمار بن مسلم (۴) ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ

(۱) ترمذی (۲) (۳) معجم الرواۃ عن عمار بن مسلم (۴) ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ

(۱) ترمذی (۲) (۳) معجم الرواۃ عن عمار بن مسلم (۴) ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ

(۱) ترمذی (۲) (۳) معجم الرواۃ عن عمار بن مسلم (۴) ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ

(۱) ترمذی (۲) (۳) معجم الرواۃ عن عمار بن مسلم (۴) ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ ونبیہ ونبیہ من امام زمانہ

محرم و اوقات

ہے انہاں۔ لکھنؤ طبعیاتی کے بعد اور لکھنؤ کے فضل نماز کے اور یہاں
 بھی صرف دو گانے ملتے نظر آتے ہیں۔ جن سے حصہ حصہ
 سے مروی ہے کہ آپ ﷺ اس وقت اس درگاہ کے سو کوئی
 نماز گزار جانتے تھے (۱) اور آخر سے پہلے اس درگاہ
 کے بعد لکھنؤ طبعیاتی کے بعد فضل نماز کے آداب سے پہلے نہ جے،
 بلکہ آداب طبعیاتی ہو جانے کے بعد نہ جے۔ اس سے کہ اس
 کی وجہ سے اس کو ملت لکھنؤ کا جو خاص ہو جائے گا۔ چنانچہ
 حضرت امیر امیر ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

من لم يصل ركعى الفجر لغيره بعد
مات عليه الشئ - (٤)

جس نے جگر کی دوا کھینچی نہیں پڑھیں، تو ظلوٹ
مفت کے بعد ان کو ادا کرے۔

(اوقات سے قطعاً ایک اہم بحث "جہ میں اہل حقین" کے ہے۔ "مغ" کے تحت اس کا ذکر ہوا ہے)

وکان نماز
نماز کے ارکان افراسخن چھ ہیں تحریر یہ مقام قرأت،
کون بجدہ اور قعدہ، اخیرہ ————— "تحریر" کا ذکر "تکبیر"
اور "تحریر" کے ذیل میں آچکا ہے، اور کون دجہ کے احکام خود
میں علانہ کے تحت مذکور ہو چکے ہیں۔ یہاں قیام قرأت سے
مطلق ضروری احکام ذکر کئے جائے گے۔

حضرت عبدالعزیز عاظمیؒ سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ نے جن اوقات میں ہم نماز اور روزہ گزارنا چاہتے ہیں، اس وقت یہاں تک کہ سورج طلوع ہوئے، دوسرے جب سورج نصف ظہر کی طرف نہیں نکلا کر اُٹھ جائے، تیسرے جب داہنے کے قریب ہو یہاں تک کہ وہ ڈوب جائے (۱)۔ اسی لئے ان اوقات میں قرآن، توفیق، نماز، روزہ، کجہ طہارت و استراحت اور فقہاء، محرمین کی ہے۔ جو نمازیں ان اوقات میں کی جائیں ان کو روزہ واجب ہے۔ البتہ چند صورتوں میں سے مستثنیٰ ہیں، وغیرہ آقاب کے وقت کسی دن کی ضرورت نہیں پائی، اگر وقت محرم ہی میں آیت کجہ کی تلاوت کی گئی یا نفل نماز شریعت کی گئی یا جتہ اسی وقت سامنے آ گیا تو ان صورتوں میں اس وقت اور نفل کافی ہو جائے گی، گو کرامت میں اس کی ضرورت نہیں (۲)۔

لما فرج کے بعد سے طوطا آفتاب تک اور نماز عصر کے بعد سے غروب آفتاب تک نواز کا چھٹا کراہی ہے اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا نماز عصر کے بعد غروب آفتاب اور فرار جہ کے بعد طوطا آفتاب کوئی نماز نہیں۔ اسی مضمون کی دہائی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی

[illegible]

قیام

قیام کے معنی کھڑے ہونے کے ہیں۔ نماز میں قرأت کے وقت کی خاص کیفیت "قیام" کی ہے۔ قیام فرض واجب نمازوں میں فرض ہے۔ واجب نمازوں میں وتر بھی واجب ہے۔ فجر سے پہلے کی دو گنا سنت کے بارے میں اختلاف ہے کہ اس میں بھی قیام ضروری ہے یا نہیں؟ دونوں طرح کے اقوال ہیں، اور بعض مشائخ نے ایک کو اور بعضوں نے دوسرے قول کو صحیح قرار دیا ہے۔ تاہم احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ بلاضرر یہ نماز بھی بیٹھ کر نہ پڑھی جائے (۱) قیام کی حالت یہ ہونی چاہئے کہ ہاتھ پھیلائے تو گھٹنوں تک نہ پہنچ جائے، بلاضرر صرف ایک پاؤں پر کھڑے ہونا مکروہ ہے (۲)۔ قیام کی حالت میں پاؤں کے درمیان چار انگلی کے بقدر فاصلہ رکھنا مناسب ہے (۳) کہ یہ عام حالت کے مطابق ہے اور اس سے نماز میں خشوع باقی رہ سکے گا۔ اگر بیماری کی وجہ سے کھڑے ہونے پر قادر نہ ہو تو فرض واجب نماز میں بھی بیٹھ کر ادا کی جاسکتی ہیں (۴)۔ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ یا سیر کے مریض تھے، اس لئے کھڑے ہو کر نماز ادا کرنے میں دشواری محسوس کرتے تھے۔ چنانچہ آپ ﷺ سے اس بابت استفسار کیا، آپ ﷺ نے فرمایا:

صل لنا بما فان لم تستطع فلقاعد فان لم

تستطع فعلى جنب (۵)

کھڑے ہو کر نماز پڑھو، اگر کھڑے ہو کر نہ پڑھ سکو تو

بیٹھ کر ادا بیٹھ کر بھی نہ پڑھ سکو تو پہلو پر لیٹ کر۔

(مریض کے بیٹھ کر نماز ادا کرنے کے سلسلہ میں تعلیمات خود "مریض" کے تحت ذکر کی جائیں گی)

اسی طرح کھڑے ہو کر نماز ادا کرنے میں بے ستری کا اندیشہ ہو اور خطرہ ہو کہ جن اعضاء کا ستر واجب ہے، ان میں سے کسی کا چھتائی حصہ قیام کی صورت کھل جائے گا، جب بھی بیٹھ کر نماز ادا کرے گا۔ (۶)

نفل نماز میں بلاضرر بھی بیٹھ کر ادا کی جاسکتی ہیں۔ اگر ابتداء بیٹھ کر پڑھی پھر کھڑا ہو گیا تو کوئی حرج نہیں۔ شروع سے آخر تک بیٹھ کر ہی ادا کی جب بھی مضائقہ نہیں۔ قیام کے ساتھ نماز شروع کرے اور بعد کو بیٹھ کر پوری کرے تو یہ بھی درست ہے، لیکن بعض حضرات نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے۔ امام فخر الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کا خیال ہے کہ اس میں بھی کراہت نہیں اور علامہ حلی نے اسی کو ترجیح دیا ہے (۷)۔ نفل نمازوں کے بیٹھ کر جائز ہونے کی دلیل وہ روایت ہے جس میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز ادا کرنا افضل ہے۔ بیٹھ کر نماز پڑھنے میں اس کا نصف اور لیٹ کر پڑھنے میں اس کا بھی نصف اجر ہے۔ (۸)

قرأت

قرآن مجید کا پڑھنا نماز کا اہم ترین رکن ہے۔ قرأت کے لئے ضروری ہے کہ زبان پر حروف اسی طرح مرتب ہو جائیں کہ تم سے کم خود قاری سن سکے۔ قرأت کرنے والا

- | | | |
|----------------------|----------------------------------|--------------------------------|
| (۱) رد المحتار ۲۹۹/۱ | (۲) حنفیہ ۱/۶۹، رد المحتار ۲۹۹/۱ | (۳) رد المحتار ۲۹۹/۱ |
| (۴) کبیری ۳۵۸ | (۵) بخاری ۱۵۰۱ | (۶) الدر المختار مع الرد ۲۹۹/۱ |
| (۷) کبیری ۳۶۷ | (۸) بخاری ۱۵۰۱ | |

مقدار واجب

لوائی و سنن، وتر اور دو رکعت اہل فرض و واجب نمازوں کی تمام رکعات اور سنن، چار رکعتوں والی فرائض کی مکمل دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے۔ اگر مقدار کم ہو تو نماز کا ناکارہ واجب ہے۔ کچھ اچھوت جائے اور مجہد سے پہلے یاد آجائے جب بھی نماز کا اندازہ کرتے چاہئے۔ مجہد کہ چکا ہو تو مجہد سمجھ کر لینا کافی ہے (۱) گویا سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص راقی ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

من صلى صلوٰۃ لم يقرأ بها بفتح

الكتاب لم يقرأ بها بفتح

جس نے الکی نماز پڑھی کہ اس میں سورۃ فاتحہ نہیں

پڑھی تو وہ ناقص ہے۔

فرائض کی مکمل دو رکعتوں اور سنن و لوائی کی تمام رکعتوں

میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ سورت کا طائرہ بھی واجب ہے (۲)۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمادے

عمر کی مکمل دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور اس کے ساتھ سورہ پڑھا

کرتے تھے (۳)۔ اہل مجہد کی دو رکعتوں میں فاتحہ کے

ساتھ سورۃ سنن ملانے کا ذکر نہیں ملتا جبکہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول منقول ہے کہ مکمل دو رکعتیں طویل اور بعد کی

دونوں رکعتیں مختصر ہو کر تھیں (۴) جس سے اندازہ کیا جاسکتا

مگر ان گوش ہوا، خود نہ سن سکے تو معاف نہیں لیکن قرأت اس وجہ کی ہونی چاہئے کہ اگر وہ مسطور نہ ہو تو سن لیتا نہیں رائج قول ہے (۵)۔ اور یہ تھوڑی قرأت ہی پر موقوف نہیں، بلکہ وہ تمام امور جو انسانی کلام سے متعلق ہیں، جیسے طائرہ، مالک و غریہ و غرولت، آیت کدہ کی تلاوت، اذیت پر ہم اللہ وغیرہ۔ اسی کیفیت کے ساتھ غلطی و اصرار کی صورت و جہز میں آجکتے ہیں۔

مقدار فرض

قرأت سنن و لوائی اور وتر نیز دو رکعت والی فرائض (فجر،

جہز) کی تمام رکعت اور سنن یا چار رکعت والی فرض نمازوں کی

کسی بھی دو رکعت میں امام کا وضو کے زوایک فرض ہے (۶)۔

قرآن مجید نے اہل مقدار کو قرآن پڑھنے کو کافی قرار دیا ہے جو

ہر مانی پڑھا جائے مطلقہ و اجمالہ میں من القرآن (المومن ۸)

وہ کم سے کم مقدار کیا ہے؟ جس کا پڑھنا آسان ہو، اس پر سے

میں امام ابو حنیفہ سے مختلف اقوال منقول ہیں، سب سے قوی اور

مقبول مانے پر ہے کہ اگر کسی کا ایک طویل آیت یا تین چھوٹی

آیت کی مقدار پڑھے (۷)۔ یہ تین چھوٹی آیتیں ہیں، "لم نظور،

لم عس و عس، لم اعبور استکبر" (زمرہ ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵)

اور قرآن کی طویل قرأت کی حیثیت سے فقہاء نے "آیت

الکرسی" (۱۲۵: ۱) اور "آیت دلائل" (۱۲۶: ۱) کا ذکر

کیا ہے (۸)۔ تاہم ایک علی آیت کی قرأت پر بلا طائرہ

استغاثہ کرنا ضروری ہے (۹)۔

(۱) کشمیری، ۶۰، (۲) بحوالہ سنن، ۱۵۰

(۳) حدیث ۶۶۰، (۴) البحر الرائق، ۶۹۰

(۵) مسلم، ۱۹۹۰، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة

(۶) مسند، ۱۵۰، باب الفاتحة في كل ركعة (۷) مسند، ۵۰

(۳) کشمیری، ۶۰، (۲) البحر الرائق، ۶۹۰

(۳) حدیث ۶۶۰، (۴) البحر الرائق، ۶۹۰

(۵) مسلم، ۱۹۹۰، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة

(۶) مسند، ۱۵۰، باب الفاتحة في كل ركعة (۷) مسند، ۵۰

ہے کہ بعد کی دونوں رکعتوں میں سورہ تکوین کا معمول نہیں تھا اس لئے قرآن میں کسی تیسری رکعت میں سورہ کا ملنا نہ فرض ہے نہ سنت البتہ اگر پڑھ لے تو گروہ بھی نہیں۔ (۱۱)

مسنون قرأت

مسنون طریقہ یہ ہے کہ اگر سفر میں نہ ہو تو تمام کو بھی اور نماز نماز کرنے والے کو بھی فجر و عصر میں طویل مفصل اور عصر میں اسطاف مفصل اور مغرب میں قصار مفصل پڑھنی چاہئے، سورہ حجرات سے فجر و روز یک طویل مفصل، اس کے بعد سے ختم نہیں تک وسطا مفصل اور اس کے بعد سورہ اس تک یک قصار مفصل جہاں (۱) سورہ حجرات سے سورہ ناس تک مفصلات کی یہ تقصین سرف سے انگوٹھی میں لپیٹ کر اور آواز بھی پڑا — علقہ نمازوں میں طویل، اوسا اور قصار کی تلاوت کی بابت جو تفصیل مذکور ہوئی، اس کا ذکر حضرت عمر ؓ کے ایک کتب میں ہے جو آپ ؓ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری کے ذمہ لکھا تھا۔ (۲)

اگر ان دونوں کی بجائے کہیں اور سے قرآن پڑھے تو انی صاحب و کتب پر کئے، فجر و عصر کی اور مسنون میں چالیس و پچاس، عصر و عشاء میں پندرہ اور مغرب کی ہر رکعت میں پانچ آیات پڑھے۔ (۳) یہ حکم عام عبادات میں ہے، انی (مخلد) یہ بھی ضروری ہے کہ وقت و مقتدریں کی ضرورت اور خود امام کے خواہش اور غیر خواہش ہونے کے لئے اسے اس طرح قرآن پڑھا دے کہ

(۱) القبر الثانی ۱۹۶، (۲) القبر المستطیع ج ۱ ص ۱۴۹

(۳) کرم الدین ۲۵۰، الحدیث القدرۃ فی تصحیح ورماعہ

(۲) حوالہ سابق ص ۱۶۰

(۸) القبر المستطیع ص ۱۶۵، ص ۸۰، (۹) کسری ص ۲۳

تو کئی کے لئے ہر خاطر نہ ہو۔ بلکہ علامہ کاسانی کے نزدیک تو کوئی خاص مقدار مستحسن ہے ہی نہیں (۱۵) — سفر میں دو بغیر سفر کے بھی غیر معمولی حالات میں حسب سہولت قرأت کرنی چاہئے۔ (۱۶)

فرض میں غیر غیر کر (مخلد کے ساتھ) اور ترجیح میں مساندہ دوئی کے ساتھ چڑھنا چاہئے، البتہ تھانید و غیرہ میں تھانید بھی پڑھ سکتا ہے، قرأت بھی نہیں کہ کھنہ نہ چاہئے (۱۷) — فجر میں یکبار رکعت میں دوسری رکعت کے ہر مقابلہ یک تھانی کے ہر تدریادہ تلاوت کی جائے، یہ پڑھے۔ لکھ تمام کی نمازوں میں مکمل رکعت لپیٹا کر حل ہوئی چاہئے (۱۸) اور آخر کی ہدوی (۱۹) خوب میں کو سورہ فاتحہ پڑھا واجب نہیں شیخ بھی پڑھ سکتا ہے اور خاموش بھی دوسرے، لیکن قرأت افضل ہے۔ (۲۰)

مکرر و بابت قرأت

ثلاثہ قرأتوں میں قرآن پڑھنا گروہ ہے، اس میں رکعت میں پہلی رکعت سے نمایاں طور پر خود قرأت کی مکرر تلاوت کی ہے، یہ بھی درست نہیں۔ کچھ تخمینہ سورہ میں ہی پڑھ جائیں، ہاں آپ ؓ سے کسی نماز میں جن خاص سورتوں کا پڑھنا "قول ہو گا ہے" کا بیان کو پڑھنا مستحب ہے (۲۱) — نماز میں خلاف ترتیب قرأت کے بعد کی سورہ میں پہلے اور پہلے کی سورہ میں بعد میں پڑھی جائے، مکرر ہے۔ ہی طرح دوسریوں کو اس طرح پڑھنا کہ ان دونوں کے درمیان مکمل کی چھوٹی سورہ کا

(۲۴) رد المحتار ص ۲۲۰

(۲۵) رد المحتار ص ۲۲۰

(۲۶) الحدیث المستطیع ج ۱ ص ۲۶۳

۱۔ صلہ ہر بار دو رکعت میں ایک ہی سورت کے مختلف حصے پڑھے اور
 ۲۔ اس کے دو مہینوں میں ایک دو آیت کا کافی صلہ ہو یہ بھی نکر وہ
 ہے۔ البتہ قرآن مجید ختم کرنے والے سورت کی حد بقدر
 کی بتلافی آیات پڑھا سسوں ہے اور سہا سورتوں کی ترتیب
 میں فرق واقع ہوئے تو حرم نہیں۔ اسی طرح خلاف ترتیب و
 فوائد قرأت شروع کر دیا، مگر یاد آئے تو جو قرأت شروع کر چکا
 ہے اسی کو ختم کر لے۔ (۱)

انعام کے پچھلے قرأت
 انعام کے پچھلے تفسیر کے لئے قرأت کرنا ضروری ہے،
 گوئی زفا مہ نہیں ہوئی ہے (۲) اس لئے کہ نو روایت پائی ہے :
 "اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا" (۳) (دفعہ ۴۰)
 "جب قرآن پڑھا جائے تو کان لگا کر سنو اور خاموش رہو۔"
 روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت مجاہدی طور پر نازل کی
 گئی تھی قرأت کی پابت ہوئی ہے۔ (۴)

اس سلسلہ میں متعدد روایات اور صحیحہ کے اقوال و آراء بھی
 موجود ہیں، چند کی یہاں ذکر کیا جاتا ہے۔

— حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ
 نے فرمایا :
 "اذا قستم النبی الصلوة واداءوا الامام
 للصوت" (۵)

جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو تو تم میں سے ایک

۱۔ غصص کرتھارا امام بنا پائے اور جب امام قرآن
 پڑھے تو خاموش رہو۔

— حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے
 ارشاد فرمایا :
 "انما جعل الامام ليؤم به فاذا اكبر فلكروا
 واذا اخر فانتصروا" (۶)

امام اس لئے ہے کہ میں کی اللہ انوی ہوئے جب
 وہ "اللہ اکبر" کہے تو تم بھی "اللہ اکبر" کہو اور جب
 قرآن پڑھے تو خاموش رہو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک اور روایت میں ہے
 "صلی اللہ علیہ وسلم فاصحاحہ
 صلوة لعن اتھا الصبح ، فقال : ہل لہا
 مسکبہ احد ، قال : رجل . انا . قال : انی
 القول مالی الفوازع القوا فی (۷)

رسول اللہ ﷺ نے اپنے سکا پہ کر نماز پڑھائی ،
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا خیال ہے کہ وہ نماز پڑھ کر
 آپ ﷺ نے روایت فرمائی : کیا تم میں سے کسی
 نے قرأت کی ؟ یہ ایک شخص نے کہا : میں نے ،
 آپ ﷺ نے فرمایا : میں کہتا ہوں کہ قرآن سے
 "عادم میں مجھ سے یہاں ٹھکرا جاتا ہے۔

یہ روایت میری نمونوں میں ملاحظہ قرأت قرآن کی

(۱) الدر المنہار ۳۶۱

(۲) ص ۶۰

(۳) روح المعانی ۲۵۶ باب ما روی الامام عنصروا

(۴) الدر المنہار ۳۶۱

(۵) تعبیر کبیر ۵۰۰ ، فتاویٰ ابن تیمیہ ۴۹۴

(۶) سنن ابی داؤد ۴۲

سماعت کو ہوتا ہے۔ احادیث سے سری نمازوں میں بھی قرأت
کی سماعت مطلوب ہوتی ہے۔ چنانچہ حضرت عثمان بن عفان
ؓ سے مروی ہے کہ:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی
التظہر لجمع رجل یقرأ خلفه سبع
مرات الا علی قلنا انصرف الی ایکم لقرأ
او یکم القدر علی طال وحل : نا لخال
طست ان بعضکم حالعنها : (۱)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر آپ
ﷺ کے پیچھے تیس سو بار تک الہی پڑھا
دے تو آپ ﷺ جب نماز سے فارغ ہوئے تو
فرمایا : تم میں سے کسی نے قرأت کی پڑھائی ؟
”قرأت کرنا“ (۱) فرمیں : ”ہاں“ ہے ؟ کیا
کھیں نے جواب دیا : ”جی ہاں“ فرمایا : میر
نبال ہے کہ تم میں سے بعض لوگوں نے قرأت میں
مجھے بھیجیں میں بخاک کر دیا۔

اگر حدیث سے معلوم ہو کہ آپ ﷺ نے امام کے پیچھے
دعا قرأت کی پڑھائی تو فرمایا

حضرت ہارون مرہومہ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ
نے فرمایا

من کان لہ امام فقرأ الامام لہ فقرأ ف (۱)

(۱) مسند احمد ۱۰/۱۰۱ ج ۱۰ ص ۱۰۱، مسند ابی یوسف ۱/۱۰۱ ج ۱

(۲) مسند احمد ۱۰/۱۰۱ ج ۱۰ ص ۱۰۱، مسند ابی یوسف ۱/۱۰۱ ج ۱

(۳) مسند احمد ۱۰/۱۰۱ ج ۱۰ ص ۱۰۱، مسند ابی یوسف ۱/۱۰۱ ج ۱

میں کا کوئی امام ہو، امام کی قرأت اس کی قرأت
ہے۔

اسے ایک تضرعات صحابہ کی آراء پر بھی ماننا چاہیے۔
میں کی مقبول ہیں

ان رسول اللہ ﷺ واسابکسر و عمرو
عثمان کسانو ینہون عن الغرۃ حنف
الامام (۱)

رسول اللہ ﷺ حضرت : اور حضرت عمرؓ
اور حضرت عثمانؓ امام کے پیچھے قرآن پڑھنے
سے منع فرماتے تھے۔

مومن کلمات سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا :
”وہ لو اعلی الامم فیس عس القطر“ (۲)
میں نے امام کی موجودگی میں قرآن پڑھاؤ۔
حضرت پر نہیں ہے۔

انوار امت حضرت مرہومہ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے
کہ آپ ﷺ نے فرمایا : جو امام کے پیچھے پڑھا ہے اس میں
جو بات کہہ کرے وہ میں نے فرمائی ہے۔ (۳)

حضرت میرزا محمد علی مرہومہ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ جو امام کی
اقتداء میں نماز ادا کرے اس کے لئے امام کی قرأت کافی ہے۔
جو نماز ادا کرے وہ بہتر قرأت کیا کرے وہ آواز آپ ﷺ کا
معمولی بھی امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے۔ (۴)

(۱) مسند احمد ۱۰/۱۰۱ ج ۱۰ ص ۱۰۱، مسند ابی یوسف ۱/۱۰۱ ج ۱

(۲) مسند احمد ۱۰/۱۰۱ ج ۱۰ ص ۱۰۱، مسند ابی یوسف ۱/۱۰۱ ج ۱

(۳) مسند احمد ۱۰/۱۰۱ ج ۱۰ ص ۱۰۱، مسند ابی یوسف ۱/۱۰۱ ج ۱

(۴) مسند احمد ۱۰/۱۰۱ ج ۱۰ ص ۱۰۱، مسند ابی یوسف ۱/۱۰۱ ج ۱

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جس نے سورۃ فاتحہ پڑھی، اس کی نماز ٹھیک ہو گئی، سوائے اس کے کہ امام کے پیچھے ہو (۱)۔ حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جس نے امام کے پیچھے قرآن پڑھا، اس کی نماز ٹھیک (۲)۔ حضرت سعد بن دقیم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو امام کے پیچھے قرآن پڑھتا ہے، وہ مل جاتا ہے کہ اس کے سر میں انگارہ رکھ دوں (۳)۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ان سے روایت کیا گیا کہ کیا امام کی موجودگی میں قرأت کر دے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ (۴)۔

عام طور پر سمجھا جاتا ہے کہ امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ کی تلاوت کا واجب نہیں صرف اضافہ کا مسلک ہے، مگر یہ صحیح نہیں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر ادب کا ذہب اس مسئلہ میں قریب ہی قریب ہے، جہاں نمازوں میں ان میں سے کسی کے یہاں بھی سورۃ فاتحہ ٹھیک پڑھتی ہے، پتا چلے امام مالک فرماتے ہیں:

الامر عندنا ان يقرأ كل رجل وزاد الامام في ما لا يجهل فيه الا امام بالفرداء في وعرمك
الفرداء في ما يجهل فيه الامام والفرداء في (۵)
ہماری رائے یہی ہے کہ سرگرمی نمازوں میں مقتدی امام کے پیچھے قرأت کرے اور جہاں نمازوں میں نہ کرے۔

تیسری نمازوں میں بھی امام مالک کے یہاں سورۃ فاتحہ کی عادت واجب نہیں اور یہی رائے امام احمد بن حنبل کی ہے۔ علامہ ابن قدامہ رحمۃ اللہ علیہ بیان ہے:

ان القراءۃ غیر واجبة علی المعلوم فی ما یجہر بہ الامام ولا فی ما سر نفس علیہ
احمد فی رواية وبذلك لال انہ ہری
والنوری ومن حیثہ ومالک (۶)

نہ جہاں نمازوں میں مقتدی کی قرأت واجب ہے اور نہ سرگرمی نمازوں میں۔ امام احمد نے اس کی صراحت کی ہے اور یہی رائے ابن شہاب زہری، سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ اور امام مالک کی ہے کہ امام شافعی کے ہاں سے بھی معروف ہے کہ وہ جہاں نمازوں میں بھی امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ کی عادت کے قائل تھے، مگر خود امام شافعی نے اپنی مایہ ناز "کتاب الام" میں لکھا ہے:

فواجب علی من جلی منفرداً او املاً ان
یقرأ امام الفرداء فی کل رکعة لا یجوزہ
غیرہا۔ (۷)

جو شخص تجلی یا بحیثیت امام نماز ادا کرے، اس پر واجب ہے کہ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھے، سوا فاتحہ کے سوائے اور سورۃ کی قرأت کافی نہیں۔

(۱) مؤطا امام مسلم (۲)

(۱) مؤطا امام مسلم ۱۸ باب ما یجاءہی اور القرآن

(۲) مشکوٰۃ ص ۳۶۱ باب الفرداء خلف الامام قال البیہقی اسماء حسن

(۳) مؤطا امام مسلم ۱۰۳

(۴) کتاب الام ۱۷۱۰ باب الفرداء بعد القنور

(۵) الفہم لاسی فیما ۱۶۱

(۶) مؤطا امام مسلم ۲۹

منسوب منسوب طریق سے ہوگا اور کفر کا رد ہے، مگر صحیح ہے کہ امام ابوحنیفہ کی طرف سے نہ کہ نسبت درست نہیں اور اصل بمعنی برائی نے عن دھنیں پر اسی کو امام صاحب کی طرف منسوب کیا ہے۔ امام کفر کرنے سے ہی پرہیز ہے اور تحقیق کے نزدیک یہ بالکل اخراج ہے۔ جسکی نے اس قول کو نقل کر کے لکھا ہے۔

والصحيح انه ليس بفرض مطلقا، فانه

الربطى وغيره والقره العصف ولى

المتحيز وعليه المحققون (۱)

صحیح یہ ہے کہ فرض واجب ہے، اتفاق فرض نہیں۔

زائد علیٰ غیرہ نے یہ بات کہی ہے اور اسی کے قول

صاحب "توبہ البصائر" ہیں اور نتیجی میں ہے کہ

تحقیق کی جی را ہے۔

واجبات نماز

نماز میں واجبات کی بڑی اہمیت ہے۔ واجبات کے

مہوئے سے نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن کچھ کچھ واجب ہوتا

ہے اور کچھ کچھ بھی نہیں کیا تو نماز کا اعادہ واجب ہو جاتا ہے۔

مگر نماز کا اعادہ نہ کرے تو فاسد نماز کا بار ہوگا (۱)۔ نماز کے

واجبات یہ ہیں۔

(۱) سورۃ فاتحہ کی تلاوت صحیح تر قول یہ ہے کہ اگر سورۃ فاتحہ میں

سے ایک آیت بھی چھوڑ دی تو تہجد مجدد واجب ہوگا۔

(۲) فرض کی جگہ اور دو سنن، اولیٰ سنن کی تمام رکعتوں میں

سورۃ فاتحہ کے ساتھ کسی اور سورہ یا آیت کا تلاوت۔

(۳) فرض کی جگہ اور رکعتوں میں قرأت کرنا۔

(۴) پہلے سورۃ فاتحہ، پھر کوئی اور سورہ پڑھنا۔

(۵) ہر رکعت میں قرأت کے بعد ہی رکوع کرنا، پانچواں آیت میں

بچا رکعت والی نماز میں قیام کے بعد پہلے رکوع کر لے،

پھر قرأت کر۔ اور عیدہ سو کر لے تو نماز درست ہو جائے

گی۔

(۶) سورۃ فاتحہ کرنا پڑھنا جائے۔

(۷) رکوع و تہجد (۲۰ تہجدوں کے درمیان بیٹھ کر اور سورۃ کے

بعد قیام میں اٹھنا۔

(۸) تحقیق کے لئے علامہ صاحب "تقدیر" (۱) قیام

(۸) تہجد اولیٰ۔ (تحقیق کے لئے دیکھئے : تہجد)

(۹) تہجد دلی اور تہجد اخیرہ میں تہجد۔

(۱۰) نماز میں دعا و تہجد۔

(۱۱) عیدین میں چھ گھیرات زواتہ۔

(۱۲) ہجری نمازوں میں ہجری اور ہجری نمازوں میں سری

قرأت۔

(تفصیل: پراگجی ہے)

(۱۳) امام کا گھیرا اٹھنا اور جبر اکبہ۔

(۱۴) سلام۔ (تفصیل کے لئے دیکھو : سلام)

(۱۵) تہجد کی اجازت اور عشق کا امام کی قرأت کے دوران

خاموش رہنا۔ (تفصیل کے لئے "امام ائدہ" و "اجاز")

(۱) تقدیر مختصر ص ۱۰۷

(۲) تقدیر مختصر ص ۱۰۷

مکے الخلاء رکھے جائیں۔

(۱۶) تمام ہر کان و اجابت کو اپنے سوجھ بوجھ پر اور رکھنا۔

یہ ساری کڑوا صولی و اجابت لکھے گئے ہیں، لیکن تصنیفات بہت طویل ہیں اور سب فقہ میں مذکور ہیں۔ (۱۷)

نماز کی مستحی

فرد کس نماز کے وقت ہونے سے نماز لازم ہو جاتی ہے اور

واجبات کے وقت ہونے سے کچھ کچھ واجب رہتا ہے۔ سنت کا

پھوڑا نماز نماز کا سہ ہونے کا باعث ہے نہ کچھ کچھ واجب ہونے

کا، لیکن اگر آدمی سستی پھوڑے تو باعث مذمت ہے اور

چھوڑنے کا معمول بنالے تو گناہ اور اگر نماز مختلف و استیوا،

سنت کو چھوڑے اور سنن کو اجماعی نہ سمجھے تو عتہ عظمیٰ واجب

نہا سنت چھوڑ گئی ہو تو مفسد نہیں۔ (۱۸)

نماز کی چھ اجہ مستحی یہ ہیں:

رفع یدین

(۱) غیر تحریر کیے ہوئے ہاتھ اٹھا دینا۔ (۲) اٹھ

کہاں تک اٹھایا جائے؟ اس مسئلہ میں تین طرح کی روایات

مقبول ہیں۔ بعض میں مؤخر سے تک اٹھانے کا ذکر ہے (۳)

بعض روایات میں کہ ذکر تک کا ذکر ہے (۴) اور ایک روایت

میں کانوں کی وجہ سے ہاتھ اٹھانا مذکور ہے (۵) اس لئے اس طرح

ہاتھ اٹھانا چاہئے کہ انگوٹھے کان کی اوکے مقابل ہوں، انگلیاں

کان کے اوپر کی حصہ کے مقابل اور ہاتھ کا انچھ حصہ کانوں

کے مقابل ہو (۶) — اس طرح تمام روایات پر عمل ہو جاتا

ہے۔

ہاتھ اٹھاتے ہوئے انگلیاں پیش کی جانب مڑی ہوئی نہ

ہوں بلکہ تھلی ہوں، انگلیاں ایک دوسرے کے ساتھ نہ بائیں نہ

ہوں اور نہ بائیں کی ہوئی ہوں، بلکہ مابیناں میں جس طرح

رہتی ہیں، اسی طرح رکھی جائیں (۷) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ

سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح ہاتھ اٹھایا کرتے تھے رفع

بندہ مدق (۸)

رفع یدین صرف اسی موقع پر مستحسن ہے۔ غلطی اور

یہاں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ میں تم

لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اور اس کے صلی اللہ علیہ وسلم پر آپ

صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح نماز دانی کہ صرف شروع میں ہاتھ

اٹھائے (۹) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم آغاز نماز میں رفع یدین فرماتے تھے، پھر دوبارہ

ہاتھ اٹھاتے تھے (۱۰) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ آپ

(۱) منہی اللہ عنہ۔ مع لایہ طائون ۶۹ ۶۷

(۲) بخاری عن ابن عمر رضی اللہ عنہ علی رضی اللہ عنہ اس امر میں

(۳) مدام عن ابن عمر رضی اللہ عنہ ۱۹۸۰

(۴) مرقی القلام مع اسطیوی ۳۹

(۵) بخاری عن ابن عمر رضی اللہ عنہ ۱۹۸۱ باب رفع الیدین مدق (۶) ترمذی ۱۹۸۱ باب رفع الیدین مدق

(۷) ابوہریرہ ۱۹۸۱

بہر مستحق اس کے ساتھ شریک ہو، اس اعتبار سے امام صاحب کا قول قوی معلوم ہوتا ہے۔

(دعویٰ، مجہد، جلد دوم، قریب منہج اہل احکام کے تحت) دیکھی جائے، نیز نماز کے بعد دعا کے لئے ملاحظہ ہو: "دعا"۔

آداب و مستحبات

نماز میں کچھ آداب و مستحبات بھی ہیں، عام طور پر ان امور کو آداب میں شمار کیا جاتا ہے جن کو آپ ﷺ نے گا ہے گا ہے کیا ہے اور ان پر دوام رکھ کر فرمایا ہے (۱)۔ حقیقت یہ ہے کہ جیسے سنن فرائض و واجبات کی تکمیل کرتی ہیں، اسی طرح آداب و مستحبات سنن کی تکمیل، اور ان کی ادائیگی میں حسن و کمال کا ذریعہ ہیں، ان کا ترک نہ، عیب و نقص و عیب ہے اور ہر وقت دعایا، البتہ بجا آوری، بجز الغل ہے۔ (۲)۔

نماز کے آداب و مستحبات میں سے کچھ اہم امور یہ ہیں:

- (۱) پہلے سے نماز کا انتظار کرنا۔
- (۲) عیسے تجریم کے وقت دونوں ہاتھوں کو زمین سے باہر رکھنا کہ اس میں تواضع ہے، البتہ اگر تمہیں چھپائے دیکھیں ہونہ باز دیکھنے کا عیب ہے۔
- (۳) قیام میں جہد و گہوار، رکوع میں پاؤں، جہد میں ناک اور

چنگ آپ بہت درگزر کرنے والے اور نہایت مہربان ہیں۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ سے فرمایا کہ تمہیں کونسی ایسی دعا سکھائیے جو نماز میں پڑھیں تو آپ ﷺ نے کیا دعا سکھائی تھی۔ (۱)۔

ایک دعا اس حالت میں نہ کرے جو مغلضہ کلام انہی کے قلیل سے ہو، جیسے: شادی و طہار کی دعا و کائنات سے غلام ناسد ہو جاتی ہے۔ (۲)۔

(۳) سلام میں مسنون طریقہ ہے کہ پہلے دائیں، پھر بائیں طرف منہ کرے۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے: "تہذیب") دوسرے سلام میں آواز پر مقابلہ پہنچنے سلام کے پست رکھنی چاہئے (۴)۔ مستحوی کہ سلام کب پھیرنا چاہئے؟ اس مسئلہ میں تین اقوال ہیں۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک امام کے ساتھ ہی سلام پھیرے، امام ابو یوسف و محمد کے نزدیک جب امام دونوں طرف کے سلام سے فارغ ہو جائے تو مستحوی سلام کرے (۵)۔ ایک ممتاز شخصی فقید ابو جعفر ہمدانی نے اس کو ترجیح دیا ہے کہ جب امام بائیں طرف کے سلام سے فارغ ہو جائے تو مستحوی دائیں طرف سلام پھیرے اور جب امام بائیں طرف کے سلام سے فارغ ہو جائے تو مستحوی بائیں جانب سلام پھیرے (۶)۔ اقتدار کا کام اصول یہ ہے کہ فعال نماز میں اقدام امام کرے اور

(۱) حرافی علاج ۱۳۹

(۲) مولائی علاج ۱۵۱

(۳) دیکھئے حرافی علاج ۱۵۱

(۱) حرافی ۱۱۵۹

(۲) حرافی ۱۵۰

(۳) نوافل حاضر فلاح ۹۹۹

(۴) حرافی ۱۵۱

بیٹھے ہوئے گویا رکوع دیکھیں کہ اس میں فروقی کا اظہار ہے۔

(۴) سلام پکارتے ہوئے سوط میں پر نظر رکھیں۔

(۵) ممکن حد تک کھانسنے اور اکار سے بچنا۔

(۶) بڑائی جینے کے وقت منہ بند کرنا اور اگر یوں منہ بند کرنا ممکن نہ ہو تو منہ پر ہاتھ یا کپڑا رکھ لے۔

(۷) قیام کی حالت کی طرف اٹھتے ہوئے ٹھنکیں کا سہارا لینا۔

(۸) سورۃ فاتحہ اور اس کے بعد پڑھنے والے سورۃ کے درمیان ایک قول کے مطابق ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ پڑھنا۔^(۱)

نماز کی مجموعی کیفیت

اب ایک نماز کی مجموعی کیفیت پر ذرا روشنی ڈالتے ہیں :

جب نماز کے لئے کھڑا ہو تو پہلے ہاتھوں کو آسمان سے اٹھائے اور اس طرح اٹھائے کہ ہاتھ کا ٹھکانا صدمہ میں ہو۔ انگوٹھے کان کی دوں اور انگلیاں کان کے اوپری حصہ کے متقابل آ جائیں، پھلی قیلہ رخ ہو اور انگلیاں نہ خاص طور سے کھول کھول کر رکھی جائیں نہ ملا کر، اب نماز کی نیت کے ساتھ ”اللہ اکبر“ کہئے، پھر رکعت کے نیچے اس طرح ہاتھ باندھے کہ دیاں ہاتھ یا نیچے ہاتھ کے اوپر ہوں اور ہاتھ باندھے ہو تو ”گھڑ تو یہ“ (۱) بھی پڑھ لے، اس کے بعد احوال بحالہ

پڑھے، غور و فکر کے بعد ابتدا نماز میں پڑھنا ہے، مسنون ہو تو نیت نہ دو کھنکوں کو ادا کرتے ہوئے نیت کے ساتھ پڑھے اور عین میں پہلی رکعت کی تکبیرات روانہ کے بعد، اب بسم اللہ پڑھے چنانچہ بسم اللہ تک سب کچھ پڑھنا ہے۔ ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ سے پہلے پڑھنا چاہئے، پھر سورۃ فاتحہ پڑھی جائے اور آخر میں امام ہو یا مقتدی، اجتماع کے ساتھ نماز جری ہو یا سری، آہستہ آہستہ کہے، اس کے بعد کوئی سورۃ یا چند آیات کی تلاوت کی جائے۔

قرأت پوری کرنے کے بعد اللہ اکبر کہتے ہوئے رکوع میں جائے، دیکھنے کی ابتداء کرتے ہی تکبیر کی ابتداء کرے اور رکوع میں پہنچے ہی ختم کرے، اگر رکوع میں سر اوپر کر رہا ہو، ہاتھوں سے ٹھنکیں کو اٹھائے اور انگلیاں خاص طور سے کھول کر اور پھیلا کر رکھی جائیں، پندلیاں سیدھی رکھی جائیں، پندلیوں کو رک رکھ کر رکوع مکروہ سے ادا کرے کہ تم تین یا اس سے زیادہ رکعات بعد میں ”سبحان ویس العظیم“ کہئے، پھر ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہتے ہوئے رکوع سے اٹھے اور اچھی طرح کھڑا ہو، امام ہو یا تنہا نماز ادا کر رہا ہو تو کھڑے ہونے کے بعد ”ولنا لک الحمد“ (۲) بھی کہئے (۳) — مقتدی ہو تو صرف ”ولنا لک الحمد“ کہئے، ”سمع اللہ لمن حمدہ“ نہ کہئے۔

(۱) جامعہ از مراقی الفلاح و حاشیہ طبعی ۵۱-۵۰

(۲) ذائع الصالح ۸۲۱

(۳) (۱۰۹۳) ”مفتی محمد رفیع“ ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کما ہے، اس میں کئی کئی تفسیریں ہیں، یہی ایک قول امام شافعی کا ہے، اسی قول کی تائید نے کیا، (۱) ہے، (۲) مراقی الفلاح (۱۵۳) نیز یہ قول بھی ہے، واللہ اعلم

[illegible]

مسائل	فقہ حنفی	فقہ مالکی	فقہ شافعی	فقہ حنبلی	کیفیت
نہجہ کے الفاظ	حزب ابن سیرین ۳۳۸ھ	فقہ مالکی ۱۵۱ھ	حزب ابن کثیر ۳۳۸ھ	فقہ ابن سیرین ۳۳۸ھ	
ابن مسعودؓ والا تشہید	الصحبات فی الطہارۃ والصلوات - السلام علیک یا رسول اللہ ۱۳۲ھ				
نہجین خطابؓ والا تشہید	الصحبات فی الطہارۃ والصلوات - السلام علیک یا رسول اللہ ۱۳۲ھ				
ابن کثیرؓ والا تشہید	الصحبات فی الطہارۃ والصلوات - السلام علیک یا رسول اللہ ۱۳۲ھ				
۱۵۱ھ کے بعد اٹھام	مسنون ہے ۳۳۸ھ	مسنون ہے ۱۵۱ھ	مستحب ہے ۳۳۸ھ	مستحب ہے ۳۳۸ھ	
سلام	۱۵۱ھ ہے ۳۳۸ھ	۱۵۱ھ ہے ۳۳۸ھ	۱۵۱ھ ہے ۳۳۸ھ	۱۵۱ھ ہے ۳۳۸ھ	
السلام علیکم کے الفاظ	السلام علیکم صحیح ہے ۳۳۸ھ	السلام علیکم صحیح ہے ۳۳۸ھ	السلام علیکم صحیح ہے ۳۳۸ھ	السلام علیکم صحیح ہے ۳۳۸ھ	
سلام کے بعد کروڑ خاں	۱۵۱ھ ہے ۳۳۸ھ	۱۵۱ھ ہے ۳۳۸ھ	۱۵۱ھ ہے ۳۳۸ھ	۱۵۱ھ ہے ۳۳۸ھ	
قد علیہ السلام	۱۵۱ھ ہے ۳۳۸ھ	۱۵۱ھ ہے ۳۳۸ھ	۱۵۱ھ ہے ۳۳۸ھ	۱۵۱ھ ہے ۳۳۸ھ	

”تولع کعبہ“ جلوس متکبہا جس لفتح الصلوة“ (۱)۔
 غصہ بنت یرین اعلیٰ (بڑی کدھکی ہیں اور غصہ بگی۔ عام
 احوال ان کی بابت نقل کرتے ہیں۔ یزدی تک ہاتھ اٹھائے؟
 (۲)۔ اسی طرح عطاء اللہ جریج اور امام زہری سے بھی متحول
 ہے (۳)۔ حضرت بابہ بن عبد اللہ رحمہ اللہ سے متعلق ہے کہ
 آپ رحمہ اللہ نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ عورت اپنے ہاتھ
 مرتب لے جائے۔ زحر البی علی اللہ علیہ وسلم ان
 لصلی العرافۃ من اسہا شیناً (۴)۔ حضرت دائی بن قمر
رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ آپ رحمہ اللہ نے فرمایا:

یا ابن حجر اذا علبت فلا جعل یدیک
 حذاء الخبک والعرافۃ تولع بیدہا حذاء
 لکبہا۔ (۵)

اے ابن حجر! جب تم نزدِ حم تو اپنے ہاتھ کالوں
 کے مقابل رکھو اور عورت اپنے ہاتھ سینے کے مقابل
 اٹھائے۔

(۲) حالت قیام میں اپنے ہاتھ چلا کر دائرے میں اس پر
 تکرار فرمائی کہ اتقال ہے (۶)۔ اس نے یہ اشارے سے ظہرت
 ہے۔

(۲) العروۃ الوثقی ۳۵۸

بعض کیفیات میں مردوں اور عورتوں کے درمیان فرق
 خواتین کے ہاتھ میں شریعت کا کوئی حرجانیہ ہے کہ ہر
 کام میں حتیٰ الامکان متروچاب سے کام لے۔ جن جن کاموں
 میں بے کوئی کام پیش ہو، وہاں عورتوں کے لئے استثنائی احکام
 رکھے گئے ہیں۔ مردوں پر جہاد فرض ہے عورتوں پر جہاد فرض
 نہیں بلکہ آپ رحمہ اللہ نے حج ہی کو ان کا جہاد قرار دیا (۱) بعد
 میں ان اور جماعت کے وجوہ سے وہ مشکل ہیں و نہ وہ اس
 ہو سکتی ہیں نہ ہون۔ ان کے لئے گھریہ نماز پر صاف مسجد میں
 پڑھنے سے بڑھ ہے (۲)۔ مسجد آئی ہو نیز ان کی صف
 سب سے آخر کی گئی۔ پیچھے مراد بچے جس کے بعد عورتیں۔
 اسی لئے فقہاء نے فرض کی کیفیت، عید میں بھی مرد و عورت میں
 کسی قدر فرق رکھا ہے اور خوشی کی ہے کہ عورتیں ایسا طریقہ
 اختیار کریں کہ اس میں زیادہ متروچاب کی رعایت ہو۔

بعض کیفیات میں مردوں اور عورتوں کے درمیان فرق کیا
 گیا ہے (۳)۔

(۱) عورتیں تکبیر چمکے کہتے ہوئے اپنے ہاتھ کالوں تک
 ہی اٹھائیں گی۔ (۲) مرد و عورتیں سب سے پہلے کہتے ہیں۔
 میں نے ان کو تکبیر میں کالوں تک ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھا

(۱) بخاری (۲) باب جہاد النساء

(۳) صفحہ ۱۸۱ شیعہ ۳۶۶

(۴) حوالہ ۱۰۰

(۵) حوالہ ۱۰۰

(۶) صفحہ ۱۸۱ بخاری

(۷) کتب الفضل ۳۵۵

(۸) دیکھئے۔ المستطی ۱۵۶

(۲) حالت قیام میں حرکتیں دائیں بائیں ہاتھ کی انگلیوں سے بائیں ہاتھ پر حرکت نہیں دے سکتے، بلکہ دائیں ہاتھ کی انگلی بائیں ہاتھ کی پشت پر نہیں گئی، اس لئے کہ اس میں ستر زیادہ ہے۔
 عطا سے منقول ہے کہ حرکتیں حالت قیام میں چپ و لقمہ بہ قہوں کو سمیت کر دیکھ کر جمیع الموائہ پیدیا فی قیامہا حاصل مطاعت، (۱)

(۳) کوع کی حالت میں غلوں کو بھی اس قدر حرکت چاہئے کہ ہاتھ کھنوں تک پہنچ جائے، پھر کوع میں انگلیوں کو کٹاؤں کر کے رگھیر، لاکر نہ رگھیراؤ کہناں بھی پہلاؤں سے ملی ہوئی نہ ہوں کہ کوع کی اس حالت میں ستر زیادہ ہے۔ چنانچہ عطا سے منقول ہے غلار کھتہ نوبع پیدیا فی مطاعت، (۲)

(۵) سجدہ کا مستون طریقہ مردوں کے لئے تو یہ ہے کہ پہلو کا حصہ پیٹ سے الگ دے اور پاؤں کھڑے رکھے جائیں، لیکن عورتیں پہلو سے پیٹ مل کر اور ہاتھ بچھا کر، نیز پاؤں کھڑا رکھنے کی بجائے پیٹ کے ساتھ ران ڈاکر اور خوب سمیت کر سجدہ کریں گی۔ نیز بن ابی حبیب راوی ہیں کہ:

ان رسولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موعلی
 امر ابنی تھلبان لکان الا سجدتھا لعمدا
 بعض اللحم الی الارض فان العلم الیہست
 فی ذالک کما نقل جلی، (۳)

دو خاتمی بر جز نماز پڑھ رہی تھیں، رسول اللہ ﷺ کا گذر ہوا، آپ ﷺ نے اوشاد فرمایا: سب تم دائیں سجدہ کر دو اپنے گوشت کے کچھ حصہ زمین سے مل کر رکھو کہ عورت اس معاملہ میں مرد کی طرح نہیں ہے۔

حضرت اسید غزوہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

خیر صفوف الرجال الا اول و خیر صفوف النساء الصف الاحمر وکان ناصر الرجال ینتھاووا فی صفوفهم وینامر النساء ان ینقضن فی صفوفهن وکان ناصر الرجال ان یعرضوا البسری وینصوا الیمنی فی الفشہ ونامر النساء ان یربعن، (۴)

مردوں کی بہترین صف پہلی صف ہے اور عورتوں کی بہترین صف آخری صف۔ آپ ﷺ مردوں کو حکم فرما کر کہتے تھے کہ سجدہ میں، اعضا کو الگ الگ رکھیں اور عورتوں کو حکم فرماتے تھے کہ وہ پیٹ ہو کر سجدہ کریں۔ نیز مردوں کو حکم فرماتے تھے کہ تشہد میں پاؤں بچھیں اور دایاں پاؤں کھڑا رکھیں اور عورتوں کو فرماتے تھے کہ چاروں

(۱) مصنف عند ترویق، ۲۰۴

(۲) مولانا مہمل

(۳) تراجم ابنی الاواء ص ۹

(۴) مسند بیہق، ۲۲۲: ۲۲۳

موت کی جگہ

موت کی جگہ ہونا چاہئے۔ تمام عورتوں سے منقولات ہے کہ عورت (۱) جہدوں کے ایمان یا نہیں کو مٹ پر اور تشہد کے چار زانو بیٹھے۔ (۲)

حضرت محمد بن عبد اللہ علیہ السلام سے روایت ہے کہ رسول اللہ

ﷺ نے فرمایا:

فرض عورتوں کو نماز میں کسی کیفیت اور بیعت اختیار کرنی چاہئے جس میں عزت ہو۔ عورت تنگی نے عورتوں کے لئے کراہی اور عورت کی بیعت پر خصوصی باب قائم کرنے سے پہلے جمعہ کی بات کی ہے۔ (۱)

إذا حلت المرأة في الصلوة وضعت

فصلها على فصلها الا حوت وانما سجدت

الصفت بغيرها في فصلها كاستمر منبكون

لها وان الله تعالى ينظر اليها ويغوي

بما لا تحسب انفسكم اني قد عرفت لها (۱)

جب عورت نماز میں بیٹھے تو اپنی ایک مان دوسری

مان پر رکھے اور جہد کرے تو بیٹ کو مانوں سے

چپکے۔ تاکہ کسی کے لئے زیادہ سے زیادہ پردہ

ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ اس عورت کی طرف نظر رحمت

فرماتے ہیں اور دشمنوں سے بھی کہہ دے (مشتو)

میں نہیں ہیں پر گوہر ہوتا ہے کہ میں نے اسے بخش

دیا ہے۔

وحصان مباح ذوق العرافة ليه الرجل من

احكام الصلوة راجع الى السرور هو انها

حاصورة تنكح حاکان واستمر لها (۲)

نہیں بیڑی میں عورتوں کے حکم نماز مردان سے

تفصیل میں وہ اصولی طور پر عزت سے متعلق ہیں جنہی

فرض میں اس طریق کی۔ سورہ میں عورت کے لئے

زیر و عزت کا باعث ہے۔

مردان اور عورتوں کی نماز میں جنسی تعلقات کے اعتبار

سے فرق من جملہ ان امور سے ہے جن پر عبادت و تعلق ہیں۔

زیر عزت کی ذکر کرنے کے ہیں وہ صحابی، شری وغیرہ فقہاء و صاحب

کی مختلف کتابوں میں بہر امت و درجات متوال ہے۔

علامہ ردیہ لقی نے آداب عبادت کا ذکر کرتے ہوئے لکھا

ہے کہ حالت عبادت میں عبادت اور فرائض کی حالتوں اور زیادہ

پہلو سے اگے۔ بے چارہ نہیں۔ لیکن کوئی ان سب کو مان اور

محبت کر نہیں دے۔ (۱)۔ (۲) کی طرز فقہاء میں مردوں کو انہی کی

یہ اور اشارت ہوئی ہے، حضرت علی علیہ السلام اور حضرت

عبداللہ بن عباس علیہ السلام سے بھی اس طرح کے اقوال منقول ہیں

اور فقہاء و صاحبین سے بھی۔ (۳)

(۴) تھوڑی عورتوں کا یہ کھنڈ پر نہیں اور دونوں

پاؤں دونوں کے نیچے سے انہی طرف نکال دینے اور حضرت

عبداللہ بن عمر علیہ السلام اور حضرت ابوسعید خدری علیہ السلام کی جہد و بیات

ذکر کی گئی ہیں ان سے واضح ہے کہ مردوں اور عورتوں کی بیعت کا

(۱)۔ (۲)۔ (۳)۔ (۴)۔ (۵)۔ (۶)۔ (۷)۔ (۸)۔ (۹)۔ (۱۰)۔ (۱۱)۔ (۱۲)۔ (۱۳)۔ (۱۴)۔ (۱۵)۔ (۱۶)۔ (۱۷)۔ (۱۸)۔ (۱۹)۔ (۲۰)۔ (۲۱)۔ (۲۲)۔ (۲۳)۔ (۲۴)۔ (۲۵)۔ (۲۶)۔ (۲۷)۔ (۲۸)۔ (۲۹)۔ (۳۰)۔ (۳۱)۔ (۳۲)۔ (۳۳)۔ (۳۴)۔ (۳۵)۔ (۳۶)۔ (۳۷)۔ (۳۸)۔ (۳۹)۔ (۴۰)۔ (۴۱)۔ (۴۲)۔ (۴۳)۔ (۴۴)۔ (۴۵)۔ (۴۶)۔ (۴۷)۔ (۴۸)۔ (۴۹)۔ (۵۰)۔ (۵۱)۔ (۵۲)۔ (۵۳)۔ (۵۴)۔ (۵۵)۔ (۵۶)۔ (۵۷)۔ (۵۸)۔ (۵۹)۔ (۶۰)۔ (۶۱)۔ (۶۲)۔ (۶۳)۔ (۶۴)۔ (۶۵)۔ (۶۶)۔ (۶۷)۔ (۶۸)۔ (۶۹)۔ (۷۰)۔ (۷۱)۔ (۷۲)۔ (۷۳)۔ (۷۴)۔ (۷۵)۔ (۷۶)۔ (۷۷)۔ (۷۸)۔ (۷۹)۔ (۸۰)۔ (۸۱)۔ (۸۲)۔ (۸۳)۔ (۸۴)۔ (۸۵)۔ (۸۶)۔ (۸۷)۔ (۸۸)۔ (۸۹)۔ (۹۰)۔ (۹۱)۔ (۹۲)۔ (۹۳)۔ (۹۴)۔ (۹۵)۔ (۹۶)۔ (۹۷)۔ (۹۸)۔ (۹۹)۔ (۱۰۰)۔ (۱۰۱)۔ (۱۰۲)۔ (۱۰۳)۔ (۱۰۴)۔ (۱۰۵)۔ (۱۰۶)۔ (۱۰۷)۔ (۱۰۸)۔ (۱۰۹)۔ (۱۱۰)۔ (۱۱۱)۔ (۱۱۲)۔ (۱۱۳)۔ (۱۱۴)۔ (۱۱۵)۔ (۱۱۶)۔ (۱۱۷)۔ (۱۱۸)۔ (۱۱۹)۔ (۱۲۰)۔ (۱۲۱)۔ (۱۲۲)۔ (۱۲۳)۔ (۱۲۴)۔ (۱۲۵)۔ (۱۲۶)۔ (۱۲۷)۔ (۱۲۸)۔ (۱۲۹)۔ (۱۳۰)۔ (۱۳۱)۔ (۱۳۲)۔ (۱۳۳)۔ (۱۳۴)۔ (۱۳۵)۔ (۱۳۶)۔ (۱۳۷)۔ (۱۳۸)۔ (۱۳۹)۔ (۱۴۰)۔ (۱۴۱)۔ (۱۴۲)۔ (۱۴۳)۔ (۱۴۴)۔ (۱۴۵)۔ (۱۴۶)۔ (۱۴۷)۔ (۱۴۸)۔ (۱۴۹)۔ (۱۵۰)۔ (۱۵۱)۔ (۱۵۲)۔ (۱۵۳)۔ (۱۵۴)۔ (۱۵۵)۔ (۱۵۶)۔ (۱۵۷)۔ (۱۵۸)۔ (۱۵۹)۔ (۱۶۰)۔ (۱۶۱)۔ (۱۶۲)۔ (۱۶۳)۔ (۱۶۴)۔ (۱۶۵)۔ (۱۶۶)۔ (۱۶۷)۔ (۱۶۸)۔ (۱۶۹)۔ (۱۷۰)۔ (۱۷۱)۔ (۱۷۲)۔ (۱۷۳)۔ (۱۷۴)۔ (۱۷۵)۔ (۱۷۶)۔ (۱۷۷)۔ (۱۷۸)۔ (۱۷۹)۔ (۱۸۰)۔ (۱۸۱)۔ (۱۸۲)۔ (۱۸۳)۔ (۱۸۴)۔ (۱۸۵)۔ (۱۸۶)۔ (۱۸۷)۔ (۱۸۸)۔ (۱۸۹)۔ (۱۹۰)۔ (۱۹۱)۔ (۱۹۲)۔ (۱۹۳)۔ (۱۹۴)۔ (۱۹۵)۔ (۱۹۶)۔ (۱۹۷)۔ (۱۹۸)۔ (۱۹۹)۔ (۲۰۰)۔ (۲۰۱)۔ (۲۰۲)۔ (۲۰۳)۔ (۲۰۴)۔ (۲۰۵)۔ (۲۰۶)۔ (۲۰۷)۔ (۲۰۸)۔ (۲۰۹)۔ (۲۱۰)۔ (۲۱۱)۔ (۲۱۲)۔ (۲۱۳)۔ (۲۱۴)۔ (۲۱۵)۔ (۲۱۶)۔ (۲۱۷)۔ (۲۱۸)۔ (۲۱۹)۔ (۲۲۰)۔ (۲۲۱)۔ (۲۲۲)۔ (۲۲۳)۔ (۲۲۴)۔ (۲۲۵)۔ (۲۲۶)۔ (۲۲۷)۔ (۲۲۸)۔ (۲۲۹)۔ (۲۳۰)۔ (۲۳۱)۔ (۲۳۲)۔ (۲۳۳)۔ (۲۳۴)۔ (۲۳۵)۔ (۲۳۶)۔ (۲۳۷)۔ (۲۳۸)۔ (۲۳۹)۔ (۲۴۰)۔ (۲۴۱)۔ (۲۴۲)۔ (۲۴۳)۔ (۲۴۴)۔ (۲۴۵)۔ (۲۴۶)۔ (۲۴۷)۔ (۲۴۸)۔ (۲۴۹)۔ (۲۵۰)۔ (۲۵۱)۔ (۲۵۲)۔ (۲۵۳)۔ (۲۵۴)۔ (۲۵۵)۔ (۲۵۶)۔ (۲۵۷)۔ (۲۵۸)۔ (۲۵۹)۔ (۲۶۰)۔ (۲۶۱)۔ (۲۶۲)۔ (۲۶۳)۔ (۲۶۴)۔ (۲۶۵)۔ (۲۶۶)۔ (۲۶۷)۔ (۲۶۸)۔ (۲۶۹)۔ (۲۷۰)۔ (۲۷۱)۔ (۲۷۲)۔ (۲۷۳)۔ (۲۷۴)۔ (۲۷۵)۔ (۲۷۶)۔ (۲۷۷)۔ (۲۷۸)۔ (۲۷۹)۔ (۲۸۰)۔ (۲۸۱)۔ (۲۸۲)۔ (۲۸۳)۔ (۲۸۴)۔ (۲۸۵)۔ (۲۸۶)۔ (۲۸۷)۔ (۲۸۸)۔ (۲۸۹)۔ (۲۹۰)۔ (۲۹۱)۔ (۲۹۲)۔ (۲۹۳)۔ (۲۹۴)۔ (۲۹۵)۔ (۲۹۶)۔ (۲۹۷)۔ (۲۹۸)۔ (۲۹۹)۔ (۳۰۰)۔ (۳۰۱)۔ (۳۰۲)۔ (۳۰۳)۔ (۳۰۴)۔ (۳۰۵)۔ (۳۰۶)۔ (۳۰۷)۔ (۳۰۸)۔ (۳۰۹)۔ (۳۱۰)۔ (۳۱۱)۔ (۳۱۲)۔ (۳۱۳)۔ (۳۱۴)۔ (۳۱۵)۔ (۳۱۶)۔ (۳۱۷)۔ (۳۱۸)۔ (۳۱۹)۔ (۳۲۰)۔ (۳۲۱)۔ (۳۲۲)۔ (۳۲۳)۔ (۳۲۴)۔ (۳۲۵)۔ (۳۲۶)۔ (۳۲۷)۔ (۳۲۸)۔ (۳۲۹)۔ (۳۳۰)۔ (۳۳۱)۔ (۳۳۲)۔ (۳۳۳)۔ (۳۳۴)۔ (۳۳۵)۔ (۳۳۶)۔ (۳۳۷)۔ (۳۳۸)۔ (۳۳۹)۔ (۳۴۰)۔ (۳۴۱)۔ (۳۴۲)۔ (۳۴۳)۔ (۳۴۴)۔ (۳۴۵)۔ (۳۴۶)۔ (۳۴۷)۔ (۳۴۸)۔ (۳۴۹)۔ (۳۵۰)۔ (۳۵۱)۔ (۳۵۲)۔ (۳۵۳)۔ (۳۵۴)۔ (۳۵۵)۔ (۳۵۶)۔ (۳۵۷)۔ (۳۵۸)۔ (۳۵۹)۔ (۳۶۰)۔ (۳۶۱)۔ (۳۶۲)۔ (۳۶۳)۔ (۳۶۴)۔ (۳۶۵)۔ (۳۶۶)۔ (۳۶۷)۔ (۳۶۸)۔ (۳۶۹)۔ (۳۷۰)۔ (۳۷۱)۔ (۳۷۲)۔ (۳۷۳)۔ (۳۷۴)۔ (۳۷۵)۔ (۳۷۶)۔ (۳۷۷)۔ (۳۷۸)۔ (۳۷۹)۔ (۳۸۰)۔ (۳۸۱)۔ (۳۸۲)۔ (۳۸۳)۔ (۳۸۴)۔ (۳۸۵)۔ (۳۸۶)۔ (۳۸۷)۔ (۳۸۸)۔ (۳۸۹)۔ (۳۹۰)۔ (۳۹۱)۔ (۳۹۲)۔ (۳۹۳)۔ (۳۹۴)۔ (۳۹۵)۔ (۳۹۶)۔ (۳۹۷)۔ (۳۹۸)۔ (۳۹۹)۔ (۴۰۰)۔ (۴۰۱)۔ (۴۰۲)۔ (۴۰۳)۔ (۴۰۴)۔ (۴۰۵)۔ (۴۰۶)۔ (۴۰۷)۔ (۴۰۸)۔ (۴۰۹)۔ (۴۱۰)۔ (۴۱۱)۔ (۴۱۲)۔ (۴۱۳)۔ (۴۱۴)۔ (۴۱۵)۔ (۴۱۶)۔ (۴۱۷)۔ (۴۱۸)۔ (۴۱۹)۔ (۴۲۰)۔ (۴۲۱)۔ (۴۲۲)۔ (۴۲۳)۔ (۴۲۴)۔ (۴۲۵)۔ (۴۲۶)۔ (۴۲۷)۔ (۴۲۸)۔ (۴۲۹)۔ (۴۳۰)۔ (۴۳۱)۔ (۴۳۲)۔ (۴۳۳)۔ (۴۳۴)۔ (۴۳۵)۔ (۴۳۶)۔ (۴۳۷)۔ (۴۳۸)۔ (۴۳۹)۔ (۴۴۰)۔ (۴۴۱)۔ (۴۴۲)۔ (۴۴۳)۔ (۴۴۴)۔ (۴۴۵)۔ (۴۴۶)۔ (۴۴۷)۔ (۴۴۸)۔ (۴۴۹)۔ (۴۵۰)۔ (۴۵۱)۔ (۴۵۲)۔ (۴۵۳)۔ (۴۵۴)۔ (۴۵۵)۔ (۴۵۶)۔ (۴۵۷)۔ (۴۵۸)۔ (۴۵۹)۔ (۴۶۰)۔ (۴۶۱)۔ (۴۶۲)۔ (۴۶۳)۔ (۴۶۴)۔ (۴۶۵)۔ (۴۶۶)۔ (۴۶۷)۔ (۴۶۸)۔ (۴۶۹)۔ (۴۷۰)۔ (۴۷۱)۔ (۴۷۲)۔ (۴۷۳)۔ (۴۷۴)۔ (۴۷۵)۔ (۴۷۶)۔ (۴۷۷)۔ (۴۷۸)۔ (۴۷۹)۔ (۴۸۰)۔ (۴۸۱)۔ (۴۸۲)۔ (۴۸۳)۔ (۴۸۴)۔ (۴۸۵)۔ (۴۸۶)۔ (۴۸۷)۔ (۴۸۸)۔ (۴۸۹)۔ (۴۹۰)۔ (۴۹۱)۔ (۴۹۲)۔ (۴۹۳)۔ (۴۹۴)۔ (۴۹۵)۔ (۴۹۶)۔ (۴۹۷)۔ (۴۹۸)۔ (۴۹۹)۔ (۵۰۰)۔ (۵۰۱)۔ (۵۰۲)۔ (۵۰۳)۔ (۵۰۴)۔ (۵۰۵)۔ (۵۰۶)۔ (۵۰۷)۔ (۵۰۸)۔ (۵۰۹)۔ (۵۱۰)۔ (۵۱۱)۔ (۵۱۲)۔ (۵۱۳)۔ (۵۱۴)۔ (۵۱۵)۔ (۵۱۶)۔ (۵۱۷)۔ (۵۱۸)۔ (۵۱۹)۔ (۵۲۰)۔ (۵۲۱)۔ (۵۲۲)۔ (۵۲۳)۔ (۵۲۴)۔ (۵۲۵)۔ (۵۲۶)۔ (۵۲۷)۔ (۵۲۸)۔ (۵۲۹)۔ (۵۳۰)۔ (۵۳۱)۔ (۵۳۲)۔ (۵۳۳)۔ (۵۳۴)۔ (۵۳۵)۔ (۵۳۶)۔ (۵۳۷)۔ (۵۳۸)۔ (۵۳۹)۔ (۵۴۰)۔ (۵۴۱)۔ (۵۴۲)۔ (۵۴۳)۔ (۵۴۴)۔ (۵۴۵)۔ (۵۴۶)۔ (۵۴۷)۔ (۵۴۸)۔ (۵۴۹)۔ (۵۵۰)۔ (۵۵۱)۔ (۵۵۲)۔ (۵۵۳)۔ (۵۵۴)۔ (۵۵۵)۔ (۵۵۶)۔ (۵۵۷)۔ (۵۵۸)۔ (۵۵۹)۔ (۵۶۰)۔ (۵۶۱)۔ (۵۶۲)۔ (۵۶۳)۔ (۵۶۴)۔ (۵۶۵)۔ (۵۶۶)۔ (۵۶۷)۔ (۵۶۸)۔ (۵۶۹)۔ (۵۷۰)۔ (۵۷۱)۔ (۵۷۲)۔ (۵۷۳)۔ (۵۷۴)۔ (۵۷۵)۔ (۵۷۶)۔ (۵۷۷)۔ (۵۷۸)۔ (۵۷۹)۔ (۵۸۰)۔ (۵۸۱)۔ (۵۸۲)۔ (۵۸۳)۔ (۵۸۴)۔ (۵۸۵)۔ (۵۸۶)۔ (۵۸۷)۔ (۵۸۸)۔ (۵۸۹)۔ (۵۹۰)۔ (۵۹۱)۔ (۵۹۲)۔ (۵۹۳)۔ (۵۹۴)۔ (۵۹۵)۔ (۵۹۶)۔ (۵۹۷)۔ (۵۹۸)۔ (۵۹۹)۔ (۶۰۰)۔ (۶۰۱)۔ (۶۰۲)۔ (۶۰۳)۔ (۶۰۴)۔ (۶۰۵)۔ (۶۰۶)۔ (۶۰۷)۔ (۶۰۸)۔ (۶۰۹)۔ (۶۱۰)۔ (۶۱۱)۔ (۶۱۲)۔ (۶۱۳)۔ (۶۱۴)۔ (۶۱۵)۔ (۶۱۶)۔ (۶۱۷)۔ (۶۱۸)۔ (۶۱۹)۔ (۶۲۰)۔ (۶۲۱)۔ (۶۲۲)۔ (۶۲۳)۔ (۶۲۴)۔ (۶۲۵)۔ (۶۲۶)۔ (۶۲۷)۔ (۶۲۸)۔ (۶۲۹)۔ (۶۳۰)۔ (۶۳۱)۔ (۶۳۲)۔ (۶۳۳)۔ (۶۳۴)۔ (۶۳۵)۔ (۶۳۶)۔ (۶۳۷)۔ (۶۳۸)۔ (۶۳۹)۔ (۶۴۰)۔ (۶۴۱)۔ (۶۴۲)۔ (۶۴۳)۔ (۶۴۴)۔ (۶۴۵)۔ (۶۴۶)۔ (۶۴۷)۔ (۶۴۸)۔ (۶۴۹)۔ (۶۵۰)۔ (۶۵۱)۔ (۶۵۲)۔ (۶۵۳)۔ (۶۵۴)۔ (۶۵۵)۔ (۶۵۶)۔ (۶۵۷)۔ (۶۵۸)۔ (۶۵۹)۔ (۶۶۰)۔ (۶۶۱)۔ (۶۶۲)۔ (۶۶۳)۔ (۶۶۴)۔ (۶۶۵)۔ (۶۶۶)۔ (۶۶۷)۔ (۶۶۸)۔ (۶۶۹)۔ (۶۷۰)۔ (۶۷۱)۔ (۶۷۲)۔ (۶۷۳)۔ (۶۷۴)۔ (۶۷۵)۔ (۶۷۶)۔ (۶۷۷)۔ (۶۷۸)۔ (۶۷۹)۔ (۶۸۰)۔ (۶۸۱)۔ (۶۸۲)۔ (۶۸۳)۔ (۶۸۴)۔ (۶۸۵)۔ (۶۸۶)۔ (۶۸۷)۔ (۶۸۸)۔ (۶۸۹)۔ (۶۹۰)۔ (۶۹۱)۔ (۶۹۲)۔ (۶۹۳)۔ (۶۹۴)۔ (۶۹۵)۔ (۶۹۶)۔ (۶۹۷)۔ (۶۹۸)۔ (۶۹۹)۔ (۷۰۰)۔ (۷۰۱)۔ (۷۰۲)۔ (۷۰۳)۔ (۷۰۴)۔ (۷۰۵)۔ (۷۰۶)۔ (۷۰۷)۔ (۷۰۸)۔ (۷۰۹)۔ (۷۱۰)۔ (۷۱۱)۔ (۷۱۲)۔ (۷۱۳)۔ (۷۱۴)۔ (۷۱۵)۔ (۷۱۶)۔ (۷۱۷)۔ (۷۱۸)۔ (۷۱۹)۔ (۷۲۰)۔ (۷۲۱)۔ (۷۲۲)۔ (۷۲۳)۔ (۷۲۴)۔ (۷۲۵)۔ (۷۲۶)۔ (۷۲۷)۔ (۷۲۸)۔ (۷۲۹)۔ (۷۳۰)۔ (۷۳۱)۔ (۷۳۲)۔ (۷۳۳)۔ (۷۳۴)۔ (۷۳۵)۔ (۷۳۶)۔ (۷۳۷)۔ (۷۳۸)۔ (۷۳۹)۔ (۷۴۰)۔ (۷۴۱)۔ (۷۴۲)۔ (۷۴۳)۔ (۷۴۴)۔ (۷۴۵)۔ (۷۴۶)۔ (۷۴۷)۔ (۷۴۸)۔ (۷۴۹)۔ (۷۵۰)۔ (۷۵۱)۔ (۷۵۲)۔ (۷۵۳)۔ (۷۵۴)۔ (۷۵۵)۔ (۷۵۶)۔ (۷۵۷)۔ (۷۵۸)۔ (۷۵۹)۔ (۷۶۰)۔ (۷۶۱)۔ (۷۶۲)۔ (۷۶۳)۔ (۷۶۴)۔ (۷۶۵)۔ (۷۶۶)۔ (۷۶۷)۔ (۷۶۸)۔ (۷۶۹)۔ (۷۷۰)۔ (۷۷۱)۔ (۷۷۲)۔ (۷۷۳)۔ (۷۷۴)۔ (۷۷۵)۔ (۷۷۶)۔ (۷۷۷)۔ (۷۷۸)۔ (۷۷۹)۔ (۷۸۰)۔ (۷۸۱)۔ (۷۸۲)۔ (۷۸۳)۔ (۷۸۴)۔ (۷۸۵)۔ (۷۸۶)۔ (۷۸۷)۔ (۷۸۸)۔ (۷۸۹)۔ (۷۹۰)۔ (۷۹۱)۔ (۷۹۲)۔ (۷۹۳)۔ (۷۹۴)۔ (۷۹۵)۔ (۷۹۶)۔ (۷۹۷)۔ (۷۹۸)۔ (۷۹۹)۔ (۸۰۰)۔ (۸۰۱)۔ (۸۰۲)۔ (۸۰۳)۔ (۸۰۴)۔ (۸۰۵)۔ (۸۰۶)۔ (۸۰۷)۔ (۸۰۸)۔ (۸۰۹)۔ (۸۱۰)۔ (۸۱۱)۔ (۸۱۲)۔ (۸۱۳)۔ (۸۱۴)۔ (۸۱۵)۔ (۸۱۶)۔ (۸۱۷)۔ (۸۱۸)۔ (۸۱۹)۔ (۸۲۰)۔ (۸۲۱)۔ (۸۲۲)۔ (۸۲۳)۔ (۸۲۴)۔ (۸۲۵)۔ (۸۲۶)۔ (۸۲۷)۔ (۸۲۸)۔ (۸۲۹)۔ (۸۳۰)۔ (۸۳۱)۔ (۸۳۲)۔ (۸۳۳)۔ (۸۳۴)۔ (۸۳۵)۔ (۸۳۶)۔ (۸۳۷)۔ (۸۳۸)۔ (۸۳۹)۔ (۸۴۰)۔ (۸۴۱)۔ (۸۴۲)۔ (۸۴۳)۔ (۸۴۴)۔ (۸۴۵)۔ (۸۴۶)۔ (۸۴۷)۔ (۸۴۸)۔ (۸۴۹)۔ (۸۵۰)۔ (۸۵۱)۔ (۸۵۲)۔ (۸۵۳)۔ (۸۵۴)۔ (۸۵۵)۔ (۸۵۶)۔ (۸۵۷)۔ (۸۵۸)۔ (۸۵۹)۔ (۸۶۰)۔ (۸۶۱)۔ (۸۶۲)۔ (۸۶۳)۔ (۸۶۴)۔ (۸۶۵)۔ (۸۶۶)۔ (۸۶۷)۔ (۸۶۸)۔ (۸۶۹)۔ (۸۷۰)۔ (۸۷۱)۔ (۸۷۲)۔ (۸۷۳)۔ (۸۷۴)۔ (۸۷۵)۔ (۸۷۶)۔ (۸۷۷)۔ (۸۷۸)۔ (۸۷۹)۔ (۸۸۰)۔ (۸۸۱)۔ (۸۸۲)۔ (۸۸۳)۔ (۸۸۴)۔ (۸۸۵)۔ (۸۸۶)۔ (۸۸۷)۔ (۸۸۸)۔ (۸۸۹)۔ (۸۹۰)۔ (۸۹۱)۔ (۸۹۲)۔ (۸۹۳)۔ (۸۹۴)۔ (۸۹۵)۔ (۸۹۶)۔ (۸۹۷)۔ (۸۹۸)۔ (۸۹۹)۔ (۹۰۰)۔ (۹۰۱)۔ (۹۰۲)۔ (۹۰۳)۔ (۹۰۴)۔ (۹۰۵)۔ (۹۰۶)۔ (۹۰۷)۔ (۹۰۸)۔ (۹۰۹)۔ (۹۱۰)۔ (۹۱۱)۔ (۹۱۲)۔ (۹۱۳)۔ (۹۱۴)۔ (۹۱۵)۔ (۹۱۶)۔ (۹۱۷)۔ (۹۱۸)۔ (۹۱۹)۔ (۹۲۰)۔ (۹۲۱)۔ (۹۲۲)۔ (۹۲۳)۔ (۹۲۴)۔ (۹۲۵)۔ (۹۲۶)۔ (۹۲۷)۔ (۹۲۸)۔ (۹۲۹)۔ (۹۳۰)۔ (۹۳۱)۔ (۹۳۲)۔ (۹۳۳)۔ (۹۳۴)۔ (۹۳۵)۔ (۹۳۶)۔ (۹۳۷)۔ (۹۳۸)۔ (۹۳۹)۔ (۹۴۰)۔ (۹۴۱)۔ (۹۴۲)۔ (۹۴۳)۔ (۹۴۴)۔ (۹۴۵)۔ (۹۴۶)۔ (۹۴۷)۔ (۹۴۸)۔ (۹۴۹)۔ (۹۵۰)۔ (۹۵۱)۔ (۹۵۲)۔ (۹۵۳)۔ (۹۵۴)۔ (۹۵۵)۔ (۹۵۶)۔ (۹۵۷)۔ (۹۵۸)۔ (۹۵۹)۔ (۹۶۰)۔ (۹۶۱)۔ (۹۶۲)۔ (۹۶۳)۔ (۹۶۴)۔ (۹۶۵)۔ (۹۶۶)۔ (۹۶۷)۔ (۹۶۸)۔ (۹۶۹)۔ (۹۷۰)۔ (۹۷۱)۔ (۹۷۲)۔ (۹۷۳)۔ (۹۷۴)۔ (۹۷۵)۔ (۹۷۶)۔ (۹۷۷)۔ (۹۷۸)۔ (۹۷۹)۔ (۹۸۰)۔ (۹۸۱)۔ (۹۸۲)۔ (۹۸۳)۔ (۹۸۴)۔ (۹۸۵)۔ (۹۸۶)۔ (۹۸۷)۔ (۹۸۸)۔ (۹۸۹)۔ (۹۹۰)۔ (۹۹۱)۔ (۹۹۲)۔ (۹۹۳)۔ (۹۹۴)۔ (۹۹۵)۔ (۹۹۶)۔ (۹۹۷)۔ (۹۹۸)۔ (۹۹۹)۔ (۱۰۰۰)۔ (۱۰۰۱)۔ (۱۰۰۲)۔ (۱۰۰۳)۔ (۱۰۰۴)۔ (۱۰۰۵)۔ (۱۰۰۶)۔ (۱۰۰۷)۔ (۱۰۰۸)۔ (۱۰۰۹)۔ (۱۰۱۰)۔ (۱۰۱۱)۔ (۱۰۱۲)۔ (۱۰۱۳)۔ (۱۰۱۴)۔ (۱۰۱۵)۔ (۱۰۱۶)۔ (۱۰۱۷)۔ (۱۰۱۸)۔ (۱۰۱۹)۔ (۱۰۲۰)۔ (۱۰۲۱)۔ (۱۰۲۲)۔ (۱۰۲۳)۔ (۱۰۲۴)۔ (۱۰۲۵)۔ (۱۰۲۶)۔ (۱۰۲۷)۔ (۱۰۲۸)۔ (۱۰۲۹)۔ (۱۰۳۰)۔ (۱۰۳۱)۔ (۱۰۳۲)۔ (۱۰۳۳)۔ (۱۰۳۴)۔ (۱۰۳۵)۔ (۱۰۳۶)۔ (۱۰۳۷)۔ (۱۰۳۸)۔ (۱۰۳۹)۔ (۱۰۴۰)۔ (۱۰۴۱)۔ (۱۰۴۲)۔ (۱۰۴۳)۔ (۱۰۴۴)۔ (۱۰۴۵)۔ (۱۰۴۶)۔ (۱۰۴۷)۔ (۱۰۴۸)۔ (۱۰۴۹)۔ (۱۰۵۰)۔ (۱۰۵۱)۔ (۱۰۵۲)۔ (۱۰۵۳)۔ (۱۰۵۴)۔ (۱۰۵۵)۔ (۱۰۵۶)۔ (۱۰۵۷)۔ (۱۰۵۸)۔ (۱۰۵۹)۔ (۱۰۶۰)۔ (۱۰۶۱)۔ (۱۰۶۲)۔ (۱۰۶۳)۔ (۱۰۶۴)۔ (۱۰۶۵)۔ (۱۰۶۶)۔ (۱۰۶۷)۔ (۱۰۶۸)۔ (۱۰۶۹)۔ (۱۰۷۰)۔ (۱۰۷۱)۔ (۱۰۷۲)۔ (۱۰۷۳)۔ (۱۰۷۴)۔ (۱۰۷۵)۔ (۱۰۷۶)۔ (۱۰۷۷)۔ (۱۰۷۸)۔ (۱۰۷۹)۔ (۱۰۸۰)۔ (۱۰۸۱)۔ (۱۰۸۲)۔ (۱۰۸۳)۔ (۱۰۸۴)۔ (۱۰۸۵)۔ (۱۰۸۶)۔ (۱۰۸۷)۔ (۱۰۸۸)۔ (۱۰۸۹)۔ (۱۰۹۰)۔ (۱۰۹۱)۔ (۱۰۹۲)۔ (۱۰۹۳)۔ (۱۰۹۴)۔ (۱۰۹۵)۔ (۱۰۹۶)۔ (۱۰۹۷)۔ (۱۰۹۸)۔ (۱۰۹۹)۔ (۱۱۰۰)۔ (۱۱۰۱)۔ (۱۱۰۲)۔ (۱۱۰۳)۔ (۱۱۰۴)۔ (۱۱۰۵)۔ (۱۱۰۶)۔ (۱۱۰۷)۔ (۱۱۰۸)۔ (۱۱۰۹)۔ (۱۱۱۰)۔ (۱۱۱۱)۔ (۱۱۱۲)۔ (۱۱۱۳)۔ (۱۱۱۴)۔ (۱۱۱۵)۔ (۱۱۱۶)۔ (

مطلوٰۃ“ کہتے ہیں۔

نہ زشی کلام

مفسدات مطلوٰۃ یہ ہیں :

(۱) کمر سے کم اور حرف پر مشتمل کلام، ہاں اگر ایک حرف کی خبر یا تھم کا معنی دے دے تو اس سے بھی نواز قاصد ہو جائے گی۔ اسی طرح دو حرف سے کوئی ایسا کلام بننا جائے جس سے بات مکمل نہ ہو پتی ہو، جیسے ”یا“ (آخر حرف عاء) جب بھی نواز قاصد ہو جائے گی (۲)۔ اگر جانور کو معبود کرنے کے لئے اس طرح آواز نکالی کہ حرف تھم یا نہ بنے یا نہیں تو بعض مشائخ اختلاف جیسے ”ھکلی“ وغیرہ کے نزدیک نواز قاصد نہیں ہوگی کہ اس صورت میں قواز پاتی تھی کلام نہ پائیگا۔ لیکن خلاصہ نکلائی کا خیال ہے کہ اس صورت میں بھی نواز قاصد ہو جائے گی۔ کیوں کہ یہ والا کلام کے قائل حکم مقام سے خارج ہیں زیادہ تر سے مستثنیٰ ہو رہا ہے۔ (۳)

کلام سے مراد ہے کلام جو نواز قاصد ہونے کے لئے قصد و ارادہ اور اختیار و رضامندی ضروری چیزوں، قصد و ارادہ یا بھول کر، مجھے یا سونے، دانست یا دانستہ یا ارادہ کوئی لفظ زبان سے نکل جائے، بجز انہی اپنے اختیار سے (۴)۔ — کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے قرآن میں گفتگو کو مطلقاً منع کیا ہے، آپ نے فرمایا کہ تمہارا میں عام انسانی کلام کی گنجائش نہیں، یہ تو مجبور و متعجب اور عادت قرآن سے عبارت ہے ان ھلہ الصلۃ لا یصلح لہا لشی من کلام الناس انما هو الخبیث والکبیر وفروا

تدر ملاءدہ نہ کہی جو ہے مگر عورتوں کو ماکر ش رکھنا چاہئے (۱) انہما وشرائع اور حد بلے بھی مختلف کیفیات خصوصاً زکوٰۃ وجمود اور قصد میں مرد و عورت کے طریقوں میں فرق کی مبراہت کی ہے (۲)۔ نیز مصنف ابن ابی شیبہ اور مصنف عبد الرزاق کی روایت سے واضح ہے کہ حلف و یکلہ و عاؤ اور ذم ٹھنی و عین بصر کی ان میں نہ بزرگ کی بخلاف و ان کی جہت اور کلام میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے بھی سچی ہے۔ اس لئے بھی سلف صالحین کا مسلک ہے اور عورتوں سے متعلق اسلامی تعلیمات کی روح و مصلحت کے مطابق اور اس سے ہم آہنگ ہے مگر وہ ان روایات پر کلام کی گنجائش بھی ہے لیکن ان سب کا مجموعہ اور بحر سلف صالحین و بزرگوں اور فقہاء و متہدین کی جانب سے اس پر عمل میں کی صحت و استزاد اور اعتبار و احکام کے لئے کافی ہے واللہ اعلم بالصواب

مفسدات مطلوٰۃ

نواز قاصد تعاقب کی بدگئی اور رسول اللہ ﷺ کے الفاظ میں حقوق کی اپنے خالق کے ساتھ ہم کاؤں اور سرگوشی کا عمل ہے۔ خواہر ہے کہ کلام قاصد ہے کہ انسان بدعتی اور بدعتی شکی طرف متوجہ ہو اور کوئی اس چھوٹی یا بڑی حرکت نہ کرے جو اللہ تعالیٰ کی تعظیم و احترام اور خود اس کی شان بدگئی و فروتنی کے خلاف ہو۔ اسی لئے کچھ باتیں ہیں جو نواز قاصد کے مطابق سمجھی گئی ہیں اور اس کی وجہ سے نواز قاصد ہو جاتی ہیں، ان کو ”مفسدات

(۲) من الدبۃ والفتویٰ ۴۴-۴۵۔ السنن ۱۷۱

(۳) دیکھئے درمستقل ۱۷۱، طحطاوی ۴۵

(۱) حوالہ صحت ۳۷۱

(۳) و العنار ۱۵۱۔ طحطاوی علی الرواۃ ۱۷۵

(۵) درمستقل ۲۳۶

الفہموس القرآن ۱۱

اسی صورت میں بھی روانہ ہوگی ہے کہ نماز قاسد نہیں ہوگی۔ ہاں اگر بلا نظر اور بلا کسی مناسب اور درست قصد کے کھانسی سے اور کسی سے حراف تنگی نہ جائے ہیں تو نماز قاسد ہو جائے گی، حراف تنگی نہ ہے لیکن آواز پیدا ہو جائے تب بھی کراہت سے خالی نہیں (۵)۔ — جو حکم کھانسی کا ہے وہی ذکر کا ہے۔

اگر بھائی آئے اور اس کو روکنا ممکن نہ رہے یا پھینک آجائے اور اس سے آواز پیدا ہو اور حراف تنگی جائے، اس صورت میں بھی نماز قاسد نہیں ہوگی۔ کیوں کہ یہ ایک غیر ارادی عمل ہے (۶)۔ — اگر حراف درود رخ کے ذکر یا خوف خداوندی کی وجہ سے پیدا نہ ہو جائے یا کہ آواز پیدا نہ ہو تو نماز قاسد نہیں ہوگی، لیکن اگر درود اور تکلیف کی وجہ سے روئے اور یہ نہانا اختیار سے نہ ہو بلکہ اضطرار اور آجائے یا آہ لگ جائے تب بھی عقد نماز نہیں، اگر ایسی اضطراری کیفیت کے بغیر روئے یا آہ کرے تو نماز قاسد ہو جائے گی۔ (۷)

سلام

نماز کی حالت میں کسی شخص کو سلام تمنا یا سلام کا جواب دینا نماز کے قاسد ہو جانے کا باعث ہے۔ اس لئے کہ یہ منقطع کلام الناس کے ہے۔ اگر آپ خود کے اشارہ سے سلام کیا جائے یا جواب دیا جائے تو نماز قاسد نہیں ہوگی البتہ یہ تحریم ہے۔ ہاں اگر عداوت بھی کر لے تو نماز قاسد ہو جائے گی (۸) جہاں تک نماز سے نکلنے کے لئے سلام کا مسئلہ ہے تو ذکر صحاح اسلام کر کے نماز

اسی طرح اگر کسی خبر پر قرآن مجید کی کوئی آیت یا آیت کا ٹکڑا بطور واجب کے پڑھا جائے یا اپنی تکلیف کے اشیاء کے لئے کوئی آیت پڑھی جائے جیسے کچھ دوسلے یا درود اور اس کی وجہ سے "بسم اللہ" کہے یا کسی خوش کن خبر پر "مبارک ہو" "الحمد لله" اور "خوش گوار خبر پر" "لا حول ولا قوة الا باللہ" کہا جائے یا کسی درود میں نماز کسی مصیبت کی اعلان پر "اللہ والہ اللہ واجعون" کہے۔ ان صورتوں کے پڑھنے میں اختلاف ہے کہ نماز قاسد ہوگی یا نہیں؟ راجح قول یہ کہ اس کی وجہ سے نماز قاسد نہیں ہوگی (۱۲)۔ — اگر نماز میں چھینک آئے اور چھینکے "لا الحمد لله" کہے تو اس صورت میں بھی نماز قاسد نہیں ہوگی اس لئے کہ اس کا قصد اللہ تعالیٰ کی تعریف کرنا ہے نہ کہ کسی کلام کا جواب دینا اور مہماری ہی خود کی اصل مدح ہے (۱۳) البتہ اگر چھینکے والے کے جواب میں "مبارک ہو" "الحمد لله" کہا جائے تو اس سے نماز قاسد ہو جائے گی۔ (۱۴)

کھانسی بتائی یا غیرہ

اگر مرض کی بنا پر کھانسا پڑے تو کھانسی سے حراف پیدا ہو جائے، البتہ قاسد نہیں ہوگی۔ اگر اپنے بتا دے کہ کھانسنے اور یہ کھانسناسی درست قصد کے لئے ہو چھینک قرأت کے لئے آواز جات کرے، البتہ شخص کو اپنے بارے میں حالت نماز میں ہونے کی اطلاع دینا یا ایہام کو اس کی غلطی کی طرف متوجہ کرنا،

(۱)۔ مجمع الزوائد ۴/۲۲۱

(۲)۔ مجمع الزوائد ۴/۲۲۱

(۳)۔ مجمع الزوائد ۴/۲۲۱

(۴)۔ مجمع الزوائد ۴/۲۲۱

(۵)۔ مجمع الزوائد ۴/۲۲۱

(۶)۔ مجمع الزوائد ۴/۲۲۱

(۷)۔ مجمع الزوائد ۴/۲۲۱

(۸)۔ مجمع الزوائد ۴/۲۲۱

فامد نہیں ہوئی اور قصداً سلا کرنے کی صورت میں نماز قاسمہ ہو جائے گی۔ (۱)

نماز میں القمہ پڑنا

نماز میں اپنے کوم سے ہوا کسی اور کو قمر دے تو قمر دینے والے کی نماز قاسمہ ہو جائے گی اور اگر قمر توڑ کر دے دانا خود بھی نماز میں ہو تو اس کی بھی نماز قاسمہ ہو جائے گی البتہ اگر خود اپنے امام کو قمر دے اور امام قمر توڑ کر دے تو گو قمر اذ قرآن کریم ہو سکی ہو پھر بھی نماز درست ہوگی مگر اس پر پلوتی ہے۔ (۲)

نماز میں قرآن دیکھ کر مطلات

نماز داخل ہو کر وہ زندگی ہے نہ کہ قلم و قلم، اس لئے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر کوئی شخص نماز میں قرآن مجید رکھ کر تلاوت کرے تو اس کی نماز قاسمہ ہو جائے گی تاہم اس سلسلہ میں بعض تفصیلات اور مشائخ اختلاف کے متبادلات ہیں جن کا خلاصہ میں طرح ہے :

☆ اگر ان ہی آیات و قرآن دیکھ کر پڑھا جو زمینی یا زمینی ہو بقول علامہ طبریؒ کے یا لا جرم نماز درست ہو جائے گی (۳) — اس لئے کہ یہ آیات اس کو پہلے ہی سے یاد ہیں، اس لئے قرآن دیکھ کر وہ یا تعلیم حاصل نہیں کی۔

☆ اگر کسی شخص کو قرآن زمینی یا زمینی یاد نہ تھا اور وہ فریضہ قرأت ادا کرنے سے قاصر تھا، اسکی صورت میں دیکھ کر قرأت کرنا بالاعتاق جائز ہے بلکہ جنہوں کے نزدیک یہ واجب ہے (۴)

☆ ان کے علاوہ عام حالات میں قرآن رات کے مطابق قرآن دیکھ کر قمر دے کر مطلقاً نماز کے قاسمہ ہونے کا باعث ہے اور بعض مشائخ اختلاف کے نزدیک اس وقت مشد مطلق ہے جب کہ قرآن رکھا جائے ہو بلکہ نماز کے ہاتھ میں ہو پھر ادا کی بھی آئے جاتے ہوں کہ پھر عمل کثیر ہے۔ (۵)

☆ یہ تفصیل امام ابو حنیفہؒ کی رائے پر ہے، امام صاحب کی دلیل حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے بھی مصحف قرآنی سے امامت کرنے سے منع فرمایا۔

☆ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز میں قرآن دیکھ کر پڑھ کر امامت کے ساتھ جائز ہے اور اس سے نماز قاسمہ نہیں ہوتی کیوں کہ یہ نماز کے ساتھ ایک اور عبادت یعنی تلاوت ہی کا ترغیب ہے نیز حضرت عائشہؓ کے خلاف روایات کے بارے میں مروی ہے کہ وہ قرآن مجید سے قرآن پڑھتے تھے اور اسی طرح رمضان میں حضرت عائشہؓ کی امامت کیا کرتے تھے (۶) —

☆ کیا رائے امام شافعیؒ وغیرہ کی بھی ہے اہلیت عام شافعی کے یہاں اسی طرح نماز پڑھنا بلا کر امامیت جائز ہے۔ (۷)

عمل کثیر سے مراد

نماز میں معمولی عمل یا باعث نماز نہیں لیکن عمل کثیر مندرجہ ہے اور عمل کثیر وہ عمل کے درمیان فرق بحیثیت بخوبی احادیث صحیحہ سے ثابت ہے — تاہم فقہاء اختلاف کے درمیان اس بابت مختلف اقوال متوفی ہیں کہ کون سا عمل کثیر سمجھا جائے گا اور

(۱) البحر الرائق ۹۱

(۲) البحر الرائق ۶۱، دہلوی ۳۸۱ (۳) کبیری ۲۲۴

(۴) البحر الرائق ۹۱، لیسر راتو ۱۰۶، کبیری ۳۵ (۵) دیکھئے، کبیری ۳۳۵

(۶) البحر الرائق ۹۱

(۷) البحر الرائق ۹۱

نماز میں چلنا

اسی اصول پر نماز کی حالت میں ”چلنے“ کے مسئلوں کو سمجھنا چاہئے۔ چلنے کی کوئی سی صورت نماز قاسد ہونے کا باعث ہوگی اور کوئی سی صورت نہیں؟ اس بابت بھی مشائخ احناف کے متحد اقوال منقول ہیں۔ تاہم عام طور پر مشائخ نے جس قول کو ترجیح دیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے:

☆ اگر اصلاح نماز کے لئے چلنا پڑے تو کو مسلسل اور درتک چلے اور سمت قبلہ سے منحرف ہو جائے پھر بھی نماز قاسد نہیں ہوگی اصلاح نماز سے مراد یہ ہے کہ حدت پیش آجانے کی صورت میں وضو کے لئے چلنا پڑے۔

☆ اگر اصلاح نماز مقصود نہ ہو تو دو شرطوں کے ساتھ نماز قاسد نہیں ہوگی، اول یہ کہ مسلسل دو صف کی مقدار نہ چلے، دوسرے محل نماز سے آگے نہ بڑھ جائے۔

☆ اگر ایک صف کی مقدار چلے پھر کے پھر ایک رکن کے پہ قدم وقفہ کے بعد آگے بڑھے تو کئی محض آگے بڑھ جائے کے باوجود نماز قاسد نہیں ہوگی۔

☆ محل نماز سے مراد یہ ہے کہ مسجد میں نماز پڑھ رہا ہو تو مسجد سے آگے بڑھ جائے، صحراء میں جماعت کے ساتھ نماز پوری ہو تو جماعت کی صفوں سے آگے گزر جائے، امام ہو تو اس کے درمیان اور گھٹلی صف کے درمیان جتنا فاصلہ ہے اس مقدار سے زیادہ تجاوز کر جائے۔ تنہا نماز پڑھ رہا ہے تو مقام مسجد سے تجاوز ہو جائے۔ گویا دو صف کی مقدار سے کم ہی چلے لیکن محل

کون سا گھیل؟ اس سلسلے میں پانچ اقوال مشہور ہیں: اول یہ کہ نماز ایسا عمل کرے کہ دوسرے دیکھنے والے اپنے فحش کو جو پہلے سے اس کے مصروف نماز ہونے سے واقف نہ ہو، اس بارے میں کوئی شک باقی نہ رہے کہ یہ فحش نماز کی حالت میں نہیں ہے، علامہ، حاکمی، ولولائی، صدر شہید اور اکثر مشائخ نے اس کو ترجیح دیا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا مدار خود نماز پڑھنے والے کی رائے پر ہوگا وہ جس کو کثیر سمجھے کثیر ہے اور جس کو قلیل سمجھے قلیل۔ حالانکہ یہ قول امام ابوحنیفہ کے فقہی مذاق سے قریب تر ہے اور قباحتی نے اسی کو ترجیح دیا ہے لیکن چوں کہ اس میں تضاد مشکل اور محام کے لئے فیصلہ کرنا دشوار ہے اسی لئے مشائخ نے پہلے قول کو ترجیح دی ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ جو افعال دو ہاتھ سے کئے جائیں وہ عمل کثیر کہلائیں جیسے غماص، باغصا، پاچا، باغصا وغیرہ اور جو ایک ہاتھ سے کیا جائے جیسے ٹوپی پہننا اور اتارنا یہ عمل قلیل تصور کیا جائے گا۔ چوتھی رائے یہ ہے کہ مسلسل تین بار حرکت عمل کثیر اور اس سے کم عمل قلیل ہے اور پانچواں قول یہ ہے کہ جس کام کے لئے مستقل نشست رکھی جاتی ہو وہ عمل کثیر ہے ورنہ عمل قلیل۔ (۱)

اسی سے معلوم ہوا کہ آغاز نماز کے علاوہ اگر رکوع میں جاتے ہوئے یا رکوع سے اٹھتے ہوئے ہاتھ اٹھائے جائیں یا عیدین میں چھ سے زیادہ عجیبرات زوائد کہی جائیں اور ان میں ہاتھ اٹھائے جائیں تو اس سے نماز قاسد نہیں ہوگی۔ (۲)

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۳۷۱-۳۷۸، البحر الرائق ۱۵۴، جامع الرموز ۸/۱، الہندیہ ۹۸/۱، کبیری ۳۸

(۲) رد المحتار ۳۷۱

کیزے کا کوئی حصہ جسے آئینہ یا دامنِ پاک میں غرق کر لے اور اسی پر سجدہ کرے تو سجدہ کا سہرا ہوگا، نماز کا سہرا نہ ہوگی۔ لہذا اگر سجدہ کا وہ ادھر کر لے تو نماز درست ہو جائے گی، اگر پیشانی پاک جگہ پہنچا اور ہاتھ اور گھٹنے، ٹانگہ پاک جگہ پہنچا، حتیٰ کہ نزدیک راسِ قول کے مطابق نماز ہو جائے گی۔ (۳)

(۲) غلامی جس وجہ سے مہتری یا نجاست کا قتل ہو گیا اس قتل پر مہتری یا نجاست کے ساتھ نواز کا ایک دن گزرو جائے یا خلافت گزرو جائے کہ اس میں تین ہفتے چڑھی ہاں تک خمی تب بھی غلام یا خادم ہو جائے گی، اگر نجاست غلام (در کر لے یا خلافت حصہ سے چھپا لے کوئی خرچ نہیں) (۴)

(۳) اگر غلامی کا سبب سہ قبلہ سے متعرف ہو جائے اور ایسا اس نے کسی عقد کے لئے کیا ہو تو غلام یا خادم ہو جائے گی، اگر سید و سہ صرف چھ یا کھرا یا گون یا کھیری تو اس کا یہ فعل مکرمہ تو ہو گا لیکن اس کی وجہ سے غلام یا خادم نہ ہوگا۔ (۵)

(۴) حاتم سے نماز پڑھا اور قصہ اور اخیر میں حضور اشہد سے پہلے پانی کے استسنان پر غار ہو گیا، موزوں پر صبح کیے جہا تھا اور صبح کی مدت کھل ہو گئی، اسی وقت غار پر جانکہ درمیان نماز آیت قرآنی کی گئی کہ ادا ہو گئی، سجدہ اور کوئی اشارہ سے کر رہا تھا کہ کوئی سجدہ ہو گا اور ہو گیا، پانچ ایسا سے کم نمازوں کی قضاء اس پر واجب تھی قضاء کی بات ہو نہ تھا

في عتق
والمعتق (أبو)
والمعتق (أبو) : الفتاوى الهندية ١٠٣٥

لہذا سے آجے جہ جائے جب بھی غراز خاصہ ہو جائے گی اور تسلسل کے بغیر دو نصف سے زیادہ چلے لیکن کل غراز کے اندر روپ تو غراز خاصہ نہیں ہوگی اس طرح غراز کے خاصہ ہونے اور نہ ہونے میں چلے گی تسلسل کا خاصہ تاہم نہ خاصہ اور کل غراز کے اندر بھی روپ اس حالت سے توازن کا ناقص ثابت نہ رکھتا ہے۔ (۱)

تھما کر شش کو تاج پتا

بہت ظاہر ہے کہ نماز میں عبادت کی حالت میں کھانا کھانا
مثلاً بندوق کے حصار سے اس لئے کھانے پینے سے بھی نماز
ناقص ہو جاتی ہے۔ پھر سے کل براہِ بھی کوئی چیز کھانے نماز کا سر
ہونے کے لئے کافی ہے۔ لیکن اگر حالت میں کوئی چیز پھنسی ہوئی
موجود رہی حالت میں نماز شروع کی تو اگر وہ پتے کے پانے کے
برابر ہو اور نمازی نے اسے چھو یا اگل لیا تو نماز خاسر ہو جائے
گی اگرچہ کسی مقدار سے کم کوئی شے پیلے سے منہ میں موجود تھی
اور اس کو نکل لیا تو نماز کا سر نہیں ہوگی۔ کھانا چھوڑنا اور ہوا
مسوا دھو کر ایک بل (۲۱)

پاکستان اور مغرب

نماز کو فاسد کرنے والی چیزیں اور چیزیں کیا ہیں

۱) ایسی ناپاک شے یا چیز جو حد تک شہادتِ شام سے پہلے نہ ہو، نہ شے کے درمیان کوئی چیز جائز ہو، نہ ایسی صورت ہو جس میں ہوش نمازی فاسد ہو جائے گی۔ یہاں تک کہ دوبارہ کسی ناپاک چیز پر مجبور کرے جب تک کوئی نہ ہو، ورنہ اگر اپنے پیٹے ہوئے

(۱) رد المحتار و برسختار ۴۳۷، هبیه ۳۷، مسطور علی المراسی عتاً

(7) جاسم الرموز، *أساطير عصر العولمة*، ١٤٤.

(8) رنا العنبر، *أشواق*.

(٣) الترامنقار ٣٧١، جعظور و علف الرامق ١٨٥ (٥) ورامنقار ٣٧١

(٥) وبالمختار ٣٧٤ : الفتاوى العتبية ١٠٣١

اس لئے غرضہ وقت کی دوا لگی شروع کر دی، درمیان میں یاد آگیا تو یہ نماز فاسد ہو گئی کہ پہلے تھا نمازوں کی دوا لگی واجب ہے، ہاں اگر اس کے بعد کچھ نمازیں بھی وقت پر ادا کر سکتا تھا اور اس درمیان فوت شدہ نماز ادا نہیں کی تو اب یہ نماز ہی درست قرار ہو جائیگی۔ (۱)

(۵) نماز فجر پڑھتے ہوئے سورج نکل آئے، محمد بن پڑھتے ہوئے زوال آقا اب ہو جائے یا چھ پڑھتے ہوئے صحر کا وقت شروع ہو جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ نماز کے درمیان بے ہوش ہو جانے کی وجہ سے بھی نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ (۲)

(۶) ہتھکڑی رکھی رکھ میں پہلے چلا جائے اور امام کے ساتھ اس کی شرکت بھی نہ ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی، جیسے امام سے پہلے رکوع میں چلا جائے اور ابھی امام رکوع میں گیا بھی نہیں کہہ کر اٹھالے۔ (۳)

(۷) خفیہ کے یہاں، مجملہ ان چیزوں کے جس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، ایک یہ ہے کہ کوئی ایسی عورت جو اشتہاء کی عمر کو پہنچ جائے مگر مرد کے برابر نہیں مگر بی بی ہو جائے اور ایک رکعت اسی حالت میں ادا کر لے اور دونوں کی نماز ایک ہو، دونوں ایک امام کی اقتداء میں ہوں یا مرد خود امام اور عورت مقتدی ہو۔ دونوں کے درمیان ایک چادر یا مرد کے بعد رقاصہ نہ ہو، امام نے اسی عورت کے لئے اقتداء کی نیت بھی کر لی ہو اور مرد نے خاتون کو پیچھے جانے کا

اشارہ بھی نہ کیا ہو تو ان شرطوں کے ساتھ اس مرد اور عورت دونوں کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر اس نے عورت کو پیچھے جانے کا اشارہ کیا پھر بھی وہ پیچھے نہ گئی تو صرف عورت کی نماز فاسد ہو گی، مرد کی نماز فاسد ہو گی۔ (۴)

یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ نماز پڑھتے والا حالت نماز میں کسی تحریر کو دیکھے اور کچھ لے لیکن اس کو زبان سے ادا نہ کر لے یا اس کے سامنے سے کوئی عورت یا گدھا گزر جائے تو اس کی نماز اس کی وجہ سے فاسد نہیں ہو گی (۵)۔ احادیث میں گور عورت، گدھے یا کتے کو کاٹھن صلاۃ قرار دیا گیا ہے، مگر اس کا خفا، بھل یا بے کب یہ چیزیں قاطع التفات اور وجہ کو باطلنے والی ہیں واللہ اعلم

(خفیہ نے ان امور کے ذیل میں جو نماز کو فاسد کر دیتی ہیں اور بھی بہت سی جزئیات لکھی ہیں جو کم جنس آیا کرتی ہیں اور ان سب کا ذکر کرتا ہر مشرک حلال ہو گا۔ اس لئے اسی پر اکتفا کیا جاتا ہے، تفصیل کے لئے دربارہ ۱۳۲۱ھ، حصہ ۲، ۹۸، عراقی الفلاح، ص ۱۱۸، ۱۸۵، المعراج، ۱۲۵، از آقا زکات بنیز دوسری سند اہل کتب فقہ، لکھی جاسکتی ہیں۔

نماز کی مکرویات

وہ تمام باتیں جن سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے یا حکم تو بھی یا بے توقیفی کو کاہر کرتی ہوں، یا فساد تقسیم و احرام کے خلاف ہو، وہ سب مکروہ ہیں، اس لئے مکروہ بات کی غرضت طویل ہے، بعض مکروہات تحریمی ہیں اور بعض تحریمی۔ (واجب

(۳) حوالہ سابق، ۳۵

(۵) درمختصر ۲۶۹

(۲) حوالہ سابق

(۱) مطبوعہ ۸۰-۸۹، حوالہ سابق، ۱۸۰-۱۹۰

- ☆ انھوں کو بند کرنا۔
☆ چوتھ پانچ گنا کے شد پر خاصہ کے وقت نماز ادا کرنا۔
☆ قدر اگلاں حال اس کمال پر پہنچنا۔
☆ نماز میں ٹھوکانا اگر کچھ ہو تو دانا میں لے لے۔
☆ اقبال نماز کو طبع صحت کے انجام دینا۔
☆ (تفصیل کے لئے دیکھئے: قدر طرز اور طبع صحت)
☆ صفوں کے درمیان کھڑے ہو کر کسی شخص کا جماعت سے
اگے نماز ادا کرنا۔
☆ حشری کا صف کے پیچھے نماز پڑھنا، اگر صف میں
مجاہدین نہ ہو تو ایک شخص کو پیچھے کھینچنے اور اس کے ساتھ شریک
نماز ہو۔
☆ نماز کے سامنے قہر ہو۔
☆ نماز پڑھنے والے کے سامنے دانا نہیں یا کپڑے
میں نماز کی جگہ پر ایسی تصویر ہو جو بے شکہ نہ تھیں جاسکے۔
☆ قرض نمازیوں میں ایک ہی سورۃ کو ایک ہی رکعت میں
دائستہ کرنا پڑھنا۔
☆ جمعہ یا امرتی نمازوں میں ایسا سورۃ تلاوت کرنا جس میں
آیت ہے ہو۔
☆ مسجد میں جاتے ہوئے بلا طردہ گھنٹے سے پہلے ہاتھوں کا
زمین پر رکنا، بطور دعا مٹا دینا۔
☆ نماز کے کسی بھی فعل میں مشغولی کا امام پر حقت کرنا۔
☆ دو گنا وجہ میں قرأت کرنا۔
☆ امام کے پیچھے پڑھنا۔
☆ گرتی سے بچنے کے لئے پیچھے ہٹنے کے لئے کسی حصہ
- ☆ مسجد و گاہ میں بچا دیا، اس اگر دیتی یا کپڑے کا کوئی ایک ٹکڑا
بچھلائے گا کوئی کراہت نہیں۔
☆ نماز میں قہر و رحمت یا آیت عطا پائے تو اس میں صحت
سے قہر اعلیٰ نماز پڑھنے والا رحمت و انتظار کی دعا کر سکتا ہے
لیکن فرض میں اس طرح دعا کرنا مکروہ ہے۔
☆ قیام کی حالت میں دائیں یا بائیں جھکنا یا جھکنا دیکھ
پاؤں پر کھڑے ہونا۔
☆ صلیب یا خوشنماں پر گھٹنا۔
☆ مسجد و درگاہ وغیرہ میں ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ سے
طرف ہونا۔
☆ امام کا قہر عراب کے اندر کھڑا ہونا اگر امام کے ساتھ اس
کے پیچھے کھڑا اور لوگ بھی عراب میں کھڑے ہوں یا امام عراب
سے باہر کھڑا اور مسجد و اندر کے وہ اس میں کوئی حرکت نہیں۔
☆ امام کا تہنیک ایک اچھا اور بھی سل پر کھڑا ہونا یا مستند ہوں کا اوپر
اور امام کا کچھ کھڑا ہونا اس اگر اذیت پائی یا تہنیک میں امام کے
ساتھ کچھ اور لوگ بھی کھڑے ہوں تو کوئی حرکت نہیں۔
☆ یہ بھی مکروہ ہے کہ مسجد میں کوئی شخص اپنے لئے نماز پڑھنے
کی انصاف سے جگہ چھین کرے۔
☆ اس طرح نماز پڑھنا کہ اس کا لازماً دوسرے شخص کے چہرہ
کی طرف ہو۔
☆ سوئے ہوئے شخص کے سامنے نماز پڑھنا۔
☆ ایسی جگہ پر نماز پڑھنا کہ اس کے سامنے بجا مسجد ہو۔
☆ بلا طردہ اتنی مقدار بھی چھنا کہ جس سے نماز کا سر نہ ٹٹو ہو۔
(تفصیل عند اللہ نماز میں گڑبگاہی ہے)

نوت شدہ نمازوں کی قضاء

اسلام میں نماز کی حیاتیات ہے اور قرآن حدیث میں جس اہتمام اور تاکید و تحار کے ساتھ نماز کا حکم دیا گیا ہے اس کے پیش نظر یہ بات بھی ہے کہ کوئی مسلمان بقدر نماز چھوڑ دے کہ حد نبوی میں مذکور حد تک نہیں کی بھی شاید بڑی ہی نماز فوت ہوئی تھی۔ اسی لئے حدیث میں کہیں بھی نماز چھوڑنے کا ذکر نہیں ہے بلکہ بھول یا نیند کی وجہ نماز کے چھوٹ جانے کا ذکر ہے کہ کبھی مومن کے ثایان شان ہے۔ اسی لئے فقہاء نے بھی عام طور پر ”قضاء ضرورات“ (چھوڑی ہوئی نمازوں کی قضاء) کے بجائے ”قضاء غوات“ (چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضاء) کا عنوان اختیار کیا ہے۔

تاہم سوائے مطالبہ کے ”جو تارک نماز کو مرتد سمجھتا ہے“ عام طور پر فقہاء نے ان نمازوں کے لئے قضاء واجب قرار دی ہے جس کو بد قسمتی سے قعدہ چھوڑ دیا گیا ہو (۲)۔ یہ بھی صحیح ہے کیوں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے۔

من نسی صلوٰۃ أو اقام عنها فکفار لہا أن

بصلیہا اذا ذکرہا۔ (۳)

جو کسی نماز کو بھول جائے یا نیند کی وجہ سے نماز ادا نہ کر جائے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ جب یاد آئے نماز ادا کر لے۔

تو جب بالاتفاق دیکھا جائے کہ فوت ہو جانے پر قعدہ کی

۱۶ رکوع میں ہر کا جس کا رکعت ہر کا رکعت کرنا۔

۱۷ غیر قرینہ کے وقت کانوں سے ادا یا موطوں سے۔

۱۸ تک باجماعاً۔

۱۹ سجدہ شہیدین کو مانوں سے طے کرنا۔

۲۰ بلا حذر عمل قبیل یعنی ایسے معمولی کام کا بھی سرکھب ہونا جو نماز میں نہیں ہے۔

۲۱ منصوبہ زمین میں نماز پڑھنا۔

۲۲ دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے قبل آیت کے بقدر زیادہ طویل کرنا۔

۲۳ پہلے کی سورت بعد میں اور بعد کی سورت پہلے پڑھنا۔

۲۴ دوسروں کے ہر سال ایک چھوٹی سورت کو چھوڑ دینا۔

۲۵ البتہ یہ فرض میں مکروہ ہے لیکن میں نہیں۔

۲۶ تاکہ چھوڑ کر صرف پیشانی پر بھر دے۔

۲۷ لوگوں کی گندہ گاہ میں نماز پڑھنا۔

۲۸ کھانا موجود ہو اور طبیعت اس کی طرف دھکی ہو، اس حالت میں نماز ادا کرنا۔

۲۹ سورہ فاتحہ کے علاوہ کسی خاص سورہ کو کسی خاص نماز میں

قرأت کے لئے متعین کر لینا، ہاں احادیث میں بھی خاص نماز میں رسول اللہ ﷺ کے بیان سورتوں کے پڑھنے کا حکم نہ کر دیا ہے، ان کو پڑھنا اور بھی بھی چھوڑ دینا مستحب ہے نہ کہ اس کے واجب ہونے کا یہاں یہ (۱)۔

(۱) مجلس از علماء القادیہ النجفیہ، الفصل الثانی فیما یکرہ من احکام ارباب کبرہ ویر لفر، اعلام و حدیثیہ لمخطاوی ۱۹۸، ۲۰۵

(۲) کبیری ۶۹

(۳) بخاری ۸۵۱، مسلم ۶۷

کا وقت اٹا کھ رہا کہ وہ نمازوں کے ادا کرنے میں ہمعصر کا وقت ہی ٹھیک جائے گا تو اب مصری نماز ادا کر لینی چاہئے ہاں اگر ادا وقت ہو کہ فجر اور عصر دونوں کی ادا ہو چکی ہو تو جس نہ ہو لیکن صرف فجر نماز ادا کی جا سکتی ہے تو واجب ہوگا کہ فجر ادا کر کے پھر عصر ادا کرے۔ (۳)

اگر کسی شخص کے دوسرے پانچ یا اس سے کم نمازیں باقی ہوں اور ان کا باقی رہ جاتا ہو تو وہ بھی ہے اور وقت کی گئی بھی نہیں ہے پھر بھی اس نے فریضہ وقت کو ادا کر لیا تو گویہ نماز کا سدھ ہو گئی لیکن اگر فوت شدہ نماز کو ادا کر کے بغیر پانچ نمازیں ادا کر لیا تو اب اس پر ترتیب واجب نہیں رہی اور یہ پانچ نمازیں جو سدھ تھیں وہ بھی درست ہو جائیں گی۔ (۵)

اگر کسی کی قدیم ترک شدہ نمازیں ہوں جن کی رو سے ترتیب کا وجوب باقی نہ رہا ہو، اب پھر کچھ اور نمازیں فوت ہو گئیں تو کیا ان نمازوں کے اعتبار سے اس کو صاحب ترتیب قرار دیا جائے یا پہلے کی فوت شدہ نمازوں کا خیال کرتے ہوئے ترتیب واجب نہ ہوگی؟ اس میں اختلاف ہے اور ترجیح اسی کو ہے کہ ترتیب واجب نہیں ہوگی۔ (۶)

فوت شدہ نمازیں کس طرح ادا کی جائیں؟

اگر فوت شدہ نماز جماعت سے ادا کر لے تو بد وقت بنا کرنے کی صورت میں، فجر اور عصر جس طریقہ پر ادا کرنا ہی طریقہ پر اب بھی ادا کر لے گا اور اگر غماہ ادا کر لے تو سری

صورت کا وہ واجب قرار دیا گیا تو ایسی صورت میں کہ انسان بالارادہ نماز نہیں پڑھے، بدعتی اولیٰ کا وہ واجب ہو چاہے اور اس حدیث کی روشنی میں فقہاء ہی اس کا کفارہ ہے اس کو بھی یہی سمجھا جا سکتا ہے کہ نماز اللہ تعالیٰ کا حق ہے اور حج کے ذیل آپ ﷺ نے یہ بات واضح فرمائی کہ ساتھ کافرانہ زیادہ ہو چکی کا مستحق ہے "لقدین اللہ اصل"۔ (۱)

خود اس حضور ﷺ کی چار نمازیں غزوہ خندق کے موقع سے فوت ہو چکی تھیں۔ آپ ﷺ نے ان کو سچاپے کے ساتھ اعانت اور غلبہ اور جبر ترتیب سے نماز چھوٹی تھی اسی ترتیب سے نماز ادا کی۔ پہلے عصر، پھر عصر، اس کے بعد صبح اور آخر میں عشاء (۲)۔ اس لئے فوت شدہ نمازوں کو با ترتیب ادا کرنا واجب ہے (۳)۔ البتہ تین صورتوں میں ترتیب واجب نہیں رہتی، ایک اس وقت کہ فقہ و نمازیں پانچ سے زیادہ ہوں، ہاں اگر فقہا کرتے ہوئے پانچ ہی نمازیں پڑھتی رہ گئیں تو پھر ان نمازوں کو پھر نماز سے پہلے اور خود ان کے درمیان ترتیب کی رعایت کے ساتھ ادا کرنی ہوگی۔ پھر سے : فوت شدہ نمازیں یا دنہ غیر ملانہ نماز پڑھ لی گئی، اب بھی یہ نماز درست ہو جائے گی۔ ہاں، اگر نماز کے درمیان ہی پڑا آ گیا تو پھر نماز کا سدھ ہو جائے گی اور پہلے فقہاء نمازوں کو پڑھنا ہوگا۔ تیسرے : وقت کی گئی کی وجہ سے بھی فقہاء نمازوں میں ترتیب کا وجوب ختم ہو جاتا ہے۔ مثلاً کسی کے زیرِ حجر اور حجر کی غمار، قی قحیٰ لیکن مصر

(۱) نمسکی ۳۶۲ (تشمیہ فقہاء، فقہاء الدین)

(۲) کبیری ۴۳

(۳) کبیری ۳۸۵

(۲) ترمذی ۴۶۱

(۵) مجلس خلی ۱۱۳

(۳) فتاویٰ عالمیہ خاں ۴۶۱

سُننِ مؤکدہ

ان میں سب سے اہم سنت مؤکدہ ہیں، سنت مؤکدہ واجب کے قریب ہے، اگر کوئی شخص ان کو چھوڑنے کا معمول بنالے تو سختی ملاحظہ ہے اور گناہ کا بھی اندیشہ ہے۔ — سنت مؤکدہ کو "سُننِ حدی" اور "سُننِ راتہ" بھی کہتے ہیں۔ (۱)

سنت مؤکدہ یہ ہیں: نماز فجر سے پہلے کی دو رکعت، سب سے مؤکدہ تین سنت ہے۔ چنانچہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اٹھائی گئی تو اس سے زیادہ انتہام نہیں کرتے تھے (۲)۔ — فجر کی دو رکعت کے علاوہ فجر سے پہلے چار رکعت، عصر کے بعد دو رکعت اور مغرب و عشاء کے بعد دو رکعت مستنون ہے۔ عصر سے پہلے کی سنت مؤکدہ ایک رکعت اور دو گئی کہ پورا دن رکعتیں ایک سلام کے ساتھ پڑھی جائیں (۳)؛ حضرت ام حبیبہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے دن و رات میں بارہ رکعت نماز پڑھی اس کے لئے جنت میں گھر بنا دیا جائے گا، چار رکعت عصر سے پہلے اور عصر کے بعد دو مغرب اور عشاء کے بعد دو اور دو فجر سے پہلے (۴) نیز عیدنا حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ پورے گھر میں، عصر سے پہلے چار رکعت، عصر پڑھا کر آنے کے بعد دو رکعت اور مغرب و عشاء کے بعد دو اور دو رکعت پڑھا کرتے تھے (۵)۔ —

اس لئے یہ نماز نبی سنت مؤکدہ ہیں۔ حضرت عائشہ کی روایت

نمازوں کو سراہی اور کرنا ہے۔ البتہ نماز اقامہ کرنے میں جہری نمازیں بھی سراہی جاسکتی ہیں، مگر جہر کے ساتھ پڑھنا انھیں ہے۔ (۱)

ثابت نمازوں کا فہم

فہم گوہر نماز کے سلسلہ میں مقول ہے لیکن محمد بن صالح، محمد بن مسلمہ اور اکثر مشائخ حنبلیہ کے نزدیک اذکار و احتیاجات شدہ نمازوں کو بھی ادا کرنا چاہئے، چنانچہ اگر کوئی نے اپنی نمازوں کے عوض نذر پڑھا کر نے کی وصیت کی ہو تو اس کے ایک تہائی سترہ گھر میں سے وصیت نافذ کرنا واجب ہے۔ (۲)

فصل نمازیں

فرض نمازوں کے علاوہ نفل نمازیں بھی ہیں، نفل کے معنی ہی نوافل ہیں، تو گو یہ فرض نفل پر اضافہ ہے، مگر وہ نفل فرض ہی کی حیثیت رکھتے ہیں، ان میں بعض سنت مؤکدہ، بعض غیر مؤکدہ اور کچھ منسوب ہیں۔ مکہ وہ ہیں جن کے ملاقات شریعت کی طرف سے متعین ہیں کہ اگر ان ملاقات میں ملائقی جائیں تو سنت ادا نہ ہو جائے، کچھ عام نفل ہیں کہ زمانہ کا وقت متعین ہے مگر نہ مکات کی تعداد متعین ہیں، مگر وہ بھی کے علاوہ جب چاہے پڑھے اور چھٹی چاہے پڑھے، کم سے کم دو رکعت زیادہ کی کوئی حد نہیں۔

(۲) خلاصہ ۳۱

(۱) فتاویٰ فلسفی خاں ۱۵۱

(۳) رد المحتار ۳۵۵، نذر کچھ کتاب مذکور ص ۷۰ (۴) بخاری ۵۶۸، بنی ہاشم علیہ السلام قرآن

(۵) رد المحتار ۳۵۳

(۶) قرآنی ۵۶۸، مسلم میں یہ روایت آئی ہے لیکن غلطی کی تصحیح مذکور ہے، دیکھئے: مسلم ۱۱۱۱

(۷) مسلم ۵۶۸

سے ظاہر ہے کہ ان کو گھر میں داخل نہ ہوتا تھا۔ اس آکر ہاءیش ہو کر گھر کے داخل میں نماز سے قنوت ہو جائے گی تو مسجد میں لیا ادا کر لے، یہ بات بھی حدیثوں سے ثابت ہے کہ معمول مبارک فجر سے پہلے کی سنت کو پکا اور مختصر پڑھنے کا تھا۔ (۱)

زیادہ مؤکلہ سنت

فجر کی سنت کے بعد ان سنتوں میں کون زیادہ مؤکلہ ہے؟ اس میں اختلاف ہے، مولانا نے مغرب کی دو رکعت سنت کو ذکر کیا ہے۔ مگر بعد فقہر اس کے بعد سنت مشاء اور آخر میں فقہر سے پہلے کی سنت کا وجہ رکھا ہے۔ بعض حضرات نے فقہر سے پہلے کی سنتوں کو پیچھا بچھا دیا ہے اور یہی رائے اکثر اہل کام کی ہے، کیوں کہ بول ابن امام کے سنت فجر کے بعد سب سے زیادہ اسی کا اہتمام ثابت ہے اور بعض حضرات نے فجر کی سنت کے بعد بھی کو ایک حدیث کی سنت مانا ہے۔ (۲)

سنتیں غیر مؤکلہ

سنتیں غیر مؤکلہ، جن کا پڑھنا بہتر ہے اور نہ پڑھنا باعث مؤکلفہ نہیں، ان کی تفصیل یوں ہے۔ عصر سے پہلے اور عصر کے بعد چار رکعت پڑھی جائے اور عشاء سے پہلے اور اس کے بعد بھی چار رکعت (۳)۔ چنانچہ پیر اللہ بن عمر ؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جو عصر سے پہلے چار رکعت نماز پڑھا کرے (۴) اور مشہور حدیثی

تقریر درستی سے متحمل ہے کہ چار کے پھانے دو رکعت پڑھے تو یہ بھی کافی ہے (۵) کیوں کہ حضرت علی ؓ سے روایت ہے کہ معمول نبوی عصر سے پہلے دو رکعت پڑھنے کا تھا (۶)۔ فقہر کے بعد چار رکعتوں کے سلسلہ میں حضرت ام حبیبہؓ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جس نے فقہر سے پہلے اور فقہر بعد چار رکعت پڑھی، اللہ تعالیٰ اس پر دو زکوٰۃ رام کر دے گا (۷)۔ عشاء کے بعد چار رکعت کا بھی عارضہ میں ذکر آیا ہے، حضرت امام بن عازب ؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جس نے فقہر سے پہلے چار رکعت پڑھی تو کیا یا خدا میں توبہ پڑھی اور جس نے عشاء کے بعد چار رکعت پڑھی تو کیا یا خدا، شب قدر میں پڑھی (۸)۔ اور حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ جب بھی عشاء پڑھ کر میرے پاس تشریف لائے چار پھر رکعت اذ فرماتے۔ (۹)

جہاں تک عشاء سے پہلے کی چار رکعتوں کی بات ہے تو اس بات کوئی سرزنش و تخریج دعایت موجود نہیں۔ بات اس پر حضرت عبداللہ بن مسطلیٰ کی روایت سے اسناد لال ممکن ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ہر روز اذان یعنی لقان و اجاست کے ارمان نماز ہے، یہ بات آپ ﷺ نے تین بار ارشاد فرمائی اور تیسری دفعہ میں فرمایا: "لکن شد" یعنی جو پڑھتا چاہے وہ پڑھے۔ اب چون کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک فصل نماز ان کی ہو

(۱) دیکھئے: بخاری ۵۶۱ (۲) دیکھئے: کبیری ۶۷۸، ۳۶۸، ۳۶۷

(۳) رد المحتار ۴۵۳

(۴) ابوداؤد ۱۸۶۱

(۵) دارالمنظر ۳۵۲

(۶) ترمذی ۹۸۰، ابوداؤد ۱۸۶۱

(۷) ابوداؤد ۲۸۰۱

(۸) آثار السنن ۲۶۳، حوالہ: مسند احمد و بیرونی۔

(۹) کبیری ۳۶۹، حوالہ: سنن سعید بن مسعود

ارٹھ اعلیٰ کہ ہے۔ کو کھڑے تو کوڑا اٹیس بھر کر نیکوئی ان ۱۱
رکتوں کو نہ چھوڑ۔ (۹)

ان روایات کے علاوہ متعدد صحابہ کے تھماں سے بھی اس
کی تائید ہوتی ہے اور ظاہر ہے کہ جو مساکین اپنا دکانی نہ ہوں ان
میں سے کاش حدیث میں صرف لیکن خود آپ ﷺ کے قور و فصل
کے درجہ میں ہے۔ پھر انجی مختلف روایات میں حضرت عبداللہ بن
عمر رضی اللہ عنہما نقل منقول ہے کہ نماز فجر شروع ہونے کے بعد بھی
آپ ﷺ نے فجر کی یہ دونوں رکعتیں اپنے گھر میں راستہ میں یا
حضرت حصہ کے گھر میں ادا کی ہیں۔ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ
نے مروی ہے کہ دو مسجد میں داخل ہوتے تو نماز فجر میں
مفت ہوتے تھے پھر فجر کی دو رکعت مسجد کے گھر میں ادا کر لیتے
پھر نماز میں شریک ہوتے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے
بارے میں منقول ہے کہ وہ حضرت ابو موسیٰ اشعرنی رضی اللہ عنہ کے
ساتھ مسجد میں داخل ہوئے نماز شروع ہو چکی تھی پھر بھی آپ
ﷺ نے دو رکعت نماز ادا کی اور بعض روایات میں ہے کہ مسجد
کے ستون کے پیچھے یہ دو رکعتیں پڑھیں پھر نماز میں شریک
ہوئے، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں منقول
ہے کہ وہ نماز فجر کے لئے تشریف لائے نماز شروع ہو چکی تھی،
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی ساتھ تھے، ابن عمر رضی اللہ عنہما تو نماز
میں شریک ہو گئے تو انھوں نے سنت ادا کی پھر شریک نماز
ہوئے، اس طرح کے احادیث کا مجموعہ ابن ماجہ میں ہے (۱۰) و

اور سنن بیہقی سے بھی منقول ہیں۔ (۷)

(۳) سنن ۳۵۱

(۱۰) ابوداؤد ۱۵۱۱

(۲) ترمذی ۳۷

(۵) مسلم ۱۵۰

(۱) بیہقی ۳۶۱ (۲) ترمذی ۳۷ (۳) سنن ۳۵۱ (۱۰) ابوداؤد ۱۵۱۱ (۷) اور سنن بیہقی سے بھی منقول ہیں۔ (۷)

یا مت کی ایک سرام کے ساتھ چار رکعت پڑھنی بہتر ہے اس
لئے فقہاء احناف نے کہا کہ عشاء سے پہلے بھی چار رکعت ادا کی

جائے۔ (۱۱)

مسئلہ فجر سے متعلق ایک اہم مسئلہ

یہ دو ختیم ہیں جو نماز کے بعد رکعتوں سے متعلق ہیں۔ یہاں ان
سے متعلق بعض مساکین کی وضاحت منسوب ہوئی:

اگر جماعت شروع ہو چکی اور پہلے رکعت کے ادا کرنے میں
مصرف تھوڑا کر لے کر رکعت میں جانے سے پہلے پہلے نماز
پوری کر سکا ہو یا نہ کر سکا وہ دو رکعتیں پوری کر سکتا ہو تو پوری
کر لے اور وہ بھی مناسب ہے کہ مسجد سے باہر ہی پڑھے، اگر
رکعت کے وقت ہونے کا اندیشہ ہو تو نماز کو ترک کر دیا جائے
شریک ہو جائے (۱۲)۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جب نماز قائم کی جائے
تو سوائے فرض کے کوئی نماز جائز نہیں۔ (۱۳)

البتہ نماز فجر کی سنت کی خصوصی اہمیت کے باعث اگر ایک
رکعت نماز فجر پائی بھی نہیں اتنا جلد چلا سنت ادا کر لے۔ نیز
انکی صورت میں بھی دو رکعت سنت اور دو رکعت مسجد کے پاس ادا کرنا
چاہئے اور امام ستون اور سنت فجر کے درمیان یہ فرق سنت فجر
کی بات۔ آپ ﷺ کی خصوصی تائیدات و روایات کے باعث کیا
گیا ہے، چنانچہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے
فرمایا: فجر کی دو رکعتیں زیادہ لیسا ہے فجر میں (۱۴)۔

آپ اور روایت میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کا

(۱) بیہقی ۳۶۱

(۲) ترمذی ۳۷

(۳) سنن ۳۵۱

(۵) مسلم ۱۵۰

آفتاب کا انتظار کر لے اور سورج نکلے اور وقت گزرا کر لے
کے بعد دو رکعت پڑھ لے۔ لیکن ہے کہ یہ سنت فجر کے وقت
ہونے کی طاقی کر لے (۴) — چنانچہ حضرت ابو ہریرہ ؓ
سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے فجر کی دو رکعت
نہ پڑھی ہو اسے چاہئے کہ آفتاب نکلنے کے بعد پڑھے۔ (۴)

اگر تھمر سے پہلے کی سنت پہلے نہ پڑھ پائے
عمر کی چار رکعت سنت کر پہلے نہ پڑھ لیا ہو چاہئے کہ
فرض ادا کرنے کے بعد پڑھ لے۔ قول صحیح کے مطابق اس سے
بھی سنت ادا ہو جائے گی۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو سفیان کے
خود یک پہلے دو رکعت سنت ادا کر لے گا، پھر یہ پہلے والی چار
رکعت اور امام احمد کے نزدیک پہلے فوت شدہ چار رکعت، اس کے
بعد دو رکعت (۵) خیال یہ ہے کہ امام صاحب کا قول زیادہ قوی
ہے، کیوں کہ ایک نماز تو اپنی جگہ سے بہت سی گئی ہے تو دوسری
نماز تو اپنی جگہ پر ادا ہو جائے، چنانچہ حضرت عائشہ سے مروی
ہے کہ اگر آپ تھمر سے پہلے چار رکعت نہ پڑھے تو اسے
تھمر کے بعد ادا فرمایا کرتے (۶) — نیز ابن ماجہ نے اس
روایت میں یہ اضافہ نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ ان چار رکعتوں کو
بعد کی دو رکعتوں کے بعد ادا فرمایا کرتے تھے۔ (۷)

نماز جمعہ سے پہلے اور بعد کی سنتیں
نماز جمعہ سے پہلے بھی چار رکعت سنت مذکور ہے، کیوں
کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول زوال آفتاب کے بعد چار رکعت

آج کل اس باب میں بڑی بے احتیاطی برتی جاتی ہے،
بعض لوگ بالکل صاف کے قریب یا صاف سے متعلق کچھ صاف
میں سنت پڑھنے لگتے ہیں، یہ مکروہ ہے، اس لئے یا تو گھر
پڑھ کر جائے یا اگر مسجد کے دروازہ کے پاس نماز پڑھنے کی جگہ
ہو تو وہاں پڑھ لے، اگر مسجد کے دور سے ہوں، ایک اندرونی
حصہ ہو جہاں جاز سے شہ نماز ادا کی جاتی ہو اور ایک حصہ نکلے
مگن کا ہو جہاں لوگ عشاء وغیرہ کرنا کے موسم میں ادا کرتے
ہوں تو اگر مسجد میں جماعت ہو رہی ہو تو میں بھی سنت پڑھ لے
اور مگن میں جماعت ہو رہی ہو تو اندرونی حصہ میں سنت ادا
کر لے۔ (۱)

سنتوں کی قضاء

اصل میں تو سنتوں کی قضاء ممکن ہے چنانچہ رسول اللہ ﷺ
نے قزو صحت کے موقع سے فوت ہونے والی نمازوں میں
صرف غرض کی قضاء کی تھی، غرض کی نہیں کی تھی۔ لیکن فجر کی
خصوصیت کے باعث جب آپ ﷺ سے نماز پورے ہوئی تو
آپ ﷺ نے فرض کے ساتھ فجر سے پہلے کی سنت کو بھی ادا
فرمایا (۲) اس لئے اگر فرض چھوٹ جائے تو بھر ہے کہ فرض کے
ساتھ سنت بھی ادا کر لے، البتہ طوع آفتاب سے پہلے اور
غریبہ فجر کی ادا لگنے کے بعد اس کی قضاء کرنا مکروہ ہے۔ کیوں
کہ اس وقت رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔
ہاں اس بات کی گنجائش ہے کہ بجا آئے اس وقت کے طوع

(۴) بخاری، ج ۱، ص ۲۸۱، ۲۸۲

(۵) ترمذی، ص ۱۷۷

(۶) مسلم، ص ۲۸۱

(۷) بخاری، ص ۲۸۱

(۱) اللعبر للواقف، ص ۴۱

(۲) ترمذی، ص ۱۷۷

(۳) ابن ماجہ، ص ۸۰، باب من فاتتہ الأربع قبل الظهر

پڑھنے کا قہار، طہر ہے کہ میں کلمہ اور سورہ دونوں میں لکھتا ہوں۔
 جہو کے بعد کی، مابینہ کے زائید چھ روکتیں سنت ہو گوا
 ہیں، چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ
 نے فرمایا میں سے جو شخص جہو پڑھے اسے چھ روکتیں
 بعد بھی چھ روکت پڑھے (۱)۔ اہم لایہ سننے کے نزدیک
 جہو نے جہو روکت سنت ہو گوا ہے کیوں کہ حضرت عبداللہ
 بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں جہو کے بعد روکت کا ذکر ہے (۲)۔
 وہ چھ روکت میں پڑھ کر ان دونوں روکتوں پر عمل ہو جاتا ہے
 اسی لئے یہ افضل ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی یہی روایتیں
 پڑھتا ہوں ہے (۳)۔ لہذا چھ روکتوں میں ترتیب کیا
 ہو، بعض حضرت کا تین ہے کہ پہلے چھ روکتیں پڑھی
 جائیں، اسی کو امام حنفی نے ترجیح دیا ہے (۴)۔ اور بعض حضرات
 نے اس کو بھتر کھ ہے کہ پہلے دو روکتیں پھر چار روکتیں پڑھی
 جائیں، غالباً یہ دوسری رائے زیادہ درست ہے۔ کیوں کہ
 حضرت علی رضی اللہ عنہ (۵) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت
 عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ (۶) سے بھی یہی ترتیب نقل کی گئی ہے،
 یہ جو نسخہ میں جو غرض نمازوں سے متعلق ہیں ان کے علاوہ بھی
 خاص خاص روایات اور فقہ کے لئے بعض حدیث اور مستحب
 نمازیں ہیں۔

تمنا چاہت

ان میں ایک چاہت کی نماز ہے۔ جو سنت غیر مؤکدہ ہے

مستحب ہے، یہ طریقہ آفتاب کے بعد سے زوال آفتاب تک
 پڑھی جاسکتی ہے، بہتر ہے کہ کچھ غافل گھبراہٹ کے بعد
 ادا کرے کہ اسے دو روکتیں دینا پڑے یا وہ زیادہ روکتیں
 "نفل ہیں" (۷)۔ چار روکت کی روایت ترمذی نے حضرت
 انس رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے، لیکن اس کی سند مضبوط ہے (۸)۔
 چار روکتیں صحیح روایت میں معتدل ہیں، دو روکتوں کا ذکر
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے (۹)۔ اس پر حضرت مالک
 نے چار روکت کا ذکر کیا ہے اور وہ اسے کہہ کر اپنا سانس اٹھا دے
 گیا کرتے تھے، ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ (۱۰)۔ فقہ کے ساتھ
 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے یہ ہیں آپ ﷺ نے آٹھ روکتیں
 پڑھیں۔۔۔ اس لئے امام نووی نے اس نماز کی تشریح صورت
 دو روکت، پھر صورت آٹھ روکت، اور پھر پانچ صورت پھر روکت
 دینی ہے (۱۱)۔

یہ بات قابل ذکر ہے کہ اصل فقہی (چھ روکت کی نماز) کی
 بات محدثوں نے بھی استثناء کر دی ہے، یہاں تک کہ بعض محدثوں
 کو بہت قرار دیتے تھے، "میں نے جب یا تو یہ ہے نہ پڑھا کہ منظور
 ہے" اس نماز کو عام طور پر مگر میں ادا کیا ہے اور بھی پڑھا اور
 ابھی چھوڑ دیا، نے ابھی چھوڑ دیا، ابھی چھوڑ دیا، ابھی چھوڑ دیا، ابھی
 یہ بھی ممکن ہے کہ وہ اس نماز کو ابھی چھوڑ دیا، ابھی چھوڑ دیا، ابھی
 نہ چاہتے تھے، چھوڑ دیا، ابھی چھوڑ دیا، ابھی چھوڑ دیا، ابھی
 اس کے احباب ہوئے گا وہ ہو کر قہار و اعلم

- | | | |
|-----------------------------|----------------------|-----------------------------|
| (۱) دار ۸۸۱ | (۲) اعلیٰ کتبہ، ۱۸۸۱ | (۳) کبریٰ میں ۲۵۰ |
| (۴) طحاوی ۱۶۱ | (۵) ترمذی ۵۵۰ | (۶) مصنف ابن ابی شیبہ ۳۲۵ |
| (۷) ابن کثیر ۱۸۱، کبریٰ ۲۵۳ | (۸) ترمذی ۵۵۰ | (۹) مسلم ۲۵۰ |
| (۱۰) مسلم ۲۵۰ | (۱۱) حوالہ سابق (۵) | (۱۲) شرح ترمذی علیٰ سنن ۳۸۰ |

حصہ پر ختم ہوتا ہے اور چاشت کا وقت اس کے بعد شروع ہوتا ہے (۴) — محدثین میں امام دارقطنی کا رجحان بھی اسی طرف معلوم ہوتا ہے۔ دارقطنی نے باب ”مسئلة الغنمی“ سے پہلے ایک مستقل باب قائم کیا ہے ”باب لم یأمر بربع رکعات لم یأمر النہار“ اور اس کے تحت یہ حدیث ترمذی نقل کی ہے کہ ”ابن آدم ایسرے لئے ان کے آغاؤں میں چار رکعت پڑھ لو تو میں ان کے اخیر تک تمہاری کفایت کروں گا“ (۵) — فقہاء میں اسی طرف امام غزالی کا رجحان ہے۔ (۶)

”صلوٰۃ الغنمی“ سے پہلے طبرانی آفتاب کے قورابہ ایک نقل نماز کا ذکر، حقیقت یہ ہے کہ مختلف روایات میں اثنی عشرہ سورہ ہے، حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ آپ ﷺ جہاں جہاں نماز ادا کرتے تھے شروع آفتاب تک وہیں جھٹے پھر جب آفتاب نکل آتا تو نماز ادا فرماتے، حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جو نماز فجر کے بعد اٹھائی جب بیٹھا اور دو رکعت ادا کر کے پھر اٹھا تو اس درمیان سائے خمر کے کوئی بات نہ کی، تو اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے، خواہ سند کی جھاک کے برابر ہو (۷) — ان روایات سے معلوم ہوا کہ وقت شروع ہونے کے بعد نماز اشراق کا وقت شروع ہوتا ہے اور دن کا ایک چوتھائی وقت گزرنے تک یہ نماز پڑھی جاتی ہے۔ صحیح حدیثوں میں دو اور چار رکعتوں کا ذکر ہے۔

ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دو رکعت عصر سے پہلے اور دو رکعت عصر کے بعد پڑھی ہے (۱) — لیکن محدثین کا رجحان اس طرف ہے کہ ”علاء الزوال“ چار رکعت ہے، چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ ﷺ عصر سے پہلے چار رکعت پڑھتا کرتے تھے اور آپ ﷺ نے اس کے بارے میں فرمایا کہ اس وقت آسمان کے دروازے کھلتے ہیں، اس لئے میری قوا میں ہے کہ اس وقت میرا کوئی ٹک ٹک مل آسمان پہنچے (۲) — امام ترمذی نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ ان چار رکعتوں کا ایک ہی مقام میں ادا کرنے کا معمول مبارک تھا۔ (۳) حقیقت یہ ہے کہ امام ترمذی کی رائے زیادہ قوی معلوم ہوتی ہے۔ ان لئے کہ یہ نماز زول کے مساویہ پڑھنا مستحب ہے اور بظاہر اس وقت حدیث میں ان دو رکعتوں کے پڑھنے کا ذکر نہیں بلکہ عصر کے ساتھ اس کے پڑھنے کا ذکر ہے اور عصر کی نماز سورہ کہ میں تاخیر کے ساتھ ادا کی جاتی ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ عرب میں سال کا پورا احقرہ گری کا ہوا کریم تھا، اس لئے دو رکعت ”تھیم السجہ“ یا عام نماز ہو سکتی ہے واللہ اعلم نماز اشراق

طبرانی آفتاب کے بعد ایک اور نماز ”اشراق“ کے نام سے معروف ہے، عام طور پر محدثین اور فقہاء نے نماز چاشت اور اشراق کو ایک ہی نماز مانا ہے، لیکن صوفیاء کا رجحان اس طرف ہے کہ یہ دو الگ نمازیں ہیں، اشراق کا وقت دن کے چوتھائی

(۳) حوتہ سلین

(۲) ترمذی ۱۱۸۸

(۱) مسلم ۳۵۵۱، ترمذی ۹۶۰

(۵) سنن البیہقی ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶

نماز تو پ

گناہ معاف ہو جائیں گے (۴) — اس نماز میں بنیادی طور پر

تین سو و فقہ "سب عان اللہ، والحمد للہ، ولا اللہ الا اللہ،

واللہ اکبر" پڑھنا ہے اور اس کی تفصیل حسب ذیل ہے :

پہلی رکعت میں : قرأت کے بعد چھ بار

رکوع میں دس بار

رکوع سے اٹھنے کے بعد دس بار

پہلے بعد میں دس بار

دو رکعتوں کے درمیان دس بار

دوسرے بعد میں دس بار

دوسرے بعد کے بعد پندرہ بار

کل پچھتر بار

اس طرح چار رکعت میں تین سو تسبیحات ہو جاتی ہیں۔

امام عطاء بن مبارک نے تصحیح پڑھنے کے مواقع میں کسی

قدر فرنی کیا ہے، لیکن ان کے نزدیک ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ

پڑھنے سے پہلے چھ بار اور رکوع میں جانے سے پہلے دس بار

تسبیحات پڑھنا اور دوسرے بعد سے بعد کا کھڑا ہو جائے، چھ

کر یہ تسبیحات پڑھنے کی حاجت نہیں، اس طرح مجموعی طور پر

ان کے نزدیک بھی تین سو تسبیحات ہو جائیں گی (۵) اور ان ہی

طریقہ پر "ملاۃ الشیخ" پڑھی جاسکتی ہے، البتہ علامہ طحطاوی نے

انہں مبارک والے طریقہ کو ترجیح دی ہے (۶) — بعض

روایات میں "ملاۃ الشیخ" مکمل کرتے اور سلام پھرنے کے

بعد ہی عادی مقول ہے :

جہاں رسول اللہ ﷺ نے عام حاجات کے لئے "نماز

عاجت" رکھی ہے، وہیں ایک صاحب ایمان کے لئے سب سے

بڑی حاجت یہ ہے کہ اگر اس سے کوئی گناہ کا ارتکاب ہو تو وہ اس

کو اپنے رب سے معاف کرائے، اس مصلحہ کے لئے ایک

خاص نماز "نماز تو پ" ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے باطل حضرت

ابو بکر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی

گناہ کا مرتکب ہو گیا وہ پاک ہو کر نماز پڑھ لے اور اللہ تعالیٰ

سے مغفرت کا طلب گار ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرادیں

گے (۱) — علامہ منذری نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے شخص

نماز پڑھنے سے پہلے دو رکعت نماز کی صراحت نقل کی ہے (۲)

صن بصری کی ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ مکمل ہوئی زمین

میں یہ دعا دعا کرنی چاہئے۔ (۳)

صلوٰۃ التبیح

آپ ﷺ سے من نقل نمازوں کی بہت خصوصی ترمیم

مقول ہے ان میں ایک "صلوٰۃ التبیح" بھی ہے، ایک روایت

میں ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے چلی حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے فرمایا

کہ ہو سکتے تو اسے آپ پر دن پڑھیں، اور نہ ہر جمعہ پڑھ لیا کریں،

ایسا بھی نہ ہو سکتے تو صیبت میں ایک دن، یہ بھی دشوار ہو تو سال

میں ایک دفعہ اور یہ بھی نہ کر سکیں تو عمر میں ایک بار آپ ﷺ

نے اس نماز کی تفصیل بیان فرمائی کہ اس سے اولہ آخر، سچے

پرانے اور نشتہ و نادرستہ، چھوٹے بڑے اور چھپے چھائے سارے

(۳) حوالہ سابق ص ۳۷۳

(۶) کبیری ص ۳۱۱

(۱) نمونی ۱۱۵۱، وفات - طبیب حسن (۲) الترمذی، الترمذی

(۵) نمونی ۱۰۸۱

(۳) ابوداؤد ۱۸۳۱

یہاں تک کہ آپ سے ایسا گمان رکھتے ہوئے لازم
امور میں آپ ہی پر مگر وہ گردوں - پاک ہے وہ
ذات و جزو کو یکساں کرنے والے۔

نفل میں افضل طریقہ چار رکعت ہے یا دو رکعت؟

عام نفل نمازوں کی بابت دو اہم مسئلوں کا ذکر یہاں
میں سب ہو گا اور اس پر کچھ نوازوں کی بناء پر آپ ﷺ سے کئی
مراعات متواتر نہ ہو کر آپ کئی رکعت پر مقرر کرتے تھے ۱۲ ان
میں ایک سلام سے دو رکعت پر مضاف افضل ہے یا دو رکعت ۱۳
مسئلہ میں انشاء کے درمیان کئی قدر اختلاف ۱۴ ہے اور خود
تفسیر میں کئی اختلاف پایا جاتا ہے۔ عام اور ضعیف کے نزدیک
دن ہو و رات، چار چار رکعت پر مضاف افضل ہے امام ابو جعفر
اور امام محمد کے نزدیک دن میں چار رکعت اور رات میں دو رکعت
پر مضاف زیادہ بہتر ہے اور علامہ حنفی نے نقل کیا ہے کہ اس پر فتویٰ
ہے (۱۵) — اور حدیث سے بھی جو مائے نزاع و فریب محسوس
ہوتی ہے۔ دن میں کمر اور صبر سے پہلے آپ کا چار رکعت پر مضاف
مستحب ہے اور کو غالباً بھی روایت میں ایک ہی سلام میں چار
رکعت کی واضحی کا ذکر نہیں ملتا، لیکن چار رکعت کی ضرورت
بجائے خود ظاہری اہتمام سے ایک ہی سلام میں چار رکعت ادا
کرنے کی دلیل ہے، اور نہ تفسیر میں ہوتی کہ آپ ﷺ نمازوں
ادوات میں دو رکعت کر کے ادا فرما کر کرتے تھے۔ واقعہ کے
بارے میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی مرسل روایت مسطور
ہے کہ آپ ﷺ فرمایا: رات کے بعد دو رکعت پر مضاف
جائے "صلوٰۃ اللیل مصلیٰ مصلیٰ" (۱۶) — مگر حضرت عائشہ

السلام (اس آسانک تو لفظ اہل الہدی
والصالح اہل البیت و صاحبہ اہل العوبہ
و عزم اہل النصیر و جلد اہل الخشیہ
و طلب اہل السربطہ و محمد اہل الذرع
و عرفان اہل العلم حتی انا لک، اللہم انی
اسالک محافظہ محمد بنی عن معاصیک حتی
اعمل بطاعتک عملاً مستحلاً بہ و ذاک،
و حتی انصحبک بالثوبہ خرفاصک و حتی
اخضع لک التبعیۃ حباً لک، و حتی
اخر کل علیک فی الامور حسن ظن بک
سبحان خالق النور۔ (۱)

اے نہ اشیاء آپ سے بدایت یا آخرتوں کی نشانی،
صحابہ یقین کے اعمال، اہل توبہ کا صیغہ، مہر کرنے
والوں کا عزم، خشیت والوں کا پیہر، معنی، اہل
رضیت کی ہی طلب، اسباب دور کی ہی مروت اور
اہل ظلم کی معرفت کا صبر گارہوں۔ تاکہ مجھ میں
خوف، یقین پیدا ہو، تمہارا! یہی خشیت کا طلب گار
ہوں جو مجھے آپ کی نافرمانی سے باز رکھے۔ یہاں
تک کہ میں آپ کی اطاعت کر کے ایسا عمل کروں
کہ اس کے ذریعہ آپ کی خوشنودی کا مستحق قرار
پاؤں اور یہاں تک کہ آپ سے جدا نہ ہو۔ نئے قوبہ
کر کے نئے صیغہ ادا کروں اور یہاں تک کہ آپ کی
محبت میں نہیں آؤں آپ ہی کے لئے مخلص کروں، نیز

ارشاد ہے، "افضل نماز وہ ہے کہ جس میں قیام طویل ہو" افضل الصلوٰۃ طولی الطوٲ" (۵) کہن کہ کوٹ اور جھڑکی کلکتہ میں ذکر وضع کی کلکتہ ہوگی اور عمل قیام کی صورت قرآن مجید کی قرأت زیادہ ہوئے گی اور ظاہر ہے کہ طہارت قرآن افضل ہے (دوسرے الزام و تسمیحات سے، علم طبیب نے اسی فرق پر کیا ہے) (۱) — عائشا امام ابو یوسف کا قول زیادہ بہتر ہے کہ اگرچہ میں روزانہ قرآن کی ایک خاص مقدار پر عمل معمول بنادھا ہوتا، حتیٰ مقدار قرآن روزانہ سے زیادہ رکعت کے بدلہ پورا کر لیا، افضل ہے اور اگر ایسا معمول نہ ہوتا ہوں قیام کی فضیلت زیادہ ہے۔ (۷)

"نماز سے متعلق احکام کا جزا حصہ خلف الخلفہ کے ذیل میں مذکور ہے، مگر کین ان سے راحت نہ رکھتے ہیں۔ یہاں ان کی طرف سرمن طور پر اشارہ کیا جاتا ہے۔"

نماز سے متعلق احکام کا جزا حصہ خلف الخلفہ کے ذیل میں مذکور ہے، یہاں قدر سے انشاء سے پیش کیا گیا ہے، اسی لئے قارئین کے لئے مناسب ہوگا کہ وہ ان مسائل و کنایہ کے مناسب لحاظ سے عمل میں مدد و توفیر مانیں۔

صلیب (سولی)

صلیب سولی کے معنی میں آتا ہے۔ راجن کو بطور صورتوں میں سولی کی سزا دی جاتی ہے۔ لفظ "فریہ" کے تحت اس کی

کی ایک روایت میں چار رکعت آپ کے نماز تہجد پڑھنے کا ذکر ہے (۱) تین قسم کی روایت میں یہ صراحت بھی موجود ہے کہ آپ (۲) رکعت پڑھاں پھر کرتے تھے، مسلم بن حسنہ (۳) کے معنی میں ہے کہ ان میں ایک سلام کے ساتھ چار رکعت اور اوقات میں دو رکعت پڑھاں افضل ہے۔

واللہ اعلم

کثرت رکعات افضل ہے یا طویل قیام؟

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ کل نماز میں طویل قیام و قرأت کے ساتھ کم رکعت اور اگر افضل ہے یا قیام و قرأت مختصر کر کے رکعتوں کی تعداد بھائی افضل ہے؟ اس سلسلہ میں بھی خود مشارحہ احناف کی تصریحات مختلف ہیں۔ علامہ صاحب نے کلکتہ رکعات کو طویل قیام سے افضل قرار دیا ہے اور بھی اور الجوامع میں بھی اسی کی تائید ملتی ہے، جو حضرات رکعات کی کثرت کو افضل سمجھتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ جب رکعتیں پڑھیں گی تو رکوع اور جہد کی بھی کثرت ہوگی اور رکوع اور جہد کی کثرت کی حضور ﷺ نے فرمایا ہے۔ فرمایا: علیک

بکثرة السجود (۲) — ایک اور روایت میں ہے کہ بخدا اپنے آپ سے سب سے زیادہ دوستی اس وقت ہوتی ہے جب کہ جہد کی حالت میں ہو (۳) — یہ قول ورائل امام جہد کا ہے، امام بخاری نے ایک قول قیام افضل ہے یہ قول آپ ﷺ کا ہے

(۱) بخاری، ۱۵۶، مسلم، ۵۶، (۲) مسلم، ۵۶۱

(۳) الجامع المعجم مع الفتاویٰ بعد اللہ، مسلم ابو داؤد سنن ابی

(۵) الجامع المعجم مع الفتاویٰ بعد اللہ، سنن ابی داؤد سنن احمد

(۷) الزمخشری، ۵۵۰

(۳) مسلم، ۱۵۶

(۶) بخاری، ۵۵۱

کوئی مسلمان جانتے یا سمجھتے اپنے گمے میں صلیب لگائے ہوئے
اپنے گمے پر صلیب لگانے کو یہ ٹکڑا باعث ہے۔ (۱)

(رت)

”صوف“ کے معنی موڑتی عورت کے ہیں اور چونا کرنے شرک
جیسے بدترین فعل کا ذکر ہے، اس لئے مسلمانوں کے لئے اس
کی خرید و فروخت حرام ہے، اگر کسی مسلمان کے پاس ہو اور کوڑ
ای جا۔ نئے توڑنے والے پر کوئی ڈانٹیں، ہوا سے اس نے
کہہ کوئی ایسا چیز جو حرام شہد کے لئے بھی استعمال کی
جاسکتی ہو (۲)۔ غیر مسلموں کی مورچوں کو توڑنا جائز نہیں،
کیوں کہ قرآن مجید نے تو ان کے دین کی کو بھی نہ بھلا گئے
سے سخت کیا ہے (دہرم ۱۰) اور عابریں مورچوں کو توڑنے میں
ان کو اس سے بلا کر استعمال دلنا ہے۔

مورچوں عام حالت میں گمے چنے کی رنگین کر دے ہیں،
لیکن قرآن میں بیب و غیرہ میں مورچوں کی رنگین کر دے
ہے۔ (۳)

(صوف) (اون)

”صوف“ کے معنی اُن کے ہیں، اُن کے پُڑوں کا
استعمال درست ہے اور عادت سے ثابت ہے۔ بھڑکی پشت
پر بوجھ اُن کے ہاتھ کاغذی اور پتھر درست نہیں، اس لئے ان کے
دھور مست ہے۔ (۴)۔ لیکن راستہ اس پر فقہاء کی بھی ہے (۵)۔

تفصیل مذکور ہو چکی ہے۔ (حریہ تفصیل کے لئے ان حوالہ جات
سے استفادہ کیا جاسکتا ہے: جامع فصاحت ۹۵۰، فتح القدیر
۱۰۲۵، احکام القرآن ۵۱۰، تفسیر قرطبی ۱۵۸، افتاء
الاسلامیہ اولیہ ۱۳۶)۔

صلیب لگانا

یہاں کے بنیادی اعتقادات میں سے ایک کفارہ کا
مقیدہ ہے۔ یعنی ان کا نیاں ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام اپنے نو پر
ایمان لانے والوں کی طرف سے اس گمہ کے کفارہ کے طور پر
سولی پر چڑھ کر قربان ہو گئے ہیں، جو آدمی صوف سے نسل پسند
آ رہا تھا، اسی کو ”عقیدہ کفارہ“ کہتے ہیں۔ ان کے عقیدہ کے
مطابق حضرت مسیح رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں سولی پر چڑھا کر شہید
کر دیے گئے۔ کہ یہ تکفیر و اذیت ہے۔ لیکن چونکہ اس سے
ذاتی مغفرت کا تصور منطقی ہے۔ اس لئے یہاں حضرت نے
صلیب و اپنا لای شہاد بنا رکھا ہے۔ اسلام ساری بات سے متفق
ہے کہ یہ شخص نے گمہ کا کفارہ (۱۰) اسے شخص کی جان میں لیکن
ہے۔ لاجور و اذیت و زور استغنی (ذکر ۱۶) اور نہ اس بات کو
درست قرار دیتا ہے کہ حقیقت مغفرت میں حضرت مسیح علیہ السلام
سولی پر چڑھ دیئے گئے۔ بلکہ قرآن کہتا ہے کہ جس کافر نے
حضرت مسیح علیہ السلام کے خلاف سازش کی تھی، ہر اس کی صورت
حضرت مسیح علیہ السلام کی سی کر دی گئی، وہ گمہ لگ گیا اور حضرت
مسیح کو کفارہ دینی نے یہ حفاظت آسمان پر اٹھ پر اٹھا۔ (۱۰)۔
پس، چونکہ صلیب یہاں ان کا مذہبی شعار ہے۔ اس لئے اگر

(۱)

(۲) غنۃ الاسرار، ج ۱، ص ۱۹۵

(۳) مرقی العلام، رخصتہ طحطاوی ۱۹۹

(۵) الفخفہ الاسلامیہ ۳۸۸

(۴) علمی حد، ۳۶۰

حضرت مہاشہ بن مسافر ؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔ (۱)

صوم (روزہ)

روزہ اسلام کی اہم ترین عبادت اور اس کے بنیادی ارکان میں سے ایک ہے، روزہ دراصل اپنے خالق و معبود سے حقوق و محبت اور کمالِ تعلق کا مظہر ہے۔ نماز میں خوف و تعظیم کا پہلا نصاب ہے کہ بندہ اپنے تاق کے سامنے ہاتھ بائیں کھڑا ہے، کبھی جھکتا ہے، کبھی ہاتھ چین بندگی زمین پر رکھ دیتا ہے، روزہ میں اللہ تعالیٰ سے محبت کا کلمہ دہے کہ خدا کی خوشنودی کی طلب میں جھوک ہے، یا اس سے دعا کی دیتا ہے جسے تقویٰ ہے، لذت کام و محنت کے لیے نمازی ہے اور ایک حق آزاد ہے کہ اس کا رتبہ اتنا سے راضی ہو جائے، کھانے کے وسابہ معذور ہیں، لیکن ایک روزہ حلق سے نیچے لپٹا جاسکے، پانی کی کمی نہیں اور چائے نے لب و دہن کو خشک کر رکھا ہے لیکن کیا محال کہ کوئی گھوڑے تلخ کڑ کرے، ان بھرتے کے بعد سو رہا دیتے مٹھ ہی کے عمر سے روزہ دلا رکھا تا اور چہ ہے۔ دن بھر کی فتنہ مستی کے بعد اسی کھانے نے طبیعت کو بوجھل اور سہم کو کڑو کر دیا ہے اور اگر ایک ہی استراحت کی خواہش ملے دعا ہے لیکن عزم خداوندی ہے کہ نماز کے لئے کھڑے ہو جاوے اور نماز بھی عام معمول سے میں رکھات بد کر دیا کرے اور وہ بھی کسی قدر خوبی تمام قرأت کے ساتھ نماز سے فارغ ہو کر سوئے ایک پھر گذر کر کھائے اور چھ لقمے کھانے کا حکم ہے۔ اس طرح

رمضان کا پورا مہینہ قدم قدم سموات کے چھڑنے، پانی چھڑنے سے باز رہنے اور ایک مخصوص وقت تک بنیادی انسانی ضرورتوں سے محنت رہنے سے عورت ہے، ایسے گویا اپنے رب سے تعلق و محبت کا نشان ہے کہ سب کو چھوڑ کر اس کی خوشی حاصل کرتا ہے، سب سے لڑتے کہ اس سے بڑا ہے اور سب کو ٹھوکر اس کو پاؤں ہے، اسی لئے خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ روزہ خاص میرے لئے ہے اور میں خود اس کی جزا داس گمبایہ کہ میں خود اس کی جزا ہوں۔ انصباہی والہ احوال ہے۔ (۲)

روزہ کا مقصد

قرآن مجید کی زبان میں روزہ کا مقصد خاص تفری کا حصول ہے۔ کتب علیکم الصلوات کما کتب علی اللہ من قبلکم لعلکم تتقون (بقرہ: ۱۸۳) — تقویٰ منہ لیس۔ عبادت ہے، چہرہ اور نفسانی خواہشات منہ کے سب سے بڑے روزہ ہے، ہر گھوڑ کا سلسلہ نسب انجمن اور عورت سے ہے۔ چوری اور اس کی نقل و عادت مری انصباہی دوسروں کے مال پر ہے جائزہ دوسروں کو ان کے حقوق سے محروم رکھنا، کسب معاش میں حرام و حلال کی حدوں کو نظر انداز کر دینا، ان سارے گناہوں کا سر بندہ چھٹ کے سوا اور کیا ہے؟ زنا، بد بھائی اور بدکاری کی تمام صورتیں اور ان کے لئے نقل و خون ریزی اور بد روی ان تمام گناہوں اور تقویٰ کی اس میں نفسانی خواہشات ہی تو ہیں!

روزہ صبح سے شام تک حرام، ناجائز و حلال و جائز طریقہ پر بھی من خواہشات کو برتنے اور محنت میں لانے کی

(۱) حسب ابراہیم، ۱۵۳، بحوالہ: اخبار اسو (۲) بحوالہ: کتاب الصوم

وقت تھیں ہے بھی ذخیرہ نہیں، جس میں کسی متین دن یا تاریخ میں روزہ رکھنے کی ضرورت نہ ہو۔

دوسرے دو کو جس میں عذر کے لئے کوئی تاریخ متین نہ ہو، جب چاہے روزہ رکھ لے، اس کو ”ذکر غیر متین“ کہتے ہیں، اسی طرح اہل جور و زور کو رکھنے کو ”ذکر غیر متین“ کہتے ہیں۔

اہل روزوں میں بہت اہمیت و اہمیت کے اعتبار سے تفاوت ہے، اسی لئے بعض روزوں کو قہر، نے مسنون اور بعض کو صرف مستحب کہا ہے (۲)۔ اس کا ذکر ابھی کرتے آئے گا۔

یہ اقسام جو ان روزوں کی ہیں جن کا رکھنا واجب شریعت میں مطلوب ہے، بعض سوائے، جن کو بہت دنوں میں روزہ رکھنے سے منع کیا گیا ہے، یہ ”نکرہ“ کہلاتے ہیں۔ پھر بعض میں کراہت شدید ہے جو حلیہ کے نزدیک کر، تو قرین اور دوسرے فقہاء کے یہاں حرام کہلاتے ہیں اور بعض میں کراہت نسبتاً خفیف ہے، اور ”نکرہ و تنزیہی“ ہیں۔ ان شاء اللہ تعالیٰ ان کا ذکر آئے گا۔

روزہ سے متعلق شرائط

روزہ سے متعلق مختلف حکمیں شریعت میں ہیں، واجب ہونے کی شرط، واجب ہونے کے بعد پھر اس کی ادائیگی کے واجب ہونے کی شرط۔ تیسرے روزہ کے معنی ہونے کی شرط۔ یہ تیسری قسم کی شریعت ہے، جن کا تحقق ہر روز کہ روزہ ہے۔ فرضی واجب ہو یا قیل، اور یہ قضاء اور کسی خاص تیس دن میں کسی کی ادائیگی مطلوب ہو، نہ ہو۔ پہلے ان غی شرائط کا ذکر کیا جاتا ہے۔

اجازت کسی وجہ سے بندہ صوم مکمل ایک دن اپنے آپ کو اس طرح نہیں دے سکتا، ہم رنگ سے چھانے میں کامیاب رہے گا اور کائناتوں میں روزوں کی صورت صرف خدا ہی سے عبت کے بعد کی توجہ کرنا رہے گا، بغیر اس میں اپنے آپ پر کنٹرول اور طلب کی صلاحیت پیدا ہوگی اور وہ اپنے آپ کو بھرتہ کن ہوں سے چھانے گا، اسی کا نام ”قوی“ ہے البتہ اس کیفیت کے حصول کے لئے ضروری ہے کہ روزہ کے ساتھ اعتدال، ذات شدہ ہوگی کا اعتدال، اللہ کی پٹی اور خلقی محبت اور دین کی سبب بنی و پائندہ بنی نکاح میں ہو، واللہ اعلم بالصواب۔

صوم — سخت و اصطلاح میں!

”صوم“ کے اصل معنی ”رکھنے“ کے ہیں، خاص طور پر کھانے پینے سے روکنا، اگر گھڑا چارہ نہیں کھا تو عرب کہا کرتے تھے ”صام القوم علی عارہ“ (۱)۔ شریعت میں کھانا، پینا اور عمار سے منع صادق کے طور پر ہونے کے وقت سے لے کر غروب آفتاب تک روزہ کی نیت سے روکے، سب کا نام ”صوم“ ہے۔ (۲)

روزہ کی قسمیں

روزہ سے تین قسم کے ہیں: فرضی، واجب، و نفل۔ فرضی کی بھی دو قسمیں ہیں: ایک وہ جس کا وقت متین ہو، دوسرے وہ جس کا وقت متین نہ ہو، جیسے قعدہ رمضان و کفایات کے روزہ۔

(واجب کی بھی سی طرح دو قسمیں ہیں: ایک وہ جس کا

(۱) لغت العربی، ۱۵۱، ۲ (۲) حلیہ الوجہ، ۵۲

(۳) حلیہ، ۱۵۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳

روزہ کے درمیان میں کھانے کے لئے روٹی یا کسی شے میں
چیز، نیت اور صوم کا حیض ہو گا جس سے پاک ہو گا۔ (۱)

نیت

نیت اصل میں دلی سے اس بات کا کچھ لینے کا نام ہے کہ وہ
فلاں روزہ رکھ رہا ہے اللہ تعالیٰ معہہ معرفتہ بقیہ ان یصوم کلمہ (۲)
زبان سے نیت کر لے تو زیورہ بھر ہے، روزہ کے ارادہ سے
کھڑی کھانا بنم الدین یعنی کھانے کے جوال ہذا نیت ہے، پھر
رمضان سے ہر روزہ کے لئے اس دن نیت کیا ضروری ہے (۳)
نیت کے مسئلہ میں تفصیل یہ ہے کہ رمضان، جنہیں ہر روز
کی ذرا اور نکل روزوں میں نصف نماز شریعت روزہ کی نیت
کرنے کی گنجائش ہے۔ نماز شریعت سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم
خروج آپ تک کا وقت ہے، اس کا نصف عصر، نصف نماز
شرعی، کلمہ ۱۲۰ — رمضان کی قضاء، غیر متعین ذرا
اس نکل کی قضاء، جس کو شروع کر کے روزہ مایا ہو، روزہ رمضان،
عمر، جسم اور نکل کے کھارات کے روزے نیک سے متعلق
مازوں میں ضروری ہے کہ تین شے نیت کر لی جائے۔ (۴)
یہ تفصیل مندرجہ کے مسئلہ پر ہے، اصل میں روزہ کی نیت
کے بارے میں بھی ضروری کلمات دیے گئے ہیں۔ حضرت مسیحین
اور صحابہؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب پیغمبر کا روزہ کا
روزہ فرض تھا تو اسی وقت آپ ﷺ نے اعلان کیا تھا کہ جس

نے آپ تک کھانا یا پینا نہ ہوا ہے چاہے کہ روزہ رکھ لے، کیونکہ
کہ نیک پیغمبر کا عشاء ہے (۵) — اور اگر روزہ کی روایت سے
معلوم ہوتا ہے کہ جس کو گول سے اس روزہ کا کھانا یا پینا تھا، ان کو اس
روزہ کی قضاء کرنے کا حکم دیا (۶) اسی سے صاف ظاہر ہے
کہ اس وقت پیغمبر کا عشاء کا روزہ بھی سنت نہیں بلکہ فرض تھا،
دوسری طرف حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ایک دن میرے پاس تشریف لائے اور دو وقت نماز کیا
کہ کچھ کھانے کو ہے؟ میں نے گئی میں جواب دیا تو آپ
ﷺ نے فرمایا: میری روزہ رکھ لیتا ہوں، اطمین حاصل کرو (۷)
پھر مسیحین اگر کسی کی روایت سے معلوم ہوا کہ فرض روزہ
کی نیت ان میں کیا جا سکتی ہے اور حضرت عائشہؓ کی روایت سے
میں اجازت نقل روزوں کی نیت معلوم ہوئی، اس کے مقابلہ
حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص
کا روزہ نہیں جس نے فجر سے پہلے نیت نہیں کی (۸) — اس لئے
ہم اب وضیعت نے قضاء، غیر متعین ذرا اور کھارات وغیرہ میں رات
کی نیت کو ضروری قرار دیا تاکہ تمام مہینوں پر عمل ہو جائے،
شواہح اور حجاب کے نزدیک فرض واجب روزوں کے لئے
رات میں نیت ضروری ہے، بالکلہ کو قول خلیفہ سے قریب
ہے۔ (۹)

(۳) حوالہ سابق

(۴) سنہ ۱۶۸۸

(۵) ترمذی ۱۵۹۹

(۶) حوالہ سابق

(۷) حوالہ سابق

(۸) نوحدی ۱۵۵۱

(۹) حوالہ سابق ۱۵۹۹

(۱۰) حوالہ سابق ۱۵۹۹

(۱۱) حوالہ سابق ۱۵۹۹

(۱۲) حوالہ سابق ۱۵۹۹، الروح، صریح، ص ۱۶۰، الفکر، ص ۲۶۳

فیض و نفاس سے پاک ہونا

مند اور روزہ رکھنے کے لائق ہو، دوسرے فقہاء و مسالک میں وہ گویا
بہیاد کی طور پر مسرور و صحت کے اعتبار سے روزہ رکھنے سے عاجز
ہوتا وہ اسباب ہیں کہ جن کی وجہ سے روزہ کا توڑنا جائز ہو جاتا
ہے۔

سفر کی وجہ سے روزہ توڑنے کی اجازت

سفر سے مراد کم سے کم سفر شریعی کی مسافت کے بقدر سفر کرنا
ہے (۱)۔ جو اڑنا بیس میل ہوتی ہے، اگر کوئی شخص دن کے
وقت گھر سے نکلے تو نہ روزہ توڑ کر کھانا جائز ہے نہ نہ نکلے کے
بعد روزہ توڑنا جائز ہے، البتہ سفر شروع کرنے کے بعد روزہ توڑا
تو کھانا واجب نہ ہوگا اور کھانا سفر کے لئے کھانا تو کھانا بھی
واجب ہو جائے گا۔ (۲)

سفر میں روزہ توڑنے کی اجازت ہے لیکن اگر روزہ
رکھنے میں زیادہ مشقت نہ ہو تو روزہ رکھ لیا جائے۔ زیادہ
مشقت کا باعث ہو تو مختلف روزہ رکھنا مناسب نہیں (۳)۔
چوں کہ شریعت میں سفر کی وجہ سے افطار کی اجازت دی گئی ہے
اور سفر میں لوگ کھانا ہر اہمیت کوئی شرط جاننا نہیں گئی ہے، اس
لئے سفر کا رعایت کے لئے یہ دیا مصیبت کے لئے یا کسی مہاجر
اجازت کام کی غرض سے، ہر صورت سفر کی وجہ سے روزہ توڑنے
کی اجازت حاصل رہے گی۔

بیمار اور حاملہ کا حکم

بیماری کی وجہ سے بھی روزہ توڑنے کی اجازت ہے، اگر

روزہ کے صحیح و درست ہونے کے لئے فیض و نفاس سے
پاک ہونا شرط ہے۔ مگر فیض و نفاس سے پاک ہو گئی ہوں تو
کو انہوں نے غسل نہ کیا ہوا ان کا روزہ درست ہو جائے گا (۱)۔
ابن روزہ کے لئے جہالت سے پاک ہونا ضروری نہیں (۲)۔
روزہ دار کی صحت کی حالت میں ہو جائے تو مضائقہ نہیں،
لیکن بلا تدارک آپ کو اس حالت میں کھانا سب نہیں اور
گھر ہے۔

روزہ دار رمضان کی فرضیت اور اس کی شرطیں

رمضان کا روزہ شرعاً فرض ہے اور اس کی فرضیت پر کتاب
نہ اور سنت رسول تام ہے اور اس پر اجماع کا اجماع ہے، اہل
یہ کے ایمان کے صحابہ و انبیاء کے دوسرے سال یہ روزہ
فرض کیا گئے۔ (۳)

اس روزہ کے فرض ہونے کے لئے تین بنیادی شرطیں ہیں:
مسلمان ہونا، عاقل یعنی دماغی طور پر متوازن ہونا، بالغ ہونا (۴)
جنس محضات نے ایک چھٹی شرط کا بھی اضافہ کیا ہے کہ اگر
کوئی شخص "دار الکفر" میں مسلمان ہوا، جہاں اسلامی تعلیمات
سے بائیں ہے خبری دماغی کی کیفیت ہو تو روزہ کے فرض
ہونے کے لئے یہی شرط کو اس کا روزہ کی فرضیت کا مل ہو۔ (۵)

اذا نکل کب واجب ہے؟

روزہ کی ادائیگی اس وقت واجب ہے جب کہ آدمی صحت

(۲) الداربا والہایہ ۱۵۶۳

(۳) تسمیر الرائق ۳۲۲

(۱) مطہر علی المرنسی ص ۳۷ (۲) مرنسی التلاخ ص ۳۹

(۳) فتاویٰ ۱۵۱ (۴) مرنسی التلاخ ص ۳۸

(۵) ختیبہ ۳۶۶ (۸) لوجہ الرائق ۸۸۲

اگر کوئی شخص ایسا سرایض ہو کہ روزہ رکھے ہوئے کھڑے ہو کر نماز پڑھے پڑھ کر نماز ادا کر سکتا ہے تو اس پر واجب ہے کہ روزہ رکھے اور بیٹھ کر نماز ادا کر سکتا ہے تو اس پر واجب ہے کہ روزہ رکھے اور بیٹھ کر نماز ادا کر سکتا ہے۔ (۱)

فوت شدہ روزوں کی قضاء

جس شخص نے سفر یا بیماری کی وجہ سے روزے توڑ دیے ہوں اس پر ان روزوں کی قضاء واجب ہے۔ قضاء چاہئے آگے یا بعد رمضان سے پہلے کر لے یا اس کے بعد، ہر صورت صرف قضاء ہی واجب ہوگی تاخیر کی وجہ سے تادیب واجب نہیں ہوگی۔ (۲)

قضاء کے بجائے فدیہ دینا کافی بھی نہ ہوگا، ہاں اگر قضاء نہ کر پائے یا ایسا نہ کرے کہ موت ہوگئی یا بزرگ ہو جائے تو روزہ رکھنے کے لئے لائق یا لائق نہ ہونا ایسی صورت میں فدیہ دینا کرنا چاہئے اور روزہ رکھنے کے لئے لائق نہ ہونے کی وجہ سے پہلے ہی فدیہ دینا کرنا واجب نہ ہوگا۔ ایسی صورت میں روزہ رکھنے کے لئے لائق نہ ہونے کی وجہ سے پہلے ہی فدیہ دینا کرنا واجب نہ ہوگا۔ ایک تہائی ماہ یا اس سے فدیہ کی ادائیگی واجب ہو جائے گی۔ (۳)

اگر بیماری اور سفر نے احتیاط کرنا کہ صحت یاب ہونے اور سفر تمام ہونے سے پہلے ہی انتقال ہو گیا تو اب قضاء واجب ہوگی اور ناس کے بدلہ فدیہ۔ (۴)

فدیہ کی مقدار

فدیہ کی تصریح خود قرآن مجید میں موجود ہے کہ فدیہ ایک مسکین کو کھانا کھلائے۔ (۵) طعمہ مسکین (۶) (بقرہ ۱۸۳)

اس لئے ہر روزہ کے بدلہ کسی مسکین کو دو روٹی آٹھ روٹی کے ساتھ

اس قدر چار ہو کر چار جانے یا کسی صلیب یا کسی ملائیت کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو یا بیماری کے بندھ جانے یا حمل پڑنے کا امکان ہو۔ ان تمام صورتوں میں روزہ توڑنے کی مجاہد نہیں ہے۔ نیز اگر کوئی شخص فی الحال صحت مند ہو لیکن روزہ رکھنے کی وجہ سے بیمار پڑ جائے گا اندیشہ ہو تو وہ بھی بیمار ہونے کے لئے مستحب ذریعہ کا مشورہ دیا خود اس شخص کا تجربہ حاصل ہے، جس بیماری کے وہم کی وجہ سے روزہ توڑنا جائز نہیں۔ (۱)

حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت اگر اپنے بچے کے تھکن تھکان کا اندیشہ سمجھتی ہو تو اس کے لئے بھی روزہ توڑنا جائز ہے۔ (۲)

بیماری و حمل، وغیرہ نہ سفر کی وجہ سے روزہ توڑنے کی صورت بعد میں اس روزہ کی قضاء واجب ہوگی۔ کفارہ یا فدیہ واجب نہ ہوگا۔

شیخی کا حکم

اگر بزرگ ہو جائے کہ روزہ رکھنے کی قوت نہ رہ جائے اور روزہ روزہ اس کی صحت ختم ہو جائے، بھی ان اسباب میں سے ہے جن کی وجہ سے روزہ توڑا جاسکتا ہے۔ ایسے لوگوں کو فقہاء ”شیخی کاٹی“ سے تعبیر کرتے ہیں، ان لوگوں کو چاہئے کہ روزہ روزہ پابندی نہ رکھیں اور روزہ توڑیں کہ فدیہ دیا کر دیں۔ (۳)

بھوک دیکھائی کی آتی شرع کے چار جانے کا اندیشہ ہو یا واقعی توازن کے متاثر ہونے کا خطرہ ہو تو اس کے لئے بھی روزہ توڑنا جائز ہے۔ (۴)

(۱) فتاویٰ حنفیہ ۱۶۶۱، جامع الرموز ۱۶۶۱، خلاصہ ۳۶۸، (۳) جامع الرموز ۱۶۶۱، حنفیہ ۱۶۶۱

(۲) حنفیہ ۱۶۶۱، (۴) البحر الرائق ۱۸۶۲، (۵) طعمہ مسکین (۶) جامع الرموز ۱۶۶۱

(۸) حوالہ سابق

(۷) فتاویٰ قاضی خاں علی، حلقہ الہندیہ ۱۶۶۱

خا ہری منہم مراد نہیں، جیسے آپ علیؑ مدید سلم کا ارشاد کہ

بچہ کا گانے والے اور لڑکے والے کا روزہ چاہتا، بالکل مفسر
الحاج و الحاجہ حجوم۔ تو ایسی صورت میں کفار و ادب
نہیں ہوگا۔

(ج) اگر سختی سے روزہ روئے کا فتویٰ دے دیا جالاں کہ
کوئی ایسی نفس و ہر نفسی چیز جس سے اس قسم کا شہ پیدا ہو —
غلام کا ساتھی بنے اس صورت میں بھی کفار۔ جب قرار یہ ہے
اور قاضی خان نے اس صورت میں کفارہ واجب قرار نہیں دیا
ہے۔ اور اگر اہل کفر و خیال ہے کہ یہی زیادہ صحیح ہے
تو اس کو باوجود سخت لوگوں کے حق میں سختی کا فتویٰ علیٰ نفس کے
درجہ ہے۔

(د) اگر کفارائے نفس نے کوئی ایسی حدیث کی جس کی رو سے
بلا روزہ روئے کا حکم تھا اور وہی حدیث سے اصل فشاء سے
واقف نہیں تھا، چنانچہ اس نے یہ سمجھ کر روزہ روئے چکے، کھانا
پیش شروع کر دیا تو اس صورت میں بھی کفارہ واجب نہیں ہوگا۔
بہرہ کسی انسان کی نسبت نہ ہو اور کھانا روزہ روئے کیا ہے تو
کفارہ واجب ہو گیا۔

۱۲۔ تباہی یا آفت سے ہو گیا اور سمجھا کہ اس سے روزہ روئے کیا
ہے اور کھانا پی لیا، وہ تب بھی کفارہ واجب نہیں ہوگا۔ (۱)
۱۳۔ اگر قصد روزہ روئے کے بعد ایسی قدرتی طور پر آفت
پار ہو گیا کہ روزہ توڑنا ہی کے لئے جائز ہو جاتا یا ایسی قدرتی طور
پر یا صورت کو پیش و خفا میں تاثر ہو جاتا ہو تو ان صورتوں میں
کفارہ ساتھ ہو جائے گا اور اگر اپنے آپ کو قصد پتار یا زنی

کرے تو کفارہ ساتھ نہیں ہوگا۔
کفارات

روزہ کا کفارہ ایک غلام کو آزاد کرنا ہے، اگر غلام بصرہ نہ ہو تو
۱۰۰ مسکین روزہ دے دیتے ہیں۔ ان ۱۰۰ کو ۱۰۰ مسکین ایام
تشریق نہ آنے چاہئے، اگر روزہ روئے کی حالت نہ ہو تو ساتھ
سکینوں کو روزہ وقت کا کھانا کھلانے، دن اور رات کھانا یہ رات
اور صبح کھانا، ۳ یا ۴ دن روزہ کا، یا ۴ دنوں روزہ کا کھانا
کھلانے، یہ تمام ہی صورتیں ممکن ہیں۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ
پہلے وقت جن فقرہ کو کھانا دودے وقت اس حق کو کھانا یا جانے
آ کر ایک ہی صبح کو ساتھ دن کھانا یا جو کسی میں بھی مفاد نہیں
ہو، اس کی بھی کفائش ہے کہ بجائے کھانے کے بوقت روزہ کو
"صدقہ" یا "حقیر" کی مقدار میںوں یا اس کی قیمت ادا کرے۔
کھانا کھانے کی صورت میں ضروری ہے کہ ان کو آسودہ ہو کر
کھانے کی اجازت دی جائے۔ (۲)

جن صورتوں میں صرف قضاء واجب ہوتی ہے
بعض صورتیں ہیں کہ ان میں روزہ روئے جاتا ہے، لیکن
صرف قضا واجب ہوتی ہے، کفارہ واجب نہیں ہوتا۔ یہاں
اس طرح کے ضروری ہیں۔ کل ذکر کیے جاتے ہیں

۱۴۔ اگر روزہ دار کو جبراً کھانا دینا پڑے تو روزہ روئے جائے گا۔
۱۵۔ کھانے پینے کا ارادہ نہ تھا روزہ دار کو بھی یا زہر مگر غیر ارادی
طور پر پینے یا کھانے کی چیز ملے، جسے چھوڑ دیا تو روزہ روئے کرے۔
۱۶۔ اگر ایسی چیز کو کھوت یا جو عام طور پر نہ کھانے کے لئے
مشہور کی جاتی ہے، ان کے لئے جیسے، چھڑائی، لکڑی،

(۱) مرقی الفلاح ص ۲۹۲

(۲) مسند احمد، مرقی الفلاح ص ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹،

روٹی، کاندھ وغیرہ سے روزہ ٹوٹ نہ سکے گا، بلکہ صرف خضار
 و اجنبی ہوگی۔ کہ وہ اجنبی نہ ہوگا۔

جس کا تھوک پائپ میں نہ پڑے گا، اسے تھوک کا تھوک کہتے ہیں۔ اسی طرح جو شخص اپنے دل میں اللہ کی تعریف نہ کرے گا، وہ اللہ کی تعریف کا تھوک ہے۔ اللہ تعالیٰ کے لئے تعریف کا تھوک نہ کرنا، اللہ تعالیٰ کی تعریف کا تھوک ہے۔ اللہ تعالیٰ کی تعریف کا تھوک نہ کرنا، اللہ تعالیٰ کی تعریف کا تھوک ہے۔

جنگ تہائی نہ کیسنا اور عہد سے حق کھولا اور مرثیہ پانی یاد آ کر گھٹیا اور طعش میں دلچسپی ہو گیا۔ وہ دغا سدا ہو گیا، البتہ اس کی عہد سے گفتار واجب نہ ہو گا۔

☆ سحر کی کاغذ سحر خیز کا یہ جو کئی دن اس کو کھالے بغیر نکل گیا تو قصداً وہ چپ ہوئی، اگر کھال کر دے، پھر اسے منہ میں رکھ کر کھال جانے تو کھارہ بھی واجب ہوگا

جئے۔ آسمان کے ایک دو تھلے سے سڑ سے داخل ہو گئے تو روزہ نہ
 ہوئے گا۔ لیکن اگر تھلے مقدور میں ہو کہ اس کی ٹھیکید کا احساس
 ہونے لگے اور پھر ان کو کھل جانے یا شہر کا مینہ آتی مقدور نہ
 میں چلائے گئے اور اسے نکل جاتا ہے تو روزہ ٹوٹتا ہے۔

☆ آئندہ شہر داروازی ہو گا اس کا انعقاد محل میں محسوس ہو چکا ہے
رازہ صحیح تر قوس سے مطابقت رکھنے سے نر و نیک کا مسئلہ نہیں ہو گا۔ (۱)

- ☆ بھول کر کھانے پینے یا صحبت کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اگر کسی کو آبی کو بھول کر کھانا پیہہ دیکھے تو قطع کر دے، کسی مرد روزہ کر رہا ہو کہ کچھ خوش ہے کہ سہمت اختیار کرے۔
- ☆ صرف چہانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، اگر اسے نکل بھی لے۔
- ☆ کسی نے کئے بعد میں تراویح پڑھ لی، اس کو تہنک کے ساتھ نکل کر روزہ نہیں ٹوٹے گا۔
- ☆ غسل نہ کرنے کا قہار، یا کسی یا عواصاں وغیرہ پڑا روزہ داخل ہو کر روزہ فاسد نہ ہوگا۔
- ☆ پانی میں غسل کرنا اس کی وجہ سے عہدوں جسم نکل محسوس کی جسم میں نکل لگا یا اور مسلمات سے شمس کا اثر جسم کے اندر پہنچ تو اس کا روزہ پوری اثر نہ ہوگا۔
- ☆ نئے روزہ کوئی روزہ نہ ہو، اگر یہ جان بوجھ کر کسی بیکل نہ ہو، سے تم روزہ نہیں ٹوٹے گا، ہاں اگر قصداً کئے کی اور وہ بھی نہ ہو، تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔
- ☆ چشم کی شے قصداً نہ ہو، بلکہ کسی کی تو روزہ ٹوٹے گا۔
- ☆ کان میں پانی گر جائے یا قصداً ڈالا جائے ہر دو صورت میں روزہ نہیں ٹوٹے گا۔
- ☆ آنکھ میں سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، سوائے اسی کے کہ براہ راست چھید میں دیا جائے جیسا کہ کھانے پر دیا جاتا ہے، کیوں کہ قہمہ نے ان دونوں میں وہاں ان کے کو داخل روزہ قرار نہیں دیا ہے جو حرف سد جابو نہ مارے نہ کھینچے ہوں۔
- ☆ آج کل بعض میڈیکل سٹ میں آفات سے بعد سے بھی
- ☆ کچھ دنے جاتے ہیں اور بھر نکال لئے جاتے ہیں، اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، قہمہ نے لکھا ہے۔
- ☆ من البصل لحمًا مریوھا علی خطہ ثم البصل بعد من صانعہ لایصل ان تر کھد فسد۔
- ☆ اگر روزہ دار ایسا کوشت نکل لے کہ وہ اس سے بندھ رہا ہو، پھر فوراً اسے نکال لے تو روزہ نہ ہو، نہیں ہوگا اور اگر چھوڑ دے تو قاسم ہوا ہے گا۔
- ☆ عورت کا کچھ یا شرمگاہ دیکھے یا اس کا خیال نہ ہو، انزال ہو جائے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔
- ☆ اگر کسی میں پنے کے دن سے کم مقدار کوئی چیز پھنس ہوئی تو اسے اگلے دن جانے تو صاف نہیں، پنے کی مقدار روزہ ٹوٹ جائے گا۔
- ☆ رات سے خون نکلا اور تھوک کے ساتھ نکل گیا، کچھ صبح تو اگر اس کا ذائقہ محسوس ہو اور خون کی مقدار تھوک سے زیادہ ہو تو روزہ جاہم اور روزہ نہیں ٹوٹے گا۔
- ☆ اگر عورت سے دنوں میں سے کسی راہ سے مباشرت نہیں کی بلکہ راتوں کے درمیان مباشرت کی اور انزال نہیں ہوا تو روزہ ٹوٹنے کا۔
- ☆ ایک میں مطلقاً سے صحت کی جانب تھنچے یا تو روزہ اسے نہیں ہوگا۔
- ☆ اس سے صرف ذائقہ چھو، لگا نہیں تو کو مباح کرنا مکروہ ہے مگر اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ (۱)
- ☆ روزہ ٹوٹنے اور نہ ٹوٹنے کی بہت سی دینی احکامات کر کے

(۱) مجمع زہد، ۱/۲۸۰، مجمع مستدرج الحد، ۲/۲۵۱-۲۵۲

۶۱: سواگت ہو یا نہ ہو، پانی میں نیکی ہوئی، نیکی تو یہ کہ
سلطان اس سے سوا کرتے ہیں کوئی مفاد نہ نہیں۔

۶۲: اسی طرح تل و سرور لگانے میں کوئی حرج نہیں۔

۶۳: روزہ کی حالت میں بیوی کے لب جو شامہر حال کر رہا ہے،
گود اپنے نفس پر قابو رکھتا ہو۔

۶۴: اس امر پر غور کر لیا۔ یہ نفس کے لئے نکرہ نہیں، جو
اپنے تئیں مطمئن ہو کہ وہ اس کی دھ سے متاثر نہ ہو، نہ اپنے
کا۔ جو مطمئن نہیں ان کے لئے نکرہ ہے، یہی علم سناں اور گلے
لئے کا ہے۔

۶۵: ”مباشرت فاحشہ“ نکرہ ہے، مباشرت فاحشہ سے مراد
بے لباس صورت میں مرد و عورت کا ایک دوسرے سے چھتا اور
اس امر پر اہلنہ ہے تاکہ سے دوسرے کی شرمگاہ کر سکی ہو۔

۶۶: روزہ داروں کے لئے خوشبو لگنے میں کوئی مفاد نہ نہیں (۱)
محرمی — ضروری احکام

روزہ کی ابتدا و طوع و نیک سادق سے ہوتی ہے اور احتیام
غروب آفتاب پر اس کے ثریب نے یہ سہولت رکھی ہے کہ
روزہ دار صبح ہونے سے پہلے محرمی کھالے تاکہ روزہ میں قوت
بمحال رہے۔ علقہ مدخل میں آپ نے اس کی ترفیہ دی
ہے تاکہ حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”محرمی کھاؤ،
محرمی میں برکت ہے“ (۲) — حضرت عروہ بن حاتم رضی اللہ
سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اے اہل کتاب کے
روزہ داروں کے درمیان محرمی سے امتیاز ہے (۳) چنانچہ محرمی کے

کئے ہیں، ان کا تعلق ہر جسم کے روزہ سے ہے فرض واجب ہو یا
مست و غیر، البتہ نگار واجب ہونے کا تعلق صرف رمضان
الہبارک کے روزہ سے ہے۔

روزہ کی نکرہ و امت

کچھ باتیں وہ ہیں جن سے روزہ ٹوٹتا تو نہیں لیکن روزہ کی
حالت میں ان کا ارتکاب کر رہا ہے، اس طرح کی کچھ ضروری
چیزیں ان کا بیان ذکر کیا جاتا ہے۔

۶۷: بلاغہ ذکر چیز کا چھٹا پیمانہ — ہاں، مگر شوہر یا غلی و
دھڑان جسم کا ہو اور عک کے کم و بیش ہونے میں اس کی برائی کا
تذکرہ ہو یا بچہ رانی تھیں چھٹا ہو اور کوئی چیز کر دینے جلالت ہو
تو تھیں اور چھٹا نہیں کوئی مفاد نہ نہیں۔

۶۸: شہ یا غلی فرج ہے جو ہے تحقیق کے لئے اس کو بھڑ۔

۶۹: موجودہ زمانہ میں رات کی صفائی کے لئے گل، تھپا کو یا
کوئی اور خوشبودار بیٹ استعمال کیا جاتا ہے، جن کو ان میں
زائچہ پڑا جاتا ہے اور خصوصیت سے جوڑک گل وغیرہ کے عادی
ہوتے ہیں ان کو ان سے غریب غریب اس طرح کی تسکین
حاصل ہوتی ہے جو ہم لوگوں کو کھانے، پینے سے حاصل ہوتی
ہے، نیز اس میں جوڑا زائچہ پڑا جاتا ہے اور لگاتے والا کا تصور
مطلوب ہوتا ہے اس لئے یہ بھی روزہ کی حالت میں نکرہ ہے۔

۷۰: ہتھوڑا، گل، لہریں تک میں پانی ڈالنے میں مباح نہ کرنا۔

۷۱: خالص طور پر دست میں تحویک کرنا اور اس کو کھانا۔

۷۲: محرمی اتنی تاخیر نہ کرنا کہ اس کا باقی رہا مفلک ہو جائے

(۲) مسلم ۲۶۷ باب فضل الصوم

(۱) حاشیہ ۲۹۶-۲۹۷، لفظ المغفل و رد المغفل ۱۱۴ ۱۱۵ "مفصل"

(۳) حوالہ سلیق

بن مسعود رضی اللہ عنہ کا طریقہ حضور کے طریقہ پر ہے (۵)۔ — عمر
میں: خیر اور اظہار میں جلالت اس لئے بہتر ہے کہ اس میں اللہ
کے سامنے اپنے عجز و بندگی اور ضعف و ناتوانی کا اظہار ہے کہ ہم
ایک لمبی جلی اللہ کی ہوئی موت سے مستحق نہیں ہو سکتے۔ یہ جو
کچھ بھوک و پیاس یا برداشت کی گئی ہے وہ کچھ غم خداوندی کی
قبول میں ہے اور جو: عن اللہ تعالیٰ کی طرف سے پروان
اجازت ملائیکہ کو رکھنے کی تاب نہیں۔

تاہم اظہار کے وقت فروغ آفتاب کا یقین ہو جانا
ضروری ہے، اگر قبضہ ہو تو اظہار کرنا جائز نہیں، اگر اس یقین
کے ساتھ اظہار کر لیا کہ آفتاب آج چکا ہے مگر بعد تو معلوم ہوا
کہ پیاس کی ملا جلی تھی تو صرف اس کی بناء واجب ہوگی اور اگر
گمان تھا کہ آفتاب نہیں ڈوبا ہے مگر بھی اظہار کر لیا تو کفار بھی
وجہ ہوگا۔ (۶)

اظہار کے مشن و مصحتات

بہتر ہے کہ مجبور سے اظہار کرے، مجبور یعنی وہ پانی سے۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ اپنی ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس کو مجبور
صبر ہو اس کو مجبور سے اظہار کرنا چاہئے، مجبور نہ ہو تو پانی سے
اظہار کرے کہ پانی پک ہے (۷)۔ ایک اور روایت امام
ترمذی نے ذکر کی ہے کہ سر نہ کھڑے ہو کر، اگر نہ پانی سے
اظہار کرنے کا معمول مبارک تھا (۸)۔ تاہم انہیں سے اظہار
ضروری نہیں، حسب موقع کسی اور چیز سے بھی اظہار کیا جاسکتا

مستحب ہونے پر اسٹ کا اعلان ہے (۹)۔ — عمر کی بات پر سے
کھانا مستحب ہے کہ صبح ہو جانے کا شک نہ ہو، رات کا ۱۰
شعوک نہ ہو۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
کہ ہم لوگ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کرتے
تھے تو عمر کی اور عمر کی اذان کے درمیان پھر کسی آیت کی تلاوت
کے بعد یہاں صلوات تھا (۱۰)۔ — ہم طور پر اپنی متعدد قرآن پانچ
چھ منٹ میں پڑھا جاتا ہے۔

اگر اس خیال سے عمر کی کہانی کہ ابھی صبح نہیں ہوئی ہے
حالانکہ صبح ہو چکی تھی تو روزہ کی قضاء واجب ہوگی، کفارہ
واجب نہیں ہوگا، اگر قبہ ہو کہ شاید فجر کا وقت ہو گیا ہے تو بہتر
ہے کہ کھانا پھر چھوڑ دے تاہم اگر کھالے وہ صبح اوسے کا یقین
نہ ہو تو اس کا روزہ ہو جائے گا۔ (۱۱)

اظہار آداب و احکام

غروب آفتاب کے ساتھ ہی اظہار کرنا مسنون ہے،
حضرت علی بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگ جب تک اظہار میں جلالت کرتے رہیں
گئے (۱۲)۔ — حضرت عائشہ سے ایک صاحب نے دریافت
کیا کہ صحابی رسول حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا اظہار میں جلالت
کرتے ہیں، وقت شروع ہونے کے بعد نماز بھی پڑھنے
پڑھتے ہیں اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نماز میں بھی تاخیر کرتے
ہیں اور اظہار میں بھی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت عبداللہ

(۳) صحیحہ (۴)

(۶) حذیبہ (۷)

(۲) بخاری (۳)

(۵) ابوالحلی

(۴) حوالہ سلیقہ

(۱) شرح الفوری علی حدیث (۲)

(۳) مسلم (۴)

(۵) ترمذی (۶)

روزہ کے آداب

روزہ کے آداب میں سے زبان کی حفاظت بھی ہے۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جس نے اپنی بات بڑھ
اور اس پر غصہ کیا نہیں چھوڑا تو اللہ اس سے کوئی نیک عمل کما
نہی تا چھ ماہ (۱)۔ ۷۔ (۲)

دوسرے روزہ داروں کو اظہار کراہی روزہ کی مستحکمیت
میں سے ہے۔ حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ
ﷺ نے فرمایا جس نے روزہ کو اظہار کراہی یا اس کو اظہار کرنے
والے روزہ داروں کے برابر ہی خبر ہوگا۔ پھر اس کے کہیں
سے کراہی میں کوئی گئی اور (۱)۔ (۲)۔ اور کوئی شخص دوسرے کے یہاں
اظہار کر لے تو یہ زنا ہے حتیٰ چاہئے۔

الفجر عندکم الصائمون وانکم طعامکم
لاسرار و صلت علیکم المستحکک (۱)۔
روزہ دار تمہارے یہی اظہار کریں، نیک و نیک تمہارا
کھانا کھا کریں اور فرماتے آپ کے لئے ذبح و رحمت
کریں۔

واجبہ روزے

روزہ کے جن کا رکھنا واجب ہے، حسب ذیل ہیں :
(۱) کفارات کے روزے، و شریعت نے نعم، عبادہ و مضامین
نیکاری میں ان کے وقت قصور روزہ توڑنے اور کسی خطا
کی وجہ سے کفارہ واجب فرمایا ہے وہ ان کفارات میں

ہے، چنانچہ حضرت عبداللہ بن ابی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم
موجود علی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے، آپ ﷺ
روزہ سے تھے جب سورج غروب ہوا تو آپ ﷺ نے پانی میں
ستون گھولنے کا حکم فرمایا تاکہ اظہار نکلیں (۱)
اظہار کرنے والے پر عذاب ہے۔

ذهب الظلماء و انفتحت العروق و لبث الاسحر
إی شاء اللہ (۲)۔

پانی خشک ہو جاتی، رتیر تر ہو جاتی اور شہادہ جاری ہو
جاتی ہے۔

نفس، العیون میں سیخاؤ بھی نکلتی ہے :

انفهم لک صحت و علی روز لک
افطرت (۱)۔

اپنی اشیاء سے آپ ہی کے لئے روزہ رکھو، آپ ہی
کی رزق پر اظہار کیا۔

اس لئے ہجر ہے کہ اس عذاب کو پہنچنے پر اللہ روزہ عام
پہنچا کر رکھی گئی ہے ان کو اظہار کے بعد پڑھے۔ یہ مستحب
ذکا ہر چہ بھی ہو چاہئے لیکن اس کے علاوہ بھی روزہ عام سے
جانے اظہار کے وقت کرے، کہ یہ آیت کا وقت ہے۔ حضرت
عبداللہ بن مرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ روزہ دار کو اللہ کے وقت
ایک اشیاء عذاب کن ایام آج ہے جو نہیں کی جاتی۔ (۳)

(۱) ابن ماجہ ۲۶۶، (۲) ابوداؤد، بیہقی، ۲۲۹۰، وندلیل وفضل فی السنن، ص ۵۷

(۳) ابوداؤد، سنن ابی داؤد، ۲۲۵۸

(۴) لمرب و مرہب ۲۶۶، (۵) ابن ماجہ ص ۵۷

(۶) ص ۱۵۱

واجب روزوں کی نیت کا وقت

رمضان کی قضاء، کفارات، نفل کی قضاء اور نذر مطلق کے روزوں میں ضروری ہے کہ رات ہی میں نیت کر لی جائے اور نیت میں روزے کی نوعیت بھی متعین کر لی جائے، نذر متعین (جس میں نذر ماننے والے نے پہلے ہی سے متعین کر لیا ہو کہ فلاں دن روزہ رکھنا ہے) کی صورت میں رمضان کے روزے کی طرح نصف نماز سے پہلے نیت کر لی جائے تو یہ بھی کافی ہے۔ البتہ رات میں نیت کر لینا بہر حال بہتر ہے۔ (۲)

مسنون روزہ

حنبلہ نے نفل روزوں کی دو قسمیں کی ہیں: مسنون اور مستحب۔

مسنون وہ ہے جس پر حضور ﷺ نے پابندی فرمائی ہو اور مستحب وہ ہے جس کے بارے میں ترقیب دی گئی ہو لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس پر اس درجہ اہتمام ثابت نہ ہو۔

مسنون روزہ یوم عاشوراء (دس محرم) اور اس کے ساتھ نویں یا گیارہویں تاریخ کا روزہ ہے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: خدا کی ذات سے امید ہے کہ اس دن کا روزہ گزدرے ہوئے سال کے گناہوں کے لئے کفارہ ہو جائے گا (۵)۔ چون کہ یہودی بھی اس دن روزہ رکھا کرتے تھے اس لئے آپ نے امتیاز کے طور پر اس کے ساتھ فخرم کو بھی روزہ رکھنے کا حکم فرمایا ہے بلکہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے خود آپ کا بھی یہی معمول نقل کیا ہے (۶)۔ روایات سے معلوم

روزہ بھی ہے، بعض کفارات میں مسلسل روزہ رکھنے کا حکم ہے اور بعض میں فصل کے ساتھ بھی رکھا جاسکتا ہے، بعض میں ترقیب ہے کہ کفارہ کی فلاں صورت پر قادر نہ ہونے کی صورت ہی کفارہ کی دوسری صورت کو اختیار کیا جاسکتا ہے اور بعض میں ترقیب واجب نہیں ہے۔

(تفصیل کے لئے دیکھئے: معین، فقی اور عیار)

(۲) نفل روزہ شروع کرنے کے بعد توڑ دیا جائے تو حنیفہ اور مالکیہ کے نزدیک واجب ہو جاتا ہے، چنانچہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ میں اور حصہ روزہ سے تھی، کھانا آگیا یا تم لوگوں نے کھالیا پھر جب آپ ﷺ سے دریافت کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم دونوں کسی اور دن اس کی قضاء کرو ۱۱ آلفیہ یوما آخر مکیہ (۳)

(۳) تیسرے نذر کی وجہ سے بھی روزہ واجب ہو جاتا ہے، نذر متعین دنوں کی بھی ہو سکتی ہے اور غیر متعین دن کی بھی، پہلی صورت کو نذر متعین اور دوسری صورت کو نذر مطلق کہتے ہیں، ہمیں نذر مانی ہو اس کے مطابق قضاء کرنی ہے (۴)۔ البتہ اگر ان دنوں میں روزہ رکھنے کی نذر مانی ہے جن میں روزہ رکھنے سے منع کیا گیا ہے یعنی عید اور ایام شریفی تو اس پر واجب ہے کہ ان دنوں میں روزہ نہ رکھے اور بعد میں ان کی قضاء کر لے، تاہم اگر روزہ رکھ ہی لے تو حنیفہ کے نزدیک روزہ تو ہو جائے گا البتہ گناہ ہوگا۔ (۳)

(۳) درمستقل ۱۲۶۴

(۶) حواک سابق

(۱) ترمذی ۱۵۵۱ باب ما جاء في إيجاب القضاء عليه (۲) حنیفہ

(۵) ترمذی ۱۵۸۱

(۳) حنیفہ ۱۲۶۱

ہے کہ بندہ رُحی روزہ فرض تھا اور اہل اسلام علیہ السلام نے اسے فرض قرار دیا کرتے تھے، ابھو کہ جب رمضان کے روزے فرض ہوئے تو اس روزہ کی فرضیت منسوخ ہو گئی۔ (۱)

امام ابوحنیفہ کے نزدیک چھ دنوں یا پانچ گوارہ روزہ مکمل کرنا واجب ہے، مالک، شوافع اور حنبلیہ کے یہاں مکمل نہیں (۲)۔ خیال ہوتا ہے کہ چوں کہ نبی کریمؐ نے نہ نہ یہ بیان کیا ہے یہاں فرض کی حیثیت مراد ہے اور نہ ہی اس روزہ کو مکمل کا اہتمام ہے، اس لئے کہ تاریخ روزہ دہن کی اصل صحت معنی پورا ہے عید اور مرثیت موجود نہیں، بقدر اتنا اس کرم روزہ مکمل بھی کافی ہے۔ واللہ اعلم۔

مستحب روزے

مستحب روزے بڑے احادیث اور فقہی کتاب میں مذکور ہیں، ان میں ہیں:

(۱) ہم عرفہ یعنی نو روزی (الحجہ روزہ) — ”ہر سالی اٹھ طہ و طہر“ نے اس روزہ کے بارے میں فرمایا کہ یہ گزشتہ اور آئندہ سال سے گناہوں کے لئے کفارہ بن جائے گا (۳)۔ چنانچہ اگر روزہ رکھنے کی وجہ سے ضروری مشغول نہ رہی اور عید کے اہتمام میں ترقی نہ کئے تو حنیفہ کے یہاں روزہ رکھ لیا جائے، ورنہ اگر غرض یا تاوانی کا اندیشہ ہو تو روزہ نہیں رکھنا چاہئے، حنیفہ کے نزدیک حضرت ابوہریرہؓ کی

اس حدیث کا کہ ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مرنے کے دن غزوہ کربلا میں روزہ رکھنے سے متوجہ فرمایا ہے“ (۴) کا منشا بخیر قرار دیا گیا ہے۔

(۲) شواہد کے چار روزے — چنانچہ جو سب انصاریؒ نے مراد ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”کہ جس نے رمضان کے اور چھ دنوں کے چار روزے رکھے تو گویا اس نے تمام زمانہ روزہ رکھا“ (۵) کیوں کہ اگر تینوں کا اگر دس گونہ مان جائے تو یہ پچیس روزے تین سو ساٹھ روزوں کے برابر ہو گئے۔

حنیفہ اور مالک کے بارے میں متوال ہے کہ ان کے نزدیک پندرہ روزے مکمل ہیں (۶)۔ لیکن چون کہ یہی بارے میں صحیح روایات موجود ہیں تاہم اس لئے متاخرین اصحاب نے اس کے مستحب ہونے کو ترجیح دیا ہے (۷)۔ اسی بارے میں صحیح صحیح رکھے جاسکتے ہیں، اور شواہد کے ہمیت میں متفرق باتوں میں بھی۔ (۸)

(۳) بھی اور جمعرات کے روزے — حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”یہ اور جمعرات کو ایسا نہیں رکھنا چاہئے جس کو تم چاہتا ہو کہ میرے اہل اس حال میں پیش کی جائے کہ میں روزے رکھوں“ (۹)۔ نیز حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ

(۱) دیکھئے ”توسل“ ۱۸۸ (۲) الفقہ الاکرام، ص ۵۶۶ (۳) مسلم، ۱۶۸۰ (۴) شرح بخاری علی سنن ابی داؤد، ۲۶۹ (۵) سنن ابی داؤد، ۲۶۹ (۶) ہدایہ، ۱۵۳ (۷) حاشیہ انفعالات علی طہر القری فی ص ۲۵ (۸) ہدایہ، ۱۵۳ (۹) شرح نور علی سنن ابی داؤد، ۲۶۹ (۱۰) زبدی، ۱۵۶۰

آپ ﷺ روزہ کے لئے خاص طور پر چڑھ اور صبرات کا
انجیب فرمایا کرتے تھے۔ (۱)

ماہ میں تین دن

(۳) نئی مستحب روزوں میں مہینہ میں تین دنوں روزہ رکھنا
ہے کہ تین دن کو یا آخر کے حساب سے تین دن کے
مساوی ہے، یہ تین دن کوئی بھی ہو سکتے ہیں، چنانچہ
حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ کئی خاص تاریخوں میں
روزہ کا اہتمام نہیں تھا (۴) تاہم بعض روایات میں مہینہ
کے وسط کے تین دنوں کی صراحت موجود ہے (۵)۔

چند ہر تین دن پھر پندرہ سولہ کے ہوتے ہیں چنانچہ
ایک روایت میں صراحت ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت
ابوزرؓ سے فرمایا کہ اگر مہینہ میں تین دنوں روزہ
رکھتے ہوں تو پھر وہ پندرہ سولہ کہہ سکو (۶)۔ چنانچہ یہ
تاریخیں چاندنی کے شباب کی ہوتی ہیں اسی لئے ان کو
ایامِ شبّی بھی کہا جاتا ہے۔

صومِ داؤد کی

(۷) مسنون روزوں میں ایک دوپہر جس کو آپ صلی اللہ علیہ
وسلم نے صومِ داؤد کی قرار دیا ہے، یعنی ایک دن روزہ رکھنا
اور ایک دن روزہ نہیں رکھنا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ
”حضرت داؤدؑ سے بہتر کوئی روزہ نہیں اور وہ اس طرح
کہ ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن بظاہر کرو“۔ (۸)

عشر کذی الحجہ اور ۱۰ اشعبان کے روزے
ان کے علاوہ آپ ﷺ سے عزم کیے مہینہ میں تین دنوں
ابوہریرہؓ کی روایت کے پہلے عشرہ میں روزہ کی فضیلت ثابت
ہے (۹)۔ ایک ضعیف روایت میں چندہ میں شعبان کے روزہ
کی ترغیب بھی آئی ہے، اور شاید ہے:

إذا كنت ليلة النصف من شعبان فطوموا
ليلها وصوموا شهرها۔ (۱۰)

جب شعبان کی رات آئے تو اس میں عبادت کرو
اور شعبان کے مہینہ میں روزہ رکھو۔

گو اس روایت کو بعض حضرات نے موضوع قرار دیا ہے
لیکن حدیث کے معارف عالم اور تمام شایع مولانا حبیب
الرحمن اعظمی نے اس کی تردید کی ہے، ان کا خیال ہے کہ چنانچہ
کہ یہ روایت خدا کی اہمیت سے نفی کرکھی ہے اس لئے ضعیف
ہونے کے باوجود قابلِ لحاظ ہے (۱۱)۔

علاوہ ان روزوں کے ہم جنوں میں بھی کئی روزے رکھنا
مستحب ہے، آپ ﷺ نے تین دنوں میں نصف مجنونوں و جنوں
میں روزہ رکھا کرتے تھے، تاہم روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ
شعبان میں روزہ کی کثرت کا خاص معمول تھا۔ (۱۲)

جن دنوں روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے

بکھ روزے وہ ہیں جو ضرور ہیں، مگر ان میں بھی بعض چیزیں

(۱) حوالہ مسلم۔ (۲) مسلم (۳۶۷)

(۳) دیکھئے: مسلم بن حنفیہ (۳۶۷) (۴) ترمذی (۱۵۸۱)

(۵) دیکھئے: ترمذی (۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲)

(۶) دیکھئے: معجم الصغیر (۲۰۶)۔ وصال (۱۳۳)

(۷) بخاری (۲۶۶۱)

(۸) ابن ماجہ

(۹) مجمع الرواۃ (۱۱۶۳) بن الصلاح من شعبان

ہے کہ یہ وہی دن کا احترام کرتے ہیں، تو مسلمانوں کو یہ روزوں کی مستحکمیت سے احترام کرنا چاہئے۔ (۱۰)

صوم و ہر

مسئل روزہ رکھتے چاہئے "صوم و ہر" کہلاتا ہے۔ آپ ﷺ نے اس کو پندرہ فرمایا ہے (۱۱)۔ ایک روایت میں ہے کہ ایسے شخص نے روزہ رکھا تو جس (۱۲) کو کھانا کھا یا پانی پیہے اگر عیدین اور گیارہ، بارہ، تیس و چالی کو روزہ نہ رہے اور چورس سال روزہ نہ تو صفت نکلیں۔ امام مالک و شافعی اور انہما ہی طرف رہنا ان رکھتے ہیں (۱۳)۔ اور ابو حنیفہ اور امام احمدی طرف بھی اس کی نسبت کی گئی ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ان پانچ دنوں میں روزہ افطار کر لے جائیگی اس طرح مسلسل اور التزام کے ساتھ روزہ رکھنا مکروہ ہے کہ صوم و ہر کی ضمانت کچھ ان دنوں کی وجہ سے نہیں، بلکہ اس لئے ہے کہ آدمی فرض و اجابت اور لوگوں کے حقوق ادا کرنے سے عاجز نہ ہو جائے (۱۴)۔ اور شاہ مالک زیادہ درست ہے۔ اس لئے کہ بعض صحابہ نے جب مسلسل روزہ رکھنے کا ارادہ کیا تو آپ ﷺ نے ان کو زیادہ سے زیادہ ایک ایک دن کے وقفہ سے روزہ رکھنے کی اجازت دی۔ (۱۵)

ہیں کہ جن کی کراہت تحریمی ہے اور وہ قریب کرام ہیں۔ کچھ مکروہ تحریمی ہیں ان میں نہایت خفیف اور کم درجہ کی کراہت پائی جاتی ہے جو عیدین اور ایام تشریق میں گیارہ، بارہ، تیس و چالی کے روزہ مکروہ تحریمی ہیں کہ ان دنوں میں روزہ رکھنے سے آپ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے میرا غلہ اور عبد اللہ بن جحش کے دن روزہ رکھنے کو منع فرمایا ہے (۱۶)۔ دایا تشریق کے بابت فرمایا کہ یہ کھانے پینے کے دن ہیں۔ (۱۷)

جن دنوں مکروہ تحریمی ہے

جن دنوں کے روزوں میں کراہت تحریمی ہے ان میں ایک یہ ہے کہ جب جمعہ کے دن روزہ رکھا جائے (۱۸) ہاں ماہِ ربیعہ کے جمعرات یا ہفتہ کا روزہ رکھا جائے تو حرام نہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ تم میں سے کوئی صرف جمعہ کے دن روزہ نہ رکھے سوائے اس کے کہ اس کے ساتھ پہلے یا بعد ایک اور روزہ بھی رکھ لے (۱۹)۔ تمنا ہفتہ کے دن روزہ رکھا جائے یہ بھی مکروہ ہے (۲۰)۔ آپ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سوائے فرض کے کسی دن کوئی روزہ نہ رکھو، اگر کوئی چیز نسیب نہ ہو تو گزری ہی چاہو، اس کی ضمانت کا نظام

(۱) صوم ۲۶۷۱، بخاری ص ۲۰۰

(۲) مسلم ص ۱۷۱

(۳) مسلم ص ۱۷۱، بخاری ص ۲۰۰

(۴) بخاری ص ۲۶۷۱، مسلم ص ۱۷۱

(۵) بخاری ص ۲۶۷۱

(۶) ترمذی ص ۱۷۱

(۷) بخاری ص ۲۶۷۱

(۸) حاکم ص ۱۷۱

(۹) ترمذی ص ۲۶۷۱

(۱۰) دنا ص ۱۷۱

(۱۱) ترمذی ص ۲۶۷۱

صبر (سسرالی رشتہ داری)

صبر کے معنی سسرالی رشتہ دار کے ہیں۔ اگر کوئی شخص اپنا کوئی سامان اسبار (سسرالی اقرباء) کے لئے وصیت کر جائے تو وہی کے تمام حرم رشتہ دار اس میں شریک ہوں گے۔ اگر کسی زمانہ میں یہ نقطہ شوہر کے والدین ہی کے لئے مخصوص ہو جائے تو اسی کے مطابق وصیت نافذ کی جائے گی۔ (۱)

"صبری" رشتہ نکاح سے، حلال طریقہ پر دہلی سے، زناہ سے اور دہلی بالغہ سے ثابت ہوتا ہے۔ (۲)

(تفصیل کے لئے دیکھئے : نکاح)

صید

اسلام کا تصور یہ ہے کہ خالق تعالیٰ نے اصل میں پوری کائنات کو انسان ہی کے لئے پیدا فرمایا ہے، فضا میں تیرتے ہوئے سورج اور چاند ہوں یا زمین کی سطح پر بہتے ہوئے دریا اور نہریں ہوں، یہ سب بالواسطہ یا بلاواسطہ انسان کی خدمت اور اس کو راحت پہنچانے میں مشغول ہیں، انسان کے ان ہی خدمت کا رول میں ایک حیوانات ہیں، ان میں کچھ حلال ہیں اور کچھ حرام، اور فطری طور پر کچھ پالتو ہیں اور کچھ جنگلی، جو جانور حلال ہیں ان سے تو ہر طور تلخ اُٹھایا جاسکتا ہے، چروہ سے، بڑیوں سے اور گوشت سے۔ جو جانور حرام ہیں ان کے چمڑے بھی سوائے تخریر کے انسانی ضرورتوں میں استعمال کئے جاسکتے ہیں اور اگر ان کو شرعی طور پر ذبح کیا جائے تو ان کا گوشت بھی پاک

ہے لکھا یا نہیں جاسکتا مگر خارجی استعمال ان کا بھی ہو سکتا ہے۔

شکار کی اجازت

شریعت نے شکار کی اجازت دی ہے۔ بشرطیکہ اس کا مقصد محض تفریح طبع نہ ہو، شکار نہ صرف اپنے لئے جائز ہے بلکہ بیچنے کے لئے شکار کرنا اور اس کو کسب معاش کا ذریعہ بنانا بھی جائز ہے (۳) قرآن مجید کی مختلف آیات میں شکار کی اجازت و اجازت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے (۴)۔ حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ، حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہ اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایات میں شکار کا حلال و مباح ہونا پوشاقت بیان کیا گیا ہے (۵)۔ البتہ بے مقصد شکار جائز نہیں۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے اس شخص پر لعنت بھیجی ہے جو (خود کو لاد) کسی ذی روح چیز کو نشانہ بنائے (۶)۔ نیز آپ نے فرمایا کہ جس نے باحق کسی گویا کو مار ڈالا اللہ تعالیٰ اس سے اس کے ہارے میں قیامت کے دن باز پرس فرمائیں گے۔ (۷)

شکار سے ملکیت کا حصول

شکار کی وجہ سے شکار کرنے والے کو اس شئی پر ملکیت حاصل ہو جاتی ہے، اصل یہ ہے کہ مالک ہونے کے بنیادی طور پر تین اسباب ہیں۔ اول، قبضہ جیسے خرید و فروخت (بیسہ) کہ اس میں ایک شخص اپنی ملکیت کو دوسرے شخص کی طرف منتقل کرتا ہے دوسرے نیا بت، جیسے میراث کہ اس کے ذریعہ وارث مورث کا جائزین ہو جاتا ہے۔ تیسرے، اصالہ کسی شئی کا مالک ہو جانا

(۲) فتاویٰ قاضی خان علی ہاشم الہندیہ ۳/۶۱

(۳) دیکھئے : المائدہ ۲-۴

(۴) دیکھئے : بخاری ۸۳۳۶ (وما بعد) کتاب الذبائح والصيد (۶) مسلم ۱۵۳۶

(۷) الجامع الصغير مع الفتاویٰ ۱۹۵۶ بحوالہ مسند احمد وحسنہ

وغیرہ چھوڑ جائے تو فلاہی نہیں ضروری نہیں۔ یعنی یہ ضروری نہیں ہے کہ کسی شخص جانور پر کس چیز کا جائے۔ (۲)

حرم نہ ہونے کی شرط صرف شکاری کے جانور سے متعلق ہے، سمندری فلاہات احرام میں بھی جائز ہے اور خود قرآن مجید اس پر ناقدی ہے۔ (طحاوی ۱۶۱)

شواہخ کے نزدیک موصداہم اللہ ذک کہہ کر بھی فلاہ طل ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک ذبیحہ پر ہم اللہ کہنے کا قسم محض احتجاجی ہے نہ کہ وجہی۔ مالکی، شوافع اور حنابلہ کے نزدیک یہ بھی ضروری کہ فلاہ کرنے والا فلاہ کو کہے اور فلاہ اس کے خیال میں ممکن ہو، پس اگر وہ اس میں تیرے بھٹا اور کسی جانور کو بھٹا یاں اچھے کا چھوڑے اور وہ کسی فلاہ کو بھٹا بھٹا یہ حال نہیں۔ (۳)

فلاہ سے متعلق شرطیں

فلاہ کے چارے والے جانور سے متعلق شرطیں یہ ہیں۔

(۱) «قامرہ نہ ہو» اگر قایم یا نہ ہو تو ضروری کہ ذرا کے معمول کا طریقہ اختیار کیا جائے، چنانچہ اگر جنگلی جانور مالوس ہو جائے تو ذرا اختیار ضروری ہے نہ کہ بھٹا جانور بے قاید ہو جائے تو ذرا اختیار کی گئی ہے۔

(تفصیل کے لئے دیکھئے: ذرا)

(۲) فلاہ کہنے کے جانور کی موت وظنی وجہ سے نہ ہو، خواہ ذمہ قسم کے کسی حد میں ہو۔ اگر ذمہ سے بھاگے چوت کی وجہ سے موت ہوگئی یا مثلاً کتا نے گردن نوڑ دی لیکن ذمی نہیں کیا تو قیام حال نہیں ہوگا۔

جیسے فلاہ ہے فلاہی اس کو رہا راست اپنی گرفت میں لے لے یا جال وغیرہ والے نواس میں فلاہی جائے۔ (۴)

فلاہ کرنے والے سے متعلق شرطیں

فلاہ کے چارے جانور کے حلال ہونے کے لئے یہ شرطیں ہیں جن میں بعض توفیق ہیں جو خود ذرا سے متعلق ہیں اور بعض ان کے علاوہ شرطیں بھی ہیں، ان میں کچھ شرطیں فلاہ کرنے والوں سے متعلق ہیں، مگر فلاہ کے جانے والے جانور سے، کچھ ان قسم سے جہاں فلاہ کیا جائے اور کچھ حالات فلاہ سے۔

فلاہ کرنے والے شخص کے لئے ضروری ہے کہ وہ خود کے ذرا کرنے والوں پر ہم اللہ کہنے کا قسم لے۔ مسلمان یا یہودی یا عیسائی ہو، حالت احرام میں نہ ہو، تیرے پیچھے یا فلاہی کئے کے چھوڑنے کے وقت موصداہم اللہ ذک نہ کیا ہو۔ ہاں اگر ہم اللہ کہنا بھول گیا تو کوئی عذر نہ نہیں۔ حرم پہلے ہر کس چھوڑنے میں اس کے ساتھ کوئی ایسا شخص شریک نہ ہو جس کا ذبیحہ حلال نہیں۔

جیسے شریک ہو موصداہم اللہ ذک نہ ہو، تیرے پیچھے اور جانور چھوڑنے کے بعد مسلسل فلاہ کی تلاش میں لگا رہے۔ اگر تیرے پیچھے کر یا کتا وغیرہ چھوڑ کر بیٹھ رہا ہو بعد کو طلب یہ فلاہ مردہ حالت میں درجیب ہو تو اس کا کھانا حلال نہیں، لیکن کہ فلاہ کرنے والے کو چاہئے کہ جلد سے جلد فلاہ تک پہنچنے کی کوشش کر لے، اگر قایم یا نہ جانور کے ذرا کرنے کی طرح اس کو ذرا کر لے، فلاہی کا اچھے معلوم کو تلاش نہ کرنا اس بات کی علامت ہے کہ اس نے اس میں لگا ہی ہے کہ لیا ہے، البتہ خلیفہ کے نزدیک اگر فلاہ پر کتا

(۲) تفصیل از: حنفیہ ۲۱۵، ۲۱۶

(۱) مبحث علیٰ مجلس اللہ ۹۸۵-۹۸۶

(۳) اللہ - مع تحفہ الرجبل ۹۹۱، ۹۹۲ - شرح الکبیر ۱۵۰

ہوگا، البتہ یہ ضروری ہے کہ شکاری کو نشانہ بنایا گیا ہو، مگر کسی اور
ٹی پر تیر چھٹا اور وہ کسی اور جگہ پر چالاکیا شکل دار کچھ کرنا چھوڑا
اور بعد کو معلوم ہوا کہ جس پر کتا چھوڑا گیا وہ انسان تھا پھر کتے نے
کسی جانور کا شکار بھی کر لیا تو اس کا کھانا طحال ہوگا۔ (۲)
— اگر پرندہ کچھ کھاد اور دھوا پھڑا یا مکان کی چھت پر گر جائے
زمین پر آ رہا تو وہ بھی حرام شکار کی جاسکے گا۔ کیوں کہ اس کا اہم
موجودہ ہے کہ اس کی مویں پہاڑ سے نیچے گرنے کی وجہ سے ہوتی
ہو، مگر کتے کی وجہ۔ (۳)

اگر کسی شخص نے شکار کو نشانہ بنایا جس سے ایک عضو کٹ
علاحدہ ہو گیا تو وہ عضو حرام ہوگا نیز یہ جانور طحال ہوگا —
اور اگر جانور کھد یا برص ہو گئے یا ایک طرف ایک تہلی اور
دوسری طرف دو تہلیں صدمہ گیا یا سر کے دو حصے کر دیے ان
تمام صورتوں میں جانور طحال ہوگا۔ (۴)

— جن جانوروں کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان کا شکار بھی جائز
ہے کہ اس طرح اس کے چمڑے، بال اور ہڈی وغیرہ سے فائدہ
اٹھایا جائے گا اور گوشت و چمڑا بھی پاک ہو جائے گا۔ لیکن اگر
کے بھی اسی قسم میں ہیں، البتہ ضرور چمڑے کو نہیں کھینچتے اس
لئے وہ بھی حال پاک بن کر رہے گا۔ (۵)

اگر کسی شخص نے شکار کے لئے جال ڈالا اور اس میں
پرندہ یا خیرہ آکر پھنس گئے تو وہ سب جان و آلے والے کی
ملکیت کچھ جائیں گے۔ بال و اگر سوکھائے اور تنگ کرنے
کے لئے جال ڈالے اور اتفاق سے کچھ پرندہ اس میں آکر

(۳) اگر شکاری نے جانور کو زندہ حالت میں پالیا اور اس میں
زندگی اس وجہ کی گئی جو ذبح شدہ جانور میں نہیں ہوتی ہے
تو ضروری ہوگا کہ وہ اسے ذبح کر دے، چنانچہ حضرت
عمر کی عیالہ میں مزاجت موجود ہے کہ آپ نے
ان سے فرمایا کہ اگر تم اسے زندہ پھاؤ تو ذبح کر دو، ورنہ
اگر کھد سبھا لادہ سے ذبح شدہ جانور کی حیثیت سے
مراودہ، خطرناکی حرکت ہے جو ذبح کئے جانے کے بعد
بھی کچھ درجہ اور میں باقی رہتی ہے۔ بال و اگر چھت
کھائے ہوئے اور مرینی جانور وغیرہ نے معمولی سی
حیات بھی پائی جائے تو اس کو ذبح کر دینا کلتی ہوگا اور اس
کا کھانا طحال ہوگا۔

(۴) یعنی ہو کہ اس نے جس جانور کو نشانہ بنایا تھا وہ کھیا ہے
اور کسی کا پھینکا ہوا تیر یا چھوڑا یا جانور اس کے چاکت کا
باعث بنائے۔ اگر اس کو اس میں شک ہو تو پھر اس کا کھانا
جائز نہیں۔ (۱)

(۵) امارت شکار سے حلقہ شرفیں "آلات" کے ذیل میں
ذکر کی جا چکی ہیں)

مفتقر ضروری مسائل

— شکار کے طحال ہونے کے لئے جیہا کہ ذکر ہوا زمین
ضروری نہیں ہے۔ یہاں تک کہ ایک شکار پر چمڑے پھینکا گیا یا کتا
چھوڑا کھا اور کئی جانور اس کی زد میں آ گئے تو ان سب کا کھانا جائز

(۲) مکتبہ دارالمنیر ۱۹۲۰ء، ص ۲۷۵ (۲) دارالمنیر ۱۹۲۰ء

(۳) دارالمنیر ۱۹۲۰ء، ص ۲۷۵ (۳) دارالمنیر ۱۹۲۰ء

(۴) دارالمنیر ۱۹۲۰ء، ص ۲۷۵

(۵) دارالمنیر ۱۹۲۰ء، ص ۲۷۵

بھنسنے لگے تو اب وہ اس کی ملکیت میں اس وقت تک نہیں آئیں
 مے جب تک کہ ان کو اپنی گرفت میں نہ لے لے۔^(۱)
 (چرخہ پر غادر دہ یا کے کن پو نوروں کا کھانا حلال ہے اور
 کن پو نوروں کا کھانا حلال نہیں اس کے لئے دیکھنا چاہئے :
 ”سوانح“)



(۱) حوالہ سائیز، ص ۲۹۸

ضرب

ضرب کے معنی مارنے کے ہیں۔

اگر عورت اپنے جائز حق پر اصرار کرے جیسے بڑے غلطہ وغیرہ تو ہاتھ اٹھانے کی گنجائش نہیں۔ ہاں اگر شہر کے لئے شرعی حدود میں رچے ہوئے زینت اختیار نہ کرے، غسل جنابت نہ کرے، گھبرے والا چارٹ اور بغیر حق کے نکل جائے، کوئی عذر نہ ہونے کے، وجہ شہر کے قحط طبعی کو پورا کرنے سے گرجاں ہو، پھرنے سے کوئی نہایت کرتی ہو، شہر کو ناشائستہ خلاف ہے جیسے گدھا، بے خوف، غیر عرب کے سامنے چہرہ دکھانے وغیرہ تو ایسی غلطیوں پر ہی شوہر کو تحریر کا حق حاصل ہے۔ (۱)

سرزنش کی حدود

بحریرہ کے لئے سرزنش کی غیر محدود اجازت نہیں ہے، جس میں بھی عورتوں کی فطری نزاکت کا پورا پورا لحاظ ضروری ہے۔ چنانچہ محمد اللہ اس کے قطعہ میں آپ ﷺ نے فرمایا: "خیر دار! عورتوں کے بارے میں بحریرہ بھلائی کی نصیحت کو قبول کر دو، تمہارے ہاتھوں کو پتہ چلے۔" تم ان کے بارے میں اس کے سوا کوئی اختیار نہیں رکھتے۔ سوائے اس کے کہ وہ کوئی کبھی ہوئی برائی کی مرتکب ہوں، اگر وہ ایسا کرے تو ان کی خواہ گناہ الگ کر دو، اگر ان میں اس طرح کا جو تکلیف دہ نہ ہو اگر وہ تہجدی بات مان جائیں تو قرآن پر ذیادتی کے واسطے تلاش مت کرو۔

آگاہ ہو جاؤ، کچھ حقوق تمہارے عورتوں پر ہیں۔ تمہارا حق ان پر یہ ہے کہ وہ تمہارے سوا پر ناپہنڈیہ لوگوں کو نہ آئے وہی اور نہ تمہارے گھر

لہذا نیکو اصلاح کے لئے بعض دلدہ جسانی سرزنش نہ کر رہے ہو جاتی ہے۔ چنانچہ شریعت نے ان جرائم پر باء پینٹ کی بھی اجازت دی ہے، جس کی قرآن وحدیث میں سزا مستحق نہیں کی گئی ہے اور قاضی مجرم کی اصلاح کے لئے اسی کو حساب خیال کرتا ہے۔ اسی مقصد کے لئے شوہر کو بیوی اور ماں باپ کو دوا کی سرزنش کا حق دیا گیا ہے۔

بیوی کی سرزنش

بیوی کے سلسلہ میں قرآن مجید کا اشارہ ہے:

وَالنِّسَاءُ كُنُفٌ مِّمَّنْ تَنْسَوْنَ فَعُظُوهُنَّ
وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ
اطاعَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ سَبْعًا (نساء، ۳۴)
جن سے جو پاؤں سے نہ کوئی فرائض کا رواج ہو تو ان کو نصیحت
کر دو (اگر اپنی حد پر قائم رہیں تو) انہیں غراب گام
میں تہہ چھڑو اور (اگر اس پر بھی نہ، تھیں تو)
انہیں، روہ، بھرا کر دو اطاعت کرنے لگیں قرآن کے
خلاف پہلے نہ صوفرو۔

قرآن کی اس ہدایت سے معلوم ہو سکتا ہے کہ جہاں سرزنش کی اجازت دی وقت ہے جب نصیحت اور عقلی طور پر سزا کی اصلاح کی صورت کی اصلاح کے لئے نا کافی ثابت ہو۔ اگر اصلاح سے کام چل جائے تو ہرگز نہ تھوڑا کھائے۔ دوسرے سرزنش کا ستم اس وقت ہے جب واقعی اس نے زبردستی کی ہو۔

(۱) اللہ المستعار حنفی فاضل دارالحدیث ۱۸۸۰-۸۹ء

اولا داود شاگرد کی سرزنش

جو حکم نبی کی توبہ کا ہے قریب قریب بیکہ احکام کجاس
کے لئے بھگتیں ہیں۔ پہلے اولاد کی سرزنش کر سکتا ہے کہ خود
صحت میں ہے کہ بچہ دس سال کا ہو جائے تو نماز کے لئے
سرزنش کی جائے۔ جیم بیک کی بھی وہ نفس سرزنش کرے گا جو اس
کی پرورش کر رہا ہے۔ البتہ یہ خیال رکھنا ہے کہ جو اس کی
مادہ پرور اپنے بچے کی سرزنش کرتا انھیں دعوہ کے تحت جیم پر بھی
اتحاد ملے گا۔ اساتذہ کے لئے بھی اسی اصول کی سرزنش
جائز ہے ولایت بچوں کی سرزنش میں بھی ان حدود و حدود رعایت
ضروری ہے جو نبی کی سرزنش کے سلسلہ میں مذکور ہو گئی۔ اگر
حد اعتدال سے تجاوز کیا جائے تو سرزنش کرنے والا خود واقعی
سرزنش ہے۔ مگر غرضانہ خواستہ جان چلی گئی تو وہی اس کا خاصان
ہوگا۔ اگر سرزنش کو حد اعتدال ہی میں لگائی جائے گی بلکہ کثرت و دفع
ہوگی تب بھی امام اوسطیہ اور امام شافعی کے نزدیک وہ خاصان
ہوگا۔ امام مالکے اور امام احمد کے یہاں ایسی صورت میں وہ
خاصان نہیں ہوگا۔ (۸)

ضرر (نقصان)

ضرر کے معنی نقصان کے ہیں۔ یعنی کسی جملہ سے اور اس سے
لے لے کر تمام عیال و خاندان میں نقصان و ضرر ان کا پہلا شرط
ہے۔

میں کسی ایسے شخص کو داخل ہونے دیں جنہیں تم پہنچ
نہیں کرتے اور تمہارے اوپر ان کا حق ہے کہ
تھامے، پیئے لباس اور پوشاک میں ان کے ساتھ
بہر سلوک کرنا۔ (۱)

صحت میں ضرب غیر مبرح کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔
ضرب غیر مبرح سے کیا مراد ہے اس بارے میں مختلف اقوال
ہیں۔ من مہرقی سے متعلق ہے کہ اس بارے میں سے نکلتا ہے
چاہے (ظہور مسؤلہ) فلاں سے متعلق ہے کہ جس سے کوئی صیب
پیدا نہ ہو (ظہور شائع) کہ نہ کوئی لڑکے کی صحت کو نقصان پہنچے
(۲) چہرہ پر مارا ہو، مگر سرزنش کی صورت میں وارن ہے۔
چنانچہ ایک روایت میں مبرا حاشا آپ نے ہونے کے چہرہ پر مارنے
سے منع فرمایا ہے مولا نصوب الوجہ (۳)۔ اسی 'ضرب
مبرح' کو طحاوی نے 'ضرب فاقش' سے تعبیر کیا ہے اور
ثعلبی نے اس کی تفسیر انکار ہیبت سے کی ہے۔ جس سے نہ کوئی
نوٹ ہوئے، نہ ہڈیاں پھٹ جائیں، نہ سیانہ پڑ جائے (۴) اسی احتیاط
کے پیش نظر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے صرف سواک
سے سرزنش کی اجازت دی ہے (۵) اور اگر سرزنش حد اعتدال
سے گزر جائے تو قہار نے خود شوہر کو سختی سرزنش کر دیا ہے
(۶)۔ بلکہ تمنا و ناکہ کے یہاں ایسی وجہ سے عورت کو مطالبہ
تفریق کا حق حاصل ہے (۷) اور اس کی پر اس وقت ہندوستان
میں ملتا ہے۔

(۱) ترمذی ۳۸۶۱۔ ۲۔ ب ما جہ فی حق المرأۃ علی زوجہا

(۲) تفسیر طبرسی ۴۳۵

(۳) رد المحتار ۶۷۳

(۴) تفسیر ابن کثیر ۳۸۶۲

(۵) طحاوی ۱۸۰۳

(۶) سنن صغیر ۵۱۰۲

(۷) رد المحتار ۱۸۰۲

شریعت اسلامی کا اصل مکتبہ دین، آخرت کی صفائی کی تکمیل اور معجزوں کا ازالہ ہے۔ وہ انسانیت کے لئے جو جو چیزیں بلکہ رحمت ہے۔ اسی نے اسلام نے زندگی کے ہر شعبہ میں ضرورت انسان سے بچانے اور مطلوبہ مصیبتوں کو پورا کرنے کی پوری پوری کوشش کی ہے اور کتاب و سنت کے اس حزان کو فقہاء نے اگلی ہر جگہ دیا ہے۔ چنانچہ اس سلسلہ میں مشہورہ حدیث ہے:

الضرور یزال۔ یعنی نقصان کو دور کیا جائے گا۔

اس قاعدہ کی اساس رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

لا ضرر ولا ضرار (۱)

لہذا ہر نقصان پہنچا جائے اور ضرر ڈالیں۔

اس قاعدہ پر فقہ کے متکرموں مسائل مرتب ہیں، پھر اس قاعدہ کا تفسیر و تہذیب اور تشریح و تفسیح میں کئی ذیلی قواعد مقرر کئے گئے ہیں۔ یہاں اختصار کے ساتھ ان کا ذکر، محاسب ہوگا۔

(۱) الضرورات فیجہ المصطورات۔

ضرورتیں تا چار کو ہرگز کر دیتی ہیں۔

مثلاً: اگر مطلق میں قتلہ یا جرح ہو جائے اور کوئی دوسری چیز موجود نہ ہو تو شراب پینا کر مطلق سے ایسا رہا جاسکے (۲)۔ طیب کے لئے بیماری کے مقام کو دیکھنے کی اجازت ہے کہ وہ حد ضرورت میں واقع ہو (۳)۔ مصائب نے زیادہ ضرورتیں پیدا کر دی ہیں اور ان میں سے کئی چیزیں ضرورت کو بہتر کر دیا ہے۔ (۴)

(۲) مباح للضرورة بعد و بغيرها۔

جو چیز ضرورت کے بعد ضرورت کی ہو وہ بغير ضرورت ہی جائز ہے۔

مثلاً: طیب کے لئے جمرہ کا اٹا حصہ دینا جائز ہے جتنا کہ اس کے لئے دیکھ کر ہو اس سے زیادہ نہیں، اگر مرض یا قتل حد ضرورت سے ہو (۵)۔ مختلف وجوہ سے زیادہ ضرورت ملنے کے لئے بھی ضرورت ہی کی مقدار اس سے زیادہ باوجود نام نہان نہیں (۶)

اگر کسی شخص کو مردار کھانے یا کھانے پر مجبور کیا جائے تو اس کے لئے مردار کھانا جائز ہوگا، اگر کفر کرنا ہوگا، یہاں تک کہ ضرورت اس سے پوری ہو جاتی ہے۔ (۷)

(۳) الضرور لا یزال بالضرور۔

دوسرے کو ضرر پہنچا کر ضرورت نہیں بن جائے گا۔

یعنی اگر ایک شخص اپنے ضرر کو اس کے بغیر دور نہیں کر سکتا کہ دوسرے کو ایسی وجہ کا ضرر پہنچائے تو اس کے لئے ہر شخص کو اپنے آپ کو ضرر سے بچانے کے لئے دوسرے کو نقصان پہنچانے کا ذریعہ بنے۔ مثلاً ایک شخص کو دوسرے شخص کے قتل کرنے پر مجبور کیا جائے تو اس مجبور کے لئے قتلہ یا جرح نہیں (۸)۔ اگر غریب ار کے پاس سامان میں کوئی حبیب چھو ہو گیا اور اس کے بعد، کئی ایسے حبیب برواقف اور نفوذ پہنچے والے کے یہاں موجود تھا تو غریب کو حق میں کہہ دینا کہ اس کو وہاں پہنچنے کا مطالبہ کرے، یہاں تک کہ وہ حبیب دوستی سے بچنا چاہتا ہے

(۲) الاشیاء والظاہر للضرورة من حیث لا ینزعیم عن

(۵) رد المحتار ۳۷۵

(۸) حراہ ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹

(۴) مباح ۳۳۵

(۷) رد المحتار ۳۷۵

(۱) ابن ماجہ ۲۳۸۰

(۳) رد المحتار ۳۷۵

(۶) رد المحتار ۳۷۵

- اور خود ایک نئے صیغہ کے ساتھ تاجیر کو واپس کر دے۔ (۱)
- (۴) بمنحمل الضرر الغاصب لا جعل دفع الضرر العثم ضرر عام کو زور کرنے کے لئے ضرر خاص کو گوارہ کیا جائے گا۔
- یعنی اجتماعی مصالح و مفادات، انفرادی مصالح پر ترجیح رکھتے ہیں مثلاً کسی شخص کی اچھا شرابہا عام کی طرف مری ہو تو مالک اچھا کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اسے فرو دے کہ کو اس میں اس شخص کا انفرادی نقصان ہے لیکن اس کے ذریعہ اجتماعی محنت کو زور کرنا مقصود ہے۔ اسی طرح جاہل طیب کو مٹانا سے روکا جائے گا کہ اس سے عام لوگوں کو نقصان پہنچ سکتا ہے۔ اس طرح کے اور بہت سے مسائل ہیں جن میں فقہاء نے اجتماعی مصالح کو شخص مفادات پر ترجیح دی ہے۔ (۲)
- (۵) الضرر الاحد یزال بالضرر الاصحف۔
- کمزور نقصان کو گوارہ کر کے بڑے نقصان سے بچا جائے گا۔
- مثلاً : ایک شخص کو اس بات پر مجبور کیا جائے کہ یا تو وہ دوسرے کو قتل کر دے یا مال بر باد کر دے تو اس کے لئے مال کے تلف کرنے کی اجازت ہوگی، قتل کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔ (۳)
- عائد محنت کے بطن میں پھر جڑ جائے گا اس کے سوا کوئی چارہ نہ ہو کہ اسے ٹکڑے ٹکڑے کاٹ کر ٹھکانا جائے ورنہ مال کی جان کے لئے خطرہ ہوتا ہے کہ لے لیا کرنا درست ہوگا۔ (۴)
- (۶) حواء المفاصل اولیٰ من جلب المصالح۔
- مفاصل کا زور کرنا مصالح حاصل کرنے پر مقدم ہے۔
- یعنی اپنے آپ سے یا دوسروں سے نقصان زور کرنا اور ضرر سے بچنا اور بچانا بمقابلة کسی مصلحت یا منفعت حاصل کرنے کے زیادہ اہم ہے، مثلاً اگر کچھ غیر مسلم قیدی اچھا آئیں اور مسلمان قیدی اس کی گرفت میں ہوں تو امام ابو حنیفہ اور محمد بن زریک غیر مسلم قیدیوں کو قتل کرنے سے بڑھ کر مسلمان قیدیوں سے ان کا تار کر لیا جائے (۵)۔ یا مثلاً کوئی شخص ناز میں مشغول ہو اور کوئی نصیبت زدہ شخص غریب کر رہا ہو تو نماز تو ذکر اس کو بچانا واجب ہے۔ (۶)
- (۷) الحاحاجة لمنزل منزل الضرورة عامة کفایت او احصاء۔
- حاجت عمومی ہو یا انفرادی، کبھی ضرورت کا درجہ حاصل کر لیتا ہے۔
- یعنی جو حاجت میں مشقت ضرورت سے کم درجہ کی ہوتی ہے لیکن وہ بعض اوقات ضرورت کے حکم میں ہوتی ہے اور اس کی وجہ سے کبھی بعض ناجائز چیزوں کی اجازت حاصل ہو جایا کرتی ہے۔ مثلاً روٹی کا قرض لینا اور رجا جائز نہیں ہونا چاہئے، نہ وزن کے اعتبار سے اور نہ تعداد کے اعتبار سے، اس لئے کہ اس میں سود پیدا ہونے کا اندیشہ ہے، لیکن امام محمد نے لوگوں کے حائل کو دیکھتے ہوئے اذرا حاجت اس کو جائز قرار دینے اور

(۱) ریختی الاشياء والنظر لاسر حواء ص ۸۷

(۶) حدیث ۳۶۲

(۲) فتاویٰ قلنی خلی علی الہندیہ ص ۳۱۳ (۵) حدیث ۵۷۲

(۳) بدائع المصطلح ص ۱۸۵

(۴) مرقاۃ الفلاح ص ۳۳

اسی پر لکھی ہے (۱)۔ اسی طرح قاضی اور کواہ کے لئے قیام
نہد کی طرف سے انفرادی شہادت کے باوجود بھی گواہت کا
پیرا دیکھنا جائز ہے (۲) اسی طرح فقہاء نے حاجت مند کے
لئے سواری قرض حاصل کرنے کی اجازت دلی ہے۔ (۳)

(۸) الا حظوا ولا یطل حق المصبر

مجبوری دہرنے کے حق کو ختم نہیں کرتی۔

یعنی اگرچہ مجبوری کی وجہ سے بعض ممنوعات کی وقتی ضرورت
اجازت ہوتی ہے لیکن اس کے باوجود اس سے متعلق دوسرے کا
حقوق کا کھد نہیں ہوتا۔ مثلاً ایک شخص کو بھوکہ سے ہون
جانے کا اندیشہ ہو اور اس کے رشتہ کیسے پاس کہنا ہو تو جو
پانے کے لئے اس میں سے کھا پیا تو وہ تو ہے لیکن اس کو اس کا
تادان ادا کرنا چاہئے گا (۴)۔ ایسی لوہار نے سربراہ بھلی بنا رکھی
ہے اس نے بھلی سگائی کرد چنگاری غیر اداری حور پر کسی
گھونے دانے کے کپڑے پر جا گرئی اور اس کا کپڑا جل گیا تو
لوہار نے کہا: (۵) اذکرتہا (۶)

(۹) العسر لا یكون لتبیماً

ضرورت کم نہیں ہوتی۔

ضرورت (ایک اہم اصولی اصطلاح)

ضرورت کا لفظ "مضر" ہے، یہ لفظ "مضی" کے نزدیک کے ساتھ
بھی متقول ہے اور پیش سے ساتھ بھی، بعض علما سخت نے ان
دواں میں کوئی فرق نہیں کیا ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ
پیش کے ساتھ سم ہے اور بر کے ساتھ مصدر۔ یہ تھا تصدق
کے معنی میں ہے اور قلع کی ضد ہے اس بارہ سے لکھنے والے تمام
ہی الفاظ میں یہ معنی ملحوظ ہے۔ "مضر" سے معنی پانا کے ہیں۔
"مضر" کا لفظ قرآن میں "سراء" کے مقابلہ میں استعمال کیا گیا
ہے، "سراء" سے جانی و مالی نقصان مراد ہے، اسی لئے

(۲) حدیث: ۵۵۶۴

(۳) مسند: ۳۴۵

(۴) غاصی خان، ۱۱۶ (کتاب الصبر)

(۱) رد المحتار: ۳۸۰

(۳) بیچے لاحماء والظفر لآمر نجد ص ۴۰

(۶) ہذا ص ۱۸۶

(۵) البحر: ۲۵۹۰

ضروریات کو چھوڑ کر نہ کرنا کی صلاحیت اور نظم و ضبط سے ہم
آجکی پہلائی کے لئے صرف یہ سلاطین نے ضرورت کا اظہار کیا
ہے بلکہ اس کا فاسد ثابت دیکھی گئی۔ چاروں لوگوں کی کوئی شہر نہیں
کہ جس میں اس کے اثر کو قبول نہ کیا گیا ہو۔
اسی سلسلہ میں اصولی طور پر کتاب و سنت میں متعدد قصوں
موجود ہیں۔

بریدکم اللہ بکم الیسر ولا یسرکم

العسر۔ (۱)

اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی جو چاہے پس دشواری
نہیں چاہے۔

ما جعل علیکم فی الدین من حرج۔ (۲)

تم پر دین میں کوئی بوجھ نہیں رکھی۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے :

• یسرت ما یخفف المصحة۔ (۳)

میں نے جو چیزیں آسان پائی ہیں، وہ مشکل دین دے کر سبھا
گیا ہوا۔

لما یسرون یسرین ولم یسروا

میسرین۔ (۴)

جب میں اس واسطے سہولت کیا تو کہ تم آسانی کا
مقابلہ کرو نہ آسانی کا۔

یسروا ولا یسرروا

(۱) لفظ ۴۵

(۳) مسند احمد، عن ابن ادمہ ۲/۱۶۵ - عن عائشہ ۱۱۵۱

(۵) رد المحتار، کتاب الصوم، ۱۰۸، مکتبہ لسانیہ دارالوحیۃ

(۴) مختصری، کتاب اصناف، باب حقہ الفقیہ

ولا یسرروا۔ (۵)

آسانی پیدا کرو، بوجھیں اور مشقت میں لوگوں کو نہ ڈالو
اور لوگوں کو خوش فہمی نہ ڈالو انھیں غرت نہ ڈالو

... ن خبر دھکم بھرہ۔ (۶)

در حقیقت تمہارا دین اور بھروسہ ہے جو مسلمان ہے
نیز حضرت عائشہ کا بیان ہے :

ما عیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بہن امری الاختار یسرھا عالم یسکن

العا۔ (۷)

مختصرہ ترجمہ: تو سب بھی در باتوں کے درمیان

اختیار دیا کرتا تو آپ ﷺ نے ان میں سے آسان

کو اختیار فرمایا سب تک کردہ ملامت کا باعث نہ ہو۔

اسی لئے فقہاء کے یہاں مسند قائم ہے ۔

الحوارات تسبح المصطوبات۔

مختصرہ ترجمہ: چاروں کو سب کو حق ہیں۔

اور المصطفیٰ تجلب العسر۔

مشقت بہت کراتی ہے۔

ضرورت کے معتبر ہونے کی شرطیں

ضرورت کے معتبر ہونے کے لئے شرط ہے کہ :

(۱) کسی بات کی اجازت دینے کی وجہ سے اگر دین یا مال سے

(۲) حج ۸۸

(۴) بخاری، ۱۰، مسند المذاہر، ۱۰، عن ابن عباس

(۱) مسند احمد، عن ابن عباس، ۱۰، عن ابن عباس

بڑے مشدہ کی لوہیت نہ آتی ہو — فقہاء نے مختلف قہر کے ذریعہ اس کو واضح کیا ہے۔ مثلاً:

اذا احتار من مفسد فان روعی اعطیہما
حسراً ہار فکتاب اعطیہما۔

جب دو مفسد متعارف ہوں تو کم تر ضرر کا اور کتاب کر کے بڑے ضرر سے بچ جائے گا۔

(۲) ضرورت کے ذریعہ اگر کسی کے شخصی مشدہ کو زور کیا جائے تو یہ بھی ضروری ہے کہ یہ دوسرے شخص کے لئے کسی وجہ پر اس سے فزول تر مفاسد کا ذریعہ نہ بن جائے۔ چنانچہ کما حد فقہاء ہے:

الغیر لا یزال بالعسر۔

ایک ضرر کے ذریعہ دوسرا ضرر نہ دیکھنا چاہئے گا۔

(۳) ضرورہ کی بی بی کی اجازت دینی چاہئے کہ جس کا کوئی مباح متبادل موجود نہ ہو۔ مثلاً فقہاء نے ازواج طلاق شراب کے استعمال کی اجازت دینی ہے لیکن اس وقت جب کہ اس مشدہ کے لئے دوسری اور موجود نہ ہو۔ (۱)

(۴) جو خمریات و منومات ضرورت کے وقت جائز ضروری جاتی ہیں ان کا بھی ضرورت کے وقت ہی استعمال کیا جائے مای کو ختم کرنے اس طرح تعبیر کیا ہے۔

ما اصبحت للعسرة یطلو یطلو۔

جو چیزیں اندر و ضرورت جائز قرار دی گئی ہوں وہ بعد ضرورت ہی جائز رہتی ہیں۔

(۵) ضرورت کے نام پر کوئی نفس باطل ہی بے اثر ہو جائے یہ درست نہیں، ہاں یہ ضرور ہے کہ ضرورت کی بناء پر نفس کے عموم میں تفصیل کی جا سکتی ہے — تاہم اس کی طرف اتنا تنہم نے ان الفاظ میں اشارہ کیا ہے:

ولا احتصار عندہ بالملوی فی موضع النص۔ (۲)

جہاں نفس موجود ہو وہاں عموم ملوی کا اعتبار نہیں۔ نیز "الملوی بالملوی" شمس ہے:

المشقة والخرج العا بعدہ ان فی موضع لائن فیہ وجامع النص بعلا فہ فلا۔ (۳)

مشقت اور خرج انکی جگہوں میں مستحکم ہے جہاں نفس موجود نہ ہو جہاں نفس موجود ہو وہاں مستحکم نہیں

(۶) ضرورت کے مستحکم ہونے کے لئے ضروری ہے کہ وہ فی الحال موجود ہو مگر امکان کے وجہ سے نہ ہو، ذاکر وجہ ضمنی لکھتے ہیں: ان لکنون العسرة فاعلمة لامستظرة فی المستطیل۔ (۴)

ضرورت پر مبنی احکام میں بھی مباح، بھی واجب ضرورت پر مبنی احکام بھی مباح بھی واجب ہوتے ہیں اور بھی واجب، اسی سلسلہ میں اصول یہ ہے کہ اگر دلیل حرمت اور قسم حرمت موجود ہو تو ضرورت پر بھی حکم مصلح جائز ہوگا، مثلاً پاکت کے خوف سے نہ پاؤں پر کلر کرنا، تاکہ اگر کوئی شخص اپنی جان دے لیکن نہ پاؤں پر کلر کرنا نہ لے کر خدا تعالیٰ سے خوف ہوگا۔ (۵)

(۳) الفوسیح والقریب ۴۴۴

(۲) الاشداد واسطائر ۴۳

(۱) امدادی المندبہ ۲۵۵۵

(۴) الفقه الا-لامی وادبہ ۵۱۴۰۳ (۵) اصول الفروع ۱۳۱۱

اس طرح بال رہا کرتی تھیں (۱) اہل بیت مردوں کے لئے چٹائی
جوڑے رکھو ایس (۲) کیوں کہ اس میں مردوں سے مطاہریت
ہے اور مردوں کو مردوں اور عورتوں کو مردوں کی ہی وضع اختیار
کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ اس میں شرط نہیں کہ ایک ردا سے
میں ہے کہ جب آپ ﷺ حج مکہ کے موقع سے مکہ شریف
آئے تو آپ ﷺ کے چار جوڑے تھے (۵) — یہیں ادا کی کہ
یہ دین عظیم فیہ اور اس کی محنت ملے گو کہ دوسرے محبتین
کے نزدیک ”خود“ پہننے کی وجہ سے چاروں کلوں پر زلف
مبارک کے چار حصے بچھ ہو گئے تھے، اسی کو روٹی نے ”چار
جوڑے“، ”ماری نغفار“ سے تعبیر کر دیا ہے اور نہ صوبہ مبارک
کے ہال رکھنے کا تھا جو کبھی کانوں، کبھی گردن اور کبھی شالوں
تک ہو کر تھا۔

کیا غسل میں چٹائی اور جوڑا کھولنا واجب ہے؟
مردوں کو یہ خصوصی رعایت دی گئی ہے کہ اگر وہ جوڑے
اور چٹائی کھولے بغیر بال کے جوڑوں تک پانی پہنچا سکیں تو ان کو
کھولنے کی ضرورت نہیں بلکہ سر پر پانی ڈال کر کافی ہوگا (۱) —
چنانچہ حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے آپ ﷺ سے
اور بیعت کیا کہ کیا غسل چٹائی کے لئے اسی کو کھولنا ضروری ہے،
آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، یہ کافی ہے کہ اپنے سر پر ٹھیک پانی
ڈالی، اسی سے غسل کر لے، جسے پانی پہاڑ (۲) لیکن اگر مرد اس
طرح کی چٹائی یا جوڑے بنا دیں جس سے بال کا کھولنا ضروری ہے (۳)

حفاظت و نہ کہ بشری کی جائے اور کھٹ کی وجہ
سرحدوں کی حفاظت عمل میں آئے، بیت المال خالی
ہو، ان کو ضروریات کا نہ کہ بھانصہ موجود نہ کافی
ہوں تو اہم ذل کو حق ہوگا کہ دولت مندوں پر اتنا
نہیں عائد کرے جو ان کے لئے کافی ہو سکے
تا آنکہ بیت المال کی حالت استوار ہو، نیز یہ اختیار
اہم ہوگا کہ روٹے کرے کہ بھل جائے اس اور کن
اشیاء پر نہیں لگایا ہے۔ (۴)

البتہ یہ ضروری ہے کہ واقعی ضروریات کے لئے حساب
نہیں لگایا جائے اور اس معاملہ میں اس سے اعتدال اور دولت
محسوس کر دینا ضروری جائے جو آج ہر ماہیہ اور اہل نظام کے لوازم
تھا ہے۔

حکومت اسلامی ہر غیر اسلامی، بغیر کی کثرت ”عیادت“
کی نہیں، اس لئے بڑا ذکاوت کا بدل نہیں، اس میں بڑا ذکاوت کی نیت
دوسرے ہوئے نہ نہیں ادا کرنے کی وجہ سے ذکاوت معاف ہوگی۔

ضمیمہ (چٹائی، جوڑا)

”فطر“ کے معنی بالوں کو ایک دوسرے میں داخل کرنے
اور بٹھانے کے ہیں۔ اسی سے ”ضمیمہ“ کا اطلاق چٹائی اور
جوڑے دونوں پر ہو سکتا ہے (۱) — مردوں کے لئے چٹائی اور
جوڑے جائز ہیں، حضرت ام سلمہؓ سے صراحت مروی ہے کہ وہ

(۱) مفسر الانصاف ۱۴۰۲ھ، التلخیص (۲) مراۃ المفاتیح ۳۵۱ (۳) ترمذی ۱۰۵

(۴) متنبہ ۴۷۷ (۵) ترمذی ۳۰۶۱ (۶) موطاویٰ ص ۵۶

(۷) ترمذی ۲۹۰ باب حل ثقیفی لمرأة شمرها عند غسل (۸) مراۃ المفاتیح ۳۵۱

ضمان

رضیائے کسی قدر زیادہ وضاحت اور تعمیل سے حریف کی ہے، جو جامع بھی ہے اور جس سے ان اسباب کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے جن کی بناء پر ضمان عائد ہو کر رہتا ہے، کہتے ہیں: ”کسی کا مال تلف کر دینے، مبالغہ ضائع کر دینے یا جوئی یا کج ہستی نقصان پہنچا دینے کے مساوی تک ذمہ داری قبول کرنے کا نام ضمان ہے“ (۷)۔ یہ حریف ضمان کی تمام صورتوں کو عاوی ہے، چاہے وہ جرم اور جرم سے متعلق ہو یا مالی اور سے متعلق۔

قرآن میں وجوب ضمان کی طرف اشارہ

یہاں کہہ دینی ہے ان دو مال اور عزت و آبرو شریعت کے مقاصد میں سے ایک اہم مقصد ہے اس لئے قرآن کریم کی متعدد آیات پر لفظ اعادیت میں قانون ضمان کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

.. فَمَنْ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ

بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ . (۸)

.. جو جرم پر یا راقی کرے تم بھی ایسے ہی پڑ یا دینی کرو۔

جیسی اس نے تم پر پڑ یا دینی کی ہے۔

.. وَجَزَاءُ سِنْدَةٍ مِّنْهُنَّ مِثْلُهَا . (۹)

نورہ لئی کا بدلہ ایسے مثل پر لائی ہے۔

.. وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَدُوا بِمِثْلِ مَا عَاقَبْتُمْ بِهِ . (۱۰)

اور بدلہ دینے لگو تو اتنا ہی بدلہ لو جتنا تمہارے ساتھ

ہم آؤ کیا گیا ہے۔

(۲) ترجمہ مجمع القرآن ۲: ۳۳۲-۳۳۵

(۵) مجمع ۲۱۱

(۶) البقرہ ۱۹۴

”ضمان“ سے مراد ایسا مال ہے جو مالک کی درست بروہی نہ ہو، جیسے گم شدہ سالانہ اور یا جس گم جانے والی چیزیں ایسے وہاں کہ جس سے ضرر و افسار کا تاہور کوئی ثبوت نہ ہو، وغیرہ ایسے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اور اگر زکوٰۃ کے اصول پر یہ تعلق عید ہے (۱۱)۔ حضرت عمر بن عبد العزیز اور حسن بصری وغیرہ سے متعلق ہے کہ ایسے مال زکوٰۃ واجب نہیں۔ صاحب جرایس نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف بھی ایسی نسبت کی ہے۔ (۱۲)

ضمان

ضمان کے معنی ”الترام“ یعنی کسی شے کے زور و کمزور کرنے کے ہیں۔ جیسا کہ حق تعالیٰ نے لفظی و شرعی حریف میں بھی لکھ دیا ہے اور غزالی نے زکوٰۃ کوئی شے یا اس کے سائل کوئی دوسری شے یا اس کا ثبوت کو اجاگر کرنے کی ذمہ داری کا نام ضمان ہے (۱۳) محدث الامام ابو حنیفہ (رحمہ) خلافت حنیفہ ثری (۱) نے اس کو کسی قدر مبالغہ سمجھ کر کہا ہے کہ جی (۱۴)۔ اشیاء میں ”شس“ اور قسش و اشیاء میں ”قیست“ کی اور لنگی کا: رضائی ہے (۱۵) معروف و لم جی معنی زرقاء نے اس کی تعریف میں کی ہے ”دوسرے عھد کو پہنچنے والے ضرر کے۔“ (۱۶) مساوی کی: مساوی کو توہر کرنا ضمان ہے (۱۷)۔ اشیاء میں قیست کو کہہ کر لائیے کہ توہر

(۱) ترجمہ مجمع القرآن ۲: ۳۳۲-۳۳۵

(۲)

(۳) الزکوٰۃ ۲: ۲۸۱

(۴) لسان المعجم انعام ۱۰۰ (۵) بحرۃ النضام ۵

(۶) النحل ۱۳۰

(۷) القسط ۲۰

حدیث میں واجب خزان کی اصل

حضرت انس سے مروی ہے کہ بعض مازدانی طہرات نے ایک برتن میں کھانا رکھ کر خدمت اقدس میں بھیجا، ایک زہد مسلمان نے برتن پر اس طرح ملامت کہ برتن لوٹ گیا، کھانا گر گیا، آپ ﷺ نے زہد فرمایا: کھانے کے بے کھانا اور برتن کے بے برتن والیں کیا جائے۔ "طعام بطعام ولساء بہتداء" (۱) حضرت برادر بن عازب کی افواہ ایک بار میں محسوس ہوئی اور نقصان پہنچا تو آپ ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ دن میں باغ کی حالت مالکان باغ کی آمد و آمد کی ہے اور رات میں چالو کو آمد و آمد کر رکھنا، لگان سوئی کی، وہ اگر سوئی رات کے وقت نقصان پہنچائے تو مالکان سوئی اس کے ذمہ دار ہوں گے (۲)۔ نیز رسول اللہ ﷺ نے نقصان کے مسئلہ میں جو اصول مقرر فرمایا کہ نہ مالک کو نقصان پہنچایا جائے اور نہ غصب میں "لا حصر ولا حصر" (۳)۔ اس سے بھی خزان کی اصولی حیثیت پر روشنی پڑتی ہے۔

خزان واجب ہونے کے اسباب

کسی شخص پر خزان عائد کرنے کے لئے چند امور بنیاد اور اس کی حیثیت رکھتے ہیں۔ یہاں اقتصاد کے ماحولان کا ذکر کیا جاتا ہے:

(۱) جس شخص کو غنیمت قرار دیا جائے یا جس کی جانب سے قیدی اور پاداش کا پابا جائے، مثلاً کسی کا مسلمان ہلا دیا، ڈھونڈا، قتلہ آتھ کر دیا یا غنیمت کی حساب طور پر حاکمیت نہیں کرنا

(۲) زکوٰۃ کی وجہ سے دوسرے شخص کو نقصان کا پہنچنا، غزوہ، مالی نقصان پہنچنے یا مالی سبب سے واپس کر دیا جائے۔

(۳) اس قیدی اور نقصان کے درمیان جو رابطہ ہے وہی خزان کی تیسری اسباب بنیاد ہے، اس کی تیسری اسباب ہے کہ کسی شخص کا فعل برادر راست ضرر کا باعث ہوگا ہے جیسے مار پیٹ، نصب وغیرہ اور کسی اس کا فعل یا نواہی نقصان کا باعث بننا ہے، مثلاً بے سوچے کھانا کھود دیا، درگزر نہ والا کر چلا کہ ہو گیا، گھبراہٹ میں بے خبر دھکا دیا، بھڑکا کر دیا اور پرہیز سے اڑ گئے۔ پہلی صورت فقہاء کے یہاں "سہرقت" اور دوسری صورت "تسب" کہلاتی ہے، یعنی یوں سمجھئے کہ اگر کسی شخص کے فعل اور نقصان کے درمیان قائل علی کا فعل نہ پایا جائے تو اس سہرقت اور اگر پایا جائے تو اس حسب ہے۔ (۴)

سہرقت غنیمت کہ ہوتا ہے بے خبر کہ وہ غنیمت ہو لیکن حسب کب خاص ہوگا اور کب نہیں؟ اس بابت فقہاء کے درمیان اختلاف مانتے ہے۔ (۵)

خزان واجب ہونے کی شرطیں

خزان ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں۔ ان میں اختلاف کے ساتھ ان کا ذکر کیا جاتا ہے:

(۱) جس کی کو غنیمت قرار دیا گیا ہے وہ مال ہو، جوئی نہ شریعت کی نظر میں مال ہو اور نہ عرف کی نظر میں، جیسے مردار، غنیمت وغیرہ، ان کو تلف کرنے پر کوئی خزان واجب نہیں۔

(۳) حوالہ سابقہ ۳۰۰۵

(۱) انبیا الاصلہ ۳۳۵، سہولۃ ترمذی (۲) انبیا الاصلہ ۳۳۵

(۲) مہذبون المسائل ۱۹۶/۱ (۳) تصانیل کے لئے، کیجئے نظریۃ الفساد لمہدیہ، ۳۲۲

نہیں ہے۔

ضمائم واجب ہونے کے وجود

اب یہ دیکھو کہ ضامین قرار دیے جانے کے اسباب کیا ہیں۔ یعنی کن حالات میں کسی شخص کو ضامن قرار دیا جاسکتا ہے؟ فقہاء کی تصریحات پر غور کیا جائے تو دو ٹوٹتی ہیں:

۱۔ حائلہ (عقد، قبضہ، اعزاز)۔

مکمل کی حالت کے وقت سرحدیچ بات طے پائی ہو یہ بتاؤندہ عرفہ، عادت، صاحب حائلہ جس بات کو ضرور سمجھا جاتا ہو اس کی عدم تکلیف اس وجہ سے وہ شخص ضامن قرار دیا جاتا ہے۔ مثلاً اگرچہ دیر وقت میں بیچنے والے پر سامان اور خریدنے والے پر قیمت کی حواگی واجب ہے اور یہ بھی واجب ہے کہ اس میں کوئی ناقص نہ ہو لیکن یہ دیکھا جاتا ہے کہ اگر خریدنے میں سے کسی نے پلٹا جواب سے غرض علی ادائش کیا اس کی کوئی عیب وار نہ ہو تو وہ منظور سامان یا اس کا عوض یا اس میں پائے جانے والے نقصان کا خسارہ ہوگا۔

اگر خریدار ہوا اور اس نے متبوعہ کو نقصان پہنچا دیا تو یہ بھی صورت اس کا ضامن ہوگا۔ چاہے وہ چیز جس کی زیادتی یا کمی کی وجہ سے ضائع ہوئی ہو یا اس کے بغیر۔ جیسے چور کے ہاتھ سے چوری کی ہوئی چیز یا غصب کے احمہ سے غصب کی ہوئی چیز غصب ہو جائے۔ اگر قبضہ نہ ہو تو پھر قاضی اس وقت ضامن ہوگا جب کہ اس میں کسی کے ضائع ہونے میں اس کی قدرتی اور زیادتی کو دخل ہو۔ جیسے کسی کے پاس کوئی چیز بخور امانت رکھی گئی ہو مگر بہت کے سلسلہ میں پہنچا دیا جائے جسے

۲۔ جس شخص کی چیز کسی اس کے حق میں ہو مگر اس کا اصل مال ہو: ضروری ہے۔ چنانچہ مسلمان کی شراب یا سور کو تلف کر دے تو تلف کنندہ مسلمان ہو یا غیر مسلم، کوئی ضامن واجب نہیں کہ مسلمانوں کے حق میں شرعیہ اشیاء بے قیمت ہیں اور اگر کسی شیاء غیر مسلم کی تلف کر دی جائے تو ضامن واجب ہوگا کو تلف کرنے والا مسلمان ہو۔

۳۔ ضروری امور پر عیسا ہوا ہو، اگر ضرور دہا جائے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک ضامن واجب نہیں ہوگا مثلاً کسی شخص کی زیادتی کا وجہ سے مرخص ہو گیا لیکن قاضی کے فیصلہ سے پیسے اس وقت منہ ہو گیا تو اب اس عرض کا ضامن واجب نہیں ہوگا۔

۴۔ تلف کنندہ ضامن واجب ہونے کی اہلیت رکھتا ہو۔ مثلاً جانور نے کسی کو ہلاک کر دیا تو مالک پر اس کا ضامن نہیں۔

۵۔ حوالیہ قائم کرنے میں کوئی غلطی ہو تو اس کا تلفائش نہ ہو اور ضامن واجب قرار دے کر مظلومہ قائم نہ ہو تو ظاہر ہے کہ ضامن قائم کرنا ایک بے سنی بات ہوگی، مثلاً کسی غیر مسلم نے اپنے ملک میں مسلم ملک سے آئے ہوئے مسلمان کی کوئی چیز تلف کر دی تو ظاہر ہے کہ اس مسلم ملک کے قاضی کا تلف کنندہ کو ضامن قرار دینا ایک لاعلمی امر ہوگا۔ (۱)

آز پر جو شرائط ذکر کی گئی ہیں یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ وہ متعلق صیر ہیں جس بات کی تفصیل و توضیح اور اخلاق میں فقہاء کے درمیان متحدہ امور میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ جس کی تفصیل کا یہ موقع

(۱) مطبوعہ اللسان ص ۵۰-۴۹

مضمون بہ اند، مضمون لطیفہ، مضمون حید ۱۱ ہے کہ اگر وہ خود
موجود ہو تو اس کو حید نہ دیا جائے اور خود موجود نہ ہو تو اس کی
شیء ہو تو اس کا شیء نہ ضروری ہے۔ حقیقت ہو تو اس کی قیمت کا
لوٹا، جیسے نصیب کیا ہو اسامان یا مہر بدل ملے وغیرہ۔

”مضمون الفکر“ وہ شیء ہے کہ اگر موجود ہو تو اس کا لوٹا
ضروری ہے اور ضائع ہو جائے تو شیء نہ ضروری ہے اور نہ
قیمت، جیسے کسی شخص نے کوئی چیز بیچی اور خریدہ کو قبضہ دینے سے
پہلے ہی اجازت کے پاس سے ضائع ہو گئی۔

مناخ سے مراد کسی شیء سے حاصل ہونے والا غیر ملکی اور
ناقابلِ اختیارہ فائدہ ہے، جیسے مکان میں سکونت، امامِ اہمضیٰ
کے نزدیک مناخ میں غصب کا تحقق نہیں ہوتا، اسی لئے مناخ
اسی وقت قابلِ معاوضہ ہوگا جب کہ اجارہ کو لپہ کا معاملہ طے کیا
جائے، اسی کے بغیر مناخ کا کوئی تدارک واجب نہیں، اسی لئے
امام صاحب کے نزدیک مناخ ناقابلِ حیان ہے۔ چنانچہ اگر کسی
شخص نے مکان پر قبضہ کر لیا اور اسی میں ایک عرصہ تک رہا،
تو دوسرے فقہاء کے نزدیک قاصب سے بغیر حیان امکانی
کر لپہ وصول کیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کو کوئی
حیان عائد نہیں ہوگا۔ تاہم فقہاء حنبلیہ میں بھی حافریں نے
وقف اور بیویوں کی جائیداد میں مناخ کو قابلِ حیان قرار دیا ہے،
کیوں کہ ان جانیاں اور ان کے خصلت میں عام طور پر کوتاہی ہوتی
جاتی ہے۔ لیکن ہمارے زمانہ کے حالات اور سلیقے میں شرپسند
حماص کے لپہ کو دیکھتے ہوئے شاید یہ کہنا جائز ہو کہ حنبلیہ اس

ہوں، جنیم کے مال پر کسی کو دھمی یا امداد نکال گیا ہوا ان صورتوں
میں اگر مال کے تلف ہونے میں اس شخص کی لپہ دہائی اور قصوری کو
دلیل نہ ہو تو ضامان نہ ہوگا۔

قیمت اسباب اختلاف ہے، لیکن حیان کا اصل سبب ہے۔ قولہ
تجما پایا جائے یا ذخیرہ صورتوں میں سے کسی ایک کے ساتھ،
اختلاف کے سبب کسی فی حق کو بہاد اور ضائع کر دینے کے ہیں، لہذا کسی
اسلام میں اختلاف ہے کہ کسی چیز کو ایسا نقصان پہنچا دیا
جائے کہ اس سے اس کا مصلوبہ قائم نہ رہا یا جاسکے (۱)۔ اس
یہ اختلاف بات بطور مباشرت کے ہوگا یا بطور تسبب کے، جیسا کہ
لوہا کر آچکا ہے۔ (۲)

جن اشیا کا ضمان ہے

حیان سے متعلق ایک اہم سوال یہ ہے کہ کن چیزوں کا
حیان واجب قرار دیا جاسکتا ہے؟ اس مسئلہ میں اہل فقہاء
کے درمیان اختلاف رائے ہے تاہم بحیثیت مجموعی وہ یافعی ہیں:
ایمان، متغیر، ہزادہ، لڑائی، اور لوصاف (۳)۔ یہاں ان
امور میں گمان کی بابت مختصر وضاحت کی جاتی ہے۔

”ایمان“ سے مراد جیسے سامان ہے، جیسے کپڑے، اجناس
وغیرہ، یا غنایہ حیان کے ایمان کی دو قسمیں کی گئی ہیں، لکھنا
اور مضمونات لکھنا میں۔ جیسا کہ ذکر ہوا۔۔۔۔۔۔ جب تک
ایمان کی طرف سے زیادتی نہ ہوگی اس کا حیان واجب نہیں ہوگا۔
مضمونات سے مراد وہ چیزیں ہیں جن کی حیا کی کوئی شخص دادر
مداری قبول کرتا ہے مگر ”مضمون“ کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔

(۱) ملخصاً فی: نظریۃ القضاء ص ۱۳ ۱۴

(۲) مذاہل الصلح ص ۱۴۷

(۳) فتح مبرور علی ہفت المصنوع ص ۱۱۱

ہو گئی ہے، اس کا کوئی حنان غاصب و غیرہ واجب نہ ہوگا اور اصل شی کا افس کرنا ہوگی۔ درہری صورت یہ ہے کہ کسی وصف مرغوب کے فوت ہو جانے کی وجہ سے نفس پیدا ہو جائے، جیسے جانور اناہا ہو گیا، مچھوں مڑ گیا یا لوٹ گیا، وہ حدیث میں جس پر نوٹ کا ثبوت درج تھا تو ان دوران بھی صورتوں میں نقصان کی نسبت سے غاصب پر غصہ واجب ہوگا۔ (۱)

حنان کا حکم

حنان واجب قرار دیے جانے کے سلسلہ میں اصول یہ ہے کہ اگر واجب الادا شی چیز موجود رہے تو خواہشی کا نہ ہونا واجب ہے۔ ان مسائل میں کوئی بڑا نقص پیدا ہو گیا تو مالک کو احتیاء ہوگا کہ چاہے قرآن شی کے بجائے اس کی قیمت وصول کر لے اور اگر وہ شی ضائع ہو گئی اور ادائیگی نہ ہو تو اس کا حق واجب ہوگا اگر ادائیگی نہیں ہے یا مال مستجاب نہیں ہے بلکہ قیمت ادائیگی ہوگی، کیوں کہ اصل میں کوئی مال واجب ہونا ہے، آپ نے اس کے معنی و نکتہ سے غور کیا تھا اور حکام مگر یہ تھا اس پر اس میں آپ نے بھی فرمایا تھا کہ کھانا کے پر کھانا اور برتن کے بدلہ برتن دیا جائے۔ "ضعاف و عظام و اناہ و ہناہ" تو مگر "حق" نہیں مگر اس پر ہے ورنہ وہ ہے کہ جب اصل ممکن ہو تو ہر کی طرف رجوع کیا جاتا ہے اور وہ بدلہ اس کی قیمت ہے۔ (۲)

حنان سے متعلق فقہی قواعد

حنان کے بارے میں فقہاء کے یہاں بہت سے قواعد ملتے ہیں، یہاں ان کی طرف بھی اشارہ کر دیا جاتا ہے۔

راے سے ایسے لوگوں کو حسد ملے گا اور غنائے انصاف بھروسہ ہوگا۔ اس نے فی زمانہ صبر کا نقطہ تحریر میں صواب لکھ دیا ہے۔

"زوائد" سے مراد کسی شی سے محض وصف یا اس سے ذریعہ تصور میں لے والا اضافہ ہے، جیسے جہاں و حرب صورتی، و وہ اصل و نفس ملکہ و غیرہ۔ حقیر کے نزدیک اگر غاصب کے زیر بعد ان کو نقصان پہنچ جائے اور اس میں غور اس کی زیادتی و اصل نہ ہو تو اس کا کوئی حنان واجب نہیں، ان مسائل کی زیادتی کی بات سے تک ہوئی ہے تو حنان واجب ہوگا۔ کچھ راے مالکیہ کی بھی ہے، شرائع اور مابعدہ کے نزدیک کسی شی کو ناجائز طریقہ پر اپنے زیر تصرف رکھنا بجائے خود زیادتی ہے، اس سے بہر صورت اس کا حنان واجب ہے۔

"فواقی" سے مراد کسی شے میں قسم کا پیدا کر دینا ہے۔ نقصان کا دو وجہ ہے، نقصان بصر و نقصان فاعل، نقصان بصر یہ ہے کہ سامان میں جو نقص پیدا ہوا ہے وہ اصل سامان کی چھٹائی قیمت سے کم کے مماثل ہو، اگر چہ خود کسی یا اس سے زیادہ کے مماثل ہو تو نقصان فاعل ہے۔ نقصان بصر میں نقصان کے بعد زیادتی غاصب سے کیا جائے گا اور اصل شی وائیں لے لی جائے گی اور نقصان فاعل کی صورت مالک کو اختیار ہوگا کہ اصل سامان بیچے کی بجائے چوری قیمت وصول کرے۔

"لواصاف" میں نفس کی ایک صورت یہ ہے کہ مقبوضہ حنان کی قیمت کم ہو جائے، مثلاً جس وقت سونا غصب کیا، اس وقت پانچ ہزار روپے تول تھا اور اب اس کی قیمت ہزار روپے

(۲) نظریۃ نقصان للفرعینی ص ۱۱۱

(۱) منہجہ لفظی، ص ۱۱۱

(۱) إذا اجتمع الف ضرر والمعتب بصدق المحکم
إلی المعتب.

میں کوئی جائزہ کر کر جائے تو انہوں کے مالک پر اس کا ضرر
واجب نہیں ہوگا۔

مباشراً اور حسب دونوں جمع ہوں تو غصب شرعی طرف
منسوب ہوگا۔

(۵) المخرج بالضرر.
جو شخص کسی چیز کا مائل ہو گا اس کے لئے کہ بھی مالک
ہوگا۔

یعنی غصب کی فعل کے واقع ہونے میں ایک شخص بلا واسطہ دوسرے
کا ہونا دوسرا شخص بالواسطہ تو قسم پہلے شخص کی طرف منسوب
ہوگا جیسے ایک شخص نے اپنے جگہ کو اس کو داد دوسرے شخص نے
کسی کو حکام کے کرائے میں گرا دیا تو گرنے والے کی بدولت
میں یہ دونوں ہی ذمہ دار رہتے ہیں لیکن اصل صورت میں جس جرم
اس شخص کی طرف منسوب ہوگا جس نے دھکا دیا ہے۔ وہی
مباشراً ہے۔

مثلاً اگر کسی شخص نے جائیداد خریدی اور پھر دوسرا اس سے ذمہ
اٹھایا پھر اسے واپس کیا کیوں کہ اس میں کوئی غصب پہلے سے
موجود نہ تھا اور بیچنے والے نے خریدار کو غفلت میں رکھا تھا تو اس
درمیان خریدار نے ذمہ داری کی صورت میں اس سے ذمہ
اٹھایا ہو اس کا کوئی تادم نہیں، تینوں کو اگرچہ ذمہ داری ہو جائے
تو خریدار ہی اس کا مائل ہونے کو اس کا مالک ثابت ہوتا۔

(۲) الضرر ضرر حاسن وإن لم يتصل.
مباشراً ضامن ہوگا کو اس کا ارادہ نہ ہو۔

(۶) الأجر والضرر لا يجتمعان.
نہرت اور مائل جمع نہیں ہو سکتے۔

جیسے ایک شخص نے غیر کی جائیداد میں کسی کا سامان ضائع
کر دیا تب بھی اس پر ضمان واجب ہوگا۔

یہ قاعدہ حقیر کے اصول پر ہے کہ جب کسی کی جائیداد میں غصب
ہو جائے تو پھر اس کی اجرت کا وجوب قائم ہو جائے گا۔ مثلاً
ایک شخص نے ایک خاص مقام تک پہنچنے کے لئے سواری حاصل
کی اور اسے طے شدہ شرائط سے باہر کر استعمال کیا، یہاں تک
کہ سواری ضائع ہو گئی، تو اب چوں کہ اس کو قیمت ادا کرنی ہے
اس لئے طے شدہ شرائط کے تحت نہیں رہے گا۔

(۳) المعتب لا يضمن إلا بالضرر
غصب اسی وقت ضامن ہوگا جب اس نے شخص کا ارادہ
کیا ہو۔

(۷) الضامن يملك المال المضمون بالضرر من
وہبت لمصلحة.

مثلاً ایک شخص نے اپنی دیوار گرنی اور اس کی جگہ سے پڑاوی
کی دیوار گر گئی تو یہاں کا ضامن نہیں۔

ضمین، ضمان کی بناء پر نقص کے وقت سے ہی اس مال کا
مالک سمجھا جائے گا، جس کا ضمان ادا کیا ہے۔

(۴) الضرر لا يضمن إلا بالضرر
شرعاً کسی چیز کا جائز ہونا ضمان واجب ہونے کے مطابق
ہے۔

مثلاً اگر کسی شخص نے کوئی چیز غصب کر کے چھپائی یہاں

جیسے کوئی شخص اپنی مٹکائی میں کچھ کھانا رکھ دے اور اس

تک رسائی کے مالک نے غاصب سے ضمان وصول کر لیا اور غاصب نے اوائلی ضمان سے پہلے ہی اس کو کسی اور کے ہاتھ بیچ دیا تھا۔ اب یہ خرید و فروخت درست ہو جائے گی، کیوں نہ کر اسی وقت سے وہ کسی کی ملک مشور ہوگی۔ شرائط دفعہ چارہ کے نزدیک غاصب یہ طرح دھوکا دینے کی جگہ نہیں بن سکتا کہ اس سے عرصہ کی حوصلہ افزائی ہوتی ہے۔ خرفیہ یا قاعدہ بھی فقہاء اہل حق کے اصول پر ہے۔

(A) الاضطراب لا يظل حتى الموت.

اضطرار کی وجہ سے دوسرے کا حق باطل نہیں ہو سکتا۔

جیسے حالتِ اضطراب میں جاننا چاہنے کے لئے دوسرے کا کہنا :
 کہا اور نہ چاہتا ہے لیکن کھانے کی قیمت کافی مہنگی ہو گی۔

(۱) ما لا یسکن الا حیر از غنہ لا یسکن منه .

بسک چیز سے چننا ممکن نہیں اس میں حمان نہیں۔

طیبہ معقول طریقہ پر علاج کیا آپریشن کرے لیکن کمی ہووے زخم سے شفا نہ ہو پائے اور مرہین کی سوت واقع ہووے تو معالج کر اس کی ضرورت نہیں۔

(١٠) إذا كُفِّرَ الْأَصْحَابُ بِبَصَارِ إِلَى الْبَدَلِ .

جب اصل کی ادائیں بشمار ہو جائے تو بدلہ کی طرف لوٹا جائے۔

چھانچھانگندہ چکا ہے کہ قاسب کے پاس اگر مخصوص چیز محفوظ نہیں رہی تو اسی طرح کہ دوسری شئی یا جان کی قیمت بطور بدل کے ادا کرنی ہوگی۔

(11) **المجتمعات الجبلية**

یہ نور کا جزءِ معاف ہے۔

یعنی جو راز کر کے ان کی نصیحت کا پتلا پڑا اور اس میں جو نور کے نکاح کی ترقیت یا کوکبا کی مدد و دل سے ہوا اس پر حق مصلحت واجب نہیں۔ جیسے دو دشمنوں نے اپنے جانور ایک جگہ پناہ میں ملا دیا تو ان کے جانور نے دوسرے جانور کو ہلاک کر دینا تو چاہک کرنے والے جانور کے مالک پر اس کا صلہ نہیں۔

عنان سے متعلق یہ پوری تقریر ۱۱۱۱ ذکر اربعہ زمینی کی ۔
 ”نظریہ انہماک“ اور ”نسخہ مصلحت خرقہ“ کی ”افضل العار
 والاعمال“ پر ”ماغزوہ“ جو اس موضوع پر بڑی مفید اور
 مفاد خالص کتابیں ہیں۔ شان کے موضوع پر اسلامی نقطہ نظر سے
 جاننے کے لئے ان دونوں کتابوں کا اور خصوصیت سے زمینی کا
 مطالعہ کرنا چاہئے۔ (۱) عہد اللہ عہد المجاہد (۱)

فہرست (مضامین)

اسلام جس نے انسانی اخلاق کو سنوارنے اور جان کو بہتر بنانے میں بڑا کردار ادا کیا ہے، اس نے مختلف انسانی طبقات کے حقوق و فرائض پر بھی تفصیل سے روشنی ڈالی ہے اور اپنے معراج خاص کے مطابق ہر جگہ توازن و اعتدال ہی قائم رکھا ہے۔ چنانچہ مفسر اسلام رحمۃ اللہ علیہ نے جو لوگوں کے حقوق و واجبات پر وضاحت روشنی ڈالی ہے، ان میں یقیناً یہاں بھی ہیں۔

قدیم معاشرہ میں مہمانی اور میزبانی کی اہمیت موجود رہی۔

(۱) انگریزوں نے پہلی بار سالانہ کے سرکاری اکرار اور مر ۱۷۵۸ء تا ۱۹۳۲ء تک ہونے والی تمام جنگیں لکھ کر اس کتاب کو شائع کیا۔ اس کی اصلطبع و نسخہ موجود ہے۔

یہاں کہ اگر مہمانوں کو یہ معلوم ہو جائے گا کہ وہ اس لئے کچھ سامان لایا جا رہا ہے، تو وہ از نام مختلف اس کو روکیں گے۔

(۳) کسی جہانِ نقویٰ اور کے لئے مہمانوں سے اہلک ہوتا ہے جو جہان کو آرام کرنے کے لئے دوسری ضروریات سے فارغ ہونے میں مختلف نہ ہو، اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنے کسانان کرنے کے لئے اہلک سے اہلک ہوئے۔

(۵) مجبوروں کے سامنے محمد سے محمد کہا جیسی کرنا چاہئے، اسی لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ایک سونا تارہ مجھڑا ذبح کیا۔

(۹) کہ ہمارا ان کے سامنے پیش کیا جا رہے ہیں کھانے کا کھنڈیسا، یہاں ہے، اسی نے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان سے کہا کہ یہ لوگ نہیں کھاتے، میں نہیں کھاتا۔

(۷) مہینوں کے کھانے سے سردی اور نئے کھانے سے مفہوم ہوتا ہے۔

(۸) نہ کھانے کی حالت میں مہمانوں کو کھانا ملا کر نہ کرنا
 ہونا کیونکہ جو کھانا کھائی نہیں جیتے، بلکہ صرف آپ
 کو ایک لائق فرزند کے ذوق کی بشارت دینے کے لئے
 آئے ہیں۔)

کے چنانچہ غیر مسلم عالم سے اس غرض کے سوا ہرے ہوا کرتے ہیں
(۱) اور یہ اسی زمانہ کے ماحول میں ایک ضرورت کا درجہ
رکھتے تھے، کیوں کہ وہ دہلی ہوا کرتے تھے اور نہ ہر جگہ غذائی
اشیاء دستیاب ہوتی تھیں۔

حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص کسی کا
مہمان ہو تو اس کے کھانے کا نظم کرنے میں جان کا حق ہوتا ہے، اس
لئے اسی کو میر بان کی ولادت کا پورا خیال رکھنا چاہئے، چنانچہ
آپ ﷺ نے فرمایا: کہ جو شخص کسی قوم کا مہمان ہو، وہ
میر بانوں کی اجازت کے بغیر نکل نہ دے، نہ کھے۔ (۲)

مہمان اور میر بان سے متعلق آداب

فقیہ نے بھی مہمان اور میر بان سے متعلق آداب ذکر
کئے ہیں۔ مہمانوں کے آداب میں یہ ہے کہ جہاں شمایا جائے
وہاں بیٹھنے، بڑے کچھ پیش کیا جائے اس پر راضی ہو، صاحب خانہ کی
اجازت قی سے جائے اور جانے لگے تو ان کو نہ مارے کر جانے
میر بان کے لئے مستحب ہے کہ مہمان سے کھانے کی خواہش
کرے بلکہ تعجب اور حد تک اسرا نہ کرے۔ مہمان کے پاس
مستقل خاموشی نہ بھارے، نہ دھڑکنے کے پاس سے ایک دم
غائب ہو جائے اور نہ مہمان کے سامنے خاموش کو برا بھلا کہے۔
مہمان کی بذات خود خدمت کرے، ان کے ساتھ ایسے لوگوں کو
نہ بٹھائے جن کا بیٹھا مہمان کو گراں گذرے، کھانے سے
فراغت کے بعد مہمان جانے کی اجازت چاہیں تو ان کو نہ
روکے۔ کچھ لوگ وقت پر آجائیں اور کچھ لوگ آنے میں تاخیر

کریں، جو جو لوگ موجود ہیں ان کو کھلا دیا جائے۔ کھانے سے
پہلے ہاتھ دھوئے کے لئے پانی پیش کیا جائے، اور پہلے صدر مجلس
کا ہاتھ دھوایا جائے (۳)۔ اگر مہمانوں کا آئینہ میں ایک
دوسرے کو کھانا لگا کر دینا عورتوں کا کھانا لگانے میں حرج نہیں۔ (۴)
اصل میں مہمانی اور میر بان کے تقابلی احکام عرب، عادت
اور مواقع و حالات پر مبنی ہیں۔ اور نیابت کے بہت سے احکام جو
نفسانہ نگہ نہ کر سکے ہیں، اس عہد کے عرف سے متعلق ہیں۔ مثلاً:
دیجات و قریہ جات میں کسی مہمان کے لئے تین دنوں یا اس سے
زیادہ سے قیام کا نظم کرتا چھاپا دشوار نہیں۔ لیکن ایسے بڑے شہر
جہاں ایک ایک روز درگاہوں میں چرے پرے خانقاہوں کی
نزدیکی کافی ہے، مہمان کو ایک دو دن ضرور اچھی بھلی رخص
میر بان کی قدرت سے باہر ہوتا ہے۔ رخصت ہونے کے احکام
وہاں کے حالات اور مواقع پر مبنی ہوں گے۔ مؤلف اعظم،



(۲) شریفی ۱۶۲۰، والعلیہ صفحہ

(۳) حوالہ سابق

(۱) لتیح شعایہ علی ابن ماجہ ۲۴

(۲) منہجہ ۳۳۶-۳۳۷

طاغوت (غریب برداری)

"طاغوت" کے معنی کلمائے کفر کے ہیں اصل میں تو طاغوت اللہ اور رسول کی کرنی ہے، لیکن خدا اور اس کے رسول نے بعض لوگوں کی طاغوت کا حکم دیا ہے جیسے وہ لوگوں، شہر، دایرہ وغیرہ کہ صرف اور بھلائی میں ملن کی طاغوت واجب ہے، (اس مسئلہ میں تفصیل کیلئے دیکھنا چاہئے: اب امام زرق، جامعہ) — اللہ یہ اصولی بات، لیکن میں دیکھنی چاہئے کہ سمعیت اور عباد کی باتوں میں کسی کی طاغوت جائز نہیں، حضرت محمدؐ میں صرف سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: مسلمان پر ایمان کی طاغوت واجب ہے، چاہے اسے پندرہ ہر پانچوں، شرفیکہ اخیر سمعیت کا حکم بھی دے، اگر سمعیت کا حکم دیا جائے تو صحیح دلائل اور مستحکم خطاطی اور بحصۃ فلاسف ولا طاعۃ (۱)۔

طاغون

طاغون ایک جھبک اور خطرناک بیماری ہے، جو جدید طبی اصطلاح میں "چیکے" کے نام سے معروف ہے، اولادیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل میں یہ بیماری خراب الٹی کے صورت میں اسراٹکل کے ایک گوشہ میں اسوقت پھیلاؤ لگتا ہے جہاں کہ بہت ہوا، بہت زیادہ کھینچی ہے اور بہت بار سے لوگوں کو لٹا لٹا کر تلچکی ہے، ایسی لے اس کا "ب" بھی کہا جاتا ہے، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں شام کے قریہ "موش" میں لپایا، خرابی اور ملک طاغون بھوت پرانہ اور بزاروں لگے، اس کے علاوہ ۳۰ تھے، جس کا خلافت قادری کے ایک اہم دانشور کی مشیت سے مؤیدین نے ذکر کیا ہے — اسی وقت کے فضائل

میں سے یہ ہے کہ بیماری طاغون جو کثرت و قوام کے لئے خراب الٹی کا وجہ رکھتا تھا، اس امت کے لئے رہنمائی شہادت ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: طاغون مسلمان کے لئے شہادت ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس خطرہ سے بچنے کے لئے کہا ہے کہ جس کی موت طاغون میں ہوئی ہو وہ شہید ہے۔ (۲)۔

بیماری کا متھدی ہونا

طاغون کے ذیل میں ایک بحث یہ آئی ہے کہ کیا امراض میں متھدی ہونے کی خاصیت ہے، تعالیمات دونوں طرف کی آئی ہیں اور زمین نے اس پر تفصیل سے کھنکی ہے، اس مسئلہ میں اس محقق کو خواہ مخواہ مرضی سے تحت ہوگی، یہاں صرف سند راشارہ ہی آٹھا کیا جاتا ہے کہ امراض کے آثار پڑاتے خود متھدی ہونے کی علامت نہیں ہے، جب تک حیات خود بخود کی کارفرما نہ ہو، وہی یہ ضرور ہے کہ بھی حیات لیتی تہ و چون کا خایہ سب میں جاتی ہے۔ (۳)۔

طاغون زدہ شہر میں آنا

متھدا، اناجوں میں یہ مضمون آیا ہے کہ جب بھی جبکہ طاغون کی بیماری پھیل کر ہو تو جڑوں کے دھان سے باہر ہیں، وہیں داخل نہ ہوں اور جموں میں موجود ہوں وہیں سے اقرار اختیار نہ کریں۔

اذا سمعتم من الطاعون لم یأمر فلا

تدخلوها وان وقع بمرضی وسم به فلا

تخرجوا منها (۴)۔

اس زمانہ کی مختلف سمجھیں جان کی گئی ہیں، مگر ان میں دو باتیں بنیادی اہمیت کی حامل ہیں، ایک کا تعلق مضمون سے ہے اور ایک کا تعلق امت سے، مضمون سے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص

(۴) مسند ۹۰۲

(۳) حطی ۸۱۲

(۶) بخاری ۸۵۲۲، مسلم ۲۹۸۲

(۱) بخاری ۲۵۷۴

(۲) رد المحتار ۳۸۸

(۵) دیکھئے مباحثہ شرح نووی ۱۸۱

ہیں کہ اگر کوئی شخص دوسرے کے کھانے یا مندر کے استعمال پر منظر ہو گیا ہو، اس سے (وچ طلب کی) اس نے اس وقت اس سے سختی ہونے کے باوجود رو کیا اور اس کی صحت واقع ہو گئی تو جس سے انکار تھا، اس کا شامی ہوگا۔ (۱۰)

ہاں اگر مرد میں خود اجازت دینے کے موافق میں ہو، اس کے الیاء موجود ہوں تو اس سے اجازت لینا واجب ہے اور باوجود قدرت امکان کے بدعادت آپریشن کیا، کوئی یا غرضہ مطاع اختیار کیا، جو اس کی ضرورت کا باعث ہو سکتا ہے اور مرد میں کی جانے والی کسی ایسی کوئی صلو یا ربا یا سوط پر اس کی امدادی ہوگی، چنانچہ ان تمام کا بیان ہے اگر کوئی کسی اجازت کے بغیر پچھ کا نیت کیا اور اس کا دفع میل کیا تو ضامن ہوگا اس لئے کہ اس کو کائنات کی اجازت نہیں تھی اور اگر غلطی سے کسی نے اختیار کیا، اس کو اس پر اجازت حاصل تھی یا جس شخص نے کیا اس کو ان بدولوں سے اجازت حاصل تھی تو وہ ضامن نہیں ہوگا، اس لئے کہ شرعاً وہ اس کا مجاز ہے۔ (۱۱)

فقہاء میں سے ابن قیم نے لکھا ہے کہ معاذ کی کوئی اور بھ اجازت وہی علاج ہے، دونوں باتیں مطلقاً واجب ہونے کے دو مستقل اسباب ہیں۔ (۱۲) ان تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ولی ماحول ہو، اس کی اجازت کے بغیر آپریشن کر گیا تو اس سے نقصان پہنچے تو ضامن اس کا ضامن ہوگا۔

مرد میں اس کے راز کا افشاء

مرد میں مختلف قسم سے ہوتے ہیں اور بعض اعضاء کی زبردستی بھینچا، کی جاتی ہے کہ اگر کسی اس کے انقباض و تشنج کو پسند نہیں کرے، اس کے صلو یا فریضہ کے واسطے مرد میں سے راز کا افشاء دینے

نے اختیار کرنے، دانت کاٹنے اور علاج کرنے میں کوئی کی صورت میں ضامن واجب قرار دیا ہے (۱۳) اسی طرح کی بات کوئی بڑا زہر میں بھی آئی ہے، (۱۴) ان حق مدارقوں سے یہ بھی واضح ہے بلکہ صراحتاً اس کا ذکر کیا گیا ہے کہ اگر شخص علاج کرنے کا اس سے مردوں کی کوئی بھی وجہ اختیار کرے، جس سے مراد نقصان کا پانے تو علاج اس کا قصور نہیں ہوگا۔

ان تمام امور نے اصولی لحاظ سے کہ وہ مرد میں پائی جائیں تو صراحۃً ضامن نہیں ہوگا اور ان میں سے ایک شرط بھی مستوفی ہو تو ضامن ہوگا۔ اول یہ کہ وہ اپنے نفس میں بھینچت دھارت رکھتا ہو۔ دوسرے اس نے علاج میں کسی کوتاہی، تکام نہ کیا ہو۔ یہ بھینچنے کے ساتھ علاج بھی جاری ہے اور بصیرت و اجازت کے باوجود کوئی بھی عاقل ظاہر اور موجب ضامن ہے۔ (۱۵)

بلکہ اجازت آپریشن

اسی شخص میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ مرد میں اور اس کے الیاء کی اجازت کے بغیر آپریشن کرنا درست ہوگا یا نہیں؟ نفسی شکار اور نقصانات کو نہ کھنے سے معصوم ہوتا ہے کہ اگر مرد میں یا اس کے الیاء اور مرد سے آپریشن کی اجازت پر ضامن نہ ہو اور عرض کی نوعیت ایسی ہو کہ کسی طریقہ کھانے سے چارہ نہ ہو اور نہ غیر و شکار کی گنجائش بھی نہ ہو، تو اگر کوئی ان کی اجازت کے بغیر آپریشن کرے یا زہر دے، اس سے بھینچنے سے نہ نفس انسانی کو بچانے کی کوشش خرد اللہ تعالیٰ کی طرف سے واجب ہے نہ ناکام، انسان کی طرف سے اجازت یا نہ نہیں لیکن خود، شکار کی طرف سے اجازت و اجازت نہ لینے سے معصوم ہوگا۔ فقہاء نے بھی شریعت کے اس اہم اصول کو اپنے اجتہادات میں رکھا ہے، لیکن تمام ائمہ

(۱) ۱۰۲۰ ج ۱

(۲) ۱۰۲۰ ج ۱

(۳) ۱۰۲۰ ج ۱

(۱) ۱۰۲۰ ج ۱

(۲) ۱۰۲۰ ج ۱

(۳) ۱۰۲۰ ج ۱

بلکہ شارح اختلاف میں ابن ماجہ نے اس کو چار قرار دیا ہے۔ (۱)
(تفصیل کے لئے دیکھئے فن)

اگر کسی شخص نے مکان میں سے کھس ایک کمرہ خرچ کیا تو راستہ کا
وقت اسی وقت حاصل ہوگا کہ خرید و فروخت کے وقت میں طے ہوئی
ہو کہ وہ اس مکان کو جملہ مہینوں (مراعاتی) یا حق کے ساتھ خرچہ پا
ہے۔ (۲)۔ راستہ میں اشتراک بھی ممکن ہوتا ہے کہ جو کچھ
سے حق مشترک حاصل ہوتا ہے۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے ہاشد)

طعام

دیکھئے اکل اللہ

ظفل

(بچہ)

دیکھئے بچہ

طلاق

"طلاق" کلمہ "اطلاق" کے معنی کسی چیز کو چھوڑ دینے، ترک
کر دینے اور آزاد کر دینے کے جہاں الحاق کے اعتبار سے یہ معنی
سے آزاد کرنے کو بھی طلاق کہتے ہیں اور یہ معنی سے آزاد کرنے
کو بھی، لیکن عربی عام میں "اطلاق" تیسری سے آزاد کر اور
"طلاق" تیسری معنی مکان سے آزادی کو کہا جاتا ہے۔ (۳)۔

طلاق اپنی اصل کے اعتبار سے خاصا اسلامی اصطلاح نہیں بلکہ
زبان و لہجہ میں بھی کئی معنی کے پیچھے کرنے کو طلاق کہا جاتا تھا۔
پہلے اسلام سے طلاق کے مراد قانون کی وضاحت کی اور اس میں
میں عورتوں سے ساتھ ہونے والی نا انصافیوں کا سدباب کیا جا رہا
اس اصطلاح کو پاؤں رکھ۔ (۴)

اصطلاح میں

فقہ کی اصطلاح میں طلاق کی اصطلاحی تعریف اس طرح کی
گئی ہے:

هو و لبع لبد النکاح غیر العال او العال
بلفظ معصوم۔ (۵)

طلاق فوراً یا تجزیہ کر کے مطلقہ شخص لفظ کے
ذریعہ نکاح کو ختم کرنے کا ہے۔

فوری طلاق الحال کے لفظ سے طلاق و ن کی طرف اشارہ ہے
جس سے فوراً طلاق واقع ہو جاتی ہے، وہی الحال یا تجزیہ کی طرف سے
حاشا، جیسا مراد ہے، جس میں مدت گذرنے کے بعد طلاق کا اثر
ظہور ہوتا ہے اور صحیحی علم شرعی سے لفظ مخصوص سے مراد طلاق
کے مرتبہ کی کیا طاقت میں جن سے طلاق واقع ہو کر رہی ہے اس
سے الکی صورت میں طلاق کے درجے سے باہر ہو گئی، ان میں
زوجین کے درمیان بھڑکے ہوئے نہ لیکن وہ طلاق کے حکم میں
نہیں ہوتی، جیسے بعض صورتوں میں عام قبی کے زمانے میں ہونے
والے نکاح کی حالت ہونے کے بعد تیش یا نکاح کے بعد اس بات کا
ظہور ہو کہ ان دونوں کے درمیان پہلے سے بیمار بن ہو رہا ہے کہ
جس کی وجہ سے نکاح ٹکس ہو سکتا۔

ایک ناپسندیدہ فعل

طلاق طلاق میں ایک نہایت ناپسندیدہ فعلی ہے اور اس لفظ
اللہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جن چیزوں کی ممانعت دی ہے ان
میں کوئی شے طلاق سے زیادہ ناپسندیدہ نہیں (۶)۔ اکی مسلمان اس
راہت عہد انتہائی مکر اللہ سے بھی بچنے لے ہے۔ (۷) حضرت پر مبنی

(۱) عوارض الفلاح ص ۱۶۱

(۲) مسند احمد ص ۱۶۱

(۳) ابو داؤد میں منقول۔ در۔ سنن۔ مسند۔ مسند۔ مسند۔

(۴) معیاری الفلاح ص ۱۶۱

(۵) مسند احمد ص ۱۶۱

(۶) مسند احمد ص ۱۶۱

(۷) حواشی مسند

اشرعاً ہے۔ عروسی ہے کہ آپ ﷺ نے باوجود طلاق دینے والوں کی مذمت کرتے ہوئے فرمایا کہ مردوں کو اسی وقت طلاق دی جائے جب کہ ان کا مرد اور عورتی اہلکار ملے ٹھکڑا ہو، لیکن اگر اللہ تعالیٰ ان مردوں اور عورتوں کو پہنچائے کہ ان کے درمیان جو ملے نہ ملے، اور عروسی ہے کہ عروسی میں اصل برائیت اور حرمیت ہے۔ عروسی ہی کے عروج پر اس کی اجازت ہے جیسا کہ فقہاء اہل حنفیہ کے علماء نے اس میں اتفاق کیا ہے۔ ۲۱۰ اور ان کی طرف مشہور فقہاء حنفیہ نے عاید بنی شاکر اور حنفیہ ہے۔ ۲۱۱

طلاق کی مشروعت

طلاق کی مشروعت کتاب اللہ، سنت رسول اور اجماع اہل سنت سے ثابت ہے، فرقہ میں مختلف مواقع پر طلاق کا ذکر موجود ہے، (تیسرے باب، ۱۱۱-۱۱۲) کہ قرآن مجید میں آپ مستقل صورت ہی طلاق کے عام سے موجود ہے، حدیث کی تسکین میں طلاق کے مستقل ہر باب ہیں، جن میں احکام طلاق سے متعلق متعدد روایات نقل کی گئی ہیں، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خود آپ ﷺ نے مہربانوں حضرت طلحہؓ اور زبیرؓ کو یہ امر فرمایا تھا، (۱) بخراؤن لہ سے اس پر اجازت کا احکام مقرر کیا ہے۔ (۲)

طلاق ایک ناجوشہ و ضرورت!

”طلاق“ باوجودیکہ ایک پتہ و فصل ہے، مگر اس سے بہت سے معاشرتی مسائل حلق ہیں، لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ اگر زود لگائی نہ جائے تو خواتین اور لڑکی پیدا ہو جائے تو مرد و عورت دونوں ہی کے لئے طلاق ایک ضرورت بن جاتی ہے اور وہ ان کا زراعت گھونٹ ہے جس کو چھینا نہ جائے گا، لہذا یہ امر حتمی ہے کہ ان میں کسی میں نہارے لئے صحت، اشتقاق، عداوت، بھی ہوئی ہے۔

اس لئے طلاق ایک حکمت کا قانون ہے، ان کے دلائل سے بہت - ہندوست اور جہانیت - میں طلاق کا کوئی تصور نہیں تھا اور موت کے سر کوئی قیاسی ذرا و شکر ایک دوسرے سے نجات نہیں دلائی تھی، لیکن یہ ایک غیر فطری تصور تھا، اسی کے باوجود ہندو اور جہانیت انہی کے لئے قیاسی کر رہے تھے، ان کے قانون کے طلاق کو اجازت نہیں، اور ان کے ہندوستان اور مغربی و جہانیت کے حکم کے برعکس طلاق کی گنجائش پیدا کی گئی ہے، بلکہ مغربی انہی کے لئے تو اس میں اس وجہ انفرادی سے کام لیا ہے، اور ایسے اصولی اسباب پر حلفی تجزیہ کر دی ہے کہ ان کا قانون بھی ان کے دماغ ہے، جسے کجایا گیا اور یہ تو کیا گیا

پھر یہ کیا حکمت ہے کہ اسلام نے طلاق کی ایک مردانہ کے چھوٹے دیکھ کر نہ صرف ایک ہی بنا دیا ہے اور اسے دلائل نامہ مالی و دار میں مردوں کے سر میں دے کر اسے بدل کا قاعدہ ہے کہ معاشرہ کے جس فرقہ پر ہندو اور جہانیت کو یہ لکھا گیا ہے، اسی کی منہ دیکھ کر اسے کھلیا گیا ہے، اسی کی یہ قیاسی قانونی بنا ہے، لیکن خود کیا ہے تو اصل میں اسلام نے اس قانون کے ذریعہ عورتوں کو تحفظ فراہم کیا ہے، وہ جو ہے کہ خود ہی صورت پر سوا دہ لگانے کے اور فرقہ مرد و عورت میں خفیہ امتیاز سے مراد کتب و سنت ماس میں ہے، اب اگر مرد کو طلاق دے کر نکالتے ہو تو اس کا موقع وہ جس میں وہ اس کا حق کا غیر قانونی راستہ اختیار کرتا ہے اور عدالت کی جگہ اور اس کے جوئے چاہے کہ عورت کی کوئی دہانہ دے دے وہ اس کے لئے طلاق عورتوں کو ملے، اور اگر مستقل کر کے لئے واقعات عورت کے ہیں، جو ہندوستان میں روزمرہ کا معمول ہے، اور وہ لگائی کے بعد عورت کے خلاف عروسی کا دلائل اور دلائل کے ٹکڑوں میں منسوب ہونے لگی

(۱) محمد بن ابی حنیفہ، ۳۳۳ باب میں بکرو لہذا و - سبب الطلاق

(۲) رد المحتار، ۱۱۱

(۳) لیسر، ۱۱۱

مل لیں، بلکہ اصلاح حال کا آخری مرحلہ ہے، اگر یہی واقعہ تا فرمان (ناشور) اور اور شوہر کو اس کا جائز حق دینے سے گرجاں ہو، تو اولاً دفعہ تہذیب اور بعد میں سے کام لیتا جائیگا۔ اس کے باوجود اصلاح نہ ہو سکے تو گھر سے نکالے بغیر چند دن خواب گاہ ظاہر کرنے اور ترک قتل رکھنے کا کسی کو اپنی غلطی پر غماص اور پشیمانی ہو، اس کو قرآن مجید "مجلس العصفاج" کہتا ہے (ج ۳) اگر یہ ترک قتل بھی نکالت نہ کرے تو کسی قدر سرزنش کی بھی اجازت ہے (ج ۳) اگر وہ بھی ایسی ہو کہ جس میں عورت کی طلاق و نکاح کا پاس ہے، بخیر اسامہ رضی اللہ عنہما کی زبان میں تکلیف دہان نہ ہو، (۱) (شرب فیہ مرجع) ان سب کا اصلاح حال کے لئے کافی ہوا اس بات کا ثبوت ہے کہ اب زہدین پر ضرور اچھے سرائے مل کرنے سے کام لیں، اس لئے خاندان کے ذی شعور و توجہ پر بزرگوں کا سہارا لیں اور ان کو علم بخیر اور وہ کا اصول کو پائے اور اختلافات کو دور کرنے کی سعی کریں۔ (۲)

پھر جب ہم مسائل کا رشتہ بنوں تو اب آخری چارہ کار طلاق ہے، اور وہ بھی اس طرح کی ایک طلاق ایسا ہی کی حالت میں دی جائے جس میں یہی سے صحبت نہ کی ہو، اس کو "طلاق رجعی" کہتے ہیں اور اس کے بعد عدت گزارنے تک نہ بچیں گے لئے سوچے اور غور کرنے کا موقع پائی رہتا ہے! — اگر واقعی طلاق شریعت کے تائید ہوئے اس طریق پر دی جائے اور طلاق سے پہلے ازدواجی زندگی کی محکلات اور مسائل کے حل کے لئے یہ راستے اختیار کئے جائیں تو طلاق کا محاسب جو یہ مقابلہ دوسری اقوام کے مسلمانوں میں کچھ انتساب بھی کم ہے اور بھی کم ہو جائے، واضحاً غلطی۔

کے ہم کو ثابت کرنا جوئے شیر لانے سے کم نہیں، ہندوستان جیسے ممالک میں شوہر کو عدالت سے طلاق حاصل کرنے میں غلطی شہادی پیش آتی ہے شوہر اس سے کم میں قتل اور افتادہ قتل کی سزا سے اپنے آپ کو بچا لے جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ ہندوستان میں مسلم تاج میں باوجود ناخوشگوار اور نفسی، سماجی، سیاسی کے دلوں کو کھلانے کے واقعات بہت قابل ہندو معاشرہ کے "مغلز" کے وجہ میں ہیں، — اسوں کا قانون طلاق جو شریعت اسلامی کا اٹھارہویں کی حد ذاتہ و عظمت کی دلیل تھی اور جس سے شرعی، منسوب کے ہر قانون نے غرض غیبی کی ہے، معائنہ اور مقصد زدوں کو ان کی تہذیب کی شریعت اسلامی کا سب سے بڑا محب اور عورتوں کے ساتھ انسانی ہے، علیاً للعصب ونا للامس!

حالات کے اعتبار سے طلاق کا تقسیم

ذکر اچھا ہے کہ طلاق اصطلاح ایک پہنچا ہوا اور مکروہ عمل ہے، لیکن حالات اور مواقع کے لحاظ سے اس کا تقسیم بھی ایک الگ ہے، اس اعتبار سے فقہاء نے پانچ قسمیں کی ہیں، مکروہ، مباح، مستحب واجب اور حرام (مکروہ) اگر اس کو مسلم ہو کہ کوئی رکھ کر وہ عورت کے ساتھ ظلم کا مرتکب ہو گا جیسے: فقہ کا نہ دینا تکلیف دہ حد تک نہ بچنے کرنا تو طلاق واجب ہے خود یہ ضرور عدت و بچہ داری کے بغیر طلاق دینا مکروہ ہے، عورت کی بد مزاجی اور بفرائی کی صورت، عدت مباح ہے، عدت خفیف و پاکدامنی میں ہو مستحب ہے، اگر عدت میں ہو کہ طلاق دینے کے بعد جس عورت کا عدت مہینہ میں جلا ہو سکتی ہے تو حرام ہے، اس طرح عدت کی حالت میں طلاق دینا بھی جائز نہیں۔ (۱)

طلاق سے پہلے کے مراحل

تین بہر صورت طلاق ازدواجی یا غلطکاریوں کا اثراتی

کین لوگوں کی طلاق واقع ہوتی ہے؟

طلاق واقع ہونے کیلئے بنیادی طور پر دو اہم ضروری ہیں،
اول یہ کہ طلاق دینے والا مرد طلاق دینے کا کامل ہوش دوسرے جس
عورت کو طلاق دی گئی ہو وہ اس کی مجلس ہو۔ طلاق کی ایسی سے
لئے نئے شرطیں ہیں:

(۱) طلاق دینے والا شوہر ہو، یا اس کی طرف سے طلاق
دینے کا نام ہو یعنی اس کا مکمل ہوش۔
(۲) بالغ ہو، اگر شوہر بالغ ہو تو شوہر کی طرف سے طلاق ہو،
بہرہرحی طلاق واقع نہ ہوگی، البتہ حاملہ کے یہاں ایسے بالغ کی
طلاق واقع ہو جاتی ہے جو حمل کے معلوم کو کھینچا ہوا رہا ہو کہ
اس کی جہ سے بچہ جنم لے رہا ہو جاتی ہے۔ (۳)

(۴) عاقل ہو۔ چنانچہ پاگل ہوتے ہوئے اور بے ہوش
فحش کی طلاق واقع نہیں ہوگی، (۵)۔ اسی طرح جو فحش
جنون میں نہیں رہتا، لیکن اس کو ذاتی ظلم ہو ہوہر وقت دھڑے
جنون کا دورہ پڑتا رہا ہو وہ بھی اگر وہ دائمی دورہ کے دوران طلاق
دے دے تو طلاق واقع نہیں ہوگی، (۶)۔ کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ
دہائی دھار سے قتل فحش (جنون) کی طلاق کے سوا ہر فحش طلاق
واقع ہو جاتی ہے۔ (۷)

یہ ضروری نہیں کہ طلاق دینے والا طلاق کے بولنے میں مجیدہ
بھی ہو، اگر حاملہ طلاق دے ہے پھر بھی طلاق واقع ہو جائے گی،
صحیح سند ہوتا بھی ضروری نہیں، یا مرد جو عین دہائی تو اذن کا نام ہو تو
اس کی طلاق بھی پڑ جائے گی، یا فریانی کا فروغ ہوگی کہ طلاق دے ہے

تب بھی طلاق پڑ جائے گی، حلیہ کے ہاں یہ بھی ضروری نہیں کہ
بالا اور طلاق کے کلمات کہے ہوں، اگر کچھ اور کہا جاتا تھا تو بات
پر طلاق کے الفاظ جاری ہو گئے، (جس کو فقہ کی اصطلاح میں
"خطا" کہتے ہیں) اگر کسی طلاق واقع ہو جائے گی۔ (۸)

یہاں کہ ذکر ہوا طلاق شوہر ہی کی سمت ہے، اگر کسی انجمن
فحش نے ایک عورت کو تہلیل کر کے طلاق کے الفاظ کہے اور یہ
طلاق تلامی کی شرط کے ساتھ مشروط نہیں تھی، اور اتفاق سے پھر
وہی عورت اس مرد کے نکاح میں آگئی تو طلاق کا کوئی اثر نہیں پڑے
گا، کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا: نکاح سے پہلے طلاق کا کوئی اختیار نہیں
لاطلاق قبل النکاح۔ (۹)۔ اگر کسی اور شخص (مضولی) نے
عورت کو اس کے شوہر کی طرف سے طلاق دینی تو موقوف رہے
گی، اگر شوہر نے اس کو قبول کر لیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور نہ
نہیں۔ (۱۰)

مستہاد کے درمیان جن خاص کیفیات میں طلاق واقع ہونے
کی بہت اختلاف ہے، ان میں حالہ عداوت اور نفرت کی طلاق بھی
ہے، بالکلہ بشرط اور حاملہ، اگر فقہاء اور محدثین کے نزدیک کہو
اور شدہ واداک کی حالت میں دی گئی طلاق واقع نہیں ہوتی ہے، حلیہ
کے نزدیک اگر ادا کی حالت میں طلاق بھی واقع ہو جاتی ہے، بشرطیکہ
طلاق رہائی دی گئی ہو، اگر اکراہ کے (یعنی طلاق گھسوائی گئی، لیکن
زبان سے طلاق کے الفاظ ادا نہیں کئے تو طلاق واقع نہیں
ہوگی، (۱۱)۔ اسی طرح اگر غیر اطلاق کا اقرار کر لیا گیا ہو یہ قرار بھی
نافذ نہیں ہوگا اور طلاق نہیں پڑے گی، (۱۲)۔ احناف نے اس معاملہ

(۲) فروض لمربع ۱۶

(۳) حروف صاف

(۶) البحر الرائق ۳۳۰

(۹) البحر الرائق ۳۳۳

(۱۰) حنفیہ ۳۳۳

(۱) دیکھئے البحر المختار ۳۳۳/۳، دوحہ

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۳/۳

(۱۵) دیکھئے نصب قرابہ ۳۳۰/۳۳۱

(۱۷) ابن ماجہ، باب لا یتلاق قبل النکاح، ص ۵۹

(۱۹) حروف صاف

لئے ضرورتاً مسموعہ کا موجودہ عالمی قانون میں مقررہ کرنے کے تحت کوئی عمل کیا گیا ہے اور شائع شدہ احکام سے بعد میں مقاصد شریعت سے قریب تر ہے۔ واللہ اعلم

طلاق بذریعہ وکیل و قاصد

طلاق: بے کابلت و اصل میں شوہر ہی ہے اس لئے کہ طلاق رشک کلاخ کو کہہ لئے کا نام ہے اور طلاق شوہر ہی سے ہے، لیکن شوہر اپنے اس اختیار میں دوسرے کو بھی نائب مان سکتا ہے اس عبارت کی ضمن صورت میں ہیں، نکاح، رسالت، اور توفیق۔ (۱)

”کالت“ سے مراد ہے کہ شوہر کسی اور شخص کو حکم دے کہ وہ اس کی بجائی طلاق واقع کر دے، ایسی صورت میں وکیل اس شخص میں بھی صورت کو طلاق دے سکتا ہے اور اس کے بعد بھی شوہر وکیل کے قیام حکم سے پہلے وکالت سے رجوع کر سکتا ہے، ایسی صورت میں وکیل اس کی بجائی کو طلاق نہیں دے سکتا اور دے تو وہ بے اثر ہوگی۔ (۲)

”رسالت“ کے معنی نظام کے ہیں، رسالے سے مراد یہ ہے کہ شوہر بجائی کے پاس اپنا قاصد بھیجے کہ وہ اسے طلاق دے، اسے ایسی وکیل خود رائے طلاق کرتا ہے اور قاصد صرف شوہر کے حکام کو نقل کرتا ہے۔ (۳)

”توفیق“ کے معنی طلاق کا ایک ٹائٹل کے ہیں، اس لئے ”توفیق طلاق“ کی صورت، جب تک طلاق کا اختیار باقی ہے، اس وقت تک لازماً اس کو اختیار حاصل ہوگا، شوہر اس سے بے اختیار اختیار روکنی نہیں لے سکتا، (۴) توفیق وکیل کے درمیان اثر و

کو پیش نظر رہا ہے جس میں آپ ﷺ نے طلاق میں بڑی وضاحت کو بھی قصہ واردہ کا جدید ہے، (۱) اور اس پر قیاس کیا ہے کہ جیسے اگر اس میں طلاق دینے والا طلاق پر رضی نہیں ہوتا، اسی طرح بڑی وضاحت میں بھی طلاق ادا کرنے والا طلاق نہیں جانتا ہے، لہذا دونوں صورتیں مماثل ہیں۔ دوسرے فقہاء نے تب ﷺ کے اس ارشاد کو سامنے رکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے خطا و بھول، اور اس چیز کو معاف کر دیا ہے جس پر مجبور کیا جائے۔ (۲)

اگر ان دو طلاق شراب لی یا اگر ان کے تحت لی، اور نشہ لیا گیا اور اسی حالت میں طلاق دینے کی طلاق واقع نہ ہوگی، اسی طرح شوہر نے جس کو اپنی طرف سے طلاق کے لئے وکیل یا نائبہ اس نے نشہ کی حالت میں طلاق دینی تو بھی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (۳) — اگر ان کے باوجود تہ اور طلاق شراب لی اور نشہ میں طلاق دینی تو اثر ارجہ کے نزدیک طلاق واقع ہو جائیگی۔ (۴) منہج میں امام زہری، طحاوی اور کثیری فقہاء و شوافع میں حنفی اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کے نزدیک حالت نشہ کی طلاق واقع نہیں ہوگی، (۵) ان حضرات کا صحیح نظریہ ہے کہ نشہ کی حالت میں جنون اور مدہوشی سے کم و بیش عقل نہیں رہتی، اس لئے جنون و مدہوشی کی طرح اس کی طلاق بھی واقع نہیں ہوگی، جن فقہاء نے حالت نشہ کی طلاق کو واقع قرار دیا ہے انھوں نے اس میں مردانہ کے بہتر کو پیش نظر رکھا ہے، گویا ایک کارام کی مزا ہے، اب فی زائد، بالخصوص برصغیر کے سماج میں یہ بات قابل غور ہے کہ طلاق مرد کے لئے بڑی سزا ہے، بے قصور صورت کے لئے ۲۴ — اس

(۱) جامع للصبیر بحوالہ: ابن ماجہ و بطور اس وجہ مع قبضہ ۱۱۶۲

(۲) توفیق، منہج ۳۵۲

(۳) کتبہ، تفسیر القرآن ۳۳۱۳ — انکب، حاشیہ الکبیر مع قبضہ ۳۵۱۲

(۴) منہج ۳۵۱

(۵) توفیق، حاشیہ فاضل الد ۳۵۲

(۶) توفیق، ۳۵۲ — دج ۲

(۷) دج ۲

اس کی جاہت کا ذکر نہیں کیا یعنی یہ نہیں کہا کہ اگر تم چاہو تو طلاق واقع کر لو یہ بھی ممکن نہیں ہے۔ مجلس تک جی ایس ایچ آپ پر طلاق واقع کر سکتی ہے اور شوہر اس دیمان اپنی بات سے رجوع نہیں کر سکتا، اسی وجہ سے اگر کسی اور شخص کو حق دیا گیا کہ وہ اس کی جیسی پر طلاق واقع کر دے تو یہ تو یہ کہیں ہوگی، طلاق دینے کا اختیار مجلس کے ہونے کی وجہ سے نہیں، اگر وہ چاہے تو اختیار دیکھیں اس کا ہے۔ (۲)

(۳) یہی کو یا کسی تیسرے شخص کو تو یہ طلاق کرتے ہوئے اس طرح کہے کہ ”تو جب بھی چاہے اپنے آپ پر طلاق واقع کرے“ تو آپ یہ حکم بھی مجلس تک محدود نہیں دے سکتے، بلکہ وہ عدت جب تک چاہے اس کا ہے اسے آپ پر طلاق واقع کر سکتی ہے، اور وہ شخص اس کی جی ایس ایچ کا ہے۔ (۳)

(۴) اس بات کی گنجائش ہے کہ تو یہی شرط ہو، مگر یہ کہ ”اگر میں تم کو چھوڑ کر اسے ہوں تو میں جو چاہوں تو تم کو اپنے لیے طلاق واقع کرنے کا حق ہوگا“ یا ”اگر میں تمہاری سوجھ بوجھ میں دوسری شادی کی بات کرے یا یہ بیعت کی یا اتنی مدت تک عقد نہیں دیا تو اسے یہ حق طلاق واقع کرنا ان صورتوں میں ملے گا کہ بشرطیکہ پائے جانے کی صورت میں اس طلاق واقع کرنے کا اختیار ہوگا۔ (۴)

دارالافتاء کو تو یہی طلاق

موجودہ حالات میں اس کی خطرات کو حل کرنے کے لئے ”تو یہی طلاق“ ایک بہتر حل ہے، اور یہ صورتوں کو حق طلاق تو یہی کرنا تصدیق سے خالی نہیں، اگر خاتون اس حق کا بھی استعمال کرنے کی صلاحیت رکھتی تو شریعت نے مردوں کی طرح صورتوں کو بھی حق طلاق دیا ہوتا، اس لئے خیال ہوتا ہے کہ تو یہی طلاق کی انہی صورت اختیار کرنی چاہے جس میں طلاق دارالافتاء کو ملے مگر شریعت کو دیا گیا ہے یہی کے علاوہ دوسروں کو طلاق کا

نتیجہ کے اعتبار سے یہی بنیادی اور مرکزی فرق ہے، تو یہی طلاق میں طلاق کی تکلیف حاصل ہو جاتی ہے اور دوسرے اعتبار سے اس کا استعمال کرتے ہوئے تو یہی طلاق کا مالک نہیں ہوتا، بلکہ وہ ایک طلاق دالے کے قسم کا پابند ہوتا ہے، — ظاہر میں یہ صورتوں میں خیانت کے اور دوسرے طلاق طلاق پائی رہتا ہے اس کا اختیار قسم نہیں ہوتا بلکہ اس کے اختیار میں اس کے نائب کی شرکت ہو جاتی ہے۔

تو یہی طلاق

تہذا ”تو یہی طلاق“ پر مشتمل بحث کی ہے اور تو یہی طلاق کے لئے عربی زبان میں جو مختلف تعبیرات اختیار کی جاتی ہیں، جیسے: امر بالیہ، اختیار، مشیت، ان کے اثرات میں ایک پرہیزگاری ہے، یہاں ان کا ذکر کرنا موجب غلط فہمی ہوگا، — البتہ چونکہ تو یہی طلاق طلاق طلاق کے معنی میں بھی آتے ہیں، اور وہیوں کے عمل میں ایک صاحب تہذیب سے یہ خصوصیت سے ہندوستان کے مسلمانوں کے حالات میں مسلمان صورتوں کے صاحب کو یہ کہہ کر لے میں اس سے نفی لفظ لیا جاسکتا ہے اس لئے کچھ ضروری باتیں اس جاہت عرض کی جاتی ہیں۔

(۱) یہی کو کہے کہ ”اگر تم چاہو تو اپنے آپ پر طلاق واقع کر لو“ تو جس مجلس میں یہی بات کہی جائے یا شوہر کے نام سے نے جس مجلس میں اس کی اطلاع دی جائے یہی مجلس طلاق واقع کرنے کا حق حاصل ہوگا، اسی طرح اگر کسی تیسرے شخص سے کہا کہ تم چاہو تو یہی طلاق دے دو تو یہی مجلس طلاق نہیں ہوگی، اور وہ شخص اس مجلس کے نام سے طلاق واقع کرنے کا پابند ہوگا، مجلس کے ہونے سے۔

(۲) یہی سے کہا: ”تم اپنے آپ پر طلاق واقع کر لو“ اور

(۲) حوالہ: ملین

(۳) ختمہ: اردو: ۱۹۶۰

(۱) ختمہ: ۱۹۶۴

(۲) الحدیث: علی: ۱۹۶۳

اعتبار دینا چاہی کہ طلاق کا لفظ "تکلیف" ہے اور کالت بھی نہیں دیکھی
لی جاسکتی ہے، لیکن اگر کسی تیسرے شخص کی وجہ سے طلاق
کے اشتغال کو مقفوف کر دیا جائے تو "تکلیف" کے بجائے،
"تقصیر" ہے (۱) اب شوہر اس اعتبار کو دیکھ کر نہیں لے سکتا،
نہ ہی بڑا کر رہا ہے:

لولا ان لا جسی خلقها لبدک او مطلقا ان
لست کفولہ امرک بدک بلصبر ولا
یملک الوجہ (۲)

"اگر جس شخص سے کہا کہ عورت کا حق طلاق
تھا وہ صبر نہ کرے، یا یہ کہے کہ "اگر تم چاہو
طلاق دیو" تو یہ "تہانا مطلقا" ہے یا تو نہیں
ہے" کہنے کی طرح ہے، کہ اس میں اختیار نہیں
میں ہمارا ہے، اگر شوہر کسی سے وعدہ جوع کرے
کا حق حاصل نہیں ہوا"

اور اگرچہ اس میں ہے۔

لولا ان لا جسی خلقها ان لست لم عزہ
لا یصح (۳)

"جس شخص سے پلہ دہی کی اجازت کہے کہ اگر
چاہو تو اسے طلاق دیو، مگر اس کو اختیار
سزا دی کہ وہ خود دست نہ کرے۔"

نہ ہی بڑا کر رہا ہے میں ہے، مگر اختیار طلاق دہی نہیں ہے، اور اس
گیا ہے، کہیں کہ شرط کے سے جو لکھ اشتغال کیا گیا ہے وہ صبر کو
تقصیر ہے، اگر "ان لست" (اگر تو چاہے) کی بجائے "میں
لست" (اچھا اگر چاہے) کہا جائے تو پھر بعد نہ کسی بھی اعتبار

بائی رہے گا۔

پس اگر کوئی شرطوں کے ساتھ طلاق کا حق طلاق تو نہیں ہو
چاہے کہ وہ وصیت برقی مانے کہ عورت کا حق طلاق ہے کہ اگر
فلان شری کے ذریعہ ان شرائط میں کوئی عورت کو دے، و
دوسرے قرائن کی عارضہ کا حق طلاق ہے، بیان کی صداقت پر
اعتماد ہو جائے تو وہ عورت کو طلاق پائے اسے سکتا ہے تو شاید یہ
نہ ہو کہ عورت ہو۔

کس عورت پر طلاق واقع ہوگی؟

طلاق واقع ہونے کے لئے دوسری عورت کی شرط یہ ہے کہ جس
کو طلاق دی جائے وہ طلاق کا مکمل بھی ہو، طلاق ہونے سے مراد
یہ ہے کہ باقی کھلے طور پر نکاح میں ہو، اگر وہ طلاق کے احکام
دہی ہو، چھوٹے طلاق دی گئی تھی تو طلاق پائے کی مدت میں
ہو، یا وہ عورت میں سے ایک کے قبول یا اسلام یا نہ ہو، اس سے نکاح
خارج کیا گیا ہو اور عورت اس کی عورت خداوندی ہو۔ (۴)

جس عورت کو غیر شرط طلاق دی جائے یا نکاح کے علاوہ
کسی اور شرط کے ساتھ شرط کے خلاف دی جائے تو اس کی طلاق
بے اثر ہوگی، اگر نکاح کی شرط سے عورت کے طلاق کے نکاح
کے جائیں، یعنی مرد کہے کہ "اگر تم سے تم سے نکاح کیا تو تم کو
طلاق" تو اس کی عورت میں عورت کے نزدیک طلاق سزا ہوگی اور
نکاح کے بعد طلاق واقع ہو جائے گی، کیونکہ طلاق ایک ایسی
کیفیت کی طرف منسوب ہے، جب کہ عورت طلاق کا مکمل بھی ہو
ہے، (۵) شرائط اور شرائط کے نزدیک طلاق واقع نہیں ہوگی، کیونکہ
جس وقت طلاق دی گئی ہے، اس وقت وہ نکاح میں نہیں ہے اور
آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: لا طلاق قبل النکاح (۶) یا نکاح

(۲) بدائع احکام، ۳۳۳

(۳) رد المحتار، ۳۳۳

(۴) ابن ماجہ، باب طلاق قبل النکاح

(۱) لغت، ۳۳۱

(۲) لغت، ۳۳

(۳) حنفیہ، ۳۳۱

چاہئے کہ طلاق اصل میں زبان کا فعل ہے، اگر کسی نے دل میں طلاق کا ارادہ کیا تو یہ خیال کچھ بھی نہ ہو، کیوں نہ ہو، اس کی وجہ سے طلاق واقع نہیں ہوگی، (۲۱) طلاق کے لئے "بول" (تکلم) ضروری ہے، یعنی (۱) کہ جسے کہیں طلاق کا حکم دے، کہ خود سن سکے، (۲) کہ دل میں اس میں یا دِربِ لب طلاق کے الفاظ گئے، اگر اس سے اس طرح حراف نہ بنے کہ جن کو سنا جائے تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

طلاق کے لئے استعمال کی جانے والی غیرات "طرح کی ہو چکی ہیں، مرتبہ، تکرار، صریح سے حراوہ، الفاظ ہیں جو طلاق کی جگہ سے صحیح میں استعمال ہوتے ہیں۔ اور عرف میں ان کا استعمال طلاق ہی کے لئے ہوتا ہے (۱) حتیٰ کہ نزدیک طلاق اور طلاق سے مشتق الفاظ مرتبہ سمجھے جاتے ہیں، جیسے چھڑ ہے یا ٹھکڑ طلاق، یا، وغیرہ، (۲) مطلق اور تالی کہنے، "یک" "لڑتی" اور "مرتا" کے الفاظ بھی طلاق کے لئے مرتبہ مانے گئے ہیں۔ (۳) اگر طلاق کا لفظ تکلم کیا جائے جس سے لئے نیت نہا، بنے پانچ طرح کا قطعہ ممکن کیا ہے، طلاق، طلاق، طلاق، طلاق، طلاق، طلاق یا خدا بھی طلاق کے لئے مرتبہ ہی تصور کئے جائیں گے۔ (۴) مرتبہ الفاظ کے اور یہ، بلانیت طلاق واقع ہو جاتی ہے، اگر شوہر نیت طلاق کا اقرار کرے جب بھی کاغذی اس کی نیت کا اقرار نہیں کرے گا۔

کتابیہ سے ایسے الفاظ حراوہ ہیں جو طلاق کے لئے بھی استعمال کئے جاتے ہیں اور دوسرے معنی میں بھی ان کے ذریعہ ایک وقت طلاق واقع ہوگی جب شوہر نیت طلاق کا اقرار کرے یا سواموہ حال

خلف کے ساتھ ہیں، لیکن ایک صورت کا استثناء کرتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کہا "میں جب چاہوں تو اس کی یا جس کی موت سے بھی بچاؤں" اس کو حراف کی "تو یہی صورت میں یہ طلاق غیر مؤثر ہوگی، کیونکہ یہ ظاہر اس جملہ کا تقاضا ہے کہ وہ جو بھی تلاح کرے طلاق نہ جائے اور اس کے لئے طلاق واجب نہ ہوگی، کما دلت علی ہذا ہو جائے، اس لئے ازراہ مصلحت ایسی طلاق کو غیر مؤثر تصور کیا جائے گا۔ (۵) ————— والقدیر، مکرر، لکھنؤ، ایسٹہ، حراف، شریعت سے ہم آہنگ اور صریح سے قریب ہے۔

اگر کوئی شخص موت کے بعض حصہ یا اعضاء کی طرف طلاق کی نیت کرے تو اصول یہ ہے کہ اگر موت کے ایک خاص حصہ کی طرف نیت کی جائے، جیسے گھڑاے، غف، یا تنہا، اسے چرائی کو حراف یا اپنے اعضاء کی طرف نیت کی جائے جن کو بولی کر پور وجود انسانی مرتبہ بنایا جاتا ہے، جیسے سر، گردن، اوپر، اور طلاق واقع ہو جائے گی، ایسے صورت کی طرف نیت کی جس سے پورے وجود کو تعمیر نہیں کیا جاتا، جیسے انگلی، کان، ہاتھ، طلاق واقع نہ ہوگی (۶) یہ تحصیل جنین کے لئے ہے، شوخی اور حاملہ کے یہاں تحصیل ہے نہ کہ ایسے اعضاء، اجزاء کی طرف نیت کی جو جسم سے طلاق ہو جتے ہیں، یا کئے جاتے ہیں، تو طلاق واقع نہ ہوگی، جیسے "الی، باطن، دانت، دودھ، دھن، وغیرہ، ان کے طلاق اور دوسرے اعضاء کی طرف نیت ہو تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ (۷)

اضافہ طلاق

طلاق کے واقع ہونے اور نہ ہونے، انہی طلاق کی نوعیت اور اثرات میں اختلاف کو یہی "نیت" حاصل ہے۔ ————— ہول یہ کچھ نیت

(۱) المعمر طلاق ۱۲۵۲

(۲) المعمر طلاق ۱۵۶۳

(۳) المعمر طلاق ۱۵۶۳

(۴) انصار ۲۲۵۵، شرح جواز ۱۶۷۰

(۵) المدونة للکبیر ۱۳۶۲

(۶) معمر انصاف ۱۲۵۲، حراف، لکھنؤ ۱۳۹۵

(۷) المدونة للکبیر ۱۳۶۲، سرمدیہ لکھنؤ ۱۳۹۳

(۸) المدونة ۱۵۶۳

(۹) المعمر طلاق ۱۲۵۲

سے مسلم کو شریعہ طلاق کی نیت سے یہ لفظ کہتا ہے، اس سلسلہ میں تفصیل یہ ہے کہ لفظ طلاق کون طرح کے ہیں، مابول و جرح طلاق کا ثبوت جواب میں کیجئے ہیں، اسی میں لگا دو اور صیغہ شتم کے معنی نہیں، دوسرے ۱۵ جو ثبوت جواب میں کیجئے ہیں اور انکار بھی، تجربہ ۱۶ جو ثبوت جواب میں کیجئے ہیں اور وارثت لڑکٹ بھی — حاجت میں نہیں ہیں، ایک مسئلہ طلاق، دوسرے طلاق طلاق کی حالت، جس میں صورت یا کلاماً نہ شخص طلاق کا اعلان کر رہا ہو، تجربہ ۱۷ طلاق کی حالت، جو مسئلہ طلاق میں کسی بھی لفظ کہتا ہے۔ اس وقت تک طلاق واقع نہیں ہوتی جب تک کہ لفظ طلاق یا ایسی نیت کا کلمہ نہ کہے کہ لفظ طلاق کی حالت میں اس نے الفاظ کے معنی کی گواہی نہیں ہو جاتی طلاق واقع ہو جائے گی، اور طلاق کی حالت میں اس نے الفاظ میں نیت کا اقرار نہ ہو گا اور حاجت طلاق واقع ہوئے کی جن میں انکار طلاق کا صحیح پایا جاتا ہے اور نہ اعتدال کا، جب الفاظ طلاق شریعت میں ظاہر کرے اس کے طلاق و حکم ہو گا، فقہ حنفی میں تفصیل فقہاء حنفیہ کے یہاں بھی ہے (۱۸) شروع کے نزدیک طلاق کہتا ہے طلاق اس وقت واقع ہوئی جب کہ بولے طلاق طلاق کا اقرار کرے، اگر اس نے کہ میں نے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو طلاق واقع نہیں ہوئی (۱۹) گواہی حضرات کے نزدیک قرآن و احادیث کے اعتبار سے۔

کتاب خرید و فروش

مگر کوئی نقطہ طلاق کے لئے علیحدہ ہو لیکن طلاق کہہ لئے اس کا استعمال اس اکثر سے ہوا کہ اس کو اس تک سے طلاق کی ایک طرف تو زمین پر جھڑوس کر نقطہ صریح کا اوجہ حاصل ہو گیا، گو کہ شرعاً یہ کہنے کہ

اس کی نسبت طلاق دینے کی تحریر تھی تو باقی کی نسبت کا اثر نہیں ہوگا اور طلاق واقع ہو جائے گا، چنانچہ لفظ "طلاق" طلاق کے لئے کتابہ لفظ ہے، لیکن جو طلاق کے لئے لفظ تحریرت سے مستحب ہوئے لفظ کا اس لئے فہم دینے اس لفظ سے طلاق طلاق واقع ہوئے تو نفی دیا ہے۔ (۱۰) — اندر میں شریعتاً غلطی اور بعض وجوہ میں "تہنوب دیا" سے قاطعاً کلامی رد و تحریر ہے۔

الغالبہ کرانہ کے ذریعہ اعلیٰ طلاق بائنہ واقع ہوتی ہے اس پر گزرتی دوسرے اعلیٰ طلاق کے لئے اس کا وہ معروف ہو جائے کہ مرتکب کے اہل حق آجائے اور اس اہل حق سے بذیبت طلاق واقع ہونے کا حکم لگایا جائے کہ اس پر ہے کہ اس سے اہل حق کو بائنہ ہوگی یا دوسری اس سلسلہ میں مثلاً اگر اہل حق کے ذریعہ طلاق ہوگی یا نہیں یہ بات واضح معلوم ہوتی ہے کہ ایسے اہل حق سے طلاق بائنہ ہی واقع ہوگی۔ جب یہ اہل حق کے ذریعہ ہوگا۔ جبکہ اس میں بھی مرتکب ہی کا حکم لگایا جائے۔ اور وہ شریعت کے تحت اہل حق میں سے ہوگا کہ اگر کیا ہے یہ تو کہ بائنہ کا لقب در عربیہ زبان کے تحت "خلیہ" اور "خلیہ" کے معنی میں ہے۔ شہابی نے اہل حق کے لئے یہی اہل حق سے طلاق بائنہ واقع ہونے کا فتویٰ نقل کیا ہے اور خود ان کا بیان بھی اسی پر مبصر ہوتا ہے۔ شہابی کا بیان ہے:

لأنه هي الشريعة دفع السوراء عن
الغفلين بلغة العرب كل هو رجعي
باعتبار القصد أو باتن باعتبار معلول من
بعض فروع الدين لأن معناه خاصة وعامة
للشريعة أنت وفاد التي انرجعي لتلخيص
الشروح انرجعي بأنه رجعي وقال كما انرجعي
الشريعة به جميع الاسلام هو السوراء وان

Figure 5.4: A graph of the function $f(x) = x^2$ on the interval $[0, 1]$.

(١) العنصر $M_{\mathbb{R}} = M_{\mathbb{R}}^{\text{reg}}$

(۳) در اینجا α و β را

$$| \Psi^1 \rangle = \frac{1}{\sqrt{2}} (| \Psi^0 \rangle + | \Psi^2 \rangle)$$

مدخلہ فیج مشائخنا الشرف کمالی من فتاویٰ

علی السدی مفتی دارالسلطنت و عن

المصنف (۱)

تائید و انقباض طلاق کی تلقین

طلاق کے لئے صریح و کنارہ نکاح کے ذیل میں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ اگر کسی شخص نے نکاح سے کام لیتے ہوئے ایسے شخص سے نکاح طلاق کیلئے طلاق کے معنی سے انقباض نہیں تھا اور اس بات سے بے خبر تھا کہ ان کلمات کا کیا اثر پڑے گا؟ تو کیا ایسی صورت میں طلاق واقع ہو جائے گی؟۔۔۔ اس مسئلہ میں ہمارے فقہاء کا یہ موقف تھا کہ تو یہ کہیں ہے کہ اس صورت میں بھی طلاق واقع ہو جائے گی لیکن مشائخ آؤں جو کہ فتویٰ اس صورت میں طلاق واقع نہ ہونے کا ہے، تاکہ وہ لوگوں کو جو کہ اور فتوے سے بھلا جائے، (۱) حقیقت یہ ہے کہ مشائخ آؤں جس کی رائے شریعت کی راہ کے مطابق اور اس کے حواشی سے ہمراہ ایک ہے اور ان زمانہ اسی پر فتویٰ ہوتا چاہئے، نہ مشائخ حواشی کو جس سے غلط فہم نہ مل جائے۔

تحریر سے طلاق

بشرط طلاق کے کلمات زبان سے ادا کرنے کی وجہ سے طلاق واقع ہو جاتی ہے، اسی طرح تحریر سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے تحریر کے مسئلہ میں اصول یہ ہے کہ ایک تحریر تو وہ ہے جس کا پڑھنا اور سمجھنا ممکن ہے یعنی ایسی تحریر جو کوئی شخص پڑھ کر غلط فہم نہ ہو اور اگر وہ غلط فہم ہو جائے، تو اس کی اصلاحات میں اس کو "کتابت مستحسنة" کہتے ہیں۔ دوسری قسم کی تحریر وہ ہے جس کو پڑھنا اور سمجھنا ممکن نہ ہو یعنی وہ ایسی تحریر ہو جس میں غلطیاں ہوں، جیسے ہوا اور پانی پر لکھنا، اس کو "کتابت غیر مستحسنة" کہتے ہیں۔ تو ایسی

تحریریں بے اثر ہیں اور ان کی وجہ سے طلاق واقع نہیں ہوگی، بلکہ "کتابت مستحسنة" یا "کتابت غیر تحریری" اور طرح کی اور کئی ہے، ایک وہ جس پر باضابطہ طلاق نامہ کا عنوان دیا گیا ہو، اور پوری کو کتابت کر کے طلاق دلی ہو یا اس کا سرمد ذکر کر دیا گیا ہو، (ایسی تحریر کو فقہاء "سرمہ" سے تعبیر کرتے ہیں) اس تحریر کی وجہ سے اس کی یہی وہ طلاق واقع ہو جائے گی، چاہے اس کی نیت طلاق دینے کی ہو یا نہ ہو۔ وہ تحریر جو باضابطہ طلاق نامہ کے ضمن میں عنوان وغیرہ پر مشتمل نہ ہو (اس کو "غیر سرمہ" کہنا چاہئے) جیسے لکھا گیا: "طلاق دیا" یا "صرف لکھ" طلاق لکھا تو ایسی صورت میں لکھنے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا، اگر اس کی نیت طلاق دینے کی ہو تو طلاق واقع ہوگی اور نہ لکھنا۔ (۲)

اگر تحریر طلاق میں لکھی گئی: "تم کو طلاق" تو لکھنے کے وقت ہی طلاق پڑ گئی اور اسی وقت سے عدت گزارنے کی اور اگر لکھا کہ جب یہ تحریر تم تک پہنچے تب تحریر طلاق ہو، جب تحریر پہنچے تب طلاق واقع ہوگی، اگر یہ تحریر اس کے پاس پہنچے سے پہلے ہی خارج ہو جائے یا مرنے کی حالت میں لکھی جائے تو اس پر طلاق واقع نہ ہوگی۔ (۳)

اشارہ سے طلاق

بچے، مدعا کے اظہار کے لئے زبان تحریر کی طرح ایک اور یہ "اشارہ" بھی ہے، مبالغہ میں ان لوگوں کے لئے جو بولنے پر قادر نہ ہوں، ان پر اشارہ کی قسمی اہمیت ہے، چنانچہ اگر کوئی شخص بولنے پر قادر نہ ہو اور لکھ نہ سکا، یا نہیں لکھ سکا ہو اور ایسا شخص اشارہ سے طلاق دینے سے جو طلاق واقع ہو جائے گی، تمنا کا اشارہ یا تو طلاق مطلق ہوگی اور تمنا سے کم کا اشارہ یا تو طلاق رجعی، جو شخص بولنے پر قادر ہو اس کی طرف سے اشارہ کافی نہیں۔ اسی طرح کوڑا ہو یا نیکس کوڑا ہو اس کا اشارہ بھی طلاق میں غیر

(۱) رد المحتار، ۳۶۰، ۳۶۱

(۲) حواشی، ۳۶۱

(۱) رد المحتار، ۳۶۰، ۳۶۱

(۱) ملخص از عقیدہ، ۳۶۰، ۳۶۱

مستبر ہے اگر یہ کے ذریعہ اس کی طلاق واقع ہو سکتی ہے۔ (۱)

طلاق کا حیثیت

طلاق کے لئے جو مفید استعمال کیے جائے وہ ہمیشہ یا حال کا ہونا چاہئے یعنی اس کا کہنے "میں نے طلاق دی" یا "میں طلاق دیتا ہوں" اثر مستقل کا حامل نہ ہو بلکہ "میں طلاق دوں گا" "تو یہ طلاق دینے کی رسم کیوں اس کا وعدہ ہے نہ کہ طلاق فوراً عملی نہ ہو بلکہ جب سے طلاق واقع نہیں ہوتی۔

طلاق کے لئے جو بیٹے استعمال کیے جاتے ہیں وہ تین طرح کے ہیں: نوی طلاق (طلاق تجویز)، شرط طلاق (طلاق مشق)، مستقل سے منسوب طلاق (طلاق منصف)، — نوی طلاق سے مراد یہ ہے کہ کئی طلاق دینی جائے: جیسے کہا جائے کہ تم کو طلاق ہے، ایسی صورت میں طلاق فوراً واقع ہو جائے گی، "شرط" سے مراد یہ ہے کہ طلاق کو کسی شخص (الفرع) اللہ کے سامنے ہرگز کرنا جائے "مثلاً" اگر کوئی شخص کہے تو مجھے طلاق" ایسی صورت میں اس شرط کے پائے پانے کی صورت میں ہی طلاق واقع ہوگی، "طلاق منصف" سے مراد یہ ہے کہ مستحق کے کسی متعین وقت کی طرف طلاق کی نسبت کی جائے، جیسے کہ "اے اے ایسی ہی کہی جارہے تو مجھے طلاق سب ہوں عداوت خیر شروع ہوگی یہ شرط طلاق واقع ہو جائے گی، (۲) — ان احکام کی بات فقہ پانچا صاحب اور کاتھرتی ہے۔ (۳)

طلاق برہن

حکم اور نتیجہ کے اعتبار سے طلاق کی تین قسمیں ہیں: رجعی، دائم، مستقل۔

"نکاح منقطع طلاق یا ایسے نکاح کا یہ جو کلمہ استعمال کی وجہ سے منقطع ہے اور جس آگے ہوں یا کبھی یا دوبارہ کیے جا سکتا ہو

طلاق رجعی واقع ہوتی ہے یہ شرطیہ منقطعہ سے شہریت کر چکا ہو، اس طلاق کا حکم یہ ہے کہ عدت کے ادا کرنا ضروری ہو جی کو حج نکاح کے باطل ہو سکتا ہے۔ (تفصیل کے لئے دیکھیے "عدت" اور "عدت" "عدت" گذرے کے بعد بھی اس کی گنجائش ہے کہ مرد و عورت باہمی رضامندی سے نکاح کر لیں، یہ ضروری نہیں کہ وہ عورت کی اور مرد کے نکاح میں جا کر کبھی باہمی آئے خود قرآن مجید نے وضاحت کے ساتھ اس طلاق کا حکم بیان کیا ہے (۱۵۰، ۱۵۱) اب اگر ایک طلاق رجعی دی ہے تو شوہر کو نکاح و طلاق کا حق باقی رہے گا اور وہ طلاق دی ہے تو صرف ایک طلاق کا حق باقی رہے گا۔ طلاق بائن

"طلاق بائن" کا اثر فوراً ظاہر ہوتا ہے یعنی عورت فوراً شوہر کے نکاح سے نکل جاتی ہے۔ عدت کے ادا کرنا بھی اس کو طلاق کی گنجائش نہیں، بلکہ اگر مرد و عورت دوبارہ نکاح کرنا چاہیں تو مرد کے ساتھ نکاح کر سکتے ہیں، (۱۵۰) اور طلاق بائن بھی بھی یہ ضروری نہیں کہ عدت کا کسی اور مرد سے نکاح ہو بلکہ پہلے شوہر کے پاس واپس آئے، مگر طلاق رجعی میں عدت گذرے کے بعد اگر چاہتا ہے، طلاق بائن میں طلاق کے فوراً بعد عداوت شروع ہوتا ہے۔

ان صورتوں میں طلاق بائن واقع ہوتی ہے:

- (۱) منقطعہ سے عورت بھی نہ ہوگی کہ طلاق دیے بغیر
- (۲) منقطعہ کے ذریعہ ایک ہی طلاق دے۔
- (۳) عورت کو کہے کہ طلاق یا تو دے دے۔
- (۴) عورت سے کہہ منقطعہ کے کر یا اس کے واجب الاولہ حقوق صاف کر کے طلاق دے۔
- (۵) کہ یا طلاق طلاق کی نیت سے کہے، جیسے میرا حق تو

(۱) در معقل (۱۶)

(۲) راجع طلاق ۳۵۳

(۳) لکھنؤ، دارالافتاء ۱۳۵۴

(۴) لکھنؤ، دارالافتاء ۱۳۵۴

رہیں۔ دینیت طلاق کی ہو۔ اس کے بعض الفاظ مستعمل ہیں اور وہ یہ ہیں تو اپنی صحت گزارنے کو اپنی رہنمائی کو قریب کرنے کو کہنا ہے، کہ ان سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے۔ (۱) بخلاف چکا ہے کہ ایسے کیا الفاظ طلاق سے منہ میں یہ کلمہ استعمال ہونے کی وجہ سے صحت کے بعد میں آگئے ہوں، ان کے بارے میں کئی نسخہ دئے گیا ہے کہ ان سے بھی طلاق رجعی واقع ہوتی ہے۔

۱۔ شائع اور حوالہ کے لئے ایک الفاظ کتاب سے ملاحظہ طلاق رجعی واقع ہوتی ہے۔ (۲)

۵۔ دواء کے (دوبہ واقع ہونے والی طلاق) میں بائن ہوتی ہے۔ (دیکھئے الحاد)

۶۔ تائمن کئے دو چیزوں کی اکثر صورتیں بھی طلاق بائن کے تخم میں ہیں۔

طلاق مطلقہ

تین طلاق دینے کو "طلاق مطلقہ" کہتے ہیں، اس کو اصطلاح میں "پائن گیری" اور اس کے مقابلہ میں طلاق بائن کو "پائن صغریٰ" بھی کہا جاتا ہے، ایک ساتھ تین طلاق دے دینا طلاق مطلقہ کہتے ہیں طلاق واقع ہو جاتی ہے، خواہ ایک ساتھ دے یا الگ الگ۔ اس سلسلہ میں تفصیل یہ ہے کہ اگر تین مجلسوں میں الگ الگ طلاق دے تب تو ہر مجلس میں طلاق واقع ہو جائیگی، اگر تین کے بعد ہی صراحت کے ساتھ ایک ہی مجلس میں تین طلاق دے تب بھی تین طلاق پڑ جائے گی، البتہ اگر ایک ہی مجلس میں تین بار صغریٰ طلاق کا کھٹکا کرے اور تین کی صراحت نہ کرے، جیسے: "یہاں سے" "میں نے طلاق دی، میں نے طلاق دی، میں نے طلاق دی" یا "یہاں سے" طلاق، طلاق، طلاق، تو اس میں یہ بھی اختلاف ہے کہ

شرہ کی نیت تین طلاق دینے کی ہو، اگر ایسا ہو جب بھی مجلس میں طلاق واقع ہو جائیگی، اور اگر شرہ ہے کہ کہ ہر مجلس میں طلاق واقع دے، دوسری ایسی۔ یہ جملہ مجلس کی تائمن میں دئے گئے کہ تو اگر معاملہ ختمی کے نہ کہ جاتے اور دوبارہ طلاق کے ساتھ دے تو کچھ نہیں ہے، اس سے ایک ہی طلاق رجعی واقع ہوگی اور صورت کو تائمن درست ہوگا تاہم اگر شرہ نہ ہو تو بول کر یہ کیا تو نیت گمراہ اور مستعمل حرام اگر تکبیر ہوگا، اس لئے خوب احتیاط چاہئے، اور اگر معاملہ ختمی کے پاس پہنچے تو دوسری بات کا احتیاط نہیں کرے گا اور ہر طلاق کو واقع قرار دے گا۔ (۳)

ایک مجلس کی تین طلاق

طلاق کی زیادہ سے زیادہ تین ہے، کوئی دس اور تین طلاق بھی دے تو تین ہی طلاق واقع ہوں، — بات کہ ایک مجلس کی تین طلاق بھی واقع ہو جاتی ہیں، اقرب تر تین طلاق ملے داتے ہیں، جو قرآن و حدیث کی صراحتوں سے ثابت ہے، یہاں تا کی طلاق مطلقہ کا ذکر کیا جاتا ہے:

۱۔ البتہ خالی کا ارشاد ہے:

الطلاق مطلقہ من ان طلاقاً بغير و

او لم یصح بحسان. (نیز، ۱۶)

طلاق دوبارہ دے تو دیکھئے طریقہ پر روک

دئے یا بطور پر چھوڑ دے۔

اس سے معلوم ہوا کہ ایک مجلس میں بھی دو طلاق دئی جائے تو واقع ہو جاتی ہے، تو دو طلاق واقع ہو جائے اور تین طلاق واقع نہ ہو، ایک سے من ات ہوگی، مشورہ شد امام بخاری نے بھی اس سے بچنے کا حکم دیا ہے اور وہاں عثمان کا نام کیا ہے:

باب من اجل الطلاق الثلاث لقول عائشہ،

(۲) دیکھئے الشرح المختصر ۶۰۶

(۱) حلیہ ۲۵۷

(۳) حلیہ ۲۵۷

الطلاق مرفوعاً لامساك بمعروف
لوتسريح باحسان۔ (۱)

(۲) حضرت کل بن سحر رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ :
جب عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ان کی اہلیہ کے درمیان
لعان کا معاملہ پیش آیا اور آپ ﷺ نے ان کے
درمیان لون گرایا تو لعان کی کاروائی مکمل ہونے
کے بعد عمر بن الخطاب نے تین طلاق دے دی اور آپ ﷺ
نے اسے دائر فرمایا، تطلق ثلاث تطلقات
عند رسول صلی اللہ علیہ وسلم فطلقہ
وسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (۳)

(۳) حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ :

ان رجلا طلق بمرأته ثلاثاً فزوجت
فطلقت فسل النبي صلی اللہ علیہ وسلم
تسحل لثاؤل؟ قال لا، حتى يسلوا
عسلها كسطاؤل الاوّل۔ (۴)

ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاق دے دی، اس
عورت نے دوسرا نکاح کیا، پھر اس کو طلاق ہو گئی،
رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کیا وہ پہلے
شہر کے لئے طلاق ہے، آپ ﷺ نے فرمایا:
ہاں، وقت جب کہ پہلے شہر کی طرح یا اس کا شہد
کچھ نہ ہو، مگر اس سے ہم ستر ہو جائے۔

امام بخاری نے بھی اس روایت سے تینوں طلاقوں کے واقع
ہو جانے پر استدلال کیا ہے۔ (۵)

(۴) حضرت رکانہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے اپنی
بیوی "سمیرہ" کو طلاق دے دی، پھر حضور ﷺ کا
اطلاع کیا، اور کہا کہ "والتھ ایک ہی طلاق کا ارادہ کیا تھا، حضور
ﷺ نے ان سے دو بارہ استفسار کیا، کیا تم نے ایک ہی قسم تم نے ایک ہی
طلاق کی نیت کی تھی؟ اور اٹھ بارہ دفعہ "لاواحدہ" حضرت رکانہ
رضی اللہ عنہ نے قسمیں جواب دیا کہ میری نیت ایک ہی طلاق کی تھی، ماب
حضور ﷺ نے ان کی بیوی کو ان کی طرف لوٹا دیا۔ (۵) — اس
حدیث سے واضح ہے کہ اگر حضرت رکانہ رضی اللہ عنہ نے تین طلاق کا
اقرار کر لیا ہوتا تو حضور ﷺ تینوں طلاق کو واقع قرار دیتے، اور اگر
تین طلاق بھی ایک ہی طلاق ہوتی تو قسم کھانے کی حاجت نہ تھی۔

(۵) حسن بھری سے مروی ہے کہ حضرت عبادہ بن عمر
رضی اللہ عنہ نے حالت حیض میں اپنی بیوی کو طلاق دے دی، آپ ﷺ نے
اس پر پابندی لگی کا اظہار فرمایا، اور فرمایا: "تھم دیا، عبادہ بن
مر رضی اللہ عنہ نے ایک ہی طلاق دیا تھا، وہاں میں رضی اللہ عنہ نے دریافت کیا:
تمہارے رسول ﷺ اس میں سے تین طلاق دلی ہوئی، تو کیا میرے
لئے رخصت کی گنجائش ہوتی؟ فرمایا: نہیں، بلکہ تم سے الگ ہو گئی
ہوتی، ابوہریرہ رضی اللہ عنہ ۱۲۸۱۔ (۶)

(۶) حضرت عبادہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ان
کے دو سالے اپنی بیوی کو ایک ہزار طلاق دے دی، حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ
نے اس سلسلہ میں حضور ﷺ سے رجوع کیا، حضور ﷺ نے فرمایا:
کیا تمہارے دادا کو اتنے کا خوف نہیں ہے؟ — پھر فرمایا کہ میں
سے تین طلاق تو خارج ہو گئیں، باقی ۹۷۹ قسم وہ دین گئے، اللہ
چاہے تو اس پر عذاب و سزا دے چاہے (معاذ کر) سے۔ (۷)

(۲) سنن ابن ماجہ، حدیث نمبر ۱۷۷۰، سنن ابی داؤد، حدیث نمبر ۱۷۷۰۔

(۳) بخاری، حدیث نمبر ۱۷۷۰، سنن ابی داؤد، حدیث نمبر ۱۷۷۰، سنن ابی داؤد، حدیث نمبر ۱۷۷۰۔

(۴) ابو داؤد، حدیث نمبر ۱۷۷۰، سنن ابی داؤد، حدیث نمبر ۱۷۷۰، سنن ابی داؤد، حدیث نمبر ۱۷۷۰۔

(۵) دارقطنی، حدیث نمبر ۱۷۷۰، سنن ابی داؤد، حدیث نمبر ۱۷۷۰، سنن ابی داؤد، حدیث نمبر ۱۷۷۰۔

ہے؟ تو فرمایا: تمین سے وہ باندھ ہوگئی اور باقی عہد وان وگناہ ہے۔ (۵)
اس طرح کی اور بھی کئی روایتیں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہیں۔ (۶)
(۶) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک شخص نے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو ایک ہزار طلاق دی، آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تمین سے تو وہ باندھ ہوگئی اور باقی کو اپنی تمام بیویوں میں تقسیم کرلو۔ (۷)
(۷) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے بھی کسی نے اسی قسم کا سوال کیا تو فرمایا یہ تمین ہے تو اس کو تہرہ حرام کر دیا اور عہد وان سے (۸)
ان صاحب نے اپنی بیوی کو سوطا طلاق دی تھی۔

(۸) اسی طرح کا سوال حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے کیا گیا، تو ان کا لکے معمولی فرق کے ساتھ انھوں نے بھی یہی جواب دیا۔ (۹)
(۹) قاضی شریع اسلام کی ابتدائی تاریخ کے مشہور قاضی رہے ہیں، ان کے سامنے ایک معاملہ پیش ہوا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو سوطا طلاق دی، تو انھوں نے فرمایا کہ تمین طلاق سے یہی علاحدہ ہوئی اور باقی طلاقیں تہاری طرف سے اسراف اور مصیبت ہیں۔ (۱۰)

(۱۰) ابن شہاب زہری کا علم حدیث میں جو مقام ہے وہ محتاج اظہار نہیں، ان سے ایک شخص کے بارے میں جس نے اپنی بیوی کو اکٹھے تمین طلاق دی تھی سوال کیا گیا، تو فرمایا کہ اس نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور اس کی بیوی اس سے علاحدہ ہوگئی۔ (۱۱)

یہی قیاس کا تقاضہ ہے، کیونکہ جب اس نے تمین وندھ طلاق دی ہے اور تمام اقوال میں تمین ہی تصور کیا جاتا ہے، چھپے رکوع اور ہمدی کی تسبیحات وغیرہ تو اس کا تقاضہ ہے کہ تمین بارہی

اس کے علاوہ بھی متعدد روایات اس بارے میں منقول ہیں جو دارقطنی اور بیہقی نے نقل کی ہیں، اور گو وہ سنہ کے اعتبار سے ضعیف ہیں، لیکن ان کا مجموعہ مجہود کے نقطہ نظر کو تقویت پہنچاتا ہے۔

متحدہ آثار صحاح پہ بھی ایک مجلس کی تمین طلاقوں کے واقع ہونے اور تمین شمار کئے جانے پر شاہد ہیں، چند کایاں ذکر کیا جاتا ہے۔

(۱) حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے ایک شخص کے بارے میں، جس نے ایک سی مجلس میں اپنی بیوی کو تمین طلاق دی تھی، دریافت کیا گیا، تو فرمایا: اس نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور اس کی بیوی اس پر حرام ہوگئی۔ (۱)

(۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پاس کوئی ایسا شخص لایا جاتا جس نے اپنی بیوی کو ایک مجلس میں تمین طلاق دی ہو، تو اس کی خوب پٹائی کرتے اور تفریق کر دیتے، ”ووجه ضررنا و فرق بینہما“۔ (۲)

(۳) عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پاس ایک صاحب آئے کہ میرے چچا نے اپنی بیوی کو تمین طلاق دی ہے، تو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تمہارے چچا نے اللہ کی نافرمانی کی تو اللہ نے بھی اس کو شرمسار کیا اور اس کے لئے کوئی راہ نجات نہیں رکھی۔ (۳)

(۴) ہانیع نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ جس نے اپنی بیوی کو تمین طلاق دی، اس نے اللہ کی نافرمانی کی اور اس سے اس کی بیوی الگ ہوگئی۔ (۴)

(۵) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے دریافت کیا کہ میں نے اپنی بیوی کو کتنا سے طلاق دی

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۵، باب من کرد ان يطلق الرجل الخ (۲) حوالہ سابق

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۵، باب من کرد ان يطلق الرجل الخ (۲) حوالہ سابق

(۵) مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۵، باب من کرد ان يطلق الرجل الخ (۲) حوالہ سابق

(۶) مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۵، باب من کرد ان يطلق الرجل الخ (۲) حوالہ سابق

(۸) مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۵، باب من کرد ان يطلق الرجل الخ (۲) حوالہ سابق

(۱۰) مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۵، باب من کرد ان يطلق الرجل الخ (۲) حوالہ سابق

جانے والی طلاق بھی تین حصوں میں ہے، کہ مذکور ہو اسکی بصورت
اس کا مستند ہے، یہ ہے کہ حوائج عاقلانہ کی طرف سے
شادی کوئی قابل ذکر واقعہ اور حد سے باہر نہیں ہے بلکہ طلاق
تو جس اور طریقہ پر بھی اختیار کیا جائے جس کی طلاق کا ایک شرط
بلا مشروط ہو، انہی تین نے ایک مجلس کی تین طلاقوں کے واقع
ہونے کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ میں ایک اور جہر، مجھ سے تین
اور بکثرت صحابہ رضی اللہ عنہم کی رائے یہ ہے۔ (۱)

چنانچہ سہ ماہی حکومت نے اس مسئلہ پر فیصلہ فرمایا اور اس کی
روشنی میں فیصلہ کے لئے عربی شریعت میں موجود وہی حکم کی ایک کتبلی
طریقہ کی تھی۔ جو صحیح اور کان پر مشتمل تھا، اور فیصلہ صحیح میں مبادیہ
انہی انہی کے صورت میں تھے، اس کتبلی نے منسوب سے متعلق تمام
اقوال، ہولناکی اور اہل پرستیات کا ماحول کرتے ہوئے بھی فیصلہ کیا
کہ ایک مجلس کی تین طلاق ہو جائی ہیں، اس طرح کی وجہ: ۵
کے بعد وہی نکاحات اس طریقہ پر:

تین طلاق کا واقعہ ہو جائے اگر طلاق کی جائے
ہے، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی،
عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن
عمر، عبداللہ بن عمر، وغیرہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
موجود ہیں، مالک، امام شافعی، امام احمد، ابن ابی
الحکم، ابو ذر، انہی کے کلام ہیں، ابن عبداللہ بن
نے انہی، جب طلاق سے نقل کیا ہے کہ کسی مجلس
نامی اور ایسے امام و عالم سے جس کا کوئی حرام و
طہر میں قابل ذکر ہے، وہ غرض ہوا کہ ایک
مجلس میں وہی تین طلاقوں کے ایک شرط
جائے کی بات کوئی مرتب قول متفق نہیں ہے۔

انہی میں سے اس واقعہ میں، قبول نقل کرتے
ہوئے لکھا ہے کہ یہ تمام ہے، لیکن واقعہ ہو جائی
ہے، اور یہی امام مالک، امام شافعی، امام احمد، آخری
قوس ہے، نیز انہی کا اکثر مسئلہ صحابہ اور تابعین
نے اختیار کیا ہے، ابن عمر نے اپنی کتاب
"ابن ماجہ" میں لکھا ہے کہ اس میں ہے کہ اس میں ہے کہ
میں کہہ رہا تھا، یہ طلاق ہوئی ہے، مفسرین نے کہا
کہ ایک مجلس سے تین طلاق واقع نہیں ہوگی، ان
مفسرین نے اس کو ایک ہی طلاق قرار دیا، و اس
کو منسوب اول کی طرف منسوب کیا کہ ہر حضرت علی،
زید، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن مسعود اور
عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے نقل کیا ہے، مفسرین نے
میں ایک کہ، زید اور غیر مشرقی شخصیت کو انہی
از طلاق کی طرف سے روایت کی نسبت کی ہے، اور
اس بات ایک ایسی حدیث نقل کی ہے جس کی
کوئی اصل نہیں ہے، حوالہ کہ صحابہ رضی اللہ عنہم
طرف جن لوگوں نے نسبت کی ہے، اور تابعین
جوہر ہے، یہ بھی کتاب میں اس کی کوئی اصل
ہے، اور انہی کے اس مسئلہ میں تین مروجی ہے،
نیز کتاب میں طلاق کا حدیث، میں نے غیر مشرقی
ہے ہر کسی امام کے نزدیک مستحب نہیں۔ (۲)

قرآن مجید طلاق

اسلام نے طلاق آزادانہ میں اس کی خاصیت پر تین کی ہے
اور زبردیا ہے کہ جب تک کوئی صورت طلاق میں رہے، اس کے
ماتھ بہتر سوچ کر کیا جائے اور اگر طلاق ہی کا فیصلہ کریں تو اس

(۱) رد المحتار ج ۲ ص ۲۴۸

(۲) حکم طلاق فی ظلال فقہ و حدیث و روایہ، ج ۱، ص ۱۳۴، ۱۳۵

میں بھی بھڑو یہ اختیار کیا جائے اور حسن طلاق کا دائن ہاتھ سے چھوٹے نہ پاسے قرآن مجید میں کہ ”تحریر الاصلان“ (نفر، ۳۸) سے تعبیر کرتا ہے۔ چنانچہ طلاق کے اقرار سے عاقی کی عین تسمیہ کی گئی ہیں۔ طلاق حسن، طلاق حسن، طلاق بدی۔

طلاق احسن

”طلاق احسن“ یہ ہے کہ ایک ساتھ حسن طلاق نہ دی جائے بلکہ صریح لفظوں میں صرف ایک طلاق دی جائے، یہ طلاق بدی کی حالت میں نہ ہو بلکہ ایسی پاکی (طہر) میں ہو جس میں ایک دفعہ بھی بیوی سے صحبت نہ کی ہو اب ایک طلاق دینے کے بعد اگر وہ بیوی کو چھوڑنا ہی چاہتا ہے تو چارے حال پر چھوڑ دے یہاں تک کہ صحت گزر جائے۔۔۔ اس طلاق کو احسن یعنی طلاق کا سب سے بہتر طریقہ اس لئے کہا گیا ہے کہ اس صورت میں صحت گزرنے تک بیوی کو کوٹانے کی گنجائش ہے اور صحت کے بعد بھی بغیر طلاق کے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے، نیز اس صورت میں صحت طویل نہیں ہوتی اور صحت کے حامل نہ ہونے کا اطمینان ہو جاتا ہے، اسی لئے وہ صورت کہ جس سے ابھی صحبت کی نوبت ہی نہ آئی ہو، نیز حالت نہیں میں بھی ایک طلاق ”طلاق احسن“ ہی شمار ہوگی۔ (۱)

طلاق حسن

”طلاق حسن“ تو ہے کہ ایسی صورت جس سے صحبت ہو سکی ہو کی، اگر خالص ہو تو طین طہر میں اور خالص نہ ہو تو اب جنس آزاد ہو گیا ہو تو حین ماہ میں ایک ایک جنس اور ایک ایک طہر کے وقف سے طلاق دی جائے، اس میں بھی طہر کا صحبت سے خالی ہو؟ ضروری ہے ہاں؟ یا نہ ضروری؟ (آگے) اور حالت صحبت کے بعد بھی طلاق دے سکتے ہیں۔

یہ ایک وقت میں طلاق دینے سے بہتر ہے، کیونکہ اس میں

شوہر کو پہلی اور دوسری طلاق کے بعد مزید غور و فکر کا سہارا ملتا ہے۔ ضرورت صحبت کی گنجائش باقی رہتی ہے، یہ طلاق بھی اپنی اصل کے اقرار سے خلاف حدت اور بدعت ہی ہے، کیونکہ ایک سے زیادہ طلاق دینا بلا حاجت ہے، اور بلا حاجت طلاق مہرم و پابند ہے، لیکن چونکہ ایک وقت میں طلاق دینے کے ساتھ یہ صحت نہ رہتا ہے اس لئے اس کو طلاق حسن سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

طلاق بدی

طلاق بدی یہ ہے کہ ایک ہی وقت میں ایک ہی پاکی میں دو یا تین طلاقیں دی جائیں، یا حالت جنس میں یا تنگی پاکی میں طلاق دے جس میں صحبت کر چکا ہے، طلاق کی یہ تینوں ہی صورتیں سخت گناہ ہیں، مان کا اور نکاح جائز نہیں اور ان سے بچنا واجب ہے، لیکن اس طرح اگر طلاق دے دی جائے تو طلاق باطل ہو جاتی ہے۔

طلاق بائن بدی یا سنی؟

اس بارے میں اختلاف ہے کہ طلاق بائن بدی ہے یا نہیں؟ زیادت کی وجہ سے طلاق اس طرح طلاق دینے میں کوئی قاضی نہیں اور ظاہر وجہ کے مطابق اس کا شمار طلاق بدی میں ہے، تاہم اگر غرض صحبت کی طرف سے مطالبہ اور صورت مرد سے نجات پانے کے لئے طلاق حاصل کرنا بائن بدی ہو تو ظاہر ہے کہ طلاق بائن بدی ہی بہتر ہے، کیونکہ اس کے بغیر اس کا عقد حاصل نہیں ہو سکتا، یہی وجہ ہے کہ فقہاء نے طلاق میں طلاق بائن دینے کو بدعت نہیں سمجھا ہے۔ (۲)

مشرق ضروری مسائل

اب یہاں طلاق سے متعلق کچھ ضروری مسائل سمجھے جائے

جیسا :

اگر طلاق کی ایک قعدہ کا ذکر کرے اس میں سے کچھ قعدہ کو

طہارت نجاست حلقی یا نجاست تہمی تو اور کرے گا ۱۰۰ ہے۔
 نجاست حلقی سے مراد مخصوص نجاستیں ہیں، جیسے چشمہ یا کنڈھا اور
 نجاست ٹھکی سے مراد انہی زمینی نجاستیں ہیں، جو کھدائی میں ہوئیں۔
 لیکن شریعت کی اطلاع اس وجہ سے ہم ان کو پاک تصور کرتے ہیں۔
 یعنی سو جہات حمل پیش کرنے کی وجہ سے بار، انجم اور باغیض وضو
 پیش آنے کے سبب امداد وضو ملائے پاک ہیں۔

لوہی کی تقریف اس سے زیادہ جامع ہے، لہذا ہے:

ہی وضع حدث اور اذالۃ نجس لوہی

بعضا بعضا و بعضی حویر لہما۔ ۱۱۰

طہارت حدث کو اور کرے یا نجاست کو زائل کرے

ہے۔ و بار نہیں دلوں متعادل کے لئے و ان کی

صورت پر ہوں۔

”جو باغیض و زمین سے نہ لے کر ہو یا ان کی صورت نہ ہو“
 سے مراد مسنونہ و مستحب غسل وضو اور غسل وضو کے موقوفہ
 مستحب افعال ہیں کہ ان سے نجاست یا حدث کا اثر نہیں ہوتا، مگر
 بھی یہ ”طہارت“ ہی کہلاتے ہیں۔

طہارت کی اہمیت

ملازم میں طہارت درستی سترائی کو نہ جس اہمیت حاصل
 ہے آپ ﷺ پر اور ان کی دور میں جو کلام نازل ہوئے ان میں بھی
 اس کی تاکید تھی، مثلاً ہے: ”و لا یصلح لکم فطرہ اللہ“ (۱) اللہ تعالیٰ
 نے ان لوگوں کی فطرہ پر قرینہ کی ہے، جو طہارت و نقاہت کا
 ذوق و تسبیح ہوں، واللہ سبحانہ و تعالیٰ علیہم اجمعین (۲)۔
 اسلامی میں وضو و غسل کے واجب ہونے کا ایسا کلام مقرر کیا
 ہے کہ انسان کو بار بار وضو اور غسل واجب و نقد کے سرے میں ہے (۳)۔

مستحب کیا جائے تو مستند درست ہے، جیسے کسی نے کہ کہ جس میں شہ
 طہارت سے سوائے دو کے تو ایک ہی طہارت واقع ہوگی: البتہ اس
 کے مستند ہونے کے لئے ضروری ہے۔ یہ اصل مستند مذکور ہو، اگر
 درمیان میں دخل ہو جائے تو غیر مستند (۱)۔

اگر کوئی شخص طہارت کے ساتھ صلا ادا کرے، اس کا ہم سنی
 قطعاً مستند کرنے کو طہارت واقع نہ ہوگی۔ (۲)

اگر طہارت نہ ہو تو گناہ یا گناہ اور شوہر اس کو باقی دیکھ طہارت
 دے تو اس کا اثر نہیں، قطعاً اسے ایک طہارت دینی کی بھی اور عدت
 کے بعد وہ طہارت دینی تو وہ طہارت طہارت کے اثر میں نہیں ہوگی۔

”عدت کے دوران ہی طہارت دینی تو اگر پہلے طہارت مرتب ہوگی
 بھی اور عدت میں بھی قطعاً مرتب ہی کے ذریعہ طہارت دینی یا پہلے طہارت
 باقی دینی بھی اور بعد طہارت مرتب دینی تو بعد کی طہارت بھی واقع ہو
 جائیگی۔ اسی طرح اگر پہلے طہارت باقی دینی بھی اور بعد میں مرتب
 طہارت باقی دینی تب یہ بھی دوسری طہارت نہ جائے گی، اِن اگر پہلے
 طہارت نہ ہو دینی اور بعد میں طہارت لایا کہ یہ کے ذریعہ طہارت دینی تو اب یہ
 دوسری طہارت واقع نہیں ہوگی۔ (۳)“

طہارت

دیکھئے

طہارت

”طہارت“ لغت میں معانی و مترانی اور مثل کچھ اور ذکر کرنے
 کو کہتے ہیں، لیکن فقہ میں ”طہارت“ ایک مستقل اصطلاح ہے،
 جس کی مراد غسل و جوش سے اس کے کھلی صحت کے مقابلہ و دور
 بعض اعتبارات سے اس کے مقابلہ و تسبیح ہے، نقاہت کے یہاں

(۱) حوالہ احادیث ۱۱۰

(۲) امر العنقر ۲۶۴

(۱) خلاصۃ الفتنی ۱۱۰

(۲) دیکھئے راجعاً ۲۶۴

(۳) شریعت ۲۶۴

اسی لئے فقہاء نے فقہ سے فکھار کرنے والے اور دوسرے پر کھوسے پر کھنڈہ اڑھوئے سے پر کھنڈہ کو کھنڈہ مقرر (۱۰) ہے۔ فقہاء نے فقہاء کو کھنڈہ اڑھوئے سے پر کھنڈہ کو کھنڈہ مقرر (۱۰) ہے۔ فقہاء نے فقہاء کو کھنڈہ اڑھوئے سے پر کھنڈہ کو کھنڈہ مقرر (۱۰) ہے۔

پرخود میں کرنے کی ہفت قسموں کے سلسلہ میں اضافہ ہے۔
 کوئی جالباقا حرام ہے، دہی طرح بنیاد سے خرم، لیکن دو گواہ
 سے ہر کچھ۔ عہد ہے، ذکر فقہ کے ذریعہ ہا ہے،
 بلکہ ملک العلماء کا سنی نے خاں سے ہے اعتبار کا
 دہی ہے۔

والفطرات الذي يأكل الحبوب والخبز

والعطف وسورها سلالاً بالاحكام (٣)

اس سے مراد وہاں ہے جس کو "کڑا" کہی جاتا ہے، جو انسان کے علاوہ ہم پرندے مرغی، بچہ، دھنڈا، ککڑ، گورے وغیرہ ملا خال ملط ہیں۔

(5)

طبرستان

قبر کو فتح ہے۔ پیٹھ کے بارے میں مشرک کے درمیان
مخوف ہے، بعضوں نے اس کو ٹکروا دیا ہے اور بعض نے جاذبات

کرتی تھیں۔ انہیں سے معمول ہمارے تھا کہ خود صبر و ایسے نہ
فرماتے تھے، اور انھیں ابراہیم علیہ السلام سے مراد لیا کہ تو آپ ﷺ
نے خوشبو، بھول بھی لاؤ گے کرنے سے ملے غریب (۲) خوشبو
بھنگ لاؤ، پس نہ فرماتے تھے اور انھیں عورت کا حرام صبر
استعمال کرنا بھی ہوت ہے، جبکہ وہ بٹ بٹ "سنت" اور
"زہد" (۱) سے تعبیر کیا کہ ہے۔ - خوشبو کا استعمال روزہ کی
حالت میں بھی درست ہے، بلکہ خوشبو کا آپ ﷺ نے روزہ کے
لئے تحذیر فرمائی ہے، (۲) کی حالت اختیار کرنا یہ کہ بالذات وحشی
نہی جائے کہ اس کے غلے سے کیجے چے جانے کا غلط رویہ ہے۔
والہ (۱) روحانی کے نزدیک، روزہ کی حالت میں خوشبو منکر بھی کرنا،
ہے (۲) حالت حرام میں خوشبو کا استعمال تو حق جائز نہیں۔
(تھیں کے لئے ماحولہ اجماع)

(12)



پرخوں کے سلسلہ میں حدیث میں غیانی اصول یہ بتایا گیا ہے کہ پرخوں میں جتنی اور سے قرام ہوں گے اور پرخوں سے مراد ہونے ہیں جو پرخوں سے اٹھا کر تے ہیں، مگر جہ

مَنْ جَنَّبَ مَالَهُ عَمَّا عَلَيْهِ وَنَمَّ عَنْ كُلِّ

لَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ كَمَا تَدْعُوهُنَّ أَفَ تَعْلَمُونَ

١٠٠٠

4-27-68

$\mathcal{P} = \mathcal{P}_1 \cup \mathcal{P}_2 \cup \mathcal{P}_3 \cup \mathcal{P}_4 \cup \mathcal{P}_5$

14. For 2014, the following information is available:

١- في قوله تعالى: "وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى" أي: تلهب وتلجج.

$$I_{\alpha}^{\alpha} f(x) = f(x) \quad \text{for } f \in C^{\alpha}(\mathbb{R}^n).$$
$$P_{\text{eff}} = \frac{P}{1 + \frac{P}{P_{\text{eff}}}}$$

9. 4/2 1.12. [r]

188.2 188.2 188.2 188.2 188.2

١٠٠٠

(5) $\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

2008-2009 103

1994, 1995, 1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 26

Preis 4,50

(درد دلانے والی عورت)

ظن

"ظن" اس عورت کو کہتے ہیں جو عزت کے کرپے لگا کر
چلے۔

اسی طرح کی عورت سے عزت پر معاملہ طے کرنا ہمارے
خوہش کنانہ مجید نے اس کا ذکر کیا ہے فان الرحمن نکم فاعون
احسن و حسن (۱) اور اس پر امت کا اشارہ ہے (۲) البتہ
مرد جتنا کہ بڑا ایک چاہت ضروری ہے کہ عزت معین و مقرر
کرانی جائے (۳) اور یہی رائے شریعی کی ہے (۴) امام ابو حنیفہ
کے نزدیک اگر یہ بات طے پائی کہ وہ اپنے دونوں عزت کو اس
کے فرض نقد کو بیکار کر دیا جائے گناہ بھی کافی ہے (۵) اسی رائے
ماتر یہ بتا دی ہے (۶) ساتھ انگریز کا بیان ہے کہ "ظن" اور
تہذیب "ت" عزت کے کئی تعین نہیں ہوتی کہ مردہ یا زبانی نہیں
ہے امام ابو حنیفہ کا نظریہ ہے کہ جو کس طرح عزت کا تعین
مردان و معنوں ہے اس سے یہ نذر کا باعث نہیں ہوگا اور یہی
مقصود ہے۔

(تاخیر)

ظن

"ظن" اور "ظن" کے پیش کے ساتھ مردان و معنی لغت ہے،
ہو "ظن" پر "اور" ظن" ہر کون بھی احتمال ہے (۱) تاخیر میں بعض
اوقات کھانا بیکل تک ہو چکا ہے جو محنت کے لئے تضاد اور
عزت و راساں ہے اور اگر محنت ہو جائے تو یہ بھی اکتاہٹ ہے کہ پانی

پینے میں کاسٹ بن جائے اس عورت میں یہ اصولہ فعل ہمارے
نہوئے گا اس لئے آپ ﷺ نے تاخیر کا کٹے کی بات دیکھ کر زانی
ہے حضرت ابوہریرہ (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے اس کو
امور نظرت میں سے قرار دیا (۲) اسی سے لئے کوئی مدت
متعین نہیں ہے کیونکہ ہر شخص کے اندر استعداد و عقلی کے تفاوت کی
صلاحیت مختلف ہوتی ہے، ہر عمر کی حضرت ام سلمہ کی ایک روایت سے
معلوم ہوتا ہے کہ یہ بیس دنوں سے زیادہ بھی تاخیر نہ ہوتی
چوہ (۳) پھر ہے کہ سنت میں ایک بار یا دو بار تاخیر کیا کرے امام
شافعی سے فتویٰ ہے کہ جو کو زیادہ پھر ہے (۴) تاہم اگر جو سے
پہلے ہی عادت محسوس ہو جائے جو تک تاخیر نہ ہو (۵)۔

تاخیر کا کٹے کے "نوں" ہونے پر امت کا اشارہ ہے (۱)
پھر ہے کہ پہلے چاہے مرد یا عورتوں کے تاخیر کا لے نہ لیں۔
تاہم میں دیکھتا ہوں کہ شہادت سے شروع کر کے شہر یعنی
پہلے ہی تک کٹ کر پھر ہوا (انگریزی) کا تاخیر کا لے، پھر
ایک بار تو شہر سے شروع کر کے اب ایک بار تک کٹ کر لے اس کے
بعد پاؤں کے تاخیر ہی شروع کالے کہ کھانسی پاؤں کی شہر سے
شروع کر کے مسکن نہ لیں چوہا پر ختم کرے (۲) تاخیر و انت
سے نہ کالافا جائے، نہیں دیر سے کالے (۳) تاخیر کا لے کے
بعد آتھو دھو لیا تھو تاخیر کو تو کھانا چاہئے (۴) حالت و عادت
میں تاخیر کا تاخیر ہے۔ (۵)

(۱) خلاصہ فتاویٰ ص ۳۰۱

(۲) خلاصہ فتاویٰ ص ۳۰۲

(۳) شرح جہد ص ۸۶

(۴) حوالہ سابق

(۵) حنیفہ ص ۸۸

(۶) حنیفہ ص ۸۸، شرح حنیفہ ص ۸۶

(۷) دیکھئے مجمع قزوین ص ۷۵، حنیفہ ص ۸۸

(۱) حنیفہ، حوالہ ص ۳۰۱

(۲) حنیفہ، حوالہ ص ۳۰۲

(۳) حنیفہ، حوالہ ص ۳۰۳

(۴) حنیفہ ص ۸۸

(۵) حنیفہ ص ۸۸

(۶) حنیفہ ص ۸۸

(۷) حنیفہ ص ۸۸

(۸) حنیفہ ص ۸۸

تفسیر الحق (حق کی وضاحت)

یہ فقہ کی ایک اہم اصطلاح ہے، اس کے لغوی معنی ہیں: "حق کو پالنا"۔ اگر ایک شخص کمالی حق دوسرے کے یہاں دیتی ہو اور اس کی ہوائی سے گرج کر رہے ہو، جیسے اس نے اس کی کوئی چیز غصب کر لی ہو، یا اس کے پاس مال نہ ہو جس کو وہ دیکھ سکے، گروہ اور صاحب حق کے پاس ایسی ہی کئی باتیں ہیں جہاں گناہ یا اختلاف وہ اسے وصول کرنے لگا، اور اگر اس کی مرضی نہ ہو اس شخص کے ساتھ لگ جی، تو اگر اس کے یہ طور خود حق وصول کر لینے کی صورت نہ ہو، تو یہ ہو، جب تو اس کا حق کاغذ سے رجوع کرنا چاہے، تو فقہ کا اندیشہ یہ ہے کہ جب بھی مالک پر اور حاکم کے نزدیک کاغذ سے رجوع کرنا ضروری ہے، وہ یہ طور خود اپنا حق اس میں سے بھی لے سکتا ہے۔

شرائع کے نزدیک صاحب حق اس مال میں سے اپنا حق وصول کرنے لگا، چاہے وہ مال اس کے ساتھ ہو، وہ جیسے اس کا مال ہو، اس کی مرضی سے ہو یا خلاف مرضی ہو، وہ (۱) کیوں کہ قرآن مجید سے حق و فرائض کے تقاضے پر قاضی مقرر کیا ہے کہ پارٹی کے ہر اس فرد کی نفاذ دہی کرنا ہے، اگر اسے سب سے مستند مانتا ہے۔

حکیم ہمارے ان دلوں کے درمیان ہے کہ اگر جیسے اپنا حق لی جائے یا جس کا مال یا حق آجائے تو اس میں سے اپنا حق روک لے اور اگر خلاف مرضی ہو تو اس میں سے اپنا حق وصول نہیں کر سکتا، (۲) لیکن طاعن شاہی نے فی زمانہ حقوق کی ہوائی میں غفلت اور باطل میں بعض اوقات انکار و انکار کو دیکھتے ہوئے شائع کے قول پر تعلق دیا ہے۔ (۳) — اور حقیقت یہ ہے کہ شکاری کی یہ

دائے حق اس حد میں داخل قول بدو لائق مکر ہے۔ انعام

تہار

"تہار" کا لفظ "تہار" سے ماخوذ ہے، "تہار" کے معنی پشہ کے ہیں، اسلام سے پہلے ملت بالیت میں طلاق کے لئے جہاں اور الفاظ استعمال کئے جاتے تھے، وہاں پر تہار بھی اختیار کی جاتی تھی کہ شوہر اپنی بیوی سے کہتا: "تو میرے لئے میری ماں کی بیٹی کی طرح ہے" — چنگر ساری پشہ ہوئی جاتی ہے، اس لئے عرب ساری کو بھی "تہار" کہتے تھے، عورت بھی چونکہ صحت نفس کے وقت مرد کے لئے نرک کے درجہ میں ہوتی ہے، اس لئے یہ ازدواجی تعلق بھی "تہار" کہلایا، پھر چنگر سے ازدواجی رشتہ کی حرمت قائم ہوئی اور خفاہ اور فرائض میں تہار شوہر کے لئے جہتی سے ازدواجی تعلق کو مائل سے تحسین دینے کی حرمت کا اظہار تصور ہو کر باقی رہا۔ (۴)

یہی مائیں کے کتاب سے میرے صنف پر تعلق و غیرہ یا اس کے ایسے مضمون کو قبول کرنا اور مراد لیا جاتا ہو، جیسے سرکار اپنے تعلق یا اسرائیلی اور مائیں مکر کے ایسے مصرعے تحسین یا مکر کا دیکھنا، ترجمہ، تفسیر، اصطلاح میں "تہار" ہے۔ (۵)

تہار — سخت گناہ!

تہار میں چونکہ شوہر یا ایک غائب و فائز اور بیہ زوجات کہتا ہے اس سے سخت گناہ اور حرام ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

الذين يظفرون منكم من نساءهم ملعن

انہما هم ان انہما هم الا اللہ والیہما

وانہما لیلون منکر امن الطول ووزور

(۱۰۱، ۱۰۲)

(۲) معر لفظ ۳۱۰/۴

(۳) رد المحتار ۳۵۸/۴

(۴) فقہ ربیع القدر جلد ۱ ص ۱۳۵، القاضی علی بن عبد اللہ ۳۳۱

(۱) لفظ تہار ۳۲۵/۴ — القاضی ۳۵۸/۴

(۲) حتم القدر ۳۴۹/۴

(۳) مجمع الروض جلد ۲ ص ۲۸۳

جسے کہ "اے" اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ایک جیسے کائنات کے ساتھ مشرق، مغرب، شمال، جنوب کی طرح کائنات کے تمام احوال بھی

مرات مرا سے خبر نہ لے سکی مگر اگر اپنے غم سے آیا ہے
تپ کو شہر کے غم سے تپ دے تو کسی کو اجنبی نہیں اور نہ کسی
عجب سے نہ پر یا میں نے شہر پر غلام و اجنبی نہیں رہا نہ نام
اور سب سے نہ فریب مراد پر غلام و اجنبی ہوگا (۱۰۰) مطالعہ
کے بعد میں اس حق پر چھٹی نظر ہے (۱۰۱)

[illegible]

آمریکی طریقہ، جس کا کہ عہد ہم اور اس وقت غور کرنے
 ضروری ہو، یہ رہا ہے کہ انہوں نے محنت کو نہ تنہا غور کرنے
 کے لئے محنت سے مستحق یا کافی دینی ہے، جس میں ۴ اکت
 ملائی، لیکن اس خط پر دینی جو ملائی سے ملنے پر چکا ہو گا تو اس کو
 محنت ہی میں اور اس کے بعد ان کے ساتھ بعض چیزوں کا (۱۰)

انہاں کی اس کا اثر یہ مرتب ہوا ہے کہ سب تک تقارن نہیں رہا۔
 کہ وہ اپنے دل کی جگہ خدا کا محبت کو روا دست نہیں ہے۔
 شہر سے متعلق شہر میں

نہرو کی تجویزیں شوہر کے متعلق ہیں، تاہم صورت سے جس سے ظہور ہوا ہے، انھوں نے جس سے پہلے کی وضاحتیں اسے ہم ادوار تجویز کیا، مکمل کے لئے متعلق کی بنیاد کی صورت اور تقریرات۔

خوبصورتی کے لئے ضروری ہے کہ خالص اور پاکیزہ غذا کھائی جائے اور اس کے ساتھ ساتھ صحت مند اور کھانسی سے بچنے والی غذا کھائی جائے۔

یہی ہے متعلق غریبوں
 جس موت سے علم انداز ہے کہ وہ خود کئے
 کے لئے کارنامہ ہو گا اور اسکی موت سے بہتر مکانی علم
 کے لئے کہ گھر سے لئے گئے ہو گئے ہیں کہ وہ خود کئے

$$S = \{x \in \mathbb{R}^n : x_1 \leq x_2 \leq \dots \leq x_n\}$$

*Faktor = 4,25; $F_{\text{max}} = 1,75$

J. Polym. Sci. Part A: Polym. Chem.

... and ...

[illegible]

(۶۴) کے بعد اسے ۳۶۱.۳

2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 2680, 2681, 26

۱۰۔ اچانک سے اپنے لیے غریب بن گئی۔

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

۴۹۰۲ - اے میرے رب! ان لوگوں کو

Abstract

١١٠٠

جس صورت سے تشبیہ دی جائے

تنبیہ کے یہاں نکھار بھی ضروری ہے کہ جس صورت سے تشبیہ
اے کہ وہ اور نہ سب (مسخرائی) اگر رضائی رشتہ سے اس مرد پر
بیش کے لئے حرام ہو، جیسے: والد، بہن، دادی، بھائی، بھوٹی، بھانجا،
مہاس، در رضائی ماں اور بہن (طبرہ) جن سے عام طور پر حرمت کا
رشتہ ہو، ان سے تشبیہ نہ کی جائے۔ یہ نکھار نہیں ہوگا، جیسے: مشرک،
مٹائی، دوسرے کی مسجد، (۱) یہ بھی ضروری ہے کہ ایسے صورتوں سے
تشبیہ نہ کی جائے جہاں طاعت نہیں، جیسے: چیلہ، پشت، ہاتھ، شراب،
چٹا پنچا، گہرائی کے سر اور ہیرے سے ٹھیکڑ سے نکھار نہیں ہوگا۔ (۲)
اگر مرد سے تشبیہ نہ کی جائے تو اگر ان کے چہرے اور جہاں سے تشبیہ
اے، جیسے: کچھ "تو کچھ پر میرے باپ کی مرضی ہے" ایسا باپ یا
بیٹے کی پشت سے تشبیہ نہ نکھار نہیں ہوگا، (۳) یہی اگر لڑکی نکھارے
تو کچھ پر میرے باپ کی ضرورت کی طرح ہے تو کچھ نہ ہو جائے گا، (۴)
اگر کسی مرد پر اور نیز بیٹا، مرد اور دوسرے سے ایسا بھی تشبیہ نہ
کی جائے گی نکھار نہیں ہوگا۔ (۵)

ان تشبیہات کی ایسا مانگنا کہ اس کا ایک حد تک حقیقت کے
مطابق ہے، (۱) اور وضع کے یہاں، رضائی رشتہ کے حرام سے تشبیہ
اے کی صورت نکھار منع نہیں ہوتا، (۲) مطالعہ کے یہاں سب
سے زیادہ احتیاط ہے کہ کسی بھی حرام چیز جیسے مرد اور دوسرے سے
تشبیہ نکھار کے لئے کافی ہے۔ (۳)

تعبیر اللہ کا

نکھار کے لئے تعبیر اختیار کی جاتی ہے، وہ وہ طرح کی ہے،
مرضی، محبت،

مرضی سے مراد ان کی چیزات ہیں جن میں نکھار کے سوا کسی
اور سنی کی گنجائش نہیں ہو، جیسے: ماں کے "تو کچھ پر میری ماں کی
بیٹہ، بہن، دان، شراب، کی طرح ہے" یا "تو میری بیٹہ" و ماں دان
کی طرح ہے۔

نکھار یہ ایسا اتفاق ہے جن میں کچھ نہ سنی کی بھی گنجائش
ہو، اور دوسرے سنی کے بھی، جیسے: "تو کچھ پر میری ماں کی طرح ہے۔"
اس میں نکھار ضرور لایئے کی گنجائش ہے اور نہ کی طرح محبت یا احترام
بھی ہو سکتا ہے۔

مرضی اتفاق سے جانتے نکھار کا صحیح ہے کہ نکھار میں بہت کم
اعتبار ہوگا مثلاً: کرشمہ ہونے کا کہ میری ماں، "ماں کی مرضی محترم"
سے فحشی تو کچھ نہ ہوگا، طاق کا اور اور دوسرے طاق واقع ہو جائیگا، ماں
طرح کے کہ "تو کچھ پر میری ماں کی طرح حرام ہے تو اس سے
طاعتی، نکھار، لڑکیوں یا ختم مراد لینے کی گنجائش ہے اور لڑکے
والے ان نیت کے مطابق حکم نکھار جائے گا۔ (۱)

گوشت کے لئے تحریر اور اشارہ زبان کے کا حکم متاثر ہے، اس
لئے اگر تحریر کے ذریعہ نکھار کرے یا نکھار کے ساتھ مگواد کرنے والا
داخل اشارہ کرے تو کچھ نہ ہو جائے گا۔ (۲)

مختلف انواع اور اہل کا حکم

نکھار ضرور بھی ہو سکتا ہے اور غیر ضرور بھی، غیر ضرور بھی اور
یک ذمہ دہت کے لئے ضرور بھی، "تو کچھ پر میری ماں کی
پشت کی مانند ہے" اس میں کوئی شرط نہیں ہے اس سے تو نکھار نکھار
ضرور ہو جائے گا۔

"اگر تو نے نکھار نکھار سے نکھار تو کچھ پر میری ماں کی طرح

(۱) حوالہ سابق ۳۳۰

(۲) حوالہ سابق ۵

(۳) الفتاویٰ، ص ۲۰۰

(۴) فتاویٰ، ص ۲۸۳

(۵) حوالہ سابق ۳۳۰

(۱) لغت، ص ۲۸۱

(۲) حوالہ سابق

(۳) لغت، ص ۲۸۱

(۴) شرح فقہ، ص ۲۳۶

(۵) لغت، ص ۲۸۱

ہے۔ — چاہے غافل نفس سے محکوم نہ ہو، مگر ساتھ مشروط ہے،
محکمہ کے کسی نو علم و ہوش دوست نہیں، بلکہ جان دوسری شروعات کا
بھی ہے۔

مطلق تہذیب و ادب کا تہذیب کا حکم ایک ہی ہے، جو ہے، تو ہر سے لئے ہماری دکان کی طرح ہے یا یوں کہئے: تو ہم ہر ایک کے لئے ہماری دکان کی طرح ہے، اس صورت میں جب تک کلامہ الاذنہ کر رہے ہیں، تو ہم کا حکم باقی رہے گا۔

مذہب و ملت کے لئے کئی کھلم کھلا ہے، جیسے تم میرے لئے کج
 پیمائش پر مسائل پر میری سال کی طرح ہو، اس صورت میں اس حدت
 کی گنتہ جانے کے لئے خود غور و فکر، رشتہ جو مانے گا (۱۱)

گفتارِ آراء

گھار کے باوجود بھی گھار تارا کیا جائے ہوئی سے محبت
 جائز نہیں رہا جس کے جب ہوئی سے محبت کا ارادہ ہے تو پہلے گھار
 رکھنا واجب ہے، اسی ارادہ کو قرآن مجید نے "گھار" سے تعبیر
 کیا ہے (احبار ۱۰) جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایک ساتھ
 ایک سے زیادہ چور سے گھار کر لے کر جانا کے لئے مباح
 گھار واجب ہے (۳۱) اگر ایک ہی جگہ میں حدود ہمارے گھار کے
 گات کے لئے ہمارے اس کی حد تک ہر گھار کی حد تک ہر گھار واجب
 ہوگا اگر اس طرح کی حد تک ہر گھار واجب ہوگا اگر گھار
 ہر گھار میں حدود ہمارے گھار کے گات کے لئے واجب ہوگا اگر گھار
 واجب ہوگا (۳۱)

کفار و کفار کو خود قرآن مجید نے بتا دیا ہے کہ یہ تین ہیں اور
بزرگ و بڑے ہیں۔ غلام کا آزاد کرنا، دو ماہ مسلسل روزے رکھنا،

ساتھ مسکینوں کو کھانا کھانا، غلام آزاد کرنے پر قادر ہو جو روزہ رکھے، روزہ رکھنے پر قادر نہ ہو تو مسکینوں کو کھانا کھائے، (الکافرانہ ۱۷۲) آیت میں اس مضمون میں نازل ہوئی کہ حضرت اہل بیت علیہم السلام نے اپنی بیوی حضرت خولہ بنت اُمّیہؓ سے فقہ کر لیا تھا، صلہ حضور ﷺ کے پاس آیا اور آیت میں آئی ہوئی، ان سے آپ ﷺ نے اسی ترتیب سے ساتھ کھانا کھانے کا حکم فرمایا، وہ ان میں سے کسی پر قادر نہ ہو تو اسے جو کچھ بھی مرمت فرمایا کہ اس سے ساتھ مسکینوں کو کھائے گا (الانعام ۱۸۵)۔

[illegible]

اگر نگاہوں کے طور پر متکین کو دکھایا جاتا ہے، جو عمر صورتیں
 ہیں، اس میں عمر کو صورت الف کے بقدر ظاہر ہے، لیکن یہ شرونی
 ہے کہ باطن ایک ایک فقرہ کو دے، یا ایسے ہی صحاح و تفصیل کو ساتھ
 دے، اور ایک غرض کو ایک ہی دن میں دیکھو تو نہ دیکھ
 دے۔ (۱) اور ہر صورت یہ ہے کہ کیا دکھایا جاتا ہے، یا
 کسی صورت میں ان اور ان وقت کا دکھایا جاتا ہے
 جہاں صورت ہے کہ ساتھ ساتھ دیکھو اور وقت کے گزرنے کے

(i) ركنى القالب $\Delta P_{\text{r}}/\rho$ والنتيجة للحدود $\Delta P_{\text{r}}/\rho$

 $\theta = \pi/2$, $a_{\text{max}}(\pi)$

(۵) مورد ذکر: سبب این اختیار عدم تلبیس ۳۰۴

(4) صفحة التقويم ٢٥٨

(٤) نسخة طبق الأصل من ٢٠١٣

(٤) نسخة المخطوط ٢٥٩

$$d_{\text{eff}} = \frac{1}{\sqrt{2}} \sqrt{d_{\text{eff}}^2 + d_{\text{eff}}^2} = \frac{1}{\sqrt{2}} \sqrt{2} d_{\text{eff}} = d_{\text{eff}}$$

۵۵۷/۱۴ (۶)

(A) ۵۴۵۰

عاریت

”عاریت“ عموماً سے اخوذ ہے، مجروح شخص، غمراہ اور پرانے کا سنگی غمراہ ہے، ماضی نسبت سے عاریت کی تعریف ”نظر غریب کی نظر“ ہے :

العادۃ هي الامر المنكسر من طبع العادۃ
عظيمة (۱)

کسی معنی غمراہ کے غمراہ یا پرانے کا سنگی کا
کار ”عاریت“ ہے۔

(علامہ امول نے ایک نئی بحث کی ہے کہ دست اور عرف میں کوئی فرق ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں عرف کی بحث ماحذ کی جاسکتی ہے۔ عاریت سے ایک مسئلہ پیش کا بھی حلق ہے ماضی نسبت سے غمراہ۔ کج خلقیت سے عاریت (جست و جستجو کی ہے)

عاریت

یہ لفظ اصل میں ”عی“ کی تدریج کے ساتھ ہے، جو کبھی بھی تدریج کے بھی ہوا جائے، اس خط کی اصل کیا ہے؟ اس بات مختلف اقوال متحول ہیں بعض حضرات کی رائے ہے کہ ”عار“ سے اخوذ ہے، ماضی اور لکھی بات کو کہتے ہیں جو قابلِ یاد ہو، چونکہ کسی نئی کامیابی سے عاریت عاریت کا معنی ہے، اس لئے اس کو عاریت کہتے ہیں، جنہوں نے ”عار و عاریت“ سے اخوذ مانا ہے، گھوڑا اپنے مالک کے پاس سے چا جائے تو ”عار و عاریت“ کہا جاتا ہے، سامان کا عاریت بھی مالک سے عاریت لینے والے کے پاس چا جاتا ہے اس لئے یہ بھی ”عاریت“ کہلایا مگر اصل حقیقت کے نزدیک یہ درست نہیں، کیونکہ ان دونوں ہی الفاظ کا مادہ ”ع“ اردی ہے اور عاریت کا مادہ ”ع“ اردی ہے، ماضی نسبت سے ”عاریت“ سے

ماخوذ ہے، چاہل کا، کتب جانے کو کہتے ہیں، بحر شایہ میں لوگوں کی بات زیادہ فاش قبول ہے، وہ اس کا مادہ ”تقار“ مانے ہیں، تقار کے معنی ”تداول“ باری آدمی کسی شے کو استعمال کرنا اور ”تغلب“ کے ہیں۔ (۱۰) انشاء اللہ

تذکرہ اصطلاح میں بلاغ میں کسی غمی سے نفع کا مالک جانے کو کہتے ہیں، — عاریت کے ترغیب کا، لکھنا ”نہار“ ہے، اصل شے کا یا عاریتہ لکھنا: ”یہ“ ہے، اصل شے کا عاریت لے کر مالک کا: ”تغلب“ عاریتہ فروخت ہے، لکھن کسی غمی پر اپنی ملکیت ہائی دیکھتے ہوئے جو عاریت لے لے بغیر اس سے استفادہ اور نفع اٹھانے کی اجازت دینی جائے ”عاریت“ ہے۔

مشرویت

”عاریت“ پر قرآن وحدیث اور قیاس دلیل ہیں۔ قرآن مجید نے ”ما مومن“ اور ”کتنے کی وصیت کی ہے، جنہوں نے العادۃ (۱۰) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہما اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اس سے عاریت علیہ ادا کیا ہے اور ان میں سے کسی نے عاریتہ فروخت کر دی، کسی کا عاریتہ قرار دیا ہے، (۱۰) عاریت عاریتہ عاریتہ اس سلسلہ میں متحول ہیں، خود بھی انوار کے تعبیر میں آپ رضی اللہ عنہما نے اشارہ فرمایا انشاء اللہ (۱۰) ”عاریت کو عاریت لکھنا جائے“ وفتح کے کہ ہر غمراہ، عاریت کے معنی سے آپ رضی اللہ عنہما نے حضرت صفوان بن اسیب رضی اللہ عنہما سے روایت عاریت کے طور پر یہ اصل فرمائی (۱۰)

اس کے جائز و درست بلکہ مشتمل ہونے پر امت کا اجماع و اتفاق ہے (۱۰) — اور یہی تقاضا قیاس ہے کہ جب بلاغ میں

(۱۰) دیکھئے رد المحتار ۵: ۱۰۲، شریعۃ اللہ (۱۰) ۱۰۲

(۱۰) برہان، ص ۱۰۲، لکھنؤ، ۱۳۰۵ھ، ج ۱، ص ۱۰۲

(۱۰) لکھنؤ، ۱۳۰۵ھ

(۱۰) رد المحتار، ص ۱۰۲

(۱۰) القصر، ص ۱۰۲

(۱۰) لکھنؤ، ۱۳۰۵ھ

اصل شئی کا مالک بنانا درست ہے مگر شئی کے نفع کا۔ ملک طاعت تو یہ
درجہ اولیٰ درست ہوگا!

ارکان

”عاریت“ کے معنی میں آنے کے لئے شئی کے مالک کی
طرف سے ایجاب یعنی عاریت کی پہچان ضروری ہے، لازم
الحدیث اور الوضوف و نحو کے نزدیک دوسرے فریق کی طرف سے
قول کرنا ضروری نہیں، لازم و قیود دوسرے فقہاء کے نزدیک قول
بھی ضروری ہے، (۱) مگر متاخر یہ اختلاف فقہ میں نہیں بلکہ طریقہ
قول میں ہے، یعنی دوسرے فقہاء کے نزدیک صرف عاریت قبولیت کا
اتہار ضروری ہے، جبکہ اگرچہ اگر مصلحت قبول نہ کرے لیکن
اپنے عمل سے قبول کا اظہار کر دے تو یہ بھی کافی ہے۔ (۲)

”عاریت“ کے لئے خاص اتی لفظ کا استعمال ضروری نہیں،
جو لفظ بھی عاریت کے متعدد مقام کو ظاہر کرے کافی ہے، مثلاً کہے
تم کو اس مکان میں رہائش کی اجازت ہے، میں نے آپ کو اس
سوار کی پر ساری، قیرو، البتہ میں قیروات میں یہ رہو عاریت یعنی
اصل شئی کے مالک بنانے اور مصلحت شئی کے مالک بنانے کا دور ہوا
معلوم ہوا یا جانا ہوا، ان میں جو لئے واسطے کی نیت سمجھ ہوگی۔ (۳)

شرطیں

عاریت کا تعلق دراصل اس اور ایک شئی سے ہے، عاریت پر
دینے والا (سمو) عاریت لینے والا (مستعیر) اور عاریت پر دہی گئی
چیز (مستعار) — عاریت دہندہ کے لئے شرط ہے کہ وہ عاقل ہو،
پاک اور سچے ضمیر پر مشتمل ہو، ایسا ہی جس میں مصلحت کا شعور ہو اور

چکا ہو اور وہ اپنے ولی کی طرف سے فریضہ و غرض و غیرہ کی بات کا
بھار ہو، اس کا عاریت پر دہنا مستحکم ہے، نیز یہ بھی ضروری ہے کہ وہ
اس کا مالک بھی ہو، جو چیز کسی شخص کی ملکیت میں نہ ہو، ظاہر ہے
کہ دوسرے کو اس سے عاریت کی اجازت دینے کا بھی کوئی حوالہ
نہیں رکھتا۔ (۴)

عاریت پر لینے والا ضروری ہے کہ اس پر بھروسہ کرے، نہ تکلیف
مقابلہ جو اس حسن سلوک کا ہے اور ایسے معاملات قبضہ کے بغیر عمل
نہیں ہوتے، (۵) — دراستہ عاریت ایک ہونی چاہیے کہ
اصل شئی کو باقی نہ رکھ کر اس سے غرض اٹھا لیں، (۶) کہ یہ عاریت
کی حقیقت میں داخل ہے، جیسے مکان، داماد کی کپڑے وغیرہ۔
حکم

عاریت کا حکم یہ ہے کہ عاریت پر لینے والا اصل شئی کے نفع کا
مالک بن جاتا ہے، واضح رہے کہ بعض اشیاء صرف نفع نہیں، بلکہ
مادی و دنیوی نعمتیں ہیں، لیکن ان کو بھی عاریت میں نفع ہی کے حکم میں
رکھا گیا ہے، مثلاً کسی کو کوئی یا مکان پر طور عاریت دی گئی کہ وہ اس
کے دورہ سے نفع اٹھائے تو دورہ و ملائکہ ایک مادی شئی ہے، لیکن
عاریت میں اس کو بھی ”نفع“ کے حکم میں رکھا گیا ہے۔ (۷)

”نفع کا“ لفظ ”نفع“ سے مشتق ہے بات داخل ہے کہ وہ کسی اور شخص
کو کسی مکان پر عاریت دے سکتا ہے، کسی اور کے پاس مالانیت
رکھ سکتا ہے یا جس سے اس میں اختلاف ہے، البتہ اس پر اتفاق ہے
کہ کسی اور کو گراہ پر نہیں دے سکتا۔ (۸)

عاریت گیر کو جس حد تک نفع اٹھا سکتا ہے؟ یہ عاریت کی
نوعیت پر موقوف ہے، دراصل عاریت کی دو قسمیں ہیں، مطلق عاریت

(۱) مجمع الزوائد ۵۰۶

(۲) مجمع الزوائد ۵۰۶

(۳) مجمع الزوائد ۵۰۶

(۴) مجمع الزوائد ۵۰۶

(۱) مجمع الزوائد ۵۰۶

(۲) مجمع الزوائد ۵۰۶

(۳) مجمع الزوائد ۵۰۶

(۴) مجمع الزوائد ۵۰۶

مطلق، مطلق یہ ہے کہ بلاخرطہ و قید عاریت دینی جائے، جبکہ وقت، استعمال کنسر، مقدار وغیرہ کو کوئی قید نہ ہو، اس صورت میں وہ ہر ایسے طریق پر استعمال کرنے اور قطع لگانے کا حق رکھتا ہوگا، جو لوگوں میں مرد و عورت، غرض کیجئے کہ کوئی جانور ایک کامل مسلمان افغانے کا متحمل جانور ہوگا، اس سے زیادہ وزن اس پر نہ ڈالنے ہوا، اور اس نے ہر کامل وزن اس پر رکھ دیا تو یہ اس کی زیادتی اور غیر مجاز استعمال محصور ہوگا۔

اگر مالک نے استعمال کی شرط اجازت دے دی تھی، وقت، جگہ، مقدار، وزن، استعمال کنسر وغیرہ کی قید پائی طرف سے لگا دی تھی تو اس کے لئے اس کی عاریت نام ہوگی، مگر اس کے کہ کوئی ایک شرط لگا دی ہو کہ اس میں عاریت دہندہ کو کوئی ضامن نہ ہو، تو اس کو نظر انداز کرنا درست ہوگا۔ (۱)

عاریت — غیر لازم معاوضہ!

عاریت غیر لازم کو سادہ عاریت پر قطع کی جو ملکیت حاصل ہوتی ہے چنگی اس کا کوئی عوض نہیں لیا جاتا، اس لئے وہ غیر لازم ہے، مستحب کے نزدیک؛ مگر مسلمان کی بھی اس معاملہ کو ختم کر سکتا ہے، اس سلسلہ میں تفصیل یہ ہے کہ عاریت یا قرض مطلق ہوگی وقت کی کوئی قید نہیں ہوگی، یا ایک ضرورت وقت کے لئے عاریت کا معاوضہ ملے یا ہوگا، اگر مطلق عاریت کا معاملہ ملے یا ہو تو عاریت دہندہ کوئی بھی وقت معاوضہ ختم کر سکتا ہے، چاہے اس سے دوسرے طریق کو نقصان پہنچے، جیسے عاریت پر لینے والے شخص نے بھٹی لگا رکھی ہے یا درخت لگایا ہے، تو گویا پاک فلی از وقت بھٹی اور یا مکمل درخت کو اکھاڑے جس میں اس کا نقصان ہے، پھر بھی اس پر کیا کرنا واجب ہے اور مالک پر اس سلسلہ میں کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔

اگر ایک ضرورت وقت کے لئے کوئی قرض عاریت پر حاصل کی اور جس از وقت عاریت دہندہ نے دہن کی کا معاملہ یا جانور اس کی وجہ سے عاریت پر لینے والے شخص کو نقصان پہنچا دیا ہے، تو اب مالک کو اس کی دعا عیت کرنی ہوگی، اگر کھیتی لگی ہوئی ہے یا ضرورت دہندہ پر واجب نہیں ہوا ہے اور جانور کا معاملہ ہے تو مالک زمین اس کا پائند ہوگا کہ کھیتی کئے تک اس کو مہلت دے، البتہ وقت مطالعہ سے نکالی تک کی جو مرد و عورت (مطل) ہے، وہ مالک کو ادا کی جائے گی، اگر عاریت کی زمین پر شرط لگا دیا مکان ملایا یا کوئی ایسا کام شروع کیا ہے جس کی تکمیل کی مدت معلوم نہیں، تو عاریت لینے والے شخص کو دہن ہے، ایک بات کا حق حاصل ہے، ہاں چند مدت اور عاریت اکٹھا لے جائے، یا درخت اور مکان کی موجودہ قیمت مالک سے وصول کرنا میں اس کے معاملہ کو دے دے، جبکہ عاریت خالی اور مالک کی بھی ہے، مالک کے یہاں مدت ضرورت سے پہلے عاریت دہندہ کی وجہ سے، قرض کا معاملہ درست نہیں۔ (۲)

اگر سادہ عاریت ضائع ہو جائے؟

اگر قرض عاریت کو عاریت گیر کو دے حساب ہو، پر استعمال کیا، اس کا نادرہ مال مالک کی عاریت سے تہہ ذکر کے استعمال نہیں کیا، اس کے باوجود ضائع ہوگی، تو اس پر اس کا معاوضہ (مطل) واجب نہ ہوگا، مگر مناسب استعمال شدہ بات بھی داخل ہے کہ مسلمان عاریت کی دہن کی یا بت جو مدت ضائع تھا، اس وقت دہن نہ کرے اور وہ مسلمان ضائع ہو جائے، کیونکہ یہ تاخیر بنائے خود اس کی طرف سے زیادتی ہے، ہاں اگر عاریت دہندہ نے معاملہ کے وقت پر شرط لگا دیا تھا کہ ضائع ہونے پر دوسرے طریق کا ضامن ہوگا تو اس صورت میں مثلاً بھٹی کے یہاں اختلاف

(۲) مرقۃ سابق ۷۲۷ و رد المحتار ۵۵۳

(۱) بیاض المستطیع ۱۶۶-۱۶۷

(۲) فتنی ۳۶۸

محصول کی وصولی کے احکام

"عاشق" اپنی چوکی پر گزارنے والے ہرگز سے اس سے اموال تجارت پر محصول وصول کرے گا۔ ہر مسلمان ۱۰ درہم زکوٰۃ فیصد کی شرح سے زکوٰۃ دے گا، مسلمان کا غیر مسلم شریعتی ہو تو ایک فیصد کے حساب سے جو درہم محصول لے گا۔ دوسرے ملک کا غیر مسلم تاجر ہے تو اس سے میں ملکی تجارت کا نصف محصول میں فی صد وصول کیا جائے گا۔ حکومت کی جانب سے زکوٰۃ کی وصولی کا عام اصول یہ ہے جو حکومت صرف "اسانہ غبرہ" کی زکوٰۃ محصول کرے گی، اموال کا غبرہ مندر مویشی اور کاشت ہے، ۱۰ پیسہ ہر سال ہر سال ہائی جو عمر میں لکھا جاتا ہے، انسان کی اولاد کی بابت حکومت ۷ غلت سے اعتدال کرے گی، زمین کو انجی اموال کو تجارتی اجزاء والے کی سناچ کیوں سے لے کر گزارا جائے تو پھر ان کی زکوٰۃ بھی وصول کی جائے گی، یہ کتاب یہ اموال غبرہ کے درجہ میں آئے ہیں۔

اگر مسلمان تاجر نہ کرے کہ ملکی اموال پر مال نہیں جمعہ، ایسا تجارتی اموال نہیں جس بلکہ مالیت وغیرہ میں ہو یہ کہ جمعہ پر ان کا دین ہے نہ میں صاحب نصاب ملکی نہیں، ہتہا ہے کہ میں نے اس کی زکوٰۃ کا اندون ٹھہری مستحقین کو کر دینی ہے، اور اس پر جمعہ بھی لکھا ہے تو اس کی تصدیق کی جا چکی ہے، ایتہ کریم جو درہم کی بابت کہہ کر اور دینے کا دینی کرے تو قبول نہیں کیا جائے گا، اگر جمعہ میں کسی کی زکوٰۃ بیت المال کی کاغذ ہے۔ مالی گزارنے، عقدہ، نصاب پہنچنے و زمین سے فارغ ہونے وغیرہ کی جو ضمانت مسلمان کو زکوٰۃ سے حاصل ہے، مسلمان کے غیر مسلم شریعتی کو ملے گی

رعایت فقہاء نے دی ہے، اس لئے مذکورہ انداز مسلمان کی ضرورت غیر مسلمیت بھی قبول کرے گا نہیں لے گا، ایسا کر اس نے جو ضرورت فقہاء پر فرشتا کرے گا وہ دیا تو یہ قبول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہ اس کے دائرہ اختیار ہے۔ یہ باہر ہے، غیر ملکی ۲۰۰ سے ۵۰ پیسہ ہے، محصول وصول کر لیا جائے تو جب تک اس کی اپنے ملک پر کر دے بارود آتی نہ ہو، دودھ و دھواں وصول نہیں کیا جائے گا۔

اگر ایسا مسلمان تجارت چوکی سے لکھے۔ سے جو درہم یا نہ ہو جسے زکوٰۃ وغیرہ کا شریعت کی زکوٰۃ وصول نہ کرے گا، اس نے اس سے کسی کے متعلق فقہاء جو درہم ۱۰۔ (۱)

ع شورا (۱۰: بحر)

"عاشق" سے مراد عزم کی وصولی کا شرح ہے، یہ الف ۱۰۰ کے ساتھ ہے، "عاشق" کا معنی "بازن اور نصف جمعہ" ہے، اور اسے نہیں، اس میں دودھ و دھواں وصول نہیں ہے۔ (تیسری لے لئے ملاحظہ ہو: "مہم")

اہل و عیال پر خرچ کی روایت

ایک روایت غراء میں معروف ہے کہ:

من ربح علی عبد لہ فی يوم بمشوراء و منع

فقد حلف فی صلا کلہا۔ (۲)

جو شخص غراء میں لے کر اپنے اہل و عیال پر منع

برستے، اللہ تعالیٰ اس کو پھر سے مالی و صحت میں

رہنما کرے۔

ایک ناپ حکمی اہل و عیال اور مسلمان وغیرہ نے اس بات پر بحال خرچ کرنے میں فراخی کا مستحب قرار دیا ہے، (۱۰) حکمی نے تو

(۱) طبعی دار الفکر المقتدر، ج ۱، ص ۳۸۲، نمبر علیہ دار و ذکر، تصحیح علیہ

(۲) جانبہ صلا، من القریع، ص ۱۰۰

(۳) دیکھئے دار الفکر، ج ۱، ص ۳۸۲، ملاحظہ مسلمان علی اسراج، فصل ۱۰

ہوئے۔ اسی یوم القنعة اسی دن کہ نے میں خرائی کی روایت
ہاں بھی قند معلوم ہوتی ہے کہ نیک طرفہ روزہ کے عشرہ اور دوسری
طرفہ خرائی۔ کے حکم کا احداثی ہونا ظاہر ہے۔

خاتمہ

”مصلح“ کے معنی... کہے۔ کہ ہیں، خدائے کریم بھی مصلح اس نے
کہے ہیں کہ یہ انسان کو شیخ پاؤں سے ہزار کشتی ہے، خود بہلا دیتا
کی اور ملکی میں شریعت سے قائل کے مصلحین وعدہ گاران پر بھی
تکھڑا داری اعلیٰ ہے، یہی اولیٰ ”خاتمہ“ کہلاتے ہیں اس کی مع
فرائض ہے، جو حکیمانہ کا مقصد بھی کامل کو کراسے پہناتے ہے۔ (۸)
دینت کی دلائل میں دوسرے اہل فطرت کی حرکت کو خود علم
کے لئے ہامانی حالات و مشکلات میں آسانی کا باعث ہے، اور
گویا یہ حادثات میں اجتماعی کثافت و تعداد کا ایک طریقہ ہے جو
مسلمانوں کو سکھایا گیا ہے اور شریعت چاہتی ہے کہ مسلمان ہر مرحلہ
میں اس طریقہ کو رہنمائی اور مصلحت زاد بنائیں، دوسرے یہ جو کہ
روکنے کی تدبیر بھی ہے، بحر صرف اپنی ذات پر محدود کر کے جرم کا
ارتکاب نہیں کرتے۔ یہ کہ وہ ایک سماجی قوت اور خاندانی پشت چاکر کو
اسے پیچھے محسوس کرتا ہے، یہ خیال اس کے حملہ کو بڑھاتا ہے،
جب اس کے جرم میں ہیں تو اس کی تحریک کچھ کمزور کا ایک حصہ اس
پر بھی عائد ہوگا، قویہ بات اس کو بھی اس پر بھروسہ کی کہ وہ اس
کے ایسے بد قماش کو کوئی نوعوم کے مرتکب ہے، ہاتھ دیکھ کر کشتی
کریں، گویا خاتمہ پر دینت اس کو نڈائی کی وجہ سے عائد کیا جاتی ہے
جو انھوں نے صلح کو بخر مانہ حاضر سے پہلے میں سوار کر لیا ہے۔

ایک قدم آگے چل کر حدیث کو بھی گھر کر دیا ہے، بلکہ خود بھی
نے بھی اس پر ”شیخ“ کا حرج لگا دیا ہے، لیکن عقل خدا کے نزدیک یہ
”وہ درست نہیں ہے، اسی روایت کو بھرائی نے حضرت امام
خودری علیہ السلام حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے، یہی
حدیث شریفہ ان اہل جعفری اور دوسری حدیث میں ہجرت میں ہجرت میں
شہادت ہیں، جتنی نے ان کو قبول کیا، اور اول کا حدیث ضعیف ہونا
نقل کیا ہے (۱) لیکن وہ سب نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے، ہاں یہ تھا
ہے کہ یہ قبیح سندوں سے مروی ہے کبھی ضعیف ہیں، (۲) لیکن حدیث
نے اس کو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، لیکن یہ قولی
زمین الدین عراقی اس میں تین نہیں ضعیف، راوی سوجد ہیں، عقیق
بن بصیر، محمد بن ابی اسد، سلیمان بن ابی ہاشم (۳) بلکہ ابن جہری
نے اس کو مشہور اور حدیث میں تین روایت آباد کی ہے، عثمان بن حنیس کی
میں حرکت بات آراء ہے۔ (۴)

سرمسنگ نے کی روایت

جیسا حال اس روایت کا ہے، جس میں اس دن سرمسنگ نے کی
ترجمہ آئی ہے، علامہ لاڈلی اور ملائی لارڈی نے اس کو مشہور کیا ہے
اصل اور سبھی نے حدیث ضعیف قرار دیا ہے، (۱) علامہ علی کی صرف
کتاب ”تہذیب“ میں اس سے اعتقاد کو واجب کیا گیا ہے، (۲) اس
لئے حقیقت یہ ہے کہ کبھی بات وہی ہے جو انھوں نے نقل کی ہے
کہ عجم کا شہداء میں سوائے روزہ کے اور کچھ بات نہیں، بلکہ
روافضی کے مابقی کے خاتمہ جہاں مال ملت نے انھار سرد کے لئے
یہ سب طریقہ اختیار کیا تھا (۳) اور کچھ پوچھنے تو اس طرح کی
روافضی کے پیچھے جا سبیا اور اہل مابلی بیت کا کچھ ہوگا، لفظ اللہ

(۶) فیض القلندر لندنی ۳۶۸

(۷) حوالہ سابق

(۸) بیس القندیر ۳۶۶

(۹) ایضاً الدور المفسر، ردہ لاسفیل ۲۱۶

(۱) مسیح لڑو، ۳۶۵، ۳۶۶، القنعة علی العید بنو بنسود

(۲) حوالہ سابق

(۳) ردہ لاسفیل ۳۶۳

(۴) ردہ لاسفیل ۱۳۶

عام کا حکم

تخصیص کے ذرائع

حکیت محمدی عام میں تخصیص سے مختلف ذرائع ہو سکتے ہیں :

(۱) دیکھ سکتی، جیسے ارشاد خداوندی ہے کہ اللہ ہر چیز کا

خالق ہے، ظاہر ہے کہ اس میں خود اللہ تعالیٰ کی ذات داخل نہیں ہے۔

(۲) قرآن کے علم میں خود قرآن کے ذریعے تخصیص ہو سکتی

ہے، جیسے اللہ تعالیٰ نے خود وحد کی وحدت چار ماہوں دراز قرار دی

تین ماہ عورت کی تخصیص کر دی اور بیاض حمل کو حدت قرار دیا۔

(۳) حدت میں حدت کے ذریعے بھی تخصیص ہو سکتی ہے

جیسے ایک حدت میں آپ ﷺ نے مطلق پانی کو پاک قرار دیا جب

تک مصافح میں تقریر نہ ہو جائے۔ (۵) اور ساری طرف کئے کے

جھوٹے کو پاک قرار دیا، (۱۰) اور ظہر سے ہونے پانی میں وضو آپ

کرنے سے منع فرمایا، (۱۱) اس سے معلوم ہوا کہ مطلق میں نیابت

مگر جوئے تو کھلو مال نہ رہے ہوں مگر بھی پانی پاک ہو جائے گا۔

(۴) حدت کے ذریعے قرآن کے کلمہ میں تخصیص کی

جاسکتی ہے، واللہ اعلم کے مشہور کلمہ پر ضروری ہے کہ وہ وحدت

متواتر باشد اور دے کر دے کر ہو، جیسے قرآن میں جیسے کو وحدت قرار

دیا ہے، اس میں کوئی تخصیص نہیں، یہی حال دوسرے کلمہ و اشعاروں

کا ہے، جب کہ حدت میں ہے، قائل واریٹ میں ہو سکتا، اللہ تعالیٰ

لا یسرہ، (۱۲) اس لئے فقہاء نے کہا کہ کلام ہے متناول کے مال

میں حرارت کا اعتبار نہیں ہو سکتا۔

(۵) تکلیف اللہ کے ذریعے وحدت سے ثابت شدہ احکام

میں بھی تخصیص ہو سکتی ہے، جیسے :

(۶) اسی طرح اعتبار بھی کتب و سنت کے عام حکم میں

ظاہر نہیں ہے قرآن وحدت کے عام کی اہم اصولین

کے تحت نکلنے نظر عقل کے چہرہ ایک یہ کہ عام کے واسطے شرع وقت

سے کام لیا جائے تا کہ وہ لے لے لے لے کا تصور دیکھ سکا ہو جائے کہ

اس کے نزدیک عام کے تمام افراد اور ہیں یا بعض؟ لیکن یہ ایسا

قول ہے کہ بقول نہیں قرآن میں کوئی اس کا قائل نہیں تھا۔

دوسری رائے شوافع وغیرہ کا ہے کہ عام کے بعد ہی پر عمل کر:

واجب ہے، البتہ ہر عام میں بعض افراد کی تخصیص کا احکام موجود

ہو ہے، لہذا اگر کوئی خبر واحد یا قیاس عام کے حکم میں تخصیص کا

قائل نہ ہو تو اس خبر واحد اور قیاس کا اعتبار کیا جائے گا وہ عام میں

سے بعض افراد کی تخصیص کی جائے گی، (۱۰) ظاہر آدھی نے اسی کو

متواتر دیکھ کر مذہب قرار دیا ہے، فقہاء حنفیہ میں امام کریم کی رائے

یہی ہے۔ (۲) حنفیہ الاعتقاد ظہر ہے کہ عام ماننے فرما کے بارے

میں مطلق ہوا کرتا ہے، لہذا اگر اس اور بروقی دلیل کے ذریعہ بعض

افراد کی تخصیص کر لی گئی ہو تو اسے باقی ماندہ افراد میں سے خبر واحد پر

قیاس کے ذریعے بھی تخصیص کی جاسکتی ہے۔ مثلاً حنفیہ میں اس

رائے کے طبر بارود صلی علیہ وسلم انان ہیں، (۱۲) اور بعد کے حنفی

مفسرین اور علماء اصول کے یہاں اسی رائے نے زیادہ قبول ر

اعتبار حاصل کیا ہے، (۱۳) عام ماننا خود امامان حنفیہ اور مسلمانین رحم

اللہ علیہم اجمعین سے کوئی صراحہ متناول نہیں ہے۔

ظاہر اصولی نے اسی اصول پر اختلاف اور شرائط کے بہت

سے اختلافی مسائل کی طرح کیا ہے۔ حالانکہ خود کیا جائے تو اس

اختلاف کی دوسری اصولی بنیاد بھی ہو سکتی ہے، لہذا علم

(۱) الاحکام فی مسائل لحدیث لکھنؤ ۱۳۵۴ھ

(۲) یکم از اصول فقہ حنفی ۱۳۵۱ھ

(۳) لکھنؤ جامعہ محمدیہ نمبر ۲۵۰

(۴) محمدی وحدت نمبر ۲۰۹، باب وحدت فی لفظ اللفظ

(۱) اصول محمدی ۱۳۵۱ھ

(۲) الاحکام لکھنؤ محمدی ۲۵۰

(۳) لکھنؤ جامعہ محمدیہ نمبر ۲۵۰

(۴) وحدت سابق وحدت نمبر ۲۵۰

پرو تحفیس کی کچھ اہم صورتیں ہیں اور نہ ان کے علاوہ بعض اور سامو بھی تحفیس کا باعث بنتے ہیں، جیسے: شروع وغیرہ کے پس معلوم قائل۔ (۹) اس مسئلے میں ”موس“ اور ”تحفیس“ کے اختلاف کی دیکھنے چاہئیں۔

(موسے زیر تلاف)

مرد و عورت کی شرمگاہ اور اوپر کی حصہ پر رنگ آنے والے بال کو کہتے ہیں، (۱) اہل اعتبار سے ان بالوں کا صاف کیا جانا صحت کے لئے مفید ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے اس کی تاکید فرمائی اور اس کو نظرت افرائی کا قاضا قرار دیا، (۲) ہنڈ میں ایک دن صفائی مطلوب ہے اور چائیں بالوں سے زیادہ غیر ضرور ہے۔ (۳) اور بڑا جھل ہے، حضرت اہل ﷺ کی بدایت میں اس کا صرافت کے ساتھ ذکر ہے، (۴) چینی سے زلف لیٹانا بھی جائز ہے، (۵) اس دستور کے لئے کوئی پابندی یا کریم بھی متعین کیا جاسکتا ہے، فقہاء نے چونے کے استسنا کرنے کا ذکر کیا ہے، (۶) عورتوں کے لئے بال کا نکھارنا مکہتر ہے یہ شرط ہے اہل برکت و جد، (۷) موسے زیر تلاف کے صاف کرنے کی ابتداء اوپر کے حصے سے کرنی چاہئے، (۸) یہ بال خود حق صاف کرنا چاہئے، اگر دیکر بلا پر ہوگی۔ عدو لے سکتا ہے، (۹) بچے کے حصہ میں غل آنے والے بال کی بابت کوئی روایت متعین نہیں، اولیٰ اگر نکالتا اور شہادہ میں آسانی مقصود ہو تو اس کا بھی صاف کر لیا مکہتر ہے۔ (۱۰)

تحفیس کا ذمہ ہو سکتا ہے۔ چنانچہ قرآن میں وصیت کا حکم م ہے، وراثت اور غیر وراثت کی تحفیس نہیں، وراثت میں جو غیر واحد کے ور ہے کسی ہے وراثت کے تحت میں وصیت کو صلہ اور غیر مستتر تر روئے گیا ہے، وجہ کے اصول پر اس حدیث کی وجہ سے وصیت کے اصولی حکم میں تحفیس کی گنجائش نہیں تھی، لیکن چونکہ اس پر وصیت کا اعلان اتفاق ہے، اس لئے حنفی نے بھی وصیت کے حکم میں اس تحفیس کو قبول کیا ہے۔

(۱) صحابہ کے اقوال و افعال میں حنفیہ، حنابلہ، بعض دیگر فقہاء کے نزدیک قرآن و حدیث کے م میں تحفیس پیدا کر سکتے ہیں، نامہ شافعی کے نقل میں حدیث کے مطابق آئندہ یہ مسئلہ است کی تحفیس نہیں ہو سکتی، (۲) امام مالک کے طرز اجتہاد سے ظاہر ہے کہ ان کے نزدیک بھی مذکورہ شرح میں صحابہ کی بدی امت ہے، اور ان سے رسول کے اصولی احکام میں تحفیس کی جائز ہے۔

مذکورہ بالا حدیث کے لئے درود اور نماز کے جب لاکھڑی ہو تو سوئے غرض کے کوئی اور نماز نہ پڑھی جائے، (۱) اہل بیت و اصحاب و اولاد صلاۃ الا الجمعة (۲) لیکن وصیت ہو جائے مگر صلاۃ ﷺ (۳) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما (۴) اور حضرت اے درود ﷺ (۵) سے جو کہ جماعت لکڑی ہونے کے بعد بھی متعین کے بچے و عورتیں، (۶) اس کے لئے بھی ملت اگر پرستار ہویت ہے، اور ان کی حنفیہ نے اپنے مسلک کی بنیاد رکھی ہے۔

(۱) نیرودی، ص ۵۰، ماجد فر تکلیف، رکتی العید، ۱۹۰۱

(۲) حوالہ سنن، ۲۵۸۱، باب ارادۃ سنۃ العید

(۳) الاحکام للآلندی، ۲۵۲۲، ۲۵۲۶

(۴) مسلم، ۱۳۵۱

(۵) مسلم، ۱۱۹۰

(۶) رد المحتار، ۲۶۱۵

(۷) حوالہ سنن، ۱۱

(۸) حوالہ سنن، ۱۱

(۱) ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱

عادت

اسے قیست میں کر لی جہاں ہے۔ اسی کو حدیث میں ”وضع بھاری“ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ (۱)

اس حدیث کی روشنی میں امام ائمہ کے نزدیک قیست میں سے پرستشیں ضعیف یا بڑے گناہ کی ایک ایک تہائی نقصان، غنیہ اور شوائع کا خیال ہے کہ یہ علم اعلیٰ ہے (فراغت کرنے والے پر اس کے ہوتے نقصان یا اس کے کچھ حصہ کو قبول کرنا واجب نہیں، کیونکہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ ہی میں ایک شخص خریدے ہوئے کپڑوں کے مطالعے میں اسی طرح کی آزمائش میں جھوٹا ہو گیا اور اس کے نتیجے میں یہی بہت سارے غریب ہو گیا تو آپ ﷺ نے جو پرکھتین نکال دیں، ان پر حدود کر دیں۔ (۲) نیز اگر اس شخص کی آمد و رفت کی خبر نہ ملے تو اس کی موت پر یہی افواج صرف ہوتے تھے نہ حضور ﷺ کو ان کے لئے حدود کا حکم دینا چاہئے تھا۔ (۳)

عقیدہ

”عقیدہ“ کے معنی غلام کے ہیں۔ (غلام سے حلقہ کا مراد تھی کہ وقت پہنچے ہیں۔)

(آزاد کرنا)

عتق

”عتق“ غلام کو رہائی کے آزاد کرنا کہتے ہیں۔ (تفصیلی احکام کے لئے ملاحظہ ہو ”فتاویٰ“)

عتق

”عتق“ کے معنی ”کو حلقی“ کے ہیں، کہ حلقہ کو ”عتق“ کہتے ہیں۔ (۴) عتق اور بھجوتی (پاکل) بھی قرآن حکایت و کلام کا ہے

”عتق“ کے معنی آفت کے ہیں، اسی لئے آفت زدہ زمین کو مرہا زبانی میں ”رضی میوا“ کہتے ہیں۔ (۵)
اگر مال یا زکوٰۃ ضائع ہو جائے؟

حدیث میں ”آفت“ سے حلقہ و اہم عتق آتی ہیں۔ ”عتق“ کا حلقہ زکوٰۃ سے ہے دوسرے کا حلقہ خرید و فروخت سے ہے۔ اگر کسی دکان میں زکوٰۃ واجب ہو گئی لیکن بہرہ دہ زکوٰۃ دہانہ کی یہاں تک کہ وہ اصل ضائع ہو گیا واجب اس شخص کے وہ اس مال کی زکوٰۃ دینی ہے۔ (۱) اسلاف و جاہلی میں انکشاف ہے۔ حدیث کے نزدیک اگر اس نے قصداً کو ضائع اور ہلاک کیا جب زکوٰۃ واجب ہو گئی۔ اور اگر اس میں اس کے قصداً و غرضاً کو ضائع نہیں تھا، نہ خود مال ہلاک ہو گیا تو جب اس کی زکوٰۃ بھی اسلاف و جاہلی کی۔ (۲) دوسرے فقہاء نے زکوٰۃ زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد اگر مال ان خود ہلاک ہو جائے یا کسی اور کو زکوٰۃ اس کے ذمہ واجب ہو گئی۔ (۳) بہت حافظہ میں ارشاد ہے کہ مال کو اس طرح کا حلقہ کیا ہے جو نتیجہ کا ہے۔ (۴)

خرید کر کے ہوئے سب مال پر آفت

دوسرا مسئلہ خرید و فروخت سے حلقہ ہے، حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اگر کوئی شخص فروخت پر گئے ہوئے بھل خرید کر لے اور خریداری کو بیع کے خلاف کوئی ایسی قدرتی آفت آجائے جو بھلائی کی شخص کو جو ضررے تو آپ ﷺ نے فروخت کرنے والے سے کہا کہ اس شخص کو ضائع کر کے ہی

(۱) المصنف (۱)

(۲) قدوس المصنف (۳)

(۳) قدوس المصنف (۴)

(۴) فتاویٰ اسلامیہ و مکتبہ (۵)

(۶) حوالہ مسلم

(۷) ص ۱۵۱

(۸) رد المحتار (۹)

(۱۰) یکمہ تمام قاری (۱۱) شرح ترمذی میں مسلم (۱۲)

کرتے تھے (۱۰۱)۔ ائمہ اسلام میں آپ ﷺ نے اس کو ہائی اُعلیٰ چنانچہ ولایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ہر مل فغانہ پر ہر عمر کی قربانی اور عنبر سے (۱۰۲) اور قلیب بن عامر سے مروی ہے کہ میں نے آپ ﷺ سے روئے میں قربانی کی بات سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اس میں سنا لکھ نہیں دے (۱۰۳) میں (۱۰۴) اور لکھی (۱۰۵) نے ان روایات کی بنا پر اب بھی صحیح و کو باقی تصور کیا ہے جو مشائخ کے نزدیک بھی یہ قربانی مستحب ہے (۱۰۶) (وجہ کا حکم منسوخ ہو گیا)۔ (۸)

دوسرے فقہاء کے نزدیک اب عنبر کا حکم منسوخ ہو چکا ہے۔ کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، روایت کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: اب نہ فریح کی قربانی ہر عنبر و (۱۰۷) (فریح بھی: زیادت جالیبت میں ایک قربانی تھی)۔ تبسمل کے لئے خود اس لفظ کو طے کیا جائے کہ منسوخ ہونے کی دلیل

بعض قرآن ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کیا ارشاد بعد کا ہے اور پہلے ذکر کیا گئی روایات منسوخ ہیں مادل یہ کہ اس کے روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بعد اسلام لائے ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ارشاد آخر دور کا ہے، دوسرے "عنبر" کا حلسہ زمانہ جالیبت سے تھا، اس لئے سمجھا جائے کہ آپ ﷺ نے ارشاد سے اس عمر کو ہائی کا تھا پھر منسوخ کر دیا اور اس کے بعد مجاہد نے اگر مخالفت کے بعد پھر آپ ﷺ نے وہ بارہا ہدایت دی تو ایک کی حیالے وہ اور اس عمر میں رکھنا چاہے گا۔ (۱۰۸) نیز اگر اس کے انتخاب کو ہائی رکھنا تصور ہوتا تو آپ

ہے، دستور کی درست شکل ہو کر ہی ہے صحیح پر ہی تکمیل کرتا ہے، تاکہ وہ جہہ ہو جاتا ہے، جس میں یہیت اور وہاں کا لکھ نہیں کرتا وہ جہوں کے یہاں ثروت بار بیٹ اور دشنام خرازی کی آجاتی ہے، (۱۰۹) اصولوں نے نکلا ہے کہ جو لوگ عقل و ایم کے انصار سے کامل ہوں، ان میں انکا مشرعیہ کی کامل الہیت پائی جاتی ہے اور جو کم عقل ہو، ان میں الہیت بھی ناقص ہے، یہ امر و میں با شعور و بالغ ہے (صحیح بخاری) اور مسترد آتے ہیں، جن میں کامل الہیت پائی جاتی ہو، ان پر انکا شریعت واجب کی ہوتی ہے، اور جن میں شریعت ناقص ہو، انکا انکا شریعت کے مطابق تو نہیں ہوتے، ان کی بات کی طرف سے انکا انکا کی (۱۱۰) درست ہوتی ہے، (۱۱۱) کا مضمون یہی ہے، نہ اور وہ اعتقاد عبادت الہ پر بھی واجب قرار دی ہے، لیکن یہاں اس سے اس سے بھی انکار کیا ہے، اور یہی کی الہیت اور تعریف کے ان اصول و قواعد کے مطابق ہے، جو علماء نے بیانائے کیا۔

فریح جو انکا "با شعور و بالغ ہے" (صحیح بخاری) کے ہیں وہی انکا "مرد" کے ہیں۔ (اگرچہ: زانیہ کے شعوری کے ساتھ ہو تو کس تک اس کے مال پر ہو یا وہ اولاد سے حاصل ہوگی؟ اس مسئلہ میں "جز" اور "مطلوبہ" کے اختلاف دیکھئے چاہئیں)

عنبر (رجب کی قربانی)

اس سے پہلے زمانہ جالیبت میں فریح کے طلاق مصلح اور موافق پر بھی قربانی مرد تھی، انھیں میں ایک وہ قربانی تھی جو رجب کے پہلے شروع کی جاتی تھی، اس کو "عنبر" اور "دھبہ" کہا

(۱) الفقه الاسلامی وفتاویٰ دار

(۲) اصول فقہ خمس، ۲۷۲، مجموعہ فتاویٰ دارمروت علی ہدایت المستصحب، ۱۵۹/۲

(۳) شرح ترمذی حلیہ مسلم، ۵۵۲/۲

(۴) منہج دوم، ۷۸

(۵) جانی دوم، ۱

(۶) سنی، ۸۲۱/۲، مسلم، ۱۵۶/۲

(۷) لغت، ۳۹۵/۲

اللہ کی ایک مطلق تعبیر نہ تھی کہ ”معتق“ انہیں ہے۔ لا طبع و ۶
 صبرہ۔ ”کتاب اللہ“ نے اس عبارت اختیار فرمائی کہ جس
 سے محفل و حجب کی کوئی بات ہو چنانچہ کاشی میں نے لکھا ہے کہ
 مجاہد کا مفسر تحریر کیا ہے کہ یہ قرآنی نام مسنون ہو چکی ہیں۔ (۱)

ہدایت

حکمت میں ”ہدایت“ کے معنی ”راستہ“ کے ہیں، اور
 شریعت میں اس معنی پر اجماع اور مجموعہ قرآن سے بچنے کا نام
 ہے۔ جرجانی کے الفاظ میں ”تہدوا عن الاستغناء علی
 طریق الحق بالاجتناب عما هو معذور“ (۲) ”ہدایت کا
 فعلی مطلق“ ”کام سے ہے، مجاہد اٹھا ہے شہادت و گواہی سے اور
 حدیث کی نقل و روایت سے، ان امور میں ”ہدایت“ کی کیا اہمیت
 ہے اور وہ تمہیں ہرگز ضرورت ہے؟ اس بات پر خود غرضی شہادت
 حدیث، کے الفاظ دیکھ کر پائیں، یہاں صرف ان ہی ذروحات
 مقصود ہے کہ ہدایت کی حقیقت کیا ہے اور کون کونساں کے حالی
 محض کو عادل تصور کیا جائیگا؟

قرآن مجید نے گواہوں کے بارے میں یہ بات فرمائی ہے کہ
 ان کو صاف چہل چلنا چاہئے (ناری، ۱۰۹، اعلان، ۱۰) لیکن ”ہدایت“
 کی حقیقت جان نہیں کی ہے، اس لئے اصولین اور فقہاء و محدثین
 نے اپنے ذاتی نقطہ نظر سے کام لیتے ہوئے ہدایت کی تشریف کی ہے،
 عام طور پر فقہاء نے ہدایت کی تشریف ہے کہ ”بے گناہی کے گناہ
 کبیرہ کا ارتکاب نہ کیا ہو اور کبیرہ تو اس سے تو بڑی ہو اور اس کے
 عادت بھی نہ ہوں کہ وہ اپنے آپ میں سادگی اور سستی ہے، نیز
 معتدلاً اور کتاب بھی کرتا ہو تو اس پر اصرار و دھرم نہ پڑ جائے (۳)
 لیکن ظاہر ہے کہ آج اگر کوئی کوئی کرنے یا خود کاشی مقرر کرے

جانے کے لئے اس طرح کی شرطیں رکھی جائیں تو فقہاء کا ارادہ
 قیادہ ہو کر رہ جائے گا، گناہان کے لئے ہدایت کی شرط کا مقصد یہ
 تھا کہ چھوٹے اور حق سزا کو بدل کے بجائے خود اور انصاف کی
 بجائے انصاف کا ارادہ نہ بن جائیں اور مطلوب کو انصاف بدل
 سکے، لیکن یہ سخت غیر شرعیس آج کے ماحول میں حصول انصاف کو
 جوئے شیر حاصل کرنے سے زیادہ مشکل بنا کر رکھ دی گئی، اس
 لئے ضرور ہے کہ ”ہدایت“ کا ایسا معلوم حقیقی کیا جائے جو موجودہ
 حالات اور سماجی اقدار میں قابل عمل ہو سکے، در بلاشبہ قرآن مجید
 میں ”تہدوا“ کا فنی معنی حسین کرنے سے گریز کی حکمت بھی لکھی
 ہے کہ اصل زمان کے لحاظ سے ”ہدایت“ کا معنی ضرور ہو، مگر آج کی
 انسانی قدر دروں اور صاحبزادوں کی اس میں فرق نہ رکھا جائے۔

ہدایت کے مفہوم و مصادیق کی بابت حضرت حسین علیہ السلام کی
 روایت لکھی گئی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

من عامل الناس فلم يظلمهم و حملهم فلم
 يكد بهم و رزقهم فلم يظلمهم فلو من
 كملت حروفه و ظهرت حلاله و وجبت
 احواله و حوصه جنته، (۴)

جس نے لوگوں کے ساتھ معاملہ کیا، اور زیادتی
 نہیں کی، محنت کی، اور محنت نہیں کی، اور روز دیا
 اور روز بخائی لیکن کی، تو وہ ایسا شخص ہے جس کی
 حروف کامل ہے، ہدایت ظاہر ہے، اس کی
 اخوت واجب اور اس کی غیرت حرام ہے۔

اس حدیث سے محسوس کیا جاسکتا ہے کہ عام طور پر فقہاء نے
 ہدایت کے لئے جو شرطیں رکھی ہیں، یہ متبادل ان کے یہاں کسی
 قدر ذہنی اور تحقیق کا راستہ اختیار کیا گیا ہے، محققین کے یہاں بھی

(۱) کتاب الفقہ، ۱۹۹

(۲) شرح مسلم، ۱۷۲

(۳) دیکھئے ادرالہ، مرقہ و المعجز، ۴۴، صحت المصنف للبغوی، ۲۷۲ (۴) الکفای فی علم القرواۃ، ۱۹۲

عہدالت کے مضمون میں قریباً آٹھ سو الفاظ ہیں اس بارگاہ سے دریافت کیا گیا کہ "عادل" سے کون مراد ہے؟ تو فرمایا جس میں پانچ باتیں ہیں: صداقت، شہرت، شرف، شہرہ و شہرت، اس کے دین میں کا زمانہ ہو، غالب اس سے اعتقاد کی بجائے مراد ہے، صحت و صحت ہو، اور اس کی مجلس میں تفریح ہو، (۱) اور دینیم کچھ کا خیال ہے کہ کوئی بھی عہدالت کے لئے اس قدر کافی ہے کہ جو عہد تہا، العدل فی الشهادة اللہ لم یظہر عندہ (۲)

صاحب دین پانچ باتیں ہیں:

وان کانت الحسب المطلب من الصبوات
والبجل جمن بحسب الشکاکو البنت
شہادتہ وان لم بحسبہ حلالہ
المصحح فی العدالة المعتبر (۳)

اگر جیسا کہ مقابلہ کے زمانہ میں اور
وہ کہ از سے بڑے ہو تو اس کی گواہی قبول کی جائے
گی: اگرچہ گواہ کا لکھنا بھی نہ ہو، جرحا
معتبر ہے اس کی بات سنی گئی ہے۔
اور علامہ ابن ہائم نے اس بات کی ذہت لکھا ہے:

حلالہ بعضی المروءی عن ابی یوسف فی
عدالۃ الخلفاء (۴)

اور ابو یوسف سے حالات کی تفریق میں جو
مروء ہے اس کا عمل بھی ہے اور یہ اس سلسلہ
میں لکھی جانے والی بہترین بات ہے۔

یہاں تک کہ سبھی مل کر کہتے ہیں: ومن
ومن، صاحب اس لفظ: اذا کان الرجل
صالحاً فی امورہ طلب حسناً
ولا یعرف بالکذب ولا شیء من الکذب
ہو اللہ یشوب الحسب لصحة البدن
والظہر لا للظہر یكون عدلاً (۵)

انارے صاحب میں سے بعض حضرات نے کہا
جب کوئی شخص اپنے کاموں میں صالح ہو، اس کی
نیکیاں برائیاں پر غالب ہوں، جملہ اور کثیرہ
گناہوں میں معروف نہ ہو، اس کے لئے کہ
معتبر ہو، مابقی اور قوت کے لئے نہ کہ کچھ اور
کے طور پر شرف اور قوت دینی عادل ہو گا۔ (۶)

فقہاء شوافع میں ماہر، مہر اور فاضل کہتے ہیں:
من علمت عرفاً طاعنہ ومروءہ علی
معاصیہ لبنت شہادۃ لانہ عدل ومن لا
تطلب طاعنہ ومروءہ علیہا بان غلبت
معاصیہ او استر با فلا تقبل شہادۃ (۷)
جس کی طاقت و مردت اس کے گناہوں پر غلبہ
میں غالب ہو، اس کی گواہی قبول کی جائے گی،
اس لئے کہ وہ عادل ہے، اور جس کی طاقت و
مردت غالب نہ ہو بلکہ معصیت غالب ہو یا
دلوں پر اور اس کی گواہی قبول نہیں۔

خطیب بغدادی کو کہتے ہیں کہ:

(۱) الکلبہ فی علم الایۃ ۳

(۲) ح ۵۹ سادہ

(۳) فتح البدر ۳۰۰

(۴) ہدایہ مع قطع ۳۳۰

(۵) حاشیہ سعدی وطلحی مع الفتح ۳۳

(۶) چھوٹا یا بڑا شرف اور شہرت کا نام ہے، اس کا لفظ سے مراد طبع و علم کے لئے اس سے مراد نہیں۔

(۷) بیع الرافع مع شروح عبادہ احمد السودی ۱۲۲

لو بحسن العبادۃ والسخاء عسر ان لا یقبلوا
خبراً ولا شہادۃ لامن مسلمہ یونی من کل
دلیل ان اکثر اسم یحکم قبول شہادۃ
احد ولا عسر :)
آرغلاء : اردک : اس بات پر جس کو گنہگار
ایک حق سمجھنا :) اے : وہ جو ان کو جو کہ کریم
کے جو : نام دیکھنا کہ وہ سے پاک اور کئی شعبہ کی
فر : جو بھی کس کو اس حسن نہ ہوگا۔

[illegible]

عزراوت

ہاں، کے ممتی: جی کے ہیں۔

قومی نواز گن گنایا شریف جو برسرِ تھاغضوب ہے۔ ہمارا ادبیک
ہر تارِ تمنا دے گئے استقامت جس کی کو قدم بہ قدم چٹو کھڑا ہے،

کی لئے انھیں اجاب دے گئے تھے کہ اس نے اپنی عداوت کو گوارا
نہیں کیا۔ یہ بھی واقعہ قرار دیا کہ جب یہ ایسے ہیں، پھر اختلاف جوت
وہ اس میں شامل تھے۔ اس لئے کہ یہ عداوت کا بھی اثر و نظر کا
اختلاف جوت و دنیا کی جلیاں پر وہ اس کی طرف سے ہے،
یہ وہاں ترش کے خلاف اس شخص کی گواہی جس کو یہاں بھیج کر
مستقلیہ کی اپنی کوئی کاغذ اور رقم نہ ہو کہ کوئی خبر لگائے
وہ اس نے خلاف وغیرہ اور اس واقعہ کے لئے کہ یہ جلیاں پر
فرمان کا اثر ہو گا تو یہ بھی کہ اس کی علامت ہے کہ اس لئے
مستحق نہیں۔ — یہ جو حال اصولی طور پر اس مسئلہ میں امر راجہ کا
خبر ہے۔ (۱۳)

ابو اسحاق مبرور رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے: یہ روایت نقل کی ہے
 ولا تغفل شهادة القدر على غيره ولا تغفل
 عنه الصلاة والسلام لا تغفل شهادة
 حيدر ولا طين ولا دابة
 انما هي شهادة ابي الحسن عليه السلام
 في كل يوم اربعين الف مرة
 لا تغفل شهادة ابي الحسن عليه السلام
 في كل يوم اربعين الف مرة

بہارِ نوا کی "جہ" کے صراحتاً ذکر و توثیق کیے گئے ہیں۔ (۳)

ت

”تم نے ’’کرا‘‘ کا لفظ نہ سنا، تمہارے اسی لہجہ کے ساتھ
 میں نے اسی لہجے میں سنا تھا۔ اس کا تعلق اسی تہذیب کے ہے۔ (۱۰۰)
 انسانی اصلاحی محسوسات میں نہ کوئی کچھ ہے جس میں
 ناکامی کی گنجائش نہ ہو۔ ناکامی کا معنی یہ نہیں ہے کہ
 طاقتور کے لیے یہ نقص ہو، بلکہ یہ نقص ہے کہ دوسرے کے ساتھ

Notes: (i) $\mu = 0$ and $\sigma^2 = 1$ are assumed.

(۴۷) بحوالہ المصنوعہ ۸۸:

(1) $\Delta \mu_{\text{H}_2\text{O}} = 0$ and $\Delta \mu_{\text{H}_2\text{O}} = 0$

۱۳) در مورد این موضوع، به نظر شما:

زکریا (مترجمہ) کیا خبر کی بنا پر اٹھ کے چلے گئے۔ پھر وہ

”حُثَّ“ سے شریعت کا مقصود سب کا تحقیق ہے اس کا سنی فکر
 سب کی سب کی ایک نام نہا اہمیت ہے اور یہ سب کا کمالی، جس کا مادہ اور
 مقصد ہے، اُس پر ہی شریعت مبنی ہے۔ اور اہل اسلام کو اس کا تحقیق
 فائدہ نہ سمجھتا، بلکہ غلط فہم انسان اور ایمان کے ایمان کی ناقصی مبنی
 ہو جاتا ہے۔ ۱۲ — جس نے اس موسم سے ایک مرد کے بعد دوسرے
 مرد کے نکاح میں جانے کے۔ یہاں آئینہ ”نقد“ دیکھا ہے تاکہ سب
 میں اتفاق نہ ہو اور اسی نقد کا نام ”حُثَّ“ ہے ۱

اس کے علاوہ اس سے کہو، انسانی سائنس میں بھی اختلاف ہیں۔
میں نے جی کوشش نہایت فرمت کاوش سے، جب تک انسانی
ذاتی قلم نہ لگتا ہے وہ جب عیب فرد اور اور اگر مضر ایک دوسرے کی
راست کا حق، آخرت میں، راحت بھی پہنچے ہے اور ان کی طرف
بھی اٹھتے ہیں، کبھی ایک دوسرے کو سنبھالنے پر اور کبھی سنبھالنے
پر، یعنی وہ چار خانہ ہوتی ہے، لیکن حدود میں اور ان کے لئے
میں نے ان کی فکر پر لکھا اور پہنچے بہ ۲۰ بار پڑھا اور انہ ۱۰ تک
ہوئے۔ جب وہ عیب کی روٹ ہوتی تو اس پر وہ دیکھ کر ہنس رہا
ان کا غلطی اور غلطی فرم رہے ہیں، اگر غلطی کی بنا پر عاصہ کی
ہوتی سب بھی اور انہیں پہنچنے تعلقات سے کوئی ایک شک
میں وہ انہیں بھی نہ گراں جائے۔ وہ اسی غلطی نہیں کی
راستی سے عبارت ہے۔

10

حالت اور صرح کی ہے، ایک اور شوہر کے انتقال کے بعد
 جس سے لڑائی برائے کوئی مدت تک نہ ہوئی جس سے اسے

شہر سے طاق و طبر کے کچھ علماء اہل سنت کے بعد واپس ہوئے تھے،
 "تحت طاعت" کہنا ہی ہے۔ ان لوگوں نے حضرت امام کاویہ
 قزوینیؒ کی خدمت میں بھی گئے تھے۔ امام کاویہؒ نے ان کے مسائل
 میں بھی کام لیا۔ انھیں حضرت امام کاویہؒ سے روایت ہے کہ ان کے مسائل
 حضرت کے لئے جو نسخہ ہے، اسے حضرت امام کاویہؒ نے بھی ان کے
 سے زیادہ کاموں میں جان لیا۔ اس لئے ان کے پاس پرچہ امام کاویہؒ
 ان کے ساتھ لے کر جاتا ہے۔ امام کاویہؒ نے حضرت امام کاویہؒ سے روایت کیا
 آپ نے اہل طاعت کی خدمت گزاروں کے لئے امام کاویہؒ سے روایت کیا
 روایتوں میں ان کے واپس ہونے پر حضرت امام کاویہؒ نے اتفاق ہے، امام
 کاویہؒ سے مختلف بعض تفصیل میں اختلاف بھی ہے۔

محررت وفت

حکومت طاقت رکھتی ہوگی۔ اس کے لئے جو حالات ہوں چاہئے اور ان
موجودہ حالات کو نظر انداز کر کے اس کا موازنہ موجود ہے، اس کا
موازنہ ۱۹۳۳ء کی کمیونیز سے کیا جائے گا۔ اگر کمیونیز کے آغاز سے
حکومت قائم رہے تو چاند کے کھولنے کا مقابلہ، خود ہی ۱۹۳۹ء
کے اوائل میں ۱۹۳۳ء کے اندازہ کی کمیونیز کے درمیان میں ہو گا۔
مگر ان کے مقابلہ کا یہ ایک نیا ہیروئن حکمت کے ہوں گے، یہ ایک
نیا ہیروئن بن جائے گا۔ اس میں سب سے زیادہ ایک اور معاملہ
ہو گا اور یہی ہے جو چاند کی نئی حساب سے ہوں گے، اس کے بعد
کمیونیز کے ابتدائی دور کے بعد، اس کے بعد، اس کے بعد
حکومت کی طاقت اور حکمت کے لئے۔ (۱۹۳۳ء)

ہستہ اوقات اپنے پر بھی واجب ہوتی ہے اور ہاتھ پر بھی
مصلحت حکومت پر بھی اور خفاں مرد کے نکاح میں کوئی یہودی یا
یہودی خاتون ہوا تو اس پر بھی شہرے سے محبت کرنی ہوجو

$$A \cdot \nabla \phi = 0 \quad (4)$$

Received 10 June 1987

204, 1 June 1991

Relatório Final 2014

1. The first step is to identify the problem or question that needs to be answered. This involves understanding the context and the specific requirements of the task.

استدلال کیا ہے کہ عطا وراثت پر کسی فیصلہ نہ۔

لغوی حلفاء الراشدين المہندون انه اذا

الخلق الیہا و از غنی المسو وجب المصلحت

..... و وہ احمد والاقرم و زاد: وجبت

العدۃ. (۶)

جس نے پیدا کر دیا اور زاد بند کر دیا تو میرا

دھڑ دھڑوں واجب ہو گئے۔

جس عورت سے شہر میں دلی کر دی گئی ہو، وہی پر بھی حدت

واجب ہوگی (۷)۔ زانیہ عورت پر ختیہ کے نزدیک حدت واجب

نہیں، ابنا، اگر حاملہ ہو جائے گی کہ کالج کے بعد بھی ولادت تک

اس سے محبت نہ کرے، اگر گول نہ ہو تو محبت سے رکنا ضروری تو

نہیں، لیکن مصعب ہے کہ یک شخص مرد جائے وے تا کہ نسب میں

اختلاف و اشتباہ کا گول الی غیر نہ رہے۔ (۸)

حدوث طلاق کی مقدمہ

طلاق کی حدت مختلف حالات میں الگ الگ ہے۔

الف) حاملہ عورت کی حدت ولادت ہے اور خوراک پر

میں صراحت کے ساتھ اس کا ذکر آیا ہے۔ (طلاق ۴)

ب) جس عورت کو بغنی کا مسلہ چارہ ہو، اس کی حدت

تین بغنی ہے، اور شرافت وندی ہے۔ "المطلعات بتوہین

بانتفسہن لثلاثہ لفرود" (بقرہ ۱۲۸) آیت میں خلافت اور

منازلہ کے نزدیک "قرہ" سے بغنی مراد ہے، (۹) کیونکہ آپ ﷺ

نے باغنی کی حدت دو مجلس قرار دی ہے (۱۰) اس لئے ضرور ہے

بھی اور محبت نہ کی وجہ بھی، البتہ یہ ضروری ہے کہ طلاق شرعاً

درست و صحیح ہو، اگر طلاق قاسمہ (قاسمہ) قمار و عداوت کا انتقال ہو گیا

تو حد واجب نہیں ہوگی۔ (۱۱)

حدت طلاق

حدت کا دوسرا سبب طلاق کے بعد شریعت کالج کا طلاق، مطلق

نہ کے زیر نغم ہو جائے، چاہے طلاق منیہ بلوغ یا حرمت

صا برت یا طاعت نہ ہونے کی بنا پر طلاق کیا گیا ہو، یا ایک صورت

اس سے متعلق ہے کہ اگر وارث طرب سے کوئی حدت دار لا ملہ آجائے،

مسلان ہو کر اپنے یا غیر کی حالت میں ہو تو اس کا طلاق پہلے شری

سے طلاق ہو جائے گا، لیکن اس محبت پر حدت واجب نہیں ہوگی۔ (۱۲)

طلاق کے بعد طلاق کی صورت میں اس وقت حدت

واجب ہوتی ہے کہ:

الف) طلاق صحیح رہا ہو، طلاق کے بعد شوہر کی عورت کے

ساتھ اس طرح خلوت ہوئی ہو کہ ہمسری میں کوئی بھی مانع باقی

نہ ہو۔

ب) یا طلاق قاسمہ ہو اور ہمسری ہو چکی ہو، طلاق قاسمہ کی

صورت میں اس وقت خلوت کی گئی ہو (۱۳) طلاق کے بعد ہمسری

عورت کے ساتھ اس طرح کی تنہائی و تنہائی نہ ہوئی ہو، اس پر حدت

واجب نہیں، (۱۴) طلاق صحیح کے بعد خلوت پانے والے کی صورت

حدت کا واجب ہونا اختیار، مانع، اور شوہر کے درمیان خلوت مسئلہ

ہے، البتہ شریعت کے نزدیک جب تک محبت نہ کی جائے حدت

واجب نہیں، (۱۵) ختیہ وغیرہ نے زنا و عداوت کوئی کی روایت سے

(۶) حوالہ سابق ۲۰۰/۲۰۰۹

(۷) حوالہ سابق

(۸) اعلیٰ لغوی، ۸۸۶، ۱ کریم

(۹) راجعہ ۵۱۵۳

(۱۰) ام، جامعہ حدیث نمبر ۲۰۹۱

(۱) راجعہ ۲۰۰/۲۰۰۹

(۲) نفعہ لفظ ۳۳۳ مراد لغت

(۳) لغوی ۹۰۸

(۴) قدر الملتزم علی مقلد ارد ۲۳۳

(۵) لغوی ۸۸۸

ہی نہیں، اور خفیہ کے ضمن ذہب کے مطابق ایسی صورت کیلئے ہی
 "ماش" ہے جب تک وہ عاقل ہے (یعنی ایسا) کہ نہ بچک جائے،
 حدت ہی عمر تک رہے گی، لیکن چونکہ اس میں باقی وقت بھی
 ایسے ہی سبب سے بالکھ کی دے پر عمل کرنے کی گنجائش ہے،
 شری نے یہ قائل کیا ہے "والمفعول فی حدتہ لیس و لیس علی
 قول مالک" اور "جامع المصنوعین" سے قائل کیا ہے کہ "ر
 و تکبیر کے ذہب کے مطابق قاضی فیصلہ کرے تو جائز ہوگا۔ (۲)

انہی سے ایسی صورت کی حدت کے سلسلہ میں کوئی حد کا قول
 بھی مقرر ہے، لیکن یہ جو حد قول ایک ماں کا ہے، اس ایک سال
 میں اس کی حدت تو نہیں دیا ہے، اور چونکہ عام طور پر حمل کو اور جاتا
 ہے، اس لئے کوئی حد نہ ملنے سے دور کرنے اور، میرا پناہ، تاب کے
 لئے ہے۔ (۳)

(۲) جس حدت کو سطل خن "ما ہوس" کہ "عقلہ اللعوم" یا
 "مسئلة الصعیم" اور جس کو بہتر شیعہ کا قول، "قدور وائی ہو۔
 اسی "مسئلة الطهر" سے ختم کیا جاتا ہے۔

حدت کے حکام

حدت سے جنس تکلیف نکالنا تھا

حدت کی حالت میں مہر کا نکاح کا بیضا: بنا درست نہیں،
 ہاں اگر وہ کہا جاسکتا ہے، لیکن لا ولا یخلو عن سوا الا ن
 تقولوا ولا یخلو ولا یخلو۔ ۱۲۵، بتا شاعر کی زبان میں بھی
 بیضا صرف طلاق رجوع کی حدت کے علاوہ شہرست ہے (۱۶)
 جب بیضا نکاح تک کی حالت ہے تو قرآن کی گمانت بہرست ہو
 ظاہر ہی ہے، لہذا خالی کا اشارہ ہے ولا یخلو عن سوا عطفہ کا نکاح
 حتی یمضی الکتاب اجلہ، (نقرہ ۱۳۵)

کہ اگر عورت کی حدت بھی جنس ہی کے ذریعہ مارتی ہو جائے گی،
 بلکہ اگر نہ کہ حدت کا مقصد کیا ہے، مہر چاہے کہ اس نے تکلیف نہ دے
 ہے، مگر سب سے اہم مقصد یہ ہے کہ حدت میں جنس ہی کے ذریعہ عورت کے
 دماغ میں مارتی ہو کہ تکلیف نہیں جانتا، اس لئے کہ وہ دوسرے مرد کے
 نکاح میں جاسکتی ہے، یہ مقصد جنس ہی کے آنے سے حاصل ہوتا
 ہے نہ کہ نہرست، و شوق اور، بالکھ کے نزدیک "قرہ" سے "نقرہ"
 مر ہے۔ (۱۷)

(۱۷) ابن عمر بن کونم کسی بار ماری مری ہوئے جنس نہ تھا
 ہاں، کی حدت قرآن مجید نے تین روایتیں ہے، (طحاوی ۱۶۱۰
 اس پر فقہاء کا اتفاق ہے۔

اگر مری ذات میں طلاق دے؟

اگر اس بار ماری میں پوری طلاق دے دی جاوے تو اس میں کیا
 وفات کا باعث ہو، اور عورت کی حدت طلاق کے درمیان ہی شہر
 فیت ہو کر، اور طلاق رجوع کی صورت میں پوری کی حدت وفات گذرانی
 ہی ہے، طلاق و نین طلاق مطلقہ کی بھی، جب بھی اس صورت
 میں جی کو کام ہو مہر اور انہما کے لئے ایک حدت وفات پوری
 کر لی ہوگی، البتہ یہ ضروری ہوگا کہ اس پوری حدت کے درمیان
 جنس بھی گذر جائے۔ (۱۸)

طریقہ وقتہ جنس والی عورت

کی حدت کا مہر میں ان چاروں میں سے کوئی ایک نہ ہوگا اور اس
 کی حدت ثابت ہو، اس میں اس میں جنس نہیں ہے، اور روایت کا
 بقدر ظہر، ایسی پوری ہے، (۱۹) — اگر کسی عورت کی حدت جنس
 سے شروع ہوئی اور اس کے بعد بھی سلسلہ ایسا بند ہو کر خوں ہے،

(۱۱) دہر، ابن ۱۲۵، نفس ۱۲۵

(۱۲) ابو الدہر علی حاشیہ لہو ۱۲۵

(۱۳) مجلہ لہو و تصغیر اور لہو و تصغیر ۱۲۵ ۵۳ ۵۴

(۱۴) ۱۲۵، نفس ۱۲۵

(۱۵) ۱۲۵، نفس ۱۲۵

(۱۶) تصغیر لہو ۱۲۵

باہر نکلنے کی ممانعت

حدوت طلاق کے درمیان شب و روز شوہر کی مہیا کی ہوئی رہائش گاہ میں رہنا ضروری ہے، خود قرآن مجید میں اس کی ممانعت موجود ہے۔ (سورۃ النور: ۱۰) چنانچہ اگر عورت منگہ گئی ہوئی کسی اور میں شوہر سے طلاق دینے کی خواہش کے لئے ایک مدت گزارنے کے لئے اس کو اس مقام پر واپس آجانا چاہئے، جو اس کو بہ طور رہائش کے فراہم کی گئی تھی، مگر اگر وہاں رہنے میں اس کے لئے جان و مال یا عزت و آبرو کا خطرہ ہو یا مکان کے منہدم ہوجانے کا اندیشہ ہو اس کے جانے دوسرے مکان میں بھی حدت گناہ ممکن ہے۔ (۱۰)

حدوت طلاق میں یہ روایت ہے کہ رات میں تو گھر رہنا ضروری ہے، البتہ دن میں باہر ضروریات کے لئے باہر جاسکتی ہے، کیونکہ اس کے نکلنے کی ضرورت اس کی خود اس کے اوپر ہے، چودھری صاحبان و بیانی اور عزت و آبرو کے خطرہ کے علاوہ اسی وقت بھی گھر چھوڑ سکتی ہے جب ضرورت کے مکان میں اس کا حصہ قائم ہو کہ اس میں رہائش ممکن نہ ہو یا مکان گریباں اور گریباں کو رہنے کی استطاعت نہ ہو۔ (۱۲)

نقد و رہائش

حدوت طلاق کا نقد شوہر پر واجب نہیں، اس پر اتفاق ہے۔ ابن مالک نے رہائش کا انتظام واجب قرار دیا ہے بڑے ملکہ رہائش جو کہ ہر ایک ملک کو ہر شہر اس کا حدت کی حدت کے پتہ یا اس سے زیادہ کا قائل کر رہا ہو تو چکا ہو۔ — اگر طلاق رہائش دہی ہو تو بھی اتفاق ہے کہ حدت کا نقد اور رہائش کا انتظام شوہر پر واجب ہے، طلاق یا نکاح یا طلاق دہی اور حدوت مکمل کی نہ نہت میں ہو جب

بھی طلاق یا نکاح یا طلاق دہی ہو جب تک کہ وہاں رہائش ہو، یہ کہ نکاح اور طلاق ہو، ان کس کو لانت حاصل ہوتا ہے، علیہا جس بھی حاصل ہوتا ہے۔ (۱۱)

اگر طلاق یا نکاح یا طلاق دہی ہو جب تک کہ وہاں رہائش ہو تو اس صورت میں اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک نقد اور رہائش دونوں کا انتظام کرنا واجب ہے، کیونکہ وہ شوہر کی وجہ سے ایک طرح کی قید (جس میں ہے، حنفیہ کے نزدیک یہ نقد واجب ہے، نہ رہائش اور مالک، شوافع کے نزدیک رہائش واجب ہے، جب سے نقد واجب نہیں، — اسی طرح نکاح یا طلاق یا طلاق دہی میں بھی حدت گناہ ہو تو اکثر فقہاء کے نزدیک نقد اور رہائش کی ضرورت نہیں، مالک کے نزدیک اگر حدوت مکمل سے ہو تو اس صورت میں بھی مجبہ کرنے والے عرواہی کا نقد واجب ہے۔ (۱۲)

مطلقہ کے ساتھ سفر

جس صورت کو طلاق یا نکاح یا طلاق دہی کی گئی ہو، اس کو حدت کے درمیان سفر میں ساتھ لے جانا درست نہیں، چاہے حج ہی کا سفر کیا نہ ہو، نہ شوہر کے لئے نہ عورت کی اور عزم کے لئے، پس اگر طلاق دہی کی گئی ہو اور عرواہی نہت کا ہے تو شوہر ساتھ لے کر سفر کر سکتا ہے، (۱۰) — حدت ذات کا حکم بھی وہی ہے جو طلاق یا نکاح کی حدت کا ہے۔

سوغ

حدت کے احکام میں سے ایک ”سوغ“ ہے جس کو حدت کی اصطلاح میں ”عرواہی“ کہتے ہیں۔ اس کو عرواہی پر واجب ہونا مشق علیہ ہے، (۱۱) حدت

(۱) تحفۃ الفقہ: ۶۸۱

(۲) تحفۃ الفقہ: ۶۸۱

(۳) القسط: الاسلام وراثتہ: ۵۷۴-۶۵۹ (ملاحظہ)

(۵) ایضاً: فتوح القلوب: ۶۸۵، یعنی ۱۵۷۸

(۳) شوہر نے مرضیہ نکاح میں لایا اور طلاق بائن یا مطلقہ کی نیکیں اس نے اپنا عورت کے محتجب پر کیا، یہی اس پر ضمانت تھی، صورت میں بھی عورت اس کی میراث میں حصہ نہیں پاسے گی، اس پر اطلاق ہے۔

(۴) اسی صورت میں شوہر نے طلاق دی، لیکن یہی ضمانت نہیں تھی تو خیر، لکھ درجہ اولہ کے نزدیک عورت شوہر کے حصہ کے برابر ہے، اس میں بھی طلاق بائن اور مطلقہ کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، اس نے کوئی چیز نہیں کہ ایک دوسرے سے الٹے قسم کر دے، اس نے کوئی چیز نہیں کہ ایک دوسرے سے الٹے ہوں۔ دوسرے فقہاء نے حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ اور حضرت عائشہؓ وغیرہ کے لئے یہ فرمایا ہے۔ (۵)

(حدت سے "ثبوت نسب" کا مسئلہ بھی مختص ہے اور یہ مسئلہ بھی کثرت میں دی گئی حقائق کی تفسیر سے ثابت ہوتی ہے اور کبھی؟) — ان مسائل کے خود "ثبوت نسب" اور "طلاق" کے خلاف میں دیکھ جائے۔

نذر

"نذر" وہ چیز ہے کہ جس کے موجود ہونے سے ضرر و مشقت کے بغیر مصلوبہ ظہر کی انجام دینی ضرور ہوجائے۔ (۱)

شرعیہ و اسلامی ایک خاص استیذان حضرت انسائی سے اس کی ہم آہنگی اور مطابقت ہے، اسی بنا پر شریعت میں اذان اور انسائی مجروح ہونے کی بڑی رہبانیت کی گئی ہے، اور ہم سے اس علم شرعی میں بھی طرد کیا جائے، یہ محض غلو ہے، جو انسانی جانتا ہے۔

(اس مسئلے میں مدعو ہو سکتا ہے، اہلیت)

کے لئے ایک طلاق بائن یا مطلقہ کی صورت میں حد طلاق میں بھی واجب ہے، البتہ اشراف اور منالہ کے لئے ایک مطلقہ کی حدت میں ہوگئی نہیں، اور وہ حد جس میں کھربہ یا مطلقہ کے لئے ہوگئی کا ذکر کیا ہے، لیکن خیر کا خیال ہے کہ جیسے یہ شوہر کے فراق پر صورت و فہمیں کا اظہار کرتی ہے، اسی طرح مطلقہ یا مطلقہ مطلقہ بھی شوہر کے فراق و جدائی سے دوچار ہے، اس لئے اس کو بھی اکٹھا ہوگئی ہے۔

جنبہ کے لئے ایک سوگ امی عورت پر ہے، نہ بائن و مطلقہ اور مسلمان ہو۔ (۲) کیسے؟ بائن، بائن اور جہاد اور یہی عورت اور ان کی مطلقہ کی نیکی ہے۔ دوسرے فقہاء کے لئے ایک مطلقہ اور یہی عورت کی یہ وہ پر بھی ہوگئی ہوگئی ہے۔ (۳)

(سوگ) میں کچھ دس سے جنب رہتا ضروری ہے، اس کے لئے خود لفظ "انکار" ضروری ہے۔

میراث کا مسئلہ

اگر حدت کے مرنے والے میں سے ایک نہ نکاح ہو جائے، تو بعض حالت میں ایک دوسرے سے میراث پانچمی کے لئے اور بعض صورتوں میں نہیں۔ — اس مسئلہ میں تفصیل اس طرح ہے۔

(۱) مطلقہ بھی کی حدت میں شامل ہو چکی کا انتقال ہو گیا تو بائن طلاق ایک دوسرے سے میراث پانچمی کے، چاہے حقائق حالت صحت میں دی ہو یا بیمار ہو گیا۔

(۲) طلاق بائن یا مطلقہ صحت میں دی گئی اور ان میں سے ایک کا مرنے کی حدت ہی انتقال ہو گیا، تو بائن طلاق ایک دوسرے سے میراث کے لئے ضروری ہوگئے۔

(۱) تحفۃ القعید، ۱۲۸

(۲) تحفۃ القعید، ۱۲۸

(۳) الفقه الاسلامی، ۱۲۸

(۴) فہم، ۱۲۸

(۵) کتاب الفریقات، ۱۲۸

(۶) مدخل، ۱۲۸

عریا

عریہ (یا کی شہید کے ساتھ) کا لفظ ایک خاص مسئلہ کے اوپر میں صریح میں اور دہا ہے، رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ درخت پر لگے ہوئے پھل بھی ذرا ہی کے پھل کے لئے ہونے چاہئے بلکہ ایک دوسرے کے بدل خرید و فروخت کی جائے۔ اس کو اصطلاح میں ”عریہ“ کہا جاتا ہے۔ (۱) اس کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اگر ہرے اس طرح کی خرید و فروخت ادا نہ پہنچی ہوگی اور اس معاوضہ میں اس بات کا بھی کوئی امکان ہے کہ وہاں کا مقدار میں تفاوت ہو جائے، ایک ہی پھل کا دو چیزوں میں کی کمی بیشی کے ساتھ جالور ہو۔ اور شریعت میں اس کی حرمت جہی شہید ہے، دہا ہے۔

لیکن بعض روایات میں حرمان کی صورت سے کچھ مقدار کو مستثنیٰ کیا گیا ہے، یہ مقدار جنس و نوع میں پانچ دانہ اور بعض میں کسی سے کم متعین ہے۔ (۲) پانچ دانہ کا وزن سرحد و اوزن میں ۱۷۰ ہے اور کسی دستہ و واحد میں ”عریہ“ یا ”عریا“ سے قیہر کیا گیا ہے، اب اس عریہ سے کیا مراد ہے؟ اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، شوافع اور حنابلہ کے نزدیک اس کا شہید ہے کہ اگر کسی کے پاس سوکے کھجور اور کھجور کا پھل موجود ہیں اور ان کے پاس درخت میں کھجور اور ان کے نزدیک کھجور کا پھل موجود ہیں جب بھی وہ انہیں کھجور کا پھل کھائے گا تو وہ عریہ ہے اور چاہے کہ وہ سوکے کھجور کھائے یا کھجور کا پھل، چنانچہ اس سے کم مقدار کی حد تک کھجور کے پھل سے عریہ پرست پر لگے ہوئے ہمارے کھجور سوکے ہوئے کھجور کے پھل سے عریہ پرست پر لگے ہوئے کھجور کا پھل کھجور کی خرید و فروخت

درست ہے، گو اس میں کمی سوکے کھجور سے موجود ہے، لیکن انسانی حوائج اور طبیعت کی رویت کرتے ہوئے شریعت نے ہر ایک مخصوص کھانے کی حد (۳) اشرفی کے یہاں درخت و پھل کے مطابق یہ کھانے کی حد مقرر کی ہے اور ان کے لئے بھی یہ حد مقرر کی ہے کہ ان کی خرید و فروخت کی جائے۔ (۴) عریہ کا خیال ہے کہ عریا مکمل جلاخلع ہے، یعنی عریہ کے مقابلے سے صورت پیدا ہے، وہ عریہ تھا کہ لوگ اپنے، یا میں سے ایک صورت قرار دیا کہ یہ کر رہے تھے، اس کی وجہ سے، یا میں ان افراد کی آمد و رفت بڑھ جاتی تھی، مریوں کا طریقہ یہ تھا کہ، یہاں کے موسم میں بال بچوں سمیت، یا میں عریہ ہو جاتا کرتے تھے، ان صورت میں فقر کی بار بار آمد و رفت ان کے لئے باعث نزع ہوتی تھی، اس لئے وہ ان سے خواہش کرتے تھے کہ وہ ان اور خیر سے، یا آجائیں، اور اقلب باغ کے پاس پہلے سے جو کچھ موجود ہے اس کے بدلہ میں وہ ان کو لیں تاکہ ان کی آمد و رفت کا مسئلہ باقی نہ رہے۔ مگر عریہ پرست ہونے سے پہلے ان کی آمد و رفت پرست ہونے سے پہلے ان کا جالور کرنا تھا، لیکن ان حقیقت یہ ایک بھل کے بجائے، دوسرے بھل کا حلیہ ہوتا تھا۔ (۵) انہیں اس سے بھی ایک قول اسی طرح متقول ہے، تاہم اس بھرتی پر یہ حال باقی رہتا ہے کہ اگر یہ صورت برسی ہے اور اس میں رونا کھنا ہے تو ہماری کو پانچ دانہ تک عریہ میں عریہ کرنا کا کیا مطلب ہے؟

نام، لک کے ایک قول کے مطابق اس کی صورت یہ ہے کہ یا میں عریہ پرست ہو، ایک شخص کے لئے کہ جس سے دوسرے شخص کی آمد و رفت اس کے لئے کراں خاطر ہوتی، پس اگر یہ وہ

(۱) صبح لغاری ۲۶۶

(۲) مسلم شریف، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱

نیز تفسیر کا مادہ صاحب پائی جی فرماتے ہیں :

لا يحدود ما يفسله الجهال بقصور الاولياء
والشهداء من المسجود والظروف حولها
والاحكام والسرور والمساجد اليها ومن
الاحتياط بعد الحول كالامانة والمسجود
هو (۱)

جہاں اولیاء اور شہداء کی قبروں کے ساتھ غرام اور دا
د کئے ہیں جیسے مکہ و قبروں کے محیطوں، اولیاء
جیساں کہہ، اس کی طرف رخ کر کے سجدہ کرنا
اور آپس میں سجدہ کی طرف، ہاں جمع ہو، جس کو
پر حضرت عمرؓ کا نام دیتے ہیں، جہاں نہیں ہے۔

لہذا مہد السراج بحث دہلائی ہے بھی اپنے لفظ کی محمولہ
کے طور پر کسی دن کے تعیین کرنے کو بدعت قرار دیا ہے۔ (۲)

عرف

عرف کی لغوی معنی "جانتی بھائی جی" کے ہیں۔ یہاں کی ضد
"گم" ہے۔ (۳) — عرف کی اصطلاحی تعریف میں مختلف اہل علم
کے یہاں الگ الگ تعبیرات پائی جاتی ہیں، (۴) — من تمام
تقریبات کو عذر کا عرف کی تعریف اس طرح کی جاسکتی ہے۔
"قول اہل حاکم کی بہت عام باتوں (مجموعہ) کا وہ
قرآن جو عقلی حلالہ کا نتیجہ عرف ہے۔"

عرف و عادت کی فرق

عرف و عادت کے درمیان کوئی فرق ہے یا نہیں؟ اور ہے تو

کیا فرق ہے؟ اس سلسلہ میں تین نقاط پائے جاتے ہیں۔

اولی: یہ کہ عرف کے مقابلہ عادت عام ہے: کیونکہ عادت کا
اجتناف افراد (افراد) کے فعل پر مبنی ہوتا ہے اور عرف کا قائل بہت
سے لوگوں کے قول پر ہوتا ہے۔ (۵)

دو: اہل نظر یہ ہے کہ عرف کا قائل قول سے ہے اور عادت
کا قائل سے، چنانچہ علامہ ابن ہاشم نے لکھا ہے: المعاملة العرف
المعنى

تیسری: رائے ہے کہ عرف و عادت مترادف ہیں اور ان
دونوں میں کوئی حقیقی فرق نہیں ہے، لہذا عمر عبداللہؓ اب الکوفہ،
ڈاکٹر عبدالمکریم زبیران و لبرائے کی کو ترجیح دیا ہے، (۶) اور یہی
زیادہ صحیح ہے، شخصی نہ ذاتی جیسے بعض دیگر تفسیق تفسیق عادت کا
الفاظی لغوی معنی کے اعتبار سے ہے، اصطلاحی اعتبار سے عادت
اور عرف ایک ہی اصطلاح ہے، کیونکہ عادت کا ماننا "عمر" اور
"معاودہ" ہے اور بظاہر اس کی کوئی وجہ نہیں کہ اس کا اور اصطلاحی فعل
پر ہو گیا ہے۔

محکم کے اعتبار سے عرف کی تفسیریں

علامہ اصول نے عرف کی کئی تفسیریں کی ہیں :

موضوع اور لفظ کے اعتبار سے عرف کی دو تفسیریں ہیں، قولی اور
فعلی۔

بعض اصطلاحات ترکیب لوگوں کے درمیان کسی نہ کسی معنی میں
مروج ہر جائز ہر جب وہ لفظ بولا جائے تو کسی قرین اور عقلی دلیل
کے بغیر دعویٰ معنی سمجھا جائے، یہ عرف قولی یا عرف فعلی ہے، جیسے

(۱) فتاویٰ ہندیہ ۸۶۴

(۱) تفسیر مظہری ۶۵۲

(۲) دیکھئے رسائل ابن عابدین ۳۶۳، المعقولات لمحمد بن عبدالحلیم الفقیہ

(۳) لسان طہور ۱۵۵۱، امین منظور

قدم للفرقة ۱۳۶۲، عبدالحلیم بنی لفظہ الاسلامی للذہبی ۳۶۰، لہذا نہ الشرحہ الا لایہ ۱۵۵، اصول الفقہ الاسلامی للزمخشری ۳۰۶

(۴) عبدالحلیم الفقیہ، لکھنؤ ۸۳۶/۲

(۵) مواد اصول الفقہ، لکھنؤ ۸۱

عرف صحیح کی تعریف میں بھی اہل علم کے یہاں اتفاق و
تغیرات میں کسی قدر تفاوت پایا جاتا ہے۔ (۱) ان تعریفات کی
بہنی میں عرف صحیح کی تعریف اس طرح کی جاسکتی ہے۔
ایسا قول یا فعلی رواج جس کو حق تعالیٰ نے قبول
کے کوئی لغوی معنی نہ ہو۔ (۲) بالکل لغوی معنی سے مراد نہ
ہو جائے اور نہ وہ اپنی شریعت کے ملکہ لغوی
قواعد سے خارج ہو۔

اس کے مقابلہ میں عرف ناسخ ہے۔ یہ عرف فاسد یا
رواج ہے نہ اگر اس کو قول کر لیں گے تو لغوی معنی پر عمل فرماتے ہو
جائے (۱)۔ رواج شریعت کے ختم شدہ ماحول و قواعد سے متصادم
ہو۔ جیسے سود کی معاملات۔

عرف کے معنی میں ہونے کی دلیلیں

عرف کے معنی ہونے پر آیات قرآنی "انما نعفو و سر
بالعرف و اعرض عن الجاهلین" سے استدلال کیا جاتا ہے
لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہاں عرف سے معروف اور معلوم کی مراد ہے
نہ کہ اصطلاحی عرف۔

عام طور پر مصنفین نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ
مراۃ المصلون حسنا فهو عندنا حسن۔

لیکن یہ روایت صرف مابین کثیر جہد، اہلیت پر موانع لگانے
میں محدود کا قول ہے۔ (۲) عرف کے معنی ہونے پر دلیل آپ
ﷺ کا وہ ارشاد ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو جو غلامان
انعام سے تھکے کے وہاں سے لے کر آپ ﷺ کے پاس لے گئے اور آپ
ما یکتبک بالعرف و (۱) اس روایت میں معروف سے

کوئی شخص لے کر کسی مکان کے کمر میں فرماتے ہوئے کہ اس سے
مراۃ کمر میں داخل ہوتا ہوتا ہے۔ اس کے کمر میں داخل کا کہنا۔
یعنی وہ کمر میں داخل ہو گا تب حاکم ہو گا۔ اگر صرف پتا
پاک نہ کمر میں رہے تو حاجت نہ ہو گی۔ (۱)

کسی محل کے بارے میں عادت۔ رواج اور عرف صحیح یا
عرف لغوی کہا جاتا ہے۔ جیسے صحیح لغوی، یعنی زبانِ انبیاء و ائمہ کے
بظہر یہ ارکانِ فہم اور پہچان کے سامان ہونا۔ (۲)

ان کے اعتبار سے عرف کی قسمیں

عرف کی دو صحت اور دو روایات کے اعتبار سے عرف کی
دو قسمیں ہیں عرف۔ م عرف خاص۔

عرف عام (۱) ہے جو کسی معاملہ میں تمام ممالک کے تمام
لوگوں میں مروی ہو جیسے کہ عمر سے دینے والے مسلمان وغیرہ۔ اس کا
اور آثار، بے وقت و مقام، مختلف ممالک میں بے واسطہ کی خرید و فروخت
کر لیا۔ (۲) م عرف اہل علم نے عرف عام کی تعریف اس طرح
کی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ عرف عام ہونے کے لئے پوری
دنیا کے تمام ممالک کا مشترک رواج و عمل ہونا ضروری ہوتا ہے لیکن
حضرت۔ کے نزدیک "عرف عام" کا اعتبار نہیں صرف "معرف
عام" ہی صحیح ہے نہ کہ ہاں عرف کا معنی ہونا ایک بے قیاسیت
ہو جائے گی اس لئے ایک یا دو ملک یا دو علاقے کا رواج
عرف عام ہونے کے لئے کافی ہے۔

مقبول و مقبول ماننے کے اعتبار سے قسمیں

عرف کے جناب اور اعتبار ہونے کے اعتبار سے بھی اس کی
دو قسمیں ہیں عرف صحیح عرف ناسخ۔

(۱) انجمن اسلامیہ، ص ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳

(پینہ)

عرق

غٹھانے پینا اور جو کچھ گرم ایک ہی رکھ ہے، ایک پینہ بھی گوشت کی پیداوار ہے اور جو کچھ، چھوٹا کھانا ملنے لگتا ہے کہ جس کا جوڑ پاک ہے اس کا پینہ بھی پاک ہے، جس کا جوڑ پاک ہے اس کا پینہ بھی پاکی پاکی اور جس کا جوڑ مکڑا ہے اس کا پینہ بھی مکڑا، پینہ کے کڑے ہوئے شے یہ ذات بھی ٹال ہے کہ کچرا، جسم اس میں آلودہ اور آدمی مالت میں لڑ پڑی جائے، البتہ اس سے گدھا اور گھوڑا استغنی ہے کہ ان کا جوڑ مکڑا ہے اور پینہ پاک، (۲۱) اس لئے کہ گدھے اور گھوڑے کا پاکی ہونا مشکوک ہے اور رسول اللہ ﷺ سے کہہ کر کی سواری کرنا حرام ہے اور سواری کرنے میں بظاہر پینہ سے حفاظت مشکل ہے۔

ابن قتیبہ نے اپنے مسک کے مطابق اس مسئلہ کو مزید متنبہ کیا ہے، انہی فقہی محقق کا خیال یہ ہے کہ شراب پاک نہ ہونے کے علاوہ جسم سے کوئی چیز نکلنے کی جاہرہ نہیں ہیں۔

ایک آدمی، اس کا قروح، آنسو، پینہ اور پاکی، وحل سے آئے والا علم بھی پاک ہے، البتہ خون اور پینہ پاکی ہے۔

دوسرے دو جاہرہ جن کا گوشت طہان ہے، ان کا خون بھی پاکی ہے اور قروح، آنسو، پینہ اور پاکی۔

تیسرے دو جاہرہ جن کا کھانا حلال نہیں اور نہ ہی پچا نہیں ہے، ان میں سے اور سر کے قرح اور اجزاء پاکی ہیں، گدھے، بچر اور گدھا پرندوں وغیرہ سے بھی جن تو قرح عامی اجزاء پاکی، لیکن معمولی قرح میں بیوقوف قابل مر ہے۔

چوتھے دو جاہرہ ہیں جن سے پچا نہیں، جیسے ملی، ان کا قرح وغیرہ بھی پاک ہے، (۲۲) پینہ کی پاک و ناپاکی کی وجہ

(عرق کے سلسلے میں یہ بحث راقم الحروف کے اس مقالہ کا خلاصہ ہے، "تذکرہ اسلامی شرف و عادت کی اہمیت اور اس کے مستند ہونے کے اصول و شرائط" کے عنوان سے اسلحہ فقہان کی ایک تصویریں سیرا مشفقہ علی الخیر میں پیش کیا گیا۔

عرق

"عرق" اور "عرقہ" ایک ہی مقام کا نام ہے، عرق اور عرقہ دونوں ہی "ع" اور "ز" کے ساتھ ہے، یہ مقام کہ ۳۳ کی میسر واقع ہے، اس سے "عرق" یا "عرقہ" کیوں کہا جاتا ہے، اس پر بہت اختلاف، قوالی ملتی ہے، بعض حضرات کا خیال ہے کہ اس مقام پر حضرت جبریل نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو پڑھنے کی معرفت حکاکی تھی، بعضوں کا خیال ہے کہ حضرت اسحاق سے جاننے کے بعد جس مقام پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ کہہ کر اس مقام پر چلے گئے کہ یہ لوگ گناہوں کا اعتراف کرتے ہیں، ایک فرق یہ بھی ہے کہ یہ "عرق" (عرقہ) کے ساتھ ہے، یا "عرقہ" کے ساتھ ہے، یہاں تک کہ کچھ میں جو بالہ پائی ہوئی ہے اور اس پر "عرق" کی راہ اختیار کی جاتی ہے اس سبب یہ عرق یا عرقہ کہا گیا ہے۔ (۱)

عرقہ والی کو قحان اسی میدان میں وقف کرتے ہیں اور یہ "وقف" صحیح، گدھا، کالہ میں سے آئندہ ہے، وقف عرقہ اور زوالی کو زوالی وقف کے بعد ہے، اور زوالی کو قحان صحیح سے پہلے پہلے قحان دہرے کے لئے کسی ضروری ہے، گرفت ہو گیا تو قحان دہرے ہوگا۔

(اس سلسلہ میں تفصیل کے لئے دیکھئے صحیح)۔

سمجھو چہا۔

دوسری طرف یہ بھی منقول ہے کہ جب آپ ﷺ سے عزل کی بابت دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ یہ ایک دم میں زعمی ہو کر گذر کر کہنے کے مترادف ہے، خالک السواد الفطیسی، ۱۹۱۔ اور ولایت شریعہ کی اختلاف کی بنا پر فقہاء کے ہوں بھی، اختلاف رائے پایا جاتا ہے، احناف کے نزدیک ضرر ہے، چاہے جو رح کی رضا مندی سے ہو یا اس کے علیہ، البتہ ہاتھی اور اٹکا جی سے عزل کا تار ہے اور دوسرے شخص کی ہاتھی اور (۱۷۰) خنہ کے بارے میں مشہور ہے کہ چوری گواہی نہ ہو، بلکہ بھی اگر اس کی مبارزت مثالی ہو تو بدتر است عزل جائز ہے، لیکن یہ لگتا ہے کہ جب بھی اس صاحب تحقیق علامہ اس کو کرامت سے خالی نہیں جانتے مگر اسی کا مدیہ کہ حافظ قذافی کہ الموائد الفطیسی " کے ذیل میں کہتے ہیں کہ یہ عزل کی حرمت کو نہیں، مگر رامت کو بخلاف ہے، (۸) لیکن سچ ہے، اس طرح اب احادیث میں قلعہ بھی یہ اور باتیں کہ جن روایات میں حماقت ہے ان کا اختار حرمت نہیں کرامت ہے، اور جن روایات سے اجازت معلوم ہوئی ہے ان کا قصور کرامت کے ساتھ نبوت ہے۔

عارضی سوانح عزل کا حکم

اس سے ضرور عار و لوط، انہی طرح کے عارضی سوانح کا حکم بھی معلوم ہو گیا کہ چون کہ عزل کر دیا ہے اس لئے جو خدا اس طرح کے سوانح کا استغناء بھی کر دیا ہوگا۔ — اب یہ عارضی بات کہ کن ہذا کی بنا پر اس طرح کے سوانح کا استغناء درست ہے، جو اس سلسلہ میں راقم سحر کے ایک مقالہ کا انہی سلسلہ میں لکھا گیا ہے

اور یہی مجرور نامہ داروں کا غمناک خدا کے یہاں مطلب ہے، تاہم اس سائنس میں بھی کر لیا (۱۸) کرے، کفرانہ ہو کہ اس طرح کچھ تو برکتی کم ہوگی (۱۹) — علامہ حنبلی کے رائے مخالف کی بھی ہے، علامہ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ پر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا ایک اثر بھی نقل کیا ہے، (۲۰) بالکل ہر شے کے نزدیک اس صورت میں بھی کفر (۱۸) پر فرق ہو کر کفر (۱۹) کر ہی لگتا (۲۱) کرے۔ (۲۲)

عزل

عزل کے معنی ہر نوع میں جبر کے ہیں، (۲۳) جی سے "تحریرت" کا لفظ ہے، جس کی نفس کی موت پر اس کے ادا لیا، راقم ہا کی دلدادہی وہاں کو نہیں، چنے کے لئے بولا جاتا ہے۔
(تفصیل کے لئے خرافات تحریرت دیکھا جائے)

عزل

مستعزلی کے مروج یہ ہے ہر مرتبہ بازالا، ہو جائے تو اپنا عضو بازالا لے، تا کہ شرمگاہ میں انزال نہ ہونے پائے اور اصل ذخیرے سے کسی کو "عزل" کہتے ہیں — عزل کے سلسلہ میں ہر طرح کی رعایت ہیں، بعض سے اس کا ہٹا ہوا معلوم ہوتا ہے، چنانچہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے آپ ﷺ سے عزل کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس میں کوئی مرد نہیں، مگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے قیامت تک کے لئے جس چیز کی پیدائش مقدر ہو چکی ہے، وہ پیدا ہو کر ہی رہے گا، ولا علیکم ان لا تفتعلوا ما کتب اللہ علیکم لیسہ ہی کتابة لیس یوم القیامۃ لا استکون، (۲۴) اس طرح کی مستور روایات

(۲) الفطیسی، ۳۳۲

(۳) الفطیسی، المصیط، ۱۱۰

(۴) مسلم، ۴۶۱، باب حوازل نعيلة

(۵) مرقاة المفاتیح، ۳۱۴

(۱) کبیری، ۲۴

(۲) حروفہ سابق

(۳) مسلم، ۴۶۱، باب حکم العزل

(۴) شرح بیرونی علی مسلم، ۳۶۲

(دوسرے فقہاء کے نزدیک نصاب ہے۔) (ماہنامہ عقلم)



فریحت سے نکلنا اس میں، تو آداب فراموش ہے نہ میں
 کہ نہ زمین کی پیدائش میں، ہر شے اور مخلوق کو اس نے کس سے میں، ان
 پانی پاک نہ تواس اور زمین کی پیدائش سے ترقی نہ کر، اور
 ایک موقع پر فرمایا کہ کھیتی کائنات میں اس کا خلق اور اس
 عظیم و عظیم حصہ (۱) اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 سے مراد ہے کہ اور کوئی کائنات کا خدا اور فرار نہ ہے (۲)
 حضور ﷺ سے حصول ہے کہ وہ اس اور چشمہ حیات سے (تقدوس)
 زائغ سے (میرا اب)۔ فی الی کھیتی میں خیر اور میرا اب کی بدلتے
 والی کھیتی میں ملتی ہے زمین کی نیکی اور آج کی ان کے اس نامی
 محنت سے کہ وہ اس حصہ (۱) ہے (۲) چنانچہ کہیں (۳)
 محجور، ان کھیتی میں خیر اور اس سے رغبت ہے۔ (۴)

زکوٰۃ اور عشر کا فرق

دوسرے سوال کی زد و کد اور زلیجہ لاری کی زد و کد بھی مٹ کر
 دیوانِ ختم نے اپنے کونو کو مٹ کر دیا۔ زد و کد کو خالص عبادت،
 تمکبات اور مٹ کر یہ پہلو چھٹ کر جا چکی ہے، اس لیے زد و
 کد اس کی کوئی بار جب ہوتی ہے جو خالص دالہ ہوں، مٹ کر خالص
 اور خالص کوئی کی زمین کی پیداوار میں بھی زد و کد ہے اور
 ایک زمین کو تہ ہو جائے پھر بھی مٹ کر واجب رہتا ہے اور اس کے
 کاروائی ہونے کی پیداوار میں بھی واجب ہوتا ہے اور مٹ کر شدہ
 لوگ کی آمدنی کی زد و کد واجب نہیں ہوتی، اس کے برعکس ختم

[illegible]

کس پیدوار میں خطرے؟

نقلماء اعجازِ نبویؐ کے لئے جو کلمہ ہے، اس کے لئے کہ جس کی جہم کی جہولہ میں ہے
تو: ہم کلمات پر اکتفا ہے، ایک یہ کہ جس کی جہم کی جہولہ میں ہے
واجب ہوگا؟ اور اس کے لئے جہولہ میں واجب ہوگا؟ اور جس کے لئے
جہولہ میں واجب ہوگا؟

[illegible]

497 P. J. J. J. J.

(۲) مقدار ۱۶۰۰۰۰ ریال، معسر ۱۰۰۰۰۰ ریال، ۱۰۰۰۰۰ ریال

المادة (٢٤)

FF 4.6 (a) $\frac{1}{2} \rho \omega^2 R^2$

(2) 2000 年 1 月 1 日

$$r_{217}^{20} = 2.1919 (9)$$

(-) خدایه ما الخصة ۱۹۶۰، لیبر بریج "۲۴۵"

بھی مشر واصل فرمایا ہے۔ (۲)

حنا بندہ کے ہاں مشر انجی پیداواں میں ہے جو ہر پاہوں اور
 شک کی جانتی ہوں۔ (۵) خواجہ کے ہاں مشر وہی ہے کہ قابل
 انجہ اور ہر پاہیز خوردنی ہو، چنانچہ پاہوں میں ان کے ہاں مشر
 بکھور اور انگریزی میں مشر واجب ہوگا۔ (۶) مانگہ کے ہاں بھی بکھور،
 کشش اور زہون میں ہی مشر واجب ہوتا ہے۔ (۷) خود احض
 میں امام ابو حنیفہ و امام محمد کے ہاں بھی لکھا ہی پیداوار میں مشر
 واجب ہوتا ہے، جو ہر پاہوں، ان کی شفقت عام ہو اور ان کی
 کاشت بذات خود مقصود ہو۔ (۸) — گویا اچھا س میاں، پھول
 اور اس طرح کے دوسرے امانت میں مشر واجب ہونے پر ہمسماں کا
 اتفاق ہے، البتہ نزع و مزارع و مری کھلاں اور بہت قرب
 ہو جانے والی چیزوں میں مشر واجب ہوگا پانچویں ۱۶۹ میں ہشکوف
 ہے، عام فقہاء کے نزدیک ان میں مشر واجب نہیں، امام ابو حنیفہ
 کے نزدیک ان میں بھی مشر ہے، امام صاحب کے پیش نظر وہ
 حدیث ہے کہ مٹا سے جو بھی پیداوار میں مشر ہے (۹) اس میں
 آپ ﷺ نے ہر پاہونے کو نہ ہونے کوئی قید نہیں لگائی ہے اور
 دوسرے فقہاء کے پیش نظر یہ فرمان نبوی ﷺ ہے کہ ہر پاہوں میں
 زکوٰۃ لکھیں، ان میں ہی انحصار و ات مصلحہ۔ (۱۰)

عشر کا نصب

امام ابو حنیفہ کے ہاں مشر واجب ہونے کے لئے کوئی "نصب"
 نہیں ہے، کم و بیش جو بھی پیداوار ہو، مشر بہر حال واجب ہوگا (۱۱)

واجب قرار دیا جائے، لیکن وجہ ہے کہ نصب ہونے ایک طرف ان کی کو
 حق سے مستثنیٰ نہ کیا ہے، لیکن دوسری طرف یہ بھی کہ ہے کہ اگر یہ
 صرف کھیت کے کاروں پر نہ ہو، بلکہ ان کی باضابطہ کھیتی کی
 جائے ان کے ہاں بھی مشر واجب ہوگا۔ (۱۲)

ایسے وقت کہ ان کا محل مقصود ہوتا ہے، جیسے بکھور وغیرہ کے
 وقت، ان کی حیثیت زمین کے تابع اور اس کے ایک حصہ کے ہے،
 اس لیے خود ان درختوں میں مشر واجب نہیں، اسی طرح درختوں
 سے جو کوٹ لگتے ہیں، ان میں بھی مشر نہیں ہے، اس لیے کہ لکھا
 علامہ ابن قیم مصریؒ نے بکھور کی کا مشر واجب نہیں، (۱۳) لیکن ظاہر ہے کہ
 اگر کچھ درخت خاص گوشتی کے حصول کے لیے لگائے جائیں یا
 ان سے برکی پیداوار ہوتی ہو، مشر واجب ہوگا کہ جاتی ہو، جیسے
 "مصلح" ہے ان کے مقصود میں اس کو "بہ مقصد" قرار دیا جائے
 ہوگا، اور اس میں بھی مشر واجب ہوگا — مشر واجب ہونے کے
 لئے یہ بھی ضرور ہوگا کہ وہ خوردنی چیز ہی ہو، کسی اور طور استعمال
 ہونی ہو مگر بھی مشر واجب ہو سکتا ہے، چنانچہ خوردنی اور گلاب کے
 پھولوں میں بھی مشر واجب ہے۔ (۱۴)

امام ابو حنیفہ کے نزدیک شہد میں بھی مشر ہے اور اس سلسلے میں
 ان کے قریب نظر مقصود ﷺ کا قول و محل ہے، آپ ﷺ نے جب اہل
 یمن کو کھانا کھاواں اس میں زکوٰۃ وغیرہ سے متعلق ہدایات دیں تو یمن
 جگہ اور ہدایات کے یہ بھی تھے کہ شہد (فول) سے مشر واصل کیا جائے،
 نیز حضرت عبداللہ بن مرہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے خود

(۲) البصر لرائی ۱۳۷۲

(۳) — بیحد شیت کے لئے دیکھئے فہم القدر من لہندیہ ۱۱۲

(۴) شرح حدیث ۲۵۵۶

(۵) ناقص حانبہ ۱۲۹۵۲ کتاب القشر ۲۱

(۶) ترویج عن مطلق بن جیل ۱۳۸۱، باب مطلق من مکرہ القشورات

(۱) فہم حانبہ ۱۳۷۲

(۲) فتاویٰ قاضی علی بن عثمان الہندیہ ۵۲

(۳) القشر ۲۶۳۶

(۴) شرح القشر ۱۰۸۱

(۵) مغازی بن یمن عمر ۱۳۸۱، القشر فیہ پستی بن علی

(۱۱) عدایہ مع القشر ۱۸۹۲

کی رائے میں مسلمانوں کو اس میں "مقرر" کیا گیا ہے۔

ہندوستان کی اراضی کا حکم

اسی میں مقرر شدہ ہے کہ ہندوستان میں مسلمان مالکان اراضی پر مشرک کرنا واجب ہے یا نہیں؟ یہ سوال اس لئے پیدا ہوا کہ ایک لاکھ زمین کے واسطے جس پر قبضہ مشکل ہے کہ ان زمینوں کی اصل کیا ہے؟ لیکن مسلم حکومت میں یہ زمین مسلمانوں کو دی گئی تھی یا غیر مسلموں کو اور سرے انگریزوں کے قتلہ کے بعد ہندوستان کی حیثیت دارالحرب کی ہو گئی تھی اور دارالحرب کے بارے میں شیخ نے لکھا ہے کہ ہاں کی زمین نہ قرآنی ہے اور نہ عفری سلطان اور جہاں لہست ارض حراج و عسور (۱) اس کا حصہ ہے کہ یہاں کی اراضی کی یہ ہوا پر مشرک واجب نہ ہوگا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ ہندوستان میں مسلمانوں کی زمین پر مشرک واجب ہونا چاہیے اس لئے کہ

(۱) اول تو اصل مسلمانوں کی زمین کا عفری سماعتی ہے، اسی لئے فقہاء نے مجاز وغیرہ کے پہلوں پر بھی مشرک واجب قرار دیا ہے اور انہیں حکم نے مرضی کے لئے کہ ان علیہ العسر بکل حال لافہ اصح بالعسر من العراج (۲) اور سرے بھی اگر فقہاء کی رائے ہے۔

(۲) تیسرے بھی کتاب اللہ اور احادیث نبوی ﷺ میں ہوا اور نہ دکان کے مولیٰ حکم کا بظاہر قصاص ہے۔

(۳) اسی میں احتیاطی اور مقررہ کا بھی ہے۔

(۴) فقہاء احناف نے اس فرق کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ مشرک و غیر کا اجتماع لازم نہ آتا ہے اور اسلامی حکومت کے منظور

ہونے کی وجہ سے یہاں خراج کا عفری نہیں، تو اب مشرک خراج کے انکار کا بھی سوال نہیں رہا۔

دو گنا دارالحرب کی زمینوں میں مشرک واجب نہ ہوتا، تو حضرت مولانا عبدالحمید دہلوی نے فقہی تصریحات کو سامنے رکھ کر جو زمین چھوڑی ہے ۱۶۹۰ء کے واسطے کہ اس سے دارالحرب کے کافر حریفوں کی زمین سرا ہے نہ کہ مسلمانوں کی، چنانچہ خود امام ابو یوسف کی حواشی سے دارالحرب سے مسلمانوں پر دکانہ کے وجوب اور سرخی کے ہاں کافر حریف کی زمین کے عفری نہ ہونے کی صراحت مسلم ہوئی ہے امام ابو یوسف دارالحرب کے مسلمانوں کے بارے میں فرماتے ہیں :

فان قضاءهم حرام وما اطلبوا عليه من
المسولهم وكذا لك ان ترضوهم لهم وهي
ارض عسور (۳)

ان کا خراج حرام ہے اور جب وہ مسلمان ہیں تو ان کا مال بھی، اور ان کی زمین بھی ان ہی کی ہے اور یہ زمین عفری ہوگی۔

اور امام شافعی حریفی کافروں کے زمین کے عفری نہ ہونے کے متعلق تقریر فرماتے ہیں :

واراضی بھل الحروب ليست بعسورة ولا
عسورية (۴)

اس لحاظ سے حضرت مولانا عبدالحمید صاحب نے پوری تحقیق و تفتیش کے بعد ہندوستان کی مختلف اراضی کی حیثیت (۵) اور مشرک مقرر فرمائی ہیں، اور اسی پر انہوں نے دارالحرب کا عفری کا حکم لگایا ہے، چنانچہ لکھتے ہیں :

(۱) لایعبر فراتی ۳۱۵

(۲) شہد العیر فلیبر ۱۰۴

(۱) ریختلو ۵۱۴

(۲) کتاب العراج ۵۴

(۳) کتاب العسر و العسور ۵۰-۵۱

اگر مسلمانوں کی زمینوں پر غور کیا جائے تو حسب ذیل صورتیں ملتی ہیں۔

- ۱) براہیہ ہوتی ہو۔
 ۱۱) مسلمانوں نے مسلمانوں سے خریدی ہے زمین بچے
 داسے غیر مسلم سے خریدا کیا تھا۔
 ۱۲) مسلمانوں نے غیر مسلم سے خریدا کیا ہے۔
 ۱۳) اگر یہ کسی حکومت نے مسلمانوں کو اہد میں بطور معافی
 دی ہو کسی غیر مسلم کی ملکیت تھی۔

- ۱) بادشاہان اسلام کے وقت سے سورتی ہیں۔
 ۲) بادشاہان اسلام کے وقت سے سورتی ہیں۔
 ۳) سورتی زمینیں ہیں، مگر شیعہ وقت سے نہیں، مگر یہ بھی
 معلوم نہیں کہ کس نے کر بقدر جس آگے ہیں۔

ان تین صورتوں میں سے پہلی اور صورتوں میں سب زمین
 فطری ہے۔ اور صرف تین صورتوں میں ایسا ہے کہ جس میں فقہاء
 حنبلیہ کے اصول پر وہ زمین خراجی ہے، لیکن ان تمام سببوں سے
 ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی زمین کے خراجی ہونے کی بہت کم صورتیں
 ہیں اور ان کی تحقیق بھی کچھ ہی ممکن ہے، اس لیے ظاہر حال کا حکم
 کر کے مسلمانوں کو حق کے مسلک پر قائم زمینوں کی پیداوار
 فخر کا ان کا چاہئے۔ (۱)

۴) جو زمینیں مسلمانوں نے خریدی ہیں، اگر طریق یہ کہ
 بدوین و سبب ان کو بھی ہیں، اور جس نے فروخت کیا یا یہاں اہدیت
 کی، اس نے بھی کسی مسلمان ہی سے حاصل کی تھی، یہی خراج ہوا
 مسلم بدل دیا ہے۔

۵) جو زمین مسلمانوں کے قبضہ میں اور، مگر یا خرید و
 فروخت کے ذریعہ سے پہلے ہی کا مال ہو، مگر پہلے سے پہلے کے
 لوگوں نے کسی طرح حاصل کیا تھا۔

حضرت سیدہ بنتی عروہ رضی اللہ عنہا، بنتی بنتی، ام المومنین و غیرہ
 سے گواہی ملتی ہے کہ ان کی زمینیں فطری ہیں، لیکن مختلف
 قریبی کو سامنے رکھ کر ان کے اہد ہونے کے بعد ان کے آپ بزرگستان کے
 اہل گھر ہونے کی وجہ سے یہاں کی انہیں میں مشرور واجب ہونے
 کے قائل نہیں تھے، لیکن بعد کو آپ کی رائے بھی بدلتی رہی
 کے فطری ہو۔ نہ ہی کی ہو گئی تھی، آپ کے کسی قریبی میں اس مسئلہ
 غم کی ترجمانی کی گئی ہے، لیکن بعد کو آپ نے ثانی کی ایک طویل
 حواشی سے استفادہ کرتے ہوئے اس مسئلہ پر انصاف پیش کیا ہے۔
 اس بات سے کہ چند فقرے سے یہاں نقل کیے جاتے ہیں :

۶) زمین مسلمانوں کے قبضہ میں مسلمانوں سے خرید و
 فروخت کے ذریعہ سے آئی ہے، اور آپ کو یہ معلوم ہوا کہ بادشاہ
 اسلام نے دی تھی۔

۷) مگر یہی حکومت نے بہ خر مسلمانوں کی زمین کو دیا تھا
 پہلے کسی مسلمان کی ملکیت تھی۔

۸) اگر یہی حکومت نے مسلمانوں کو بہ طریق معافی
 زمین دی، مگر یہی معلوم کہ وہ زمین پہلے کسی کی تھی؟

۹) مسلمانوں نے غیر مزدور زمین کو جو کسی کے قبضہ میں
 تھی، آباد کیا ہے اور مقرر زمین کے قریب ہے یا سائی اور پانی
 پانی یا کنوئیر سے پر آب ہوتی ہے۔

۱۰) مسلمانوں نے اپنے کوئی مکانات کو حوزہ بنایا اور
 اس کی میراثی مقرر پانی سے ہوتی یا بار، قول بعض کسی پانی سے

”ان حواشی سے یہ ظاہر ہو کہ معلوم ہوئے، ایک
 یہ کہ مسلمانوں کی زمین کا اصل و تہذیب ہے۔
 اور یہ کہ اگر بادشاہ حضرت یوسفؑ کو مقرر مانتے ہیں

جو برصغیر سے افغان پناہ گزین، تھکن، اسی اچھٹ دگر بانی، غیرہ
 کے آئے ہیں وہ تمہارے لئے کچھ نہیں ہے۔ (۱۱) یہی سبھی اس کے نزدیک
 سے تمہارے نہیں کیا جائیگا، یہاں اور کئی کئی دوسرے لوگ اس کا کرتی
 ہوئے۔ (۱۲)

متفرق ضرورت کی احکام

”اگر امام حسینؑ نے خود ایک بار تلوار اٹھائی تو کاشی کے غبار ہونے،
 دھام دھام سے آواز کی گونج، خود ہونے اور امام کو تلوار اٹھانے کا
 راز تو ہونے چاہئے۔ اس وقت عمر ایسے ہو رہا ہے کہ وہ تمام سر
 انصاف کا اثر اس وقت ظاہر ہوتا ہے جب کہ شہر کے لئے کسی
 شخصیت نہ رہا جائے۔ اگر امام حسینؑ کے مسکن کے مکان کوئی
 شخص متبرع ہو کر کوئی اور فرقہ رائج ہو گا تو شہر کالے کے بعد ہی
 پھر نورا و اشراق برپا ہو جائے۔ لہذا کاشی میں طعام العشو بھی
 ضروری ہے۔ اگر عمر واجب ہونے کے بعد کاشی کے لئے کسی
 بارادہ پیدا ہوا، ضائع ہو جائے تو امام حسینؑ کے نزدیک عمر
 صاف ہو جائے گا۔ امام شافعیؒ کے یہاں وہ کہتا ہے کہ امام حسینؑ
 جو برکت رکھنے والے تھے ان کے لئے اتفاقاً عمر واجب ہو گیا۔“ (۱)

تھیں ہوتے۔ یہ پہلی بار تھا کہ وہ تو باخانی مقرر اور
ہوگا، وہ اپنے اہل گھر کے ساتھ مقرر اور کر دے گا، لاخانی اور
ہوئے گا، گاہے کے بعد وہ مجھے سے چھپے ہوئے کسی جگہ پر
اور ہفتے کے نوک اور گاہے کے نوک اور ہفتے کے نوک اور
پہلے کل کے لئے یہ بعد میں اس کا مقرر ہوگا اور گاہے تو

ہوتا کہ خود ماکہ مکہ میں کو کھڑا مانا جائے۔
 سورہ کہ جو حضرت مکرر ذکر ہے، ایسی جب کہ اصل
 وحید مسلمہ کو معترف ہے، تو جو۔ مٹی لکھو کہ مسلمان ہیں
 تو یا اصل میں مٹری جس کے مسلمان اہل اسلام
 نے ان کو فتح کر کے مسلمانوں کو دیکھ کر حق بان کا
 حال مانتا ہے کچھ معصوم نہیں۔ ان روز، صورتوں
 میں ہی غمزدار ہے۔ — اہل اسلام کو اس کے
 کہ مسلمان اپنی۔ میں دیکھو اور زمین سے عشر
 راؤ کیا۔ (۱۰)

اسی طرح کی آزاد دوسرے ساتھ تھیں حضرت مولانا عرف
 قاضی نے کہا: ”دوسرے مولانا عبد منظور قاضی (رحمۃ اللہ علیہ) نے
 بھی تصور ہے۔ اور اس وقت ہندوستان میں انیسویں صدی کے قریب
 ہے اور بھی جیتے ہیں۔ فہم کی ذیل: مسلمانوں کی ذلّت کی طرف
 توجہ نہیں دے رہے ہیں اور انہماک کی ذلّت نکالیں گی
 علیٰ کرمیت کا سنا ہے انہماک علیٰ اللہ المستعمر

عشر فی مقدار

عشر کی مقدار خود رسول اللہ ﷺ نے تعیین فرمادی ہے، وہ روز میں ممکن کی ہے، یہ حال یا جس سے کہ نیکو عہد نہ دانی کی ہے آج کی ہوئی ہوا اور سیراب نہ کیا ہو تا ہو جس میں رسول خدا ﷺ کو اور کس شے کو جو ہے سال یا کثیر عہدانی ہے۔ سیراب کرنا تا اس میں ہے (اس عہد کرنا کہ) — (الربیع)

(٢) فتوى وإيضاحه ومجيبه من قبله عظمى طهري الذي صدر في ٨٩٠، ١٩٧١

(۲) ایندکس لغاترچ $42/7$ عظمی و صمد شفیق ص ۱۸۷

1997, 1998, 1999]

$$v_{\alpha}^{\beta} = \delta_{\alpha}^{\beta} - (e)_{\alpha}^{\beta}$$

— 204 —

(1) *مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا*

[illegible]

٥٤٩٩ (١)

[illegible]

67. *Salmonella* (2)

کتاب دولت سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی نجاست (جو عطار محسن نے کی جاسکتی ہو) لیکن شریعت نے اس میں پاکی کو تسلیم کیا ہو، کو دور کرنے کے لئے اختلاف الہی نے اپنی رکھا ہے، اور ظاہر ہے کہ بھلوں کے دس پائی نہیں ہیں، (۱۶) — البتہ ظاہری نجاست جیسے۔ ویشاب، پانچواں دفعہ کے چاک کرنے کے لئے پائی کی ضروری نہیں، کوئی کبھی پہلے والی چیز جو ان کو دور کرنے کی صلاحیت رکھتی ہو، کالی ہے۔ اس لئے بھلوں کے دس سے کبھی انکا پانچ تیس اور کی جاسکتی ہیں۔ (۱۷)

بعض فقہاء کے نزدیک ظاہری نجاستوں کے ذرا لے کے لئے بھی پائی کا پھر ضروری ہے۔

شراب پینے والوں سے دس گروہ وقت کرنا بھلوں کے دس سے متعلق فقہاء کے یہاں ایک مسئلہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ شراب پانے والوں کے پانچواں کا قراۃ کرنا درست ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ محل شن "معصیت میں کسی وجہ کی اغات منور ہے، اور اگر وجہ کی نہیں؟" اس سے متعلق ہے۔ (چنانچہ "اغات" کے لئے محل شن یا یہ محکم ہو چکی ہے)

مضمون

مضمون "ج" کے تحتی کے ساتھ باہم تک ایک حصہ لکھتے ہیں، (افعال انسانی سے بہت کام مسلک حلق ہے، "ادیت" کا لئے کئی میں اس سے متعلق حکام کو کچھ جانتے ہیں، نیز افعال کی پوزنگ کی کے مسئلہ میں مطالعہ حق، ملامت اور ہر چیز میں نیک مسائل، ۱۶۸۰ء کی

پانچواں کالی ہے، (۱۸) جس پر مقرر واجب تھا، اگر اس کی موت واقع ہوگئی تو مقرر سناخت ہوگا، چاہے اس نے کلمہ کرنے کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو۔ بہر حال ادا کیا ہو یا نہ (۱۹) مقرر زمین تجارت کے لئے خرید کر اور اس سے پیداوار حاصل کی تو مقرر واجب ہوگا، تجارت والی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ (۲۰)

زمین عائی پر درگاہی ہے تو ایک زمین اور کاشت کار اپنے اپنے حصہ سے لاکھ میں مقرر ادا کریں گے، (۲۱) اسی طرح کھیتی پکے کے بعد زمین سے قیمت یا صرف کھیتی فروخت کر دی تو بیچنے والے پر مقرر واجب ہوگا، (۲۲) — اگر زمین کو بیچ پر دی گئی تو تمام بیچنے والے اس اصل ایک زمین پر اور ایک بیعت دھڑ کے نزدیک کرنا پڑا، پر مقرر ہوگا، بعض لوگوں نے تمام حدت اور بعضوں نے صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا ہے، مثالی کارخانہ صاحبین کی رائے کی طرف ہے، (۲۳) اور عاقل بھی زیادہ درست ہے کہ کرنا پڑا مقرر ادا کرنا چاہیے۔

زکوٰۃ کی دوسری اقسام کے جو مصارف ہیں وہی مصارف مقرر کے بھی ہیں، زکوٰۃ جس کی خرچ مقرر میں بھی تمکین بھی کسی انسان کو ایک سال ضرورت ہے، تعمیر مساجد پر اس کا صرف نہیں کیا جاسکتا۔ (۲۴)

مختصر

"مختصر" بھلوں کے پچھڑے ہوئے دس "کے ہیں۔

بھلوں کے دس سے طہارت بھلوں کے دس سے ضرور اور قسمی درست نہیں، اس لئے کہ

(۱) بدائع الصنائع ۲۸۱

(۲) بدائع الصنائع ۵۲-۵۴

(۳) رد المحتار ۵۵۰

(۴) مدلل مع الصنع ۱۶۶

(۵) بدائع الصنائع ۵۶۱

(۶) زادار حلیہ ۲۳۶۶

(۷) بدائع الصنائع ۴۱-۵۴

(۸) بدائع الصنائع ۶۴-۶۵

(۹) فتح القدیر ۱۳۱

عظم

(ہڈی)

”عظم“ کے معنی ہڈی کے ہیں، انسان کی ہڈی تو پاک ہے ہی، خنزیر کے سوا دوسرے حیوانات گوشت دار، میں، کی ہڈی بھی حنیفہ کے ذریعہ پاک ہے، اس لئے کہ مردہ کی ہڈی موت کی وجہ سے ہے، اور ہڈی میں ہڈی نہ جڑے نہیں پائی جاتی ہے، اس لئے وہ موت کا محکمہ نہیں ہے، (۱) اہل ظہر چونکہ اپنے ہارے نہ دے گئے تھے، پاک ہے، اس لئے اس کی ہڈی بھی پاک ہی ہوگی۔

ہڈی کے پاک ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس کا ٹکڑا بھی حلال ہو، بلکہ اس کا منہ یہ ہے کہ اگر یہ ہڈی پانی میں گر جائے یا اس طرح کی کوئی اور بات پیش آوے تو ہڈی کے پاک ہونے کی صورت میں ہڈی پاک نہیں ہوگا، امام شافعی سے، دونوں طرح کا قول منقول ہے، لیکن شافعی کے نزدیک قول اول صحیح ہی ہے کہ مردہ کی ہڈی پاک ہی تصور کی جائے گی۔ (۲)

عقل

(ایک نسوانی پر زنی)

عقل، یہ غرائز سے عقل، یہ عقلی پر زنی ہے، اس بنیادی میں عورت کی شرمگاہ میں زنا کر گشت ہو جائے اور نہ کی وجہ سے آئینگی پیدا ہو جاتی ہے کہ ہستی میں کی ہو سکتی ہے۔ (۳)

(۱) امام کے لئے فقہ کا حرج کی بحث، کبھی جانتے

فقہ

صوف کرنے کے معنی ہیں، فقہ میں کے قانون میں داخل کی معاف کرنے کی بحث آتی ہے، اس بحث کو فقہ فقہاں کی بحث کے تحت دیکھا جاسکتا ہے۔

(غیر منقولہ لاشیاء)

عقار

پانی کی نقیہ ہونے، انہیں کی ہیں، ایک دو جو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کی جا سکتا ہو، ان کو اصولی منقولہ کہتے ہیں۔ دوسرے دو جو پانی جگہ سے منتقل نہیں کئے جاسکتے، جیسے مکان اور زمین، ان کو ”اموال غیر منقولہ“ کہا جاتا ہے، اور ان کی دوسری قسم کے مال کو ”ع“ کے زمرہ کے ساتھ (یعنی کہتے ہیں۔ (۴)

مکان غیر منقولہ لاشیاء کی خرید و فروخت اور ان کو مرابو پر لگانا بلا حرج ہے، منقولہ اور غیر منقولہ شایعہ کے درمیان فقہاء عقار کے یہاں صرف یہ فرق ہے کہ منقولہ منقولہ کے مقصد کے بعد ہی فروخت کیا جاسکتا ہے، اور لاشیاء غیر منقولہ کی خرید و فروخت قبضہ سے پہلے ہی ہو سکتی ہے، (۵) فقہاء شافعی کے یہاں منقولہ اور غیر منقولہ اموال میں کوئی فرق نہیں، اور دونوں میں آرڈنگل سے پہلے قبضہ ضروری ہے۔

عقیدہ

لفظ شریعت کے معنی باندھنا، اور جوڑنے کے ہیں، عرب کہتے ہیں ”عقدت العمل“ (۶) یعنی میں نے ڈوری باندھ دی، جس جگہ کہ نکالی جائے، اس کو ”عقدہ“ کہتے ہیں، غرض وہ اس سے زیادہ جوڑوں کو جوڑنے کا نام عقد ہے، کی صورت کسی شے کو مضبوط کر کے، اور تہ پہنچانے کو بھی عقدہ کہا جاتا ہے۔ (۷)

فقہاء کی اصطلاح میں عقد یہ ہے :

اوصاف ايجاب بغير علم وجه مشروع

بیت، الفوہی، محله، (۸)

انکباب کے قول سے ایسے مشروع طریقہ پر

(۴) القہود، مع تحقیق الفقہ، پار ۶۶

(۵) فہام الفقہ، ۵۴، ج۱، ص ۵۰

(۶) اقسام الفقہ، ص ۸۳

(۷) محله الامکام، ص ۲۲

(۱) ہدایہ مع القہود، ۶۶

(۲) دیکھئے، الفوہی، ص ۲۲

(۳) دیکھئے، الفوہی، ج۱، ص ۶۶

(۴) الفوہی، ص ۲۲

موجود ہونے کا نام "مقدور" ہے جس کا اثر اس کے عمل میں ظاہر ہو۔

وہ اس کی حقیقت میں داخل ہو، اس طرح جو چیزیں کسی مٹی کی حقیقت میں داخل نہ ہوں، لیکن اس مٹی کے وجود میں آنے کے لئے ان کا ہونا ضروری ہو، وہ احکام کے یہاں حد کے شرائط اور لازم کہلاتے ہیں اور یہ وہاں کوئی نہ کمال سے تعبیر کرتے ہیں۔
واقعہ یہ ہے کہ اس مسئلہ میں حنفی کی اصطلاح زیادہ درست اور بھرپور کن کے لغوی معنی سے قریب تر مچی ہے۔ (۴)

اسی طرح احکام و قول کی بات بھی حد کے لئے اور دوسرے فقہاء کے درمیان کچھ اصطلاحی اختلاف پایا جاتا ہے، حنفی کے یہاں احکام و قول کی اصطلاح وہی ہے جو نو بردار کی مٹی ہے، لیکن دوسرے فقہاء کے نزدیک احکام اس شخص کا کلام کہلاتے گا جو مالک جیسے اور قول اس شخص کا کلام جو مالک بنے، چاہے فریقین میں سے کسی کی طرف سے بھی پہل ہو، مگر یہ حنفی کے یہاں احکام و قول کی حیثیت سے پہلا کلام اور دوسرا کلام اس میں ہے، اور دوسرے فقہاء کے نزدیک مالک مالک مانے اور مالک بننے پر اس کی بنیاد ہے، مثلاً کسی شخص نے دوسرے شخص سے کہا کہ میں نے تم سے لکھ لیا، منان صوریہ میں خرید لیا اور دوسرے نے کہا کہ میں نے لکھ لیا، تو احکام کے نزدیک خرید لیا کی طرف سے احکام ہے اور بدعت کلمہ کی طرف سے قول، اور دوسرے فقہاء کے نزدیک بیچنے والے کا کلام احکام ہے اور خریدنے والے کا قول، کچھ بیچنے والا شخص خریدنے والے کو سامان کا مالک کہتا ہے اور یہی معاملہ خرید و فروخت کا مقصود ہے، تو خرید لیا کی قیمت اور فروخت ہے اور اس کا مالک جاتا ہے لیکن خدا پر ہے کہ قیمت معاملہ کا اصل مقصود نہیں ہوتی۔ (۵)

گویا عقد احکام و قول سے عبارت ہے، ایک احکام و قول فریقین کی رضا سے، کا مقبر ہے، حد کی طرف سے "شروط طریقہ" کی قید اس لئے کافی گئی ہے کہ کسی احکامات پر وہ دوسروں کا اتفاق کر لینا ضروری نہیں، مستحب نہیں ہے، جیسے سود، قمار، رشوت، غلام سے نکال دیا وغیرہ۔ — حد کی قریب میں یہ جو بات کہی گئی ہے کہ "اس کا اثر اس کے عمل میں ظاہر ہو" یہ دراصل حد کے نزدیک کی طرف اشارہ ہے۔

عقد اور التزام میں فرق ہے کہ التزام عبادت کی طرف سے بھی ہو سکتا ہے، چھ طلاق، وقف، ارادہ وغیرہ، لیکن عقد میں ایک دو اشخاص کا وجود ضروری ہے، اس طرح التزام بمقابلہ عقد کے زیادہ عام اور وسیع مفہوم کا حامل ہے۔

ارکان

حد کے نزدیک حد کے ارکان احکام، قول ہیں، فریقین میں سے ہر شخص معاملہ کی چیز میں شامل کرے، اس کا کلام احکام ہے، اور دوسرے کی طرف اس پر موافقت و رضا سے ہی کا اقرار قول ہے (۶)۔ دوسرے فقہاء کے نزدیک احکام و قول کے علاوہ مالک، مالک اور جسمانی چیز پر معاملہ ملے چاہئے، یعنی مقصود علیہ، یہ بھی حد کے ارکان ہیں (۷) لیکن یہ کچھ تعبیری اختلاف ہے، جس سے ہاں کسی عقد کو وجود میں لانے کے لئے جو چیزیں مانگزیں ہوں، دوسرے اس عقد کے ارکان تصور کئے جاتے ہیں، اور فقہاء احکام کے نزدیک رکھتے ہیں جس میں کچھ کا وجود صرف ہو اور

(۱) کتاب العروۃ للفقہ الحنفی، مخطوط مصر ۴۰

(۲) مکتبہ تعلیمہ معتمدیہ دارالحدیثی تنظیم المدخل الفقہیہ العلم ۳۰۱۶

(۳) محقق الاحکام: صفحہ ۱۰۴

(۴) کتاب التعلیقات للحد حنفی

(۵) دیکھئے صفحہ ۱۰۴ و ۱۰۵

عاقبتین

(۱) لکھا، اکیٹھ جہاں کے علم میں نہیں ہے، جیسے عقد

عقد میں عورت۔

(۲) کسی عورت سے ہمیں ہونے والا بیچ، جو انسان کے
علاقہ کی اور بیچ سے حصہ ہو، جیسے مکان وغیرہ کا کرپہ پر حاصل
کرنہ۔(۳) انسان سے خاص ہونے والا بیچ، جیسے کسی آدمی کو کسی
خاص کام پر تیر رکھنا۔ (۴)

مکمل عقد سے متعلق شرطیں

فقہاء کی تصریحات پر نظر کی جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ
بیشیت مجموعی طور پر باطل کا پایا جانا ضروری ہے :(۱) مستور، عیدہ عقد کی مدت ۲۰ روز ہو، چنانچہ اگر کچھ ظاہر
ہو، تو ہونے والا، اس کو فروخت کیا جائے تو درست نہ ہوگا، نہ مانہ
جائزیت میں اس کی بیچ گمان کی جاتی تھی، آپ ﷺ نے اس سے منع
فرمایا، (۲) بعض لوگ تو جانور کی آئندہ دوسری پشت کی طرف
فروخت کا معاملہ کرنا کرتے تھے، اس کو منع صحیح مسلم الحیلة کہا
جاتا تھا، آپ ﷺ نے اس سے بھی منع فرمایا، (۳) البتہ علم، اجارہ
دار، حصہ دار کی صورتیں اس سے مستثنیٰ نہ تھیں، (۴) ان
معلومات کی تحصیل خود ان ہی الفاظ کے علم میں دیکھی جاسکتی ہے۔(۲) مستور، علیہ شرعاً اس عقد کا بھی ممنوع تھا، چنانچہ
اگر کوئی مسلمان شراب یا سورہ فروخت کرے یا کوئی شخص محرم سے
تلاش کرے تو یہ معاملات مستثنیٰ نہیں ہوں گے، کیونکہ شراب اور
سورہ مسلمان کے حق میں خرید و فروخت کا اور غیر مسلمان کا ملک
میں نہ نکلتی۔اس طرح عقد کے عناصر جن کے کوئی بھی عقد و جو میں آج
ہے، چار ہیں: عاقبتین، یعنی معاملہ کے دونوں طرفین، عقد کا مگر،
عقد کا مینہ اور عقد کا مستور۔معاملہ کی نوعیت سے اعتبار سے عقد ایک ہی ہو سکتا ہے اور
مستور بھی، مثلاً ایک شراکت میں چھ روزہ دوسو روپے میں سے پانچ
الفاظ میں سے اپنا حصہ ایک کے ساتھ فروخت کرے تو اس طرح ان
پانچ افراد کے مجموعی حیثیت سے عاقبتین میں سے ایک کی ہوگی، (۱)
ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ذاتہ احوال عقد تمام ہو اور یہ بھی ممکن
ہے کہ ذاتہ اپنے آپ جیسے کسی یا دوسرے کے ذریعہ کسی عقد کو جو دوسرے
نام سے، (۲)عاقبتین کے لئے یہی ضروری ہے کہ وہ جس عقد و
اہم سے وابستہ اس کو انجام دینے کی اہلیت بھی رکھتا ہو، تلف
حقو کی انجام دہی کے لئے کیا اہلیت مطلوب ہے؟ اس کے لئے
لفظ "اہلیت" نیز مستور، عیدہ لگایا، بیچ، عیدہ غیرہ الفاظ دیکھئے
چاہئیں، اسی طرح انہیں کے ذریعہ عقد کی جگہ کے لئے ولایت و
وکالت، دوسری اور فسخی کے الفاظ دیکھئے جاسکتے ہیں۔

عقد کا مگر

عقد کا مکمل معنی جس چیز پر عقد واقع ہو اور اس پر معاملہ کا اثر و
حکم پڑے ہو، لہذا اس اصطلاح میں "مستور علیہ" کہلاتا ہے، مستور علیہ
چار طرح کے ہوتے ہیں :(۱) ایک لفظی شیئی جو شریعت کی لاء میں مال ہو، جیسے وہ
مسلمان جو بیچا جائے جس کو مکرر مانا جائے۔

(۱) حوالہ سابق

(۲) تعدد، الاویہ، ۱۶۴

(۱) اعدہ الفقہ العلم ۳۶۱

(۲) اعدہ الاسامی و اربابہ ۱۶۴

(۳) مسلم، احادیث، ص ۳۳۱، باب تدویم مع صلہ لحدیث

(۳) مستقر دلی کو عقد کے وقت حال کیا جانا چاہیے اور چنانچہ منصوص پر مبالغہ اور بھانجے ہوئے بے قیادہ کا جو روک پٹا درست نہیں ہوگا۔ البتہ عام فقہاء کے نزدیک تو غریب اور مفلک اور یتیم و محتاج بھی درمست نہ ہوگا جس میں طرفین کوئی ادا کرتے ہوں اور یہی حکم ان معاملات میں بھی ہوگا جو معاملات کے قبل سے ہیں، جیسے بیہوش و غمراہ، گنہ گار، ایک لڑکی اشہ و غیرہ کے ساتھ کس بن گئی ہیں، معاملات میں نہیں بن سکتی۔

(۴) مستقر دلی معاملات کے دونوں طرف کے نزدیک مطلق و صحیح ہو اور اس میں ایسا ایہام نہ ہو جو بعد از عقد زائل بن سکتا ہو، البتہ احتیاد و الحاکم کے نزدیک جمہور میں ایہام و جہالت کو گوارہ کیا جاسکتا ہے اور اس کے باوجود عقد درست ہو جائے گا۔ (۱)

تعبیر

عقد کے حریف اور تعبیر میں ضرورتاً ہے کہ فریقین کی جانب سے ایجاب و قبول، ان کی مکمل رضا و رضامندی کو بتاتے ہوں، چونکہ کسی چیز پر رضائی صحت ایک یا کئی نئے ہے اور اس میں صاحب مملکت کی رضا و رضاعت پر اعتبار کرنے کے سوا چارہ نہیں، اس لئے فقہاء نے ایجاب و قبول میں تین باتوں کو سرکاری اہمیت دی ہے، ایجاب و قبول کا واضح ہونا، ایجاب و قبول میں موافقت، اور فریقین کی جانب سے عقد کے حدود میں جرم و جہتی کا گہوارہ۔ زہلی میں ان کو نکاح کی کسی قدر وضاحت کی جاتی ہے۔

واضح ہونا

ایجاب و قبول کے واضح ہونے سے مراد وہ ہے کہ اس میں ایسے الفاظ استعمال کیے جائیں جو دواخی اعتبار سے اس معاملے کو منقطع کرنے کے لئے بولے جاتے ہوں، اور ان سے یہ وضاحت

فریقین کا عقد کچھ نہیں، چاہا ہو، یہ الفاظ بھی مرعوب ہوتے ہیں، جیسے قرعہ و فراغت کیلئے اور کسی "قرعہ و فراغت" اور مرئی میں "حق" کا لفظ، یا نکاح کے لئے "نکاح و زواج" کے الفاظ، اور بھی استعارہ و مجاز کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں، جیسے کوئی شخص کہتا میں نے یہ سالانہ اتنے روپے کے بدلے یہ کیا، غرض کا ذکر اس بات کی دلیل ہے کہ یہ "بیہوش" "غافل" ہے، کوئی صورت سے جا کر میں نے اپنے آپ کو اسے روپے کے عوض یہ کیا تو یہ نکاح کا ایجاب تصور کیا جائے گا، کیونکہ مصمت و انسانی کا یہ نہیں ہو سکتا۔ تاہم فقہاء کے درمیان بعض معاملات کی بابت اختلاف ہے کہ وہ مرعوب و غافل ہی سے منع ہو یا انسانی الفاظ سے بھی؟

ایجاب و قبول میں مبادعت

ایجاب و قبول کے درمیان مکمل موافقت بھی ضروری ہے، مطلق فروخت کنندہ نے لکھ کر کیا کہ میں اس کو سودا بے میں فروخت کر رہا ہوں، اور خریدار نے کہا میں بوسے روپے میں خرید کر رہا ہوں تو عقد درست نہیں ہوگا، ہاں اگر ایجاب و قبول میں ایسا اختلاف ہو کہ ایجاب کرنے والے کا دلی قول کے ذریعہ اور قبول کرنے والے کو عہد ہو جائے گا، جیسے ایک شخص نے کوئی چیز سو روپے میں بیچا اور دوسرے شخص نے کہا کہ میں نے اسے ایک سو روپے میں قبول کیا، ظاہر ہے کہ یہ اختلاف ایجاب کرنے والے کے لئے مستحکم ہو جائے گا۔

عقد میں جرم

عقد میں جرم سے مراد یہ ہے کہ فریقین کی تعبیر اختیار کریں جس میں تردد اور دودھ نہ ہو، جیسے نکاح کی چیز کو خریدنے کے جواب میں بولے "میں نے قبول کیا" یا کہے "میں قبول کر رہا ہوں" اگر یوں کہا جائے میں نکاح کر رہا ہوں تو قبول کر رہا تو نکاح منع

(۱) مفہوم فقہ الاسلامی و لغتہ ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵

نہیں ہوگا کہ یہ دھوکہ دہا ہے نہ ذکر فقہ، اسی لئے فقہاء نے محدودیں
ماضی کے میز کا اقبال کیا ہے، حال کا ایسا میز جس میں مستقبل کے
مضامین کا متعلق نہیں، اسے بھی محدود جو دیکھا جاتا ہے، ایسی مستقبل کا
میز محدث میں مستحکم ہے۔ (۱)

ایجاب و قبول کے ذرائع

قریر: عجاب و قبول کا اظہار بطور رد قول کے زریعہ ہوتا
ہے، اور یہی اصل ہے، لیکن بعض اوقات اظہار خیال کے بعض
دوسرے وسائل بھی ایجاب و قبول کے لئے اختیار کئے جاسکتے ہیں،
ان میں ایک اہم ذریعہ قریر ہے، فقہاء نے یہاں لکھا ہے:

”الكتاب كالعصا“

قریر یا مثاقیہ عجب کے اور جگہ ہے۔

کئی بھی ذہن میں قریر کے ذریعہ ایجاب و قبول عمل میں
”سکتا ہے بشرطیکہ فریقین اس کو سمجھ لیں، ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ
ایجاب و قبول دونوں قریر ہوں، یہ بھی ممکن ہے کہ ایک طرف
سے قریر ہو، دوسری طرف سے رد بان کے ذریعہ انشاء، قریر کی
ایجاب و قبول ان دونوں کی طرف سے بھی ہو سکتا ہے جو کوئی کی
وقت رکھے، دونوں میں سے بھی جو اس سے عاجز ہوں، دوسری
محسوس میں موجود ہوں، یا عجب ہوں، البتہ یہ ضروری ہے کہ ایسی
فہم جو قریر کی جائے جس پر محسوساتی ہو سکتا ہو، مگر ہوا، پانی
پر لکھنا کے دس کا اظہار نہیں، یہ بھی ضروری ہے کہ قریر دست و پا
نوعیت کی ہو یعنی عام مرد پر کسی معاملے کے سلسلہ میں جس قسم کی
قریر نہیں جاتی، عہدہ اسی اہمائی کی قریر ہو، عطا نہیں پر واجب رد و قبول
ایہ دونوں کے نام ہوں، دیکھنا ہوں۔

ہاں مستحق خاص میں ایسے لوگوں کے لئے جو عقل پرور ہوں اور
فریقین محسوس ہو، جو ہوں قریر کا بھی نہیں، مگر وہیوں قوت کو زنی

سے عاجز ہوں، قریر سے عجاب و قبول درست ہے، اسی طرح اگر
ایک فریق موجود ہو اور دوسرا عجب تب بھی تم سے کم ایک طرف
سے رد لہذا بان رضامندی کا اظہار ضروری ہے، جیسے لہذا
عجب کو لکھ کر عمل فرمے اسے صبر کے بدلے لکھ کر جاتا ہو
عجب کو چاہئے کہ محسوس میں وہ دونوں کے سامنے اس کا اظہار
کرے کہ جو عہدہ لہذا عجب یہ بات لکھی ہے اس لئے میں اس
لکھ کر قبول کرتی ہوں، تو ایک فریق کی طرف سے قریر پائی گئی
لیکن دوسرے فریق نے انہماک سے قبولیت کا اظہار کیا، چاہیے
لکھ مختلف ہو جائے گا۔

اشارہ

اظہار خیال کا ایک طریق اشارہ بھی ہے، اشارہ سے عجاب و
قبول کی بات فقہاء کی تصریحات کا خلاصہ اس طرح ہے۔

(الف) جو لوگ قوت کوئی رکھتے ہیں ان کا اشارہ کے
ذریعہ ایجاب و قبول مستحکم ہے۔

(ب) گویا اگر لکھتے ہو کہ وہیوں قریر ہے، اس کی کوئی
نکذہ دہی عجاب و قبول کرنا چاہئے۔

(ج) گویا جو لکھتے ہو کہ وہیوں عجاب و قبول کی بات
تو اس قسم اشارہ کرنا ہو، عجاب و قبول کی بات اس کا اشارہ مستحکم
ہوگا، چنانچہ عہدہ ملے گا۔

الاشارة للصحة في الامور من كلام

بالمصاد

فضل کے ذریعہ

بعض دفعہ ایجاب و قبول محسوس افعال کے ذریعہ ہوتا ہے،
افعال سے ایجاب و قبول صرف مالی معاملات ہی میں مستحکم ہے،

(۱) مسطور: القدر من القدر (مقدمہ) ۳۶۱-۳۶۲

موقوف: وہ ہے جو ایسے شخص سے صادر ہو جس کو اس وقف کی واپس حاصل نہیں، جیسے فضول اور بچہ کا یہاں وقف کرنا جس میں قطع نقصان کا اندیشہ ہو۔

”موقوفہ“ فوراً نافذ ہوتی ہے اور جس کی اجازت پر موقوف نہیں ہوتی، اور ”موقوفہ موقوف“ اس شخص کی اجازت پر موقوف ہوتی ہے جس کو اس وقف کی اہلیت حاصل ہے۔ تاہم یہ شرط کے مسک پر ہے، خواہ وہ حاملہ کے نزدیک موقوف کی صورت میں داخل اور بے اثر ہو جائے۔

موقوفہ کی ایک دو قسمیں ہیں: لازم، غیر لازم۔

لازم: وہ ہے جس کو فریقین میں سے ایک دوسرے کی رضامندی کے بغیر ختم کرنے کا اختیار نہیں رکھتا، جیسے خرچہ موقوفہ اور املازم۔

غیر لازم: وہ ہے جس کو دونوں فریق یا دونوں میں سے ایک ایک طرف ضرور ختم کرنے کا اختیار رکھتے ہوں جیسے دکانیت، عاریت، واریت، نجی مقادیر، اصل کے اعتبار سے لازم ہوتا ہے، لیکن کسی فریق کی طرف سے وقف کرنا ختم کرنے کا اختیار حاصل کر لینے کی وجہ سے وقفہ لازم نہیں رہتا، جیسے فروخت کنندہ یا فروخے میں۔ سے ایک شخص اور ایک معاملہ پر ٹھکانے کی مہلت حاصل کرنے کی صورت میں اس اصطلاح میں ”ظاہر شرط“ کہتے ہیں۔

موقوفہ لازم کو ”موقوفہ جائز“ بھی کہا جاتا ہے۔

انہی قریب کے اہل علم نے اصطلاح اور اہم کی نصیحت کے اعتبار سے بھی موقوفہ دو قسمیں کی ہیں: سبکی، غیر سبکی۔

موقوفہ سبکی: وہ ہے جس کے لئے شرط میں کوئی عام شرط ہو اور اس کے احکام پہاڑن کیے گئے ہوں۔ جیسے: علیہ الاموال ابداً وغیرہ غیر سبکی: وہ ضرور ہیں جن کے لئے شارع نے تمام حصص کیا، مثلاً کام تائے ہوں، بلکہ لوگوں نے اپنی ضرورت و حاجت کے تحت ان کو رواج دیا، مثلاً ان کے کام مقرر رکھے ہوں اور کتب و

فروقت کے حاملہ میں کوئی ایسی شرط نہ ہو، مثلاً بیچنے والے یا خریدنے والے کا قطع ہوا، اس طرح کی شرطیں مروج نہیں و کسی صورت سے ایک عرصہ گزرنے کے بعد موقوفہ کر لینے، یا ایسے اشخاص کی موجودگی میں موقوفہ کر لینا جن کی شہادت موقوفہ کے درست ہونے کے لئے کافی نہ ہو۔

موقوفہ فاسد کا حکم: یہ ہے کہ اس کو ختم کر دینا واجب ہے، تاہم اگر قطع فاسد میں فاسد کی اجازت سے خرچہ کرنے والوں پر قبضہ کر لیا ہو تو خریداری میں یہ حکمت بہت ہو جائے گی، اسی طرح موقوفہ فاسد میں کوئی بھی موقوفہ جس میں ادب ہو جائے گا، تخریب کے بعد عدالت واجب ہوگی اور بچہ کا بھت ہوگا، لیکن مرد و عورت کے لئے ایک دوسرے سے علیحدہ ہو جانا ضروری ہوگا، حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے نزدیک فاسد یا فاس میں کوئی فرق نہیں، البتہ موقوفہ میں ختم کے اعتبار سے ان کے یہ بھی کسی قدر تفصیل ہے کہ اگر قطع میں کوئی ایسی شرط موقوفہ ہو جو وقفہ کے لئے نصف لازم کا وجہ نہ ہو تو موقوفہ درست ہی نہ ہوگا اور اگر نصف لازم کا وجہ نہ ہو تو موقوفہ خلاف ہے، اور رواج بھی ہے کہ وہ موقوفہ کا بہت سے ساتھ درست ہو جائے گا، تاہم اس سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ یہ فقہاء حنفیہ اور دوسرے فقہاء کے درمیان محض اختلاف و تعمیر اختلاف ہے، بلکہ یہ ایک وسیع الاثر اصولی اختلاف ہے جس کا معاملات کے احکام میں خاصہ دخل ہے۔

موقوفہ مکروہ: وہ ہے جس کی ممانعت کسی اصل غیر لازم کے وجہ سے ہو، جیسے بیچ جیٹ جیٹ خرچہ کرنا، مگر وہ بچہ کے لئے کسی شہر سے قطع کا قیامت ہو جا کر پہلانا، یا جیسے جو مکی انسان کے جو خرچہ و فروقت کا معاملہ کرے، اس طرح کے معاملات حنفیہ کے نزدیک مکروہ، تحریمی اور دوسرے فقہاء کے نزدیک حرام ہیں۔

موقوفہ سبکی کی ایک دو قسمیں ہیں: نافذ اور موقوف۔

نافذ: وہ ہے جو ایسے شخص سے صادر ہو جو اس کا اہل ہو۔

عے جسے برے ہے، ارمان افہاز کہ از خصوصی معاہدات کو
”حق“ کہتے ہیں اور انہیں بھی ممکن التخصیص بین القبح و
الحسن (۸)

[illegible]

اد کا مشرعیہ میں عقل کا مقام

امویہوں کے چوں یہ مسئلہ زیر بحث ہے کہ قانون شریعت میں عقل کا رول کتنا ہے؟ اور انسان کے لئے روادار کا کیا رویہ ہے؟ عقل اور ایمان میں کتنا فرق ہے؟ ان مسئلوں پر بحث ہو رہی ہے۔ ایک طرف روادار کا ہے، ان کا عقیدہ ہے کہ کئی کام کے ضمن میں عقل اور عقل فریضہ اور دھرم ہونے میں عقل کا

عقرب (زائچہ کا نشان)

اس لئے جوشی کے نامہ "انوار" کی خصوصیات میں مذکور
 حد جاری نہیں ہوئی، مان بھی محنت کا کھڑا رہا، یہ سچ ہے، اسی
 کا "حق" کہتے ہیں، ۱۲۰۰ حق میں ان کی موت کا کھڑا کر دیا ہے
 جس میں ان کی موت میں نہ ہو، ان کی موت (۱۲۰۰) (تفصیل کے لئے
 ملاحظہ ہو "انوار") "انوار" کے ساتھ لکھی گئی ہے، ۱۲۰۰
 اور ان کی محنت سے القلم کے پھال ہمارے کے باب میں یہ تحریر
 مستحسن ہوئی ہے۔

(٢) **تقرب**

[illegible]

”مخل“ اسے صلیبی معنی دیتے تھے جیسے انسان کو اللہ صلیبی
 سے خیر و شر کا تجربہ خاص عطا فرمایا ہے، اس لیے تحت و درپے آپ
 کو انھوں سے راکت ہے، راجھی، توجہ کی طرف جتنا ہے اسی

1994, 1995, 1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 26

٥٦٩ ل. ١٠٠٠

(٥) نريد ان نرى ان

زمرہ: ۱۹۷۱ء کی دہائی کی کتابیں

1979 12 21 1979 12 21

(continued)

٩٦) في العرف، المُنشئ على الخدماء، المُنشئ على الخدماء، المُنشئ على الخدماء.

کوئی اصل نہیں، اور عقیدہ الٰہی ہی سے کوئی بات اچھی یا بری قرار پاتی ہے، شریعت نے کسی بات کا حکم دیا ہے، اور اچھا ہے، وگرنہ کسی سے شریعت نے روکا اور تو ہی سچی بات قرار پاتی ہے۔

معتزلہ اور امامیہ وغیرہ کا خیال ہے کہ حسن و قبح کا فیصلہ عقل کے ہاتھوں ہے، عقل جس چیز کو کھتر کھینے ہی بہتر ہے اور جس کو مذموم تصور کرے وہ مذموم ہے، نیز اللہ تعالیٰ پر یہ بات واجب ہے کہ کسی کے مطابق فیصلہ فرمائے۔ واللہ اعلم بالصواب

ان دونوں فطرتوں کے درمیان فرق یہ ہیں، مآخذ یہ کہ نزدیکہ حسن و قبح کی دریافت میں عقل کو ایک خاص مقام حاصل ہے، لیکن اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ پر کوئی بات واجب نہیں ہوئی، اللہ کی ذات اس سے آزاد ہے، اور اسے کہ کسی پر کوئی حکم مسلط کیا جائے۔

مآخذ یہ اور معتزلہ کے درمیان بھی پانچوں مسئلوں میں بھی اختلاف ہے کہ حسن و غیر مسلم تک احکام شریعت پہنچے ہی نہ ہوں، ان کا کیا حکم ہوگا؟ معتزلہ کے نزدیک ایمان اور عمل سارا سے فردی دلوں پر مگر اب ہوگا، بعض مآخذ یہ کہ نزدیکہ ان میں سے کوئی بات بھی اس کے لئے موجب عذاب نہیں ہوگی، کیونکہ ماکم اللہ ہے نہ کہ عقل، عقل شیخ ابو الحسن و مآخذ یہ کہ، غیر الاسلام نے دوئی اور مہر اشریہ وغیرہ کے نزدیک ایمان یا اللہ کا سلف تو آدمی بہر طور ہے، چاہے ان تک مذمت نہ لگائی ہو البتہ دوسرے زمرہ فردی کی بابت وہ جواب دہ نہیں ہوگا۔ (۱)

عقوبت (سر اصل)

ایک شے کے اور کسی شے کے جدا آنے کو "عقب" کہتے ہیں (۱) اس نے لغت میں عقوبت دو شے ہے جو کسی شے کے جدا آئے، (۲) اس کی مناسبت سے سزا کو بھی "عقوبت" کہتے ہیں گنہگار غلطی کے بعد توبہ کرنے والے، نتیجہ ہے — اصطلاح میں عقوبت کی تعریف اس طرح کی کہی ہے

المعصیۃ جزاء شرعی علی فعل معصی

(۱) ترک واجب التوبۃ اور فعل مکروہ (۲)

بنیادی طور پر عقوبات تہمات کی ہیں "حدود، جناہات، عور، عورتوں،" "حدود، عورتوں میں ہیں جو حق اللہ کی تہہ کی کتاب

کوئی اصل نہیں، اور عقیدہ الٰہی ہی سے کوئی بات اچھی یا بری قرار پاتی ہے، شریعت نے کسی بات کا حکم دیا ہے، اور اچھا ہے، وگرنہ کسی سے شریعت نے روکا اور تو ہی سچی بات قرار پاتی ہے۔

معتزلہ اور امامیہ وغیرہ کا خیال ہے کہ حسن و قبح کا فیصلہ عقل کے ہاتھوں ہے، عقل جس چیز کو کھتر کھینے ہی بہتر ہے اور جس کو مذموم تصور کرے وہ مذموم ہے، نیز اللہ تعالیٰ پر یہ بات واجب ہے کہ کسی کے مطابق فیصلہ فرمائے۔ واللہ اعلم بالصواب

ان دونوں فطرتوں کے درمیان فرق یہ ہیں، مآخذ یہ کہ نزدیکہ حسن و قبح کی دریافت میں عقل کو ایک خاص مقام حاصل ہے، لیکن اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ پر کوئی بات واجب نہیں ہوئی، اللہ کی ذات اس سے آزاد ہے، اور اسے کہ کسی پر کوئی حکم مسلط کیا جائے۔

مآخذ یہ اور معتزلہ کے درمیان بھی پانچوں مسئلوں میں بھی اختلاف ہے کہ حسن و غیر مسلم تک احکام شریعت پہنچے ہی نہ ہوں، ان کا کیا حکم ہوگا؟ معتزلہ کے نزدیک ایمان اور عمل سارا سے فردی دلوں پر مگر اب ہوگا، بعض مآخذ یہ کہ نزدیکہ ان میں سے کوئی بات بھی اس کے لئے موجب عذاب نہیں ہوگی، کیونکہ ماکم اللہ ہے نہ کہ عقل، عقل شیخ ابو الحسن و مآخذ یہ کہ، غیر الاسلام نے دوئی اور مہر اشریہ وغیرہ کے نزدیک ایمان یا اللہ کا سلف تو آدمی بہر طور ہے، چاہے ان تک مذمت نہ لگائی ہو البتہ دوسرے زمرہ فردی کی بابت وہ جواب دہ نہیں ہوگا۔ (۱)

ان دونوں فطرتوں کے درمیان فرق یہ ہیں، مآخذ یہ کہ نزدیکہ حسن و قبح کی دریافت میں عقل کو ایک خاص مقام حاصل ہے، لیکن اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ پر کوئی بات واجب نہیں ہوئی، اللہ کی ذات اس سے آزاد ہے، اور اسے کہ کسی پر کوئی حکم مسلط کیا جائے۔

[۱] مفہوم از: مسلم الشیوخ ووائع المرحوم مع المستمیر ۱۹۰۵ھ (۲) البدیع ص ۱۶۹

[۳] درجہ الترمذی ۲۰۰

[۴] مفہوم مفہوم ۱۹۰

[۵] موطا الموطا فی الفقہ الاسلامی للابن ماجہ مع معجم الفقہاء الفضائل ۱۸۰ معارف معین لکھنؤ للہذا

دست میں تھیں کر دی گئی ہیں، جیسے: زنا اور چوری وغیرہ کی حد۔

نکاح۔

چوتھے ذمہ کے جن کا قصد صلہ کا تھا ہے، جیسے: چوری کی سزا۔
پانچویں: وہ کہ جن کا مقصد صلہ خود کی حفاظت ہے جیسے: زنا
شراب نوشی کی حد۔ (۱)

مخوبات کب ساقط ہو جاتی ہیں؟

مخوبات کب ساقط ہو جاتی ہیں؟ اس سلسلہ میں مفسر و امام
کے احکام الگ الگ ہیں، تاہم بعض احکام مشترک، جو یہ مقام پر
جو امر کے ساقط و معاف ہونے میں اثر ادا کرتے ہیں، ان کا ترجمہ
نمودے ایسے چھ اسباب ذکر کیے ہیں:

(۱) گل مزاجی ذاتی نہ ہے، جیسے عمل کی موت ہو جائے۔

(۲) گواہی اپنی گواہی سے جو راجع کر لیں۔

(۳) حالات پر یہ بات ظاہر ہو جائے کہ گواہی دینے
والے کا ان اوصاف کے حامل نہیں ہیں، جو گواہی کے سہجہ ہونے کے
لئے ضروری ہیں۔

(۴) جرم طرم کے اقرار سے ثابت ہوا ہو اور سزا کے
بندی ہونے سے پہلے ہی طرم اپنے اقرار سے رجوع کر سکے۔
(۵) بناات و اخصاص یا تعویذ کا معاملہ ہو اور جرم جس شخص
سے متعلق ہو وہ معاف کر دے۔

(۶) طرم سے کہہ کر نہ دے، جو بیکار تکلیف کیا گیا ہو۔ (۷)
(مخوبات کے سلسلہ میں مناسب ہو گا کہ حد و بناات و اخصاص
اور تعویذ کی بحثیں بھی کی گئی ہیں)۔

تفہیم

”حق“ کے معنی کاٹنے کے ہیں، جو جانور و سلاو کی طرف
سے ذبح کیا جائے اس کا ”حق“ کہا جاتا ہے، اسی طرح مال کے
بیت سے بچے کے سر پر جو بال آگاہا ہوتا ہے اسے بھی حق کہتے

”بنیاد“ اور زانیہ ہیں، جو بخل کے حق کے طور پر سزا
کی گئی ہوں، جیسے قتل کی سزا اہل باجہات لینے کی سزا باجہات لینا
وغیرہ۔

”تغیر“ اور زانیہ ہیں جن کو تغیر سے نہ چھین سکیا گیا ہے
بلکہ وہ فاسق کی صواب دے رہے۔ حد و بناات کے درمیان
فرق ہے کہ حد و بناات میں سزا دینی جائز ہے اور نہ ہی کہنے کے بغیر
سے وغیرہ اور ہونے کی وجہ سے یہ سزا قطع ہو سکتی ہے، جبکہ بناات
و اخصاص میں سزا دینی جائز ہے، اور صاحب حق کے اپنے حق سے
وغیرہ ہو جائے گا اعتبار ہے۔

حد و بناات میں تغیر سے یہ کہ حد و شریعت میں متغیر ہیں،
تغیر سے چھین سکیا گیا، اس لیے فرق بناات اور تعویذات میں بھی ہے۔

مخوبات کی قسمیں

مخوبات اپنے عمل کے اعتبار سے تین طرح کی ہیں:

۱) وہ کہ جن کا اثر جسم پر ظاہر ہوتا ہے، جیسے: زنا اور چوری
۲) وہ کہ جن کا اثر ذہنی پر ہوتا ہے، جیسے: دیت کا واجب

۳)۔

تیسرے ذمہ کے جس کا اثر انسان کی حسرتی طبیعت پر ظاہر ہوتا
ہے، جیسے: نہت لگانے والے کی گواہی کا قبول نہ کیا جاتا۔

بحر متبادل کے اعتبار سے بھی مخوبات کی کئی قسمیں ہیں:

ایک: وہ کہ جن کا مقصد حیات انسانی کا تحفظ ہے، جیسے:
”قصاص“۔

دوسرے: وہ کہ جن کا مقصد سب کا تحفظ ہے، جیسے: حد و بناات۔
تیسرے: وہ کہ جن کا مقصد عزت و آبرو کا تحفظ ہے، جیسے: حد

ہیں، انھیں جو انکے لئے جہاد، عکافت و زجافا ہے، اور

زمانہ اسلام سے پہلے بھی جس میں فقہ کا ذکر تھا، وہ حال
اللہ تعالیٰ اس نعم کو اپنی رحمت سے

آسودہ ہو کر رہا

پہلے فقہان فقہ کی تائید کرتے ہوئے لکھا کہ، یہی فقہ کی
ہوئے گردی ہوتا ہے، اس لئے ساتویں اور آٹھویں طرف سے جہاد
اور کر جانے اور اس کے ہاں کالے چائیں، اور انہوں نے انکی اس
روایت کی طرف اشارہ کیا ہے، اور انہوں نے انکی طرف سے جہاد کی
مصر، اور انکی طرف سے، اور انکی طرف سے، اور انکی طرف سے
اور ان کے کارفرما، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
انسان کے کر کے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
فقہ کی تائید کرتے ہوئے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
سے مروی ہے کہ حضرت حسن علیہ السلام نے ان کی طرف سے
پہلے فقہان کی تائید کرتے ہوئے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے

فقہ کی آراء

و فقہ اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
تو ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
یہی فقہ کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے

نئے جہاد، اسلام کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
ہے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
قرآن مجید کے طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
فقیہین۔ زیادہ باوجود، یہی فقہ کی طرف سے، اور ان کے طرف سے
کسی اور فقہ کی طرف سے؟

ساتویں اور آٹھویں طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے

اور ساتویں اور آٹھویں طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے
اور ان کی طرف سے، اور ان کے طرف سے، اور ان کے طرف سے

فقہ کے کلمے کی بحث کرنا بھی درست ہے، اور ان کے طرف سے

(۱)۔ ص ۱۰۰، ج ۱

(۲)۔ ص ۱۰۱، ج ۱

(۳)۔ ص ۱۰۲، ج ۱

(۴)۔ ص ۱۰۳، ج ۱

(۵)۔ ص ۱۰۴، ج ۱

(۶)۔ ص ۱۰۵، ج ۱

(۷)۔ ص ۱۰۶، ج ۱

(۸)۔ ص ۱۰۷، ج ۱

(۹)۔ ص ۱۰۸، ج ۱

(۱۰)۔ ص ۱۰۹، ج ۱

(۱۱)۔ ص ۱۱۰، ج ۱

(۱۲)۔ ص ۱۱۱، ج ۱

(۱۳)۔ ص ۱۱۲، ج ۱

(۱۴)۔ ص ۱۱۳، ج ۱

(۱۵)۔ ص ۱۱۴، ج ۱

(۱۶)۔ ص ۱۱۵، ج ۱

ہو، اگر کو بھی ”طہ“ کہا جائے کہ اس سے بڑی غصہ کی حالت
میں تحریر ہوا ہے ظاہر ہے اس سے علاحدہ اصول نے ”طہ“ کے نام
سے مشعل ایک اصطلاح وضع کی ہے۔ (۱۰)

حاشیہ الحکمہ بیان کرتے ہیں طہ کی تصریح اس طرح کی ہے کہ جس
کے اپنے ہاتھ کی صورت میں آلا جائے تاکہ بڑی صحت حاصل کی
جاسکے طہ صرح الحکمہ عندہ لا یصلیٰ للمصلیٰ (۱۰) طہ
مصلیٰ (۱۱) دے اس کی صورت خارج کیا ہے کہ صحت اس کا ہر دو رخ
عم کے مناسب سبب کا نام ہے جس پر شریعت نے حکم کی بنیاد رکھی
ہے اس سبب الطہر المنصب لہذا یعنی علیہ الشیوع
الحکم (۱۲) جیسے شراب کے نام ہونے کی طہ ہے۔

طہ سرخس اور دوسرے اہل علم نے طہ کی بنیاد علی تعیم
کی ہے اور اس کی پیمائش بیان کی ہیں، (۱۳) یہاں تک کہ
قولی کا حکم باعث ہوگا۔ البتہ یہاں وہ تعین میں دیکھنا چاہئے کہ
احکام سے مربوط ہیں طہ اور صحت، حکمت اور صحت
ہے جس کے لئے شریعت نے کوئی محدود یا جو طہ و صحت کا ہر سبب
ہے جس سے حکم و حقیقت کیا گیا ہو اور ان حالات میں ایسی ہر صورت
صحت کی تکمیل مؤثر ہو، جیسے شراب کا حرام ہونا ہے اس کی
حکمت انسان کو شہر میں سے بچانا ہے اور طہ ”نشر اور تھوڑا ہونا
ہے، حکم پیش طہ سے حاصل ہوتا ہے، ذکر حکمت سے، مثلاً اس
مثالی میں حکم ہے کہ کوئی شخص نہ کاس نہ دے، عادل ہو جائے کہ
شراب بھی اسے ہر صحت نہیں کرتی جو، قواہ اس کے حق میں

گشت بھی حکم کیا جاسکتا ہے، (۱۴) البتہ مالک نے اس بات کو باوجود
قرار دیا ہے کہ گشت حکم کر دیا جائے اور صحت اس کے نزدیک
حکم ہے، (۱۵) حضرت عائشہؓ ایک درخت میں سے کہ وہاں نہ
توزی جائے، چنانچہ ہجر ہے کہ ہر مصلیٰ کو چاہیے کہ لا جائے، (۱۶)
اہل ذی کفر نہ ہاں نہ جی نہیں۔ (۱۷)

مشرق احکام

اہل مشرق نے یہ بھی کہا ہے کہ اس کو صحت علی طہ
سے لیا گیا ہے کہ حقیقت کے لہذا اس کو لا جائے، (۱۸) حقیقت کا
یا اور اس پر مراد نہیں اس کا حال اس کا ہے جو قرانی کے لئے
ضروری ہے، (۱۹) حقیقت کے جانوری قید صحت کرنے کے ساتھ
یا اور ذی کفر اس میں ہے، قرانی کی طرح دونوں روگے میں بھی
حقیقت کے لئے حصر لایا جاسکتا ہے، (۲۰) البتہ چونکہ احادیث میں
نہر کے ذکر ہے اس لئے کہ اس بات سے حقیقت ہر معلوم ہوتا ہے
حقیقت کے گشت میں سے خود بھی لایا جاسکتا ہے، مگر یہ بھی لایا جاسکتا
ہے اور دوست و احباب کو بھی، (۲۱) البتہ اگر پالا یا کوئی حصر
فروغ کر دے اس کا صحت کرنا واجب ہے۔ (۲۲)

صحت

”طہ“ اصل میں وہ چیز ہے کہ کسی حق میں اس کا وجود اس
کے تحریر کا باعث ہو جائے، اس لئے چھٹی کو لکھنا ان میں ”طہ“
اور کار کا ”طہ“ کہتے ہیں کہ اس سے آدمی کی حالت خیر ہو جاتی

(۱) الفرض المصیر ۱۵۷

(۲) رد المحتار ۲۳۵

(۳) الفنی ۳۵۹

(۴) حوالہ سابق

(۵) اصول اربعہ ۳۱۲

(۶) المختار للفقہ العام ۳۲۲

(۱) رد المحتار ۳۵۹

(۲) شرح المہذب ۲۸۸

(۳) شرح المہذب ۲۳۴

(۴) شرح المہذب ۳۲۹

(۵) الفنی ۳۲۹

(۶) مسلم قنوت مع فضیلت ۳۱۲

(۷) دیکھئے اصول اربعہ ۳۲۲-۳۱۲-۳۱۲-۳۱۲

حکام کا وہ مکتب نہیں ہوتا۔ کسی نے دارالاسلام سے دیکھ کر کے
 ہندو الہ کے مسلمان بہت۔ حکام میں فرق کیا گیا ہے
 (میں سوچتا ہوں، حقیقت کا جواب ہے کہ اس کو ختم کیا گیا
 ہے؟ اس کے لئے علامہ "ہندو"۔)

گلامر

خامدہ بانڈو، رسول اللہ ﷺ کے مہمات میں تھا مگر باوجود
تریاہ و مارہ شمال فرما کر گئے جس میں کہہ کے مرض سے جب کہ
نمر بن حریف لائے تو اس وقت بھی باہر خامدہ مبارک پر تھا (۱۲)
اپنے آپ نے ضعیف اور زراعت کے کام سے بھی استغناء کیے
ہیں (۱۳)۔ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ علو پر غرض میں
اور حصر میں سادہ و محرم باخدا رہے۔ (۱۴)۔ ان میں مودعہ کے
دوران خامدہ کا چھوڑ دینے (۱۵)۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ
عہو عنہ کا بار خامدہ کو اس کا شرط قرار رکھتے تھے (۱۶)۔ مودعہ میں
محاسن چھوڑ کر ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا خامدہ
مذہب کو اس سے سمجھ رہا رہا کہ اس کا ہونا ہے (۱۷)۔ حضرت
ابو ذؤبیہ ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اس کا ہونا
کہ فرمایا خامدہ اس کے لئے ہے، امت میں ہے (۱۸)۔ یہ بھی
مستعمل تھا کہ رسول اللہ ﷺ کو اس کا ہونا ہے (۱۹)۔

۱۰۰) "امام" کے سلسلہ میں سنت نبوی ﷺ کی تفصیل و رقم الحروف کی کتاب "حلا و حرام" تیسرا تعلیمی جاتی ہے ص ۱-۲-۳۔

عمامہ برقی

فقہاء کے یہاں یک احتسابی مسئلہ پر مسک کا ہے، جن

حرف شرب کی سخت سزاؤں کے، لیکن پھر بھی سے تمام ہی کہ
جائے گا، کیونکہ جس کو پیرا ہے وہ ہم کو یہ یاد دلا رہا ہے کہ
طے نے اسی کا ذکر کیا تھا اور جی کہ ہے :
"الحکم ہدای علی سلع علیہ" (تم اپنی سلع کو
دیکھ کر ہنسنا کہ۔)

علم پہنچا بہم کی کیفیت ہے، اس لئے اس کی حقیقت اور
اہمیت کو پہنچانے کا عام اصول رکھا گیا ہے۔ عمر کے انسانی حقیقت
کو بیان کرنے میں ہائی سولفانی سے کام لیا ہے۔ بعضوں نے فنی
کے ذرا کہ کو طوطا قرار دیا ہے، بعضوں نے اس کو طوطا قرار دیا ہے
جس سے کیا بات: جزئیات کا ذکر کیا جاتا ہے، بعضوں نے اس
فنی کو طوطا قرار دیا ہے جو فنی اس کے تمام ۱۱ بابوں میں
کروڑوں کی صورت میں ہے۔ حقیقت یہی ہے کہ
طوطا کو ایک بہت بڑا اور حسنی کیفیت ہے اس لئے اس کو قریب اور
کچھ حقیقت کا قریب نہیں، — البتہ شریعت کی اصطلاح میں علم
اسی اعتبار سے ہلکا کام ہے جو واقعہ کے مطابق ہو۔ اور اختلاف
انسانوں کے مطابق اور الواقعہ کے مطابق علم حقیقت میں ہو
تو اس میں دشمن ہیں، کسی بات کو یقین کے ساتھ کہتا رہا اس بات کہ
واقعہ کے مطابق ہو۔

الحکام شرعیہ میں غلو کی انتہیت حاصل ہے، دنیاوی طور پر انسان شرعی حکام کا مخالف اقامت ہوتا ہے کہ وہ اس علم سے واقف بھی ہو، جس شخص تک احکام شرعیہ پہنچنے کی پابندی اور احکام سے ادا واقف رہنے میں کسی کی کوتاہی کو کوئی نقص نہ ہو۔

(۱) ان کی زندگی میں ان کے لئے عذاب ہے۔

(*) إحصاء الفتاوى المصنوعة، ١٩٧٦، ط١، ص ٢٠١

(5) ترتب على باب ما جاء من مسند الجماعة بين الأشخاص، جميع الزواجر^{١٥}

(۹) محکم اور رائے شہ

(A) محمد باقر و آقا محمد

(*) قضاة و قضاة

(٣) كمواحد للخدمة ٧٥

(۷) مجمع الزوائد ۱۹۷۵ وفیہ حبیب اللہ بن ابی حمزہ و ہرت و ۱۔

$$P_{\text{eff}} = P_{\text{eff}}(\omega, \mathbf{k}) = \frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{\omega} \right) \quad (4)$$

روایات میں سونوں کے ساتھ تمام پرستش ذکر ہے (اسی باب)
۱۔ عہد کا خیال ہے کہ تمام پرستش سر پرستش کی بجائے کافی ہے، (۲)
۲۔ یہاں تک کہ عہد کے نزدیک سر پرستش کا فرض اور عہد پر ہوا نکاح ہوگا،
۳۔ البتہ فرض کی مقدار سر پرستش کرنے کو تمام پرستش کر کے ملت، (۳)
۴۔ کرنا کہ ہے (۴) بخیر اور مالکیہ کے نزدیک تمام پرستش کی جو سے
عہد فرضی (۱۱) اور ملت (۱۲) کی مقدار قرآن مجید نے سر پرستش کرنے کا
تعمیم دیا ہے: (طہ ۱۰) اور تمام پرستش کے ذریعہ اس نعمت کی قبول
نہیں ہوتی۔

یہ حدیث دراصل مختصر ہے، اصل مضمون یہ ہے کہ آپ ﷺ
نے "عہد" یعنی سر پرستش کے لئے قدرتی حصار و تمام کا سر فرمایا، جیسا
کہ خود ماہر تہذیب نے بعض دلائل سے نقل کیا ہے، (۱) اس میں
سر پرستش تصور تھا اور تمام درست کرنے کی فرض ہے چاہے آپ ﷺ
نے تمام اور داری سے کوئی مہم کیا کہ آپ ﷺ نے عہد پر بھی سر
فرمایا ہے۔ واللہ اعلم

عمرہ

عمرہ کے اصل معنی زیارت و طاعات کے ہیں۔ فقہی
اصطلاح میں مخصوص شرائط کے ساتھ بیت اللہ شریف کی زیارت کا
نام عمرہ ہے۔ (۲)

احادیث میں حج کی طرز عمرہ کی بھی بڑی تفصیلات بیان کی گئی
ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: ایک عمرہ کے بعد دوسرا عمرہ اور سالانہ کے
مکوہوں پہنچنے تک ہر (۳) عہد میں طہر پر وضو الیہ الیک کے عمرہ،

کو خصوصی امور (مستاجر حاصل ہے، آپ ﷺ نے اس کو حج کے برابر
قرب کا حاشیہ قرار دیا ہے، (۴) رسول اللہ ﷺ نے ہاتھ دھو کر
سے کرچہ و کمرے فرمائے ہیں، پہلا ہاتھ جب آپ ﷺ صلی
کرتیف لائے اور وہاں سے چلے پائے، یہ عمرہ مکمل رہا، کیونکہ
شرکین مکہ کی دعاؤں کی وجہ سے آپ ﷺ عمرہ کر پائے۔ دوسرا
عمرہ آنکھ سالانہ عمرہ کی عہد کے طور پر، اس کو "عمرہ شہداء" کہا
جاتا ہے۔ چہرہ عمرہ کے مکہ کے موقع سے، جب آپ ﷺ نے شہداء
سے عہد بن جائے تو عہد عمرہ سے اس عہد سے عہد کرنا، کیا، یہ عمرہ
۸ میں ہو، جو تھے حج اور اذان میں، کیا کہ آپ ﷺ نے اس موقع
سے حج قرآن کا حرام، عہد عہد میں جس کی عمرہ اور حج میں ہوتا ہے
اور یہ ہی عمرہ عہد اور (عہد میں کئے گئے تھے۔ (۱)

عمرہ کا حکم

چنانچہ عمرہ کے شرائط ہونے پر امت کا اجماع ہے، (۵)
البتہ اس میں اختلاف ہے کہ عمرہ کا حکم کیا ہے؟ اشواف اور حنابلہ کے
زویک، (۶) جب ہے، کیونکہ فقہ قرآنی نے قرآن: السجوا الحج
والعمرہ (۷) اور (۸) ایشواف اور عمرہ کو چاہی طرز اور عمرہ،
مکہ اور مالکیہ کے نزدیک ملت عمرہ ہے، (۹) — ۲۴
حجاف کے ہیں بعض شرائط نے عمرہ کو واجب بھی قرار دیا ہے،
خلاصہ کا سالی نے اس کو واجب کہا ہے، (۱۰) صاحب دربرو نے بھی
اس کو ترجیح دیا ہے، (۱۱) ۲۴ ۲۴ ۲۴ کے ہیں تو عمرہ کے ملت
نوکہ ہوئے پر ہے، کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، کہ

(۱) دیکھئے ترمذی، مسند امامی، ابن علی، شمسوزی، شمسوزی، ابن علی، (۲) ۳۹۵، (۳) الحج، علی، الفلک

(۴) طہ، سورہ، (۵) ۲۴، (۶) حاشیہ شمسوزی، (۷) ۳۹۵

(۸) ۲۴، (۹) ۲۴، (۱۰) ۲۴، (۱۱) ۲۴، (۱۲) ۲۴، (۱۳) ۲۴، (۱۴) ۲۴، (۱۵) ۲۴، (۱۶) ۲۴، (۱۷) ۲۴، (۱۸) ۲۴، (۱۹) ۲۴، (۲۰) ۲۴، (۲۱) ۲۴، (۲۲) ۲۴، (۲۳) ۲۴، (۲۴) ۲۴، (۲۵) ۲۴، (۲۶) ۲۴، (۲۷) ۲۴، (۲۸) ۲۴، (۲۹) ۲۴، (۳۰) ۲۴، (۳۱) ۲۴، (۳۲) ۲۴، (۳۳) ۲۴، (۳۴) ۲۴، (۳۵) ۲۴، (۳۶) ۲۴، (۳۷) ۲۴، (۳۸) ۲۴، (۳۹) ۲۴، (۴۰) ۲۴، (۴۱) ۲۴، (۴۲) ۲۴، (۴۳) ۲۴، (۴۴) ۲۴، (۴۵) ۲۴، (۴۶) ۲۴، (۴۷) ۲۴، (۴۸) ۲۴، (۴۹) ۲۴، (۵۰) ۲۴، (۵۱) ۲۴، (۵۲) ۲۴، (۵۳) ۲۴، (۵۴) ۲۴، (۵۵) ۲۴، (۵۶) ۲۴، (۵۷) ۲۴، (۵۸) ۲۴، (۵۹) ۲۴، (۶۰) ۲۴، (۶۱) ۲۴، (۶۲) ۲۴، (۶۳) ۲۴، (۶۴) ۲۴، (۶۵) ۲۴، (۶۶) ۲۴، (۶۷) ۲۴، (۶۸) ۲۴، (۶۹) ۲۴، (۷۰) ۲۴، (۷۱) ۲۴، (۷۲) ۲۴، (۷۳) ۲۴، (۷۴) ۲۴، (۷۵) ۲۴، (۷۶) ۲۴، (۷۷) ۲۴، (۷۸) ۲۴، (۷۹) ۲۴، (۸۰) ۲۴، (۸۱) ۲۴، (۸۲) ۲۴، (۸۳) ۲۴، (۸۴) ۲۴، (۸۵) ۲۴، (۸۶) ۲۴، (۸۷) ۲۴، (۸۸) ۲۴، (۸۹) ۲۴، (۹۰) ۲۴، (۹۱) ۲۴، (۹۲) ۲۴، (۹۳) ۲۴، (۹۴) ۲۴، (۹۵) ۲۴، (۹۶) ۲۴، (۹۷) ۲۴، (۹۸) ۲۴، (۹۹) ۲۴، (۱۰۰) ۲۴، (۱۰۱) ۲۴، (۱۰۲) ۲۴، (۱۰۳) ۲۴، (۱۰۴) ۲۴، (۱۰۵) ۲۴، (۱۰۶) ۲۴، (۱۰۷) ۲۴، (۱۰۸) ۲۴، (۱۰۹) ۲۴، (۱۱۰) ۲۴، (۱۱۱) ۲۴، (۱۱۲) ۲۴، (۱۱۳) ۲۴، (۱۱۴) ۲۴، (۱۱۵) ۲۴، (۱۱۶) ۲۴، (۱۱۷) ۲۴، (۱۱۸) ۲۴، (۱۱۹) ۲۴، (۱۲۰) ۲۴، (۱۲۱) ۲۴، (۱۲۲) ۲۴، (۱۲۳) ۲۴، (۱۲۴) ۲۴، (۱۲۵) ۲۴، (۱۲۶) ۲۴، (۱۲۷) ۲۴، (۱۲۸) ۲۴، (۱۲۹) ۲۴، (۱۳۰) ۲۴، (۱۳۱) ۲۴، (۱۳۲) ۲۴، (۱۳۳) ۲۴، (۱۳۴) ۲۴، (۱۳۵) ۲۴، (۱۳۶) ۲۴، (۱۳۷) ۲۴، (۱۳۸) ۲۴، (۱۳۹) ۲۴، (۱۴۰) ۲۴، (۱۴۱) ۲۴، (۱۴۲) ۲۴، (۱۴۳) ۲۴، (۱۴۴) ۲۴، (۱۴۵) ۲۴، (۱۴۶) ۲۴، (۱۴۷) ۲۴، (۱۴۸) ۲۴، (۱۴۹) ۲۴، (۱۵۰) ۲۴، (۱۵۱) ۲۴، (۱۵۲) ۲۴، (۱۵۳) ۲۴، (۱۵۴) ۲۴، (۱۵۵) ۲۴، (۱۵۶) ۲۴، (۱۵۷) ۲۴، (۱۵۸) ۲۴، (۱۵۹) ۲۴، (۱۶۰) ۲۴، (۱۶۱) ۲۴، (۱۶۲) ۲۴، (۱۶۳) ۲۴، (۱۶۴) ۲۴، (۱۶۵) ۲۴، (۱۶۶) ۲۴، (۱۶۷) ۲۴، (۱۶۸) ۲۴، (۱۶۹) ۲۴، (۱۷۰) ۲۴، (۱۷۱) ۲۴، (۱۷۲) ۲۴، (۱۷۳) ۲۴، (۱۷۴) ۲۴، (۱۷۵) ۲۴، (۱۷۶) ۲۴، (۱۷۷) ۲۴، (۱۷۸) ۲۴، (۱۷۹) ۲۴، (۱۸۰) ۲۴، (۱۸۱) ۲۴، (۱۸۲) ۲۴، (۱۸۳) ۲۴، (۱۸۴) ۲۴، (۱۸۵) ۲۴، (۱۸۶) ۲۴، (۱۸۷) ۲۴، (۱۸۸) ۲۴، (۱۸۹) ۲۴، (۱۹۰) ۲۴، (۱۹۱) ۲۴، (۱۹۲) ۲۴، (۱۹۳) ۲۴، (۱۹۴) ۲۴، (۱۹۵) ۲۴، (۱۹۶) ۲۴، (۱۹۷) ۲۴، (۱۹۸) ۲۴، (۱۹۹) ۲۴، (۲۰۰) ۲۴، (۲۰۱) ۲۴، (۲۰۲) ۲۴، (۲۰۳) ۲۴، (۲۰۴) ۲۴، (۲۰۵) ۲۴، (۲۰۶) ۲۴، (۲۰۷) ۲۴، (۲۰۸) ۲۴، (۲۰۹) ۲۴، (۲۱۰) ۲۴، (۲۱۱) ۲۴، (۲۱۲) ۲۴، (۲۱۳) ۲۴، (۲۱۴) ۲۴، (۲۱۵) ۲۴، (۲۱۶) ۲۴، (۲۱۷) ۲۴، (۲۱۸) ۲۴، (۲۱۹) ۲۴، (۲۲۰) ۲۴، (۲۲۱) ۲۴، (۲۲۲) ۲۴، (۲۲۳) ۲۴، (۲۲۴) ۲۴، (۲۲۵) ۲۴، (۲۲۶) ۲۴، (۲۲۷) ۲۴، (۲۲۸) ۲۴، (۲۲۹) ۲۴، (۲۳۰) ۲۴، (۲۳۱) ۲۴، (۲۳۲) ۲۴، (۲۳۳) ۲۴، (۲۳۴) ۲۴، (۲۳۵) ۲۴، (۲۳۶) ۲۴، (۲۳۷) ۲۴، (۲۳۸) ۲۴، (۲۳۹) ۲۴، (۲۴۰) ۲۴، (۲۴۱) ۲۴، (۲۴۲) ۲۴، (۲۴۳) ۲۴، (۲۴۴) ۲۴، (۲۴۵) ۲۴، (۲۴۶) ۲۴، (۲۴۷) ۲۴، (۲۴۸) ۲۴، (۲۴۹) ۲۴، (۲۵۰) ۲۴، (۲۵۱) ۲۴، (۲۵۲) ۲۴، (۲۵۳) ۲۴، (۲۵۴) ۲۴، (۲۵۵) ۲۴، (۲۵۶) ۲۴، (۲۵۷) ۲۴، (۲۵۸) ۲۴، (۲۵۹) ۲۴، (۲۶۰) ۲۴، (۲۶۱) ۲۴، (۲۶۲) ۲۴، (۲۶۳) ۲۴، (۲۶۴) ۲۴، (۲۶۵) ۲۴، (۲۶۶) ۲۴، (۲۶۷) ۲۴، (۲۶۸) ۲۴، (۲۶۹) ۲۴، (۲۷۰) ۲۴، (۲۷۱) ۲۴، (۲۷۲) ۲۴، (۲۷۳) ۲۴، (۲۷۴) ۲۴، (۲۷۵) ۲۴، (۲۷۶) ۲۴، (۲۷۷) ۲۴، (۲۷۸) ۲۴، (۲۷۹) ۲۴، (۲۸۰) ۲۴، (۲۸۱) ۲۴، (۲۸۲) ۲۴، (۲۸۳) ۲۴، (۲۸۴) ۲۴، (۲۸۵) ۲۴، (۲۸۶) ۲۴، (۲۸۷) ۲۴، (۲۸۸) ۲۴، (۲۸۹) ۲۴، (۲۹۰) ۲۴، (۲۹۱) ۲۴، (۲۹۲) ۲۴، (۲۹۳) ۲۴، (۲۹۴) ۲۴، (۲۹۵) ۲۴، (۲۹۶) ۲۴، (۲۹۷) ۲۴، (۲۹۸) ۲۴، (۲۹۹) ۲۴، (۳۰۰) ۲۴، (۳۰۱) ۲۴، (۳۰۲) ۲۴، (۳۰۳) ۲۴، (۳۰۴) ۲۴، (۳۰۵) ۲۴، (۳۰۶) ۲۴، (۳۰۷) ۲۴، (۳۰۸) ۲۴، (۳۰۹) ۲۴، (۳۱۰) ۲۴، (۳۱۱) ۲۴، (۳۱۲) ۲۴، (۳۱۳) ۲۴، (۳۱۴) ۲۴، (۳۱۵) ۲۴، (۳۱۶) ۲۴، (۳۱۷) ۲۴، (۳۱۸) ۲۴، (۳۱۹) ۲۴، (۳۲۰) ۲۴، (۳۲۱) ۲۴، (۳۲۲) ۲۴، (۳۲۳) ۲۴، (۳۲۴) ۲۴، (۳۲۵) ۲۴، (۳۲۶) ۲۴، (۳۲۷) ۲۴، (۳۲۸) ۲۴، (۳۲۹) ۲۴، (۳۳۰) ۲۴، (۳۳۱) ۲۴، (۳۳۲) ۲۴، (۳۳۳) ۲۴، (۳۳۴) ۲۴، (۳۳۵) ۲۴، (۳۳۶) ۲۴، (۳۳۷) ۲۴، (۳۳۸) ۲۴، (۳۳۹) ۲۴، (۳۴۰) ۲۴، (۳۴۱) ۲۴، (۳۴۲) ۲۴، (۳۴۳) ۲۴، (۳۴۴) ۲۴، (۳۴۵) ۲۴، (۳۴۶) ۲۴، (۳۴۷) ۲۴، (۳۴۸) ۲۴، (۳۴۹) ۲۴، (۳۵۰) ۲۴، (۳۵۱) ۲۴، (۳۵۲) ۲۴، (۳۵۳) ۲۴، (۳۵۴) ۲۴، (۳۵۵) ۲۴، (۳۵۶) ۲۴، (۳۵۷) ۲۴، (۳۵۸) ۲۴، (۳۵۹) ۲۴، (۳۶۰) ۲۴، (۳۶۱) ۲۴، (۳۶۲) ۲۴، (۳۶۳) ۲۴، (۳۶۴) ۲۴، (۳۶۵) ۲۴، (۳۶۶) ۲۴، (۳۶۷) ۲۴، (۳۶۸) ۲۴، (۳۶۹) ۲۴، (۳۷۰) ۲۴، (۳۷۱) ۲۴، (۳۷۲) ۲۴، (۳۷۳) ۲۴، (۳۷۴) ۲۴، (۳۷۵) ۲۴، (۳۷۶) ۲۴، (۳۷۷) ۲۴، (۳۷۸) ۲۴، (۳۷۹) ۲۴، (۳۸۰) ۲۴، (۳۸۱) ۲۴، (۳۸۲) ۲۴، (۳۸۳) ۲۴، (۳۸۴) ۲۴، (۳۸۵) ۲۴، (۳۸۶) ۲۴، (۳۸۷) ۲۴، (۳۸۸) ۲۴، (۳۸۹) ۲۴، (۳۹۰) ۲۴، (۳۹۱) ۲۴، (۳۹۲) ۲۴، (۳۹۳) ۲۴، (۳۹۴) ۲۴، (۳۹۵) ۲۴، (۳۹۶) ۲۴، (۳۹۷) ۲۴، (۳۹۸) ۲۴، (۳۹۹) ۲۴، (۴۰۰) ۲۴، (۴۰۱) ۲۴، (۴۰۲) ۲۴، (۴۰۳) ۲۴، (۴۰۴) ۲۴، (۴۰۵) ۲۴، (۴۰۶) ۲۴، (۴۰۷) ۲۴، (۴۰۸) ۲۴، (۴۰۹) ۲۴، (۴۱۰) ۲۴، (۴۱۱) ۲۴، (۴۱۲) ۲۴، (۴۱۳) ۲۴، (۴۱۴) ۲۴، (۴۱۵) ۲۴، (۴۱۶) ۲۴، (۴۱۷) ۲۴، (۴۱۸) ۲۴، (۴۱۹) ۲۴، (۴۲۰) ۲۴، (۴۲۱) ۲۴، (۴۲۲) ۲۴، (۴۲۳) ۲۴، (۴۲۴) ۲۴، (۴۲۵) ۲۴، (۴۲۶) ۲۴، (۴۲۷) ۲۴، (۴۲۸) ۲۴، (۴۲۹) ۲۴، (۴۳۰) ۲۴، (۴۳۱) ۲۴، (۴۳۲) ۲۴، (۴۳۳) ۲۴، (۴۳۴) ۲۴، (۴۳۵) ۲۴، (۴۳۶) ۲۴، (۴۳۷) ۲۴، (۴۳۸) ۲۴، (۴۳۹) ۲۴، (۴۴۰) ۲۴، (۴۴۱) ۲۴، (۴۴۲) ۲۴، (۴۴۳) ۲۴، (۴۴۴) ۲۴، (۴۴۵) ۲۴، (۴۴۶) ۲۴، (۴۴۷) ۲۴، (۴۴۸) ۲۴، (۴۴۹) ۲۴، (۴۵۰) ۲۴، (۴۵۱) ۲۴، (۴۵۲) ۲۴، (۴۵۳) ۲۴، (۴۵۴) ۲۴، (۴۵۵) ۲۴، (۴۵۶) ۲۴، (۴۵۷) ۲۴، (۴۵۸) ۲۴، (۴۵۹) ۲۴، (۴۶۰) ۲۴، (۴۶۱) ۲۴، (۴۶۲) ۲۴، (۴۶۳) ۲۴، (۴۶۴) ۲۴، (۴۶۵) ۲۴، (۴۶۶) ۲۴، (۴۶۷) ۲۴، (۴۶۸) ۲۴، (۴۶۹) ۲۴، (۴۷۰) ۲۴، (۴۷۱) ۲۴، (۴۷۲) ۲۴، (۴۷۳) ۲۴، (۴۷۴) ۲۴، (۴۷۵) ۲۴، (۴۷۶) ۲۴، (۴۷۷) ۲۴، (۴۷۸) ۲۴، (۴۷۹) ۲۴، (۴۸۰) ۲۴، (۴۸۱) ۲۴، (۴۸۲) ۲۴، (۴۸۳) ۲۴، (۴۸۴) ۲۴، (۴۸۵) ۲۴، (۴۸۶) ۲۴، (۴۸۷) ۲۴، (۴۸۸) ۲۴، (۴۸۹) ۲۴، (۴۹۰) ۲۴، (۴۹۱) ۲۴، (۴۹۲) ۲۴، (۴۹۳) ۲۴، (۴۹۴) ۲۴، (۴۹۵) ۲۴، (۴۹۶) ۲۴، (۴۹۷) ۲۴، (۴۹۸) ۲۴، (۴۹۹) ۲۴، (۵۰۰) ۲۴، (۵۰۱) ۲۴، (۵۰۲) ۲۴، (۵۰۳) ۲۴، (۵۰۴) ۲۴، (۵۰۵) ۲۴، (۵۰۶) ۲۴، (۵۰۷) ۲۴، (۵۰۸) ۲۴، (۵۰۹) ۲۴، (۵۱۰) ۲۴، (۵۱۱) ۲۴، (۵۱۲) ۲۴، (۵۱۳) ۲۴، (۵۱۴) ۲۴، (۵۱۵) ۲۴، (۵۱۶) ۲۴، (۵۱۷) ۲۴، (۵۱۸) ۲۴، (۵۱۹) ۲۴، (۵۲۰) ۲۴، (۵۲۱) ۲۴، (۵۲۲) ۲۴، (۵۲۳) ۲۴، (۵۲۴) ۲۴، (۵۲۵) ۲۴، (۵۲۶) ۲۴، (۵۲۷) ۲۴، (۵۲۸) ۲۴، (۵۲۹) ۲۴، (۵۳۰) ۲۴، (۵۳۱) ۲۴، (۵۳۲) ۲۴، (۵۳۳) ۲۴، (۵۳۴) ۲۴، (۵۳۵) ۲۴، (۵۳۶) ۲۴، (۵۳۷) ۲۴، (۵۳۸) ۲۴، (۵۳۹) ۲۴، (۵۴۰) ۲۴، (۵۴۱) ۲۴، (۵۴۲) ۲۴، (۵۴۳) ۲۴، (۵۴۴) ۲۴، (۵۴۵) ۲۴، (۵۴۶) ۲۴، (۵۴۷) ۲۴، (۵۴۸) ۲۴، (۵۴۹) ۲۴، (۵۵۰) ۲۴، (۵۵۱) ۲۴، (۵۵۲) ۲۴، (۵۵۳) ۲۴، (۵۵۴) ۲۴، (۵۵۵) ۲۴، (۵۵۶) ۲۴، (۵۵۷) ۲۴، (۵۵۸) ۲۴، (۵۵۹) ۲۴، (۵۶۰) ۲۴، (۵۶۱) ۲۴، (۵۶۲) ۲۴، (۵۶۳) ۲۴، (۵۶۴) ۲۴، (۵۶۵) ۲۴، (۵۶۶) ۲۴، (۵۶۷) ۲۴، (۵۶۸) ۲۴، (۵۶۹) ۲۴، (۵۷۰) ۲۴، (۵۷۱) ۲۴، (۵۷۲) ۲۴، (۵۷۳) ۲۴، (۵۷۴) ۲۴، (۵۷۵) ۲۴، (۵۷۶) ۲۴، (۵۷۷) ۲۴، (۵۷۸) ۲۴، (۵۷۹) ۲۴، (۵۸۰) ۲۴، (۵۸۱) ۲۴، (۵۸۲) ۲۴، (۵۸۳) ۲۴، (۵۸۴) ۲۴، (۵۸۵) ۲۴، (۵۸۶) ۲۴، (۵۸۷) ۲۴، (۵۸۸) ۲۴، (۵۸۹) ۲۴، (۵۹۰) ۲۴، (۵۹۱) ۲۴، (۵۹۲) ۲۴، (۵۹۳) ۲۴، (۵۹۴) ۲۴، (۵۹۵) ۲۴، (۵۹۶) ۲۴، (۵۹۷) ۲۴، (۵۹۸) ۲۴، (۵۹۹) ۲۴، (۶۰۰) ۲۴، (۶۰۱) ۲۴، (۶۰۲) ۲۴، (۶۰۳) ۲۴، (۶۰۴) ۲۴، (۶۰۵) ۲۴، (۶۰۶) ۲۴، (۶۰۷) ۲۴، (۶۰۸) ۲۴، (۶۰۹) ۲۴، (۶۱۰) ۲۴، (۶۱۱) ۲۴، (۶۱۲) ۲۴، (۶۱۳) ۲۴، (۶۱۴) ۲۴، (۶۱۵) ۲۴، (۶۱۶) ۲۴، (۶۱۷) ۲۴، (۶۱۸) ۲۴، (۶۱۹) ۲۴، (۶۲۰) ۲۴، (۶۲۱) ۲۴، (۶۲۲) ۲۴، (۶۲۳) ۲۴، (۶۲۴) ۲۴، (۶۲۵) ۲۴، (۶۲۶) ۲۴، (۶۲۷) ۲۴، (۶۲۸) ۲۴، (۶۲۹) ۲۴، (۶۳۰) ۲۴، (۶۳۱) ۲۴، (۶۳۲) ۲۴، (۶۳۳) ۲۴، (۶۳۴) ۲۴، (۶۳۵) ۲۴، (۶۳۶) ۲۴، (۶۳۷) ۲۴، (۶۳۸) ۲۴، (۶۳۹) ۲۴، (۶۴۰) ۲۴، (۶۴۱) ۲۴، (۶۴۲) ۲۴، (۶۴۳) ۲۴، (۶۴۴) ۲۴، (۶۴۵) ۲۴، (۶۴۶) ۲۴، (۶۴۷) ۲۴، (۶۴۸) ۲۴، (۶۴۹) ۲۴، (۶۵۰) ۲۴، (۶۵۱) ۲۴، (۶۵۲) ۲۴، (۶۵۳) ۲۴، (۶۵۴) ۲۴، (۶۵۵) ۲۴، (۶۵۶) ۲۴، (۶۵۷) ۲۴، (۶۵۸) ۲۴، (۶۵۹) ۲۴، (۶۶۰) ۲۴، (۶۶۱) ۲۴، (۶۶۲) ۲۴، (۶۶۳) ۲۴، (۶۶۴) ۲۴، (۶۶۵) ۲۴، (۶۶۶) ۲۴، (۶۶۷) ۲۴، (۶۶۸) ۲۴، (۶۶۹) ۲۴، (۶۷۰) ۲۴، (۶۷۱) ۲۴، (۶۷۲) ۲۴، (۶۷۳) ۲۴، (۶۷۴) ۲۴، (۶۷۵) ۲۴، (۶۷۶) ۲۴، (۶۷۷) ۲۴، (۶۷۸) ۲۴، (۶۷۹) ۲۴، (۶۸۰) ۲۴، (۶۸۱) ۲۴، (۶۸۲) ۲۴، (۶۸۳) ۲۴، (۶۸۴) ۲۴، (۶۸۵) ۲۴، (۶۸۶) ۲۴، (۶۸۷) ۲۴، (۶۸۸) ۲۴، (۶۸۹) ۲۴، (۶۹۰) ۲۴، (۶۹۱) ۲۴، (۶۹۲) ۲۴، (۶۹۳) ۲۴، (۶۹۴) ۲۴، (۶۹۵) ۲۴، (۶۹۶) ۲۴، (۶۹۷) ۲۴، (۶۹۸) ۲۴، (۶۹۹) ۲۴، (۷۰۰) ۲۴، (۷۰۱) ۲۴، (۷۰۲) ۲۴، (۷۰۳) ۲۴، (۷۰۴) ۲۴، (۷۰۵) ۲۴، (۷۰۶) ۲۴، (۷۰۷) ۲۴، (۷۰۸) ۲۴، (۷۰۹) ۲۴، (۷۱۰) ۲۴، (۷۱۱) ۲۴، (۷۱۲) ۲۴، (۷۱۳) ۲۴، (۷۱۴) ۲۴، (۷۱۵) ۲۴، (۷۱۶) ۲۴، (۷۱۷) ۲۴، (۷۱۸) ۲۴، (۷۱۹) ۲۴، (۷۲۰) ۲۴، (۷۲۱) ۲۴، (۷۲۲) ۲۴، (۷۲۳) ۲۴، (۷۲۴) ۲۴، (۷۲۵) ۲۴، (۷۲۶) ۲۴، (۷۲۷) ۲۴، (۷۲۸) ۲۴، (۷۲۹) ۲۴، (۷۳۰) ۲۴، (۷۳۱) ۲۴، (۷۳۲) ۲۴، (۷۳۳) ۲۴، (۷۳۴) ۲۴، (۷۳۵) ۲۴، (۷۳۶) ۲۴، (۷۳۷) ۲۴، (۷۳۸) ۲۴، (۷۳۹) ۲۴، (۷۴۰) ۲۴، (۷۴۱) ۲۴، (۷۴۲) ۲۴، (۷۴۳) ۲۴، (۷۴۴) ۲۴، (۷۴۵) ۲۴، (۷۴۶) ۲۴، (۷۴۷) ۲۴، (۷۴۸) ۲۴، (۷۴۹) ۲۴، (۷۵۰) ۲۴، (۷۵۱) ۲۴، (۷۵۲) ۲۴، (۷۵۳) ۲۴، (۷۵۴) ۲۴، (۷۵۵) ۲۴، (۷۵۶) ۲۴، (۷۵۷) ۲۴، (۷۵۸) ۲۴، (۷۵۹) ۲۴، (۷۶۰) ۲۴، (۷۶۱) ۲۴، (۷۶۲) ۲۴، (۷۶۳) ۲۴، (۷۶۴) ۲۴، (۷۶۵) ۲۴، (۷۶۶) ۲۴، (۷۶۷) ۲۴، (۷۶۸) ۲۴، (۷۶۹) ۲۴، (۷۷۰) ۲۴، (۷۷۱) ۲۴، (۷۷۲) ۲۴، (۷۷۳) ۲۴، (۷۷۴) ۲۴، (۷۷۵) ۲۴، (۷۷۶) ۲۴، (۷۷۷) ۲۴، (۷۷۸) ۲۴، (۷۷۹) ۲۴، (۷۸۰) ۲۴، (۷۸۱) ۲۴، (۷۸۲) ۲۴، (۷۸۳) ۲۴، (۷۸۴) ۲۴، (۷۸۵) ۲۴، (۷۸۶) ۲۴، (۷۸۷) ۲۴، (۷۸۸) ۲۴، (۷۸۹) ۲۴، (۷۹۰)

آپ ﷺ سے مرہ کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ کیا یہ واجب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، البتہ مرہ کو غسل ہے۔ وہ ان سے بھڑھوا ہو مصلیٰ، وہ انہیں تک آیت قرآنی کی بات ہے کہ میں میں یہ بات کہی گئی ہے کہ جب حج مکہ کی ابتداء ہو جائے تو حج مکہ کو احرام باندھ لیا جائے تو عمرہ میں بھی واجب ہو جائے گی ماس کے ساتھ کہ حج مکہ کی ابتدا ہو جائے تو اس کے بعد عقیقہ کی یہاں واجب ہو جائے۔

آپ ﷺ سے مرہ کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ کیا یہ واجب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، البتہ مرہ کو غسل ہے۔ وہ ان سے بھڑھوا ہو مصلیٰ، وہ انہیں تک آیت قرآنی کی بات ہے کہ میں میں یہ بات کہی گئی ہے کہ جب حج مکہ کی ابتدا ہو جائے تو حج مکہ کو احرام باندھ لیا جائے تو عمرہ میں بھی واجب ہو جائے گی ماس کے ساتھ کہ حج مکہ کی ابتدا ہو جائے تو اس کے بعد عقیقہ کی یہاں واجب ہو جائے۔

مرہ کے مکان وہ ہیں، اور مہار بیت اللہ شریف کا طواف، اور وہ جاتے ہیں، مثلاً اور مردہ کے درمیان کسی اور بال کا ٹکڑا یا کتہہ۔ (۱۰۰)

مرہ کے مکان وہ ہیں، اور مہار بیت اللہ شریف کا طواف، اور وہ جاتے ہیں، مثلاً اور مردہ کے درمیان کسی اور بال کا ٹکڑا یا کتہہ۔ (۱۰۰)

ضروری احکام

مرہ کے شہنشاہ آپ وی ہیں جو حج کے ہیں، چار طواف کرنے سے پہلے ہمارے کی وجہ سے مرہ طواف ۱۰۰ جاتا ہے، حج کے احرام میں جس چیز ان سے بچنا ضروری ہے مرہ کے احرام میں بھی ان سے بچنا ضروری ہے، مرہ میں بھی طیبہ پڑھنا مستحب ہے، جس میں طواف شروع کرے طیبہ دیکھ دے، طیبہ کچھ وقت زبان سے ”الحکیم بالصبر“ کہے، پاؤں میں مرہ کا رادو کرے، (۱۰۱) جو لوگ حدود و یقائن سے باہر کے رہے واسطہ ہوں اور مرہ کے لئے آ رہے ہوں ان کے لئے یہاں سے احرام باندھنا واجب ہے اور جو لوگ یہاں سے باہر راجع سے باہر رہے والے ہوں ان کے لئے واجب ہے کہ وہ جو دم میں داخل ہونے سے پہلے ہی احرام باندھ لیں، جو لوگ کہہ سکیں، سچے ہوں یا وہ احرام کے اندر واقع ہوں ان کے لئے بھی ضروری ہے کہ وہ احرام سے باہر جا کر

مالک کے یہاں ایک سال میں ایک سے زیادہ مرہ رکا کر دو ہے (۱۰۲) مناف، شہناخ اور تہ کے نزدیک مرہ کی تحریر میں کوئی تلامذہ نہیں، (۱۰۳) جو کہ سیدہ حضرت عائشہ سے ایک، (۱۰۴) مرہ کو مصلیٰ ہے، حضور ﷺ نے ایک مرہ کے بعد دوسرے مرہ کو درمیان کے رکھوں کے لئے تاکید فرمادی ہے، (۱۰۵) نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہر ماہ ایک مرہ کیا جائے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک سال میں کئی مرہ کئے ہیں۔ (۱۰۶)

البتہ حلیہ کے نزدیک توہمیں، (۱۰۷) حج، (۱۰۸) حج کو مرہ کرنا ضروری نہیں ہے، (۱۰۹) ان میں سے کسی مرہ کو سقے ضروری ہے کہ وہ (۱۱۰) زمانہ کمالیت میں حج کے صیغے (شمال، ۱۱۱) لا تقعد، (۱۱۲) لا تجزئ

- (۱) شرح النہد ۷۷
- (۲) البیہقی ۷۷۳
- (۳) المعنی ۷۷۳
- (۴) حقیقہ ۷۷۳
- (۵) حقیقہ خان ۷۷۳

- (۱) القردی ۷۷۳
- (۲) النہد للفسیر ۷۷۳
- (۳) حقیقہ ۷۷۳، المعنی ۷۷۳، الانصاف ۷۷۳
- (۴) مسند امام شافعی ۷۷۳-۷۷۳
- (۵) برہانی ۷۷۳
- (۶) حقیقہ ۷۷۳

سے کئی رعایتیں نقل کی گئی ہیں، امام مسلم نے تحصیل سے ان روایات کو نقل فرمایا ہے، (۱۵) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ روایات نقلیہ الفاظ میں نقل کی گئی ہیں، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جس کو عمری کیا گیا ہے، اس کی موت کے بعد اس کے ورثہ جاتہ کے ہندسوں میں سے، اور بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس نے کہا تھا کہ یہ تمہاری اہلی کی ہر تمہارے لئے ہے تو یہ وہ نہیں بلکہ عاریت ہے، یہی اور اس کی موت کے بعد جاکر ادا پنے والے کی طرف ہوتے آئے گی۔ (۱۶)

اسی اختلاف رعایت کی وجہ سے فقہاء کی رائے میں بھی اختلاف ہیں، حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ”عمری“ ہے، جس کو دیا گیا وہ ایک ہے اور ان کے بعد اس کے ورثہ تک ہیں، اگر دیتے وقت کچھ بھی ہو کہ جو صرف تمہاری اہلی کی ہر کے لئے ہے تو شرط داخل ہے، (۱۷) امام مالکیہ کے نزدیک عمری عاریت کے حکم میں ہے اور جس کو عمری کیا گیا ہے، اس کی موت کے بعد عمری کنندہ کو واپس مل جائے گا۔ (۱۸) — اگر عمری سے متعلق تمام روایات کو سامنے رکھا جائے تو ائمہ اربعہ ہوتا ہے کہ اگر عرصہ کی رائے زیادہ قوی اور حدیث سے ہم آہنگ ہے۔

عمل

انسان بلا زادہ جو بھی فعل انجام دے، وہ ”عمل“ ہے اور حکم شریعت کے مطابق ہوتو ”عمل صالح“ ہے یہ قرآن مجید کی ایک نہایت اہم، جامع اور کثیرا کثیرا مشہور اصطلاح ہے، فقہاء کے یہاں یہ اصطلاح مفادات نماز میں نہایت آتی ہے۔ — نماز فقہ کی بنیاد اور عبادت سے عبارت ہے، نماز میں انسان اپنے پورے

مقام دل سے اہرام باندھ کر آئیں، البتہ انھیں ہے کہ حکم سے اسرام نہ کرنا چاہئے، یہی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حسب حکم حضرت عائشہ نے اہرام باندھا تھا، (۱) اس وقت میں تمام پہلوئوں سے آراستہ بڑی عظیم الشان مسجد، مسجد عائشہ کے نام سے تعمیر ہو چکی ہے۔

حدود و میقات سے بلا اہرام گذرنا

اگر کوئی شخص حدود و میقات کے باہر سے کسی داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو تو اس کے لئے اہرام باندھ کر آنا ضروری ہے چاہے اس کی نیت حج عمرہ کی ہی ہو یا نہیں، مگر حال اسے اہرام عمرہ کر عمرہ کر کے ہی حلال ہونا پڑے گا، اب کسی شخص کو بار بار اس طرح ”نے کی ضرورت پیش آتی ہے تو اس کے لئے مشاہدے پر مودعہ بتائی ہے کہ حدود و میقات کے بعد علاقہ کسی پر کسی مقام کی نیت کر لے اور بلا اہرام داخل آیا جائے مگر وہ اس سے بلا اہرام گذر جائے، کیونکہ حدود و میقات کے اندر قیام پانچ دنوں کے لئے بلا اہرام کہ میں داخل ہونا چاہتا ہے، (۲) میقات سے باہر رہنے والوں کے لئے بلا اہرام میقات سے گزرنے کی ممانعت حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے نقل کی ہے۔ (۳)

عمری (ہیسا ایک خاص طریقہ)

اسنام سے پہلے ہر وحید کے چڑھتے مرتے تھے، ان میں ایک ”عمری“ بھی تھا جس شخص کو کوئی چیز ”عمری“ کیا جاتا تھا کہ کسی ہر اس سے قاعدہ اخلاقیات اور اس کی موت کے بعد ہی عمری کر کے دالے کہیں، اگر اس کی موت ہو چکی ہو تو اس کے ورثہ کو مل آتی (۴)۔ — اس سلسلہ میں متعدد روایات نقل کی ہیں، ان میں ہر حضرت جابر رضی اللہ عنہ

(۱) قلہ المعتزل و رد المعتزل ۱۵۵/۲

(۲) حنبلیہ مع الفہم ۲۶۱

(۳) دیکھئے حوالہ منکرور

(۴) قلہ المعتزل ۱۵۵/۲

(۱) نصب الترابہ ۱۵۵/۲، مصنف اس شخص

(۲) مسند مسلم ۲۵۲/۲، باب منعمی

(۳) رد المعتزل ۱۵۵/۲، لفظی صریح

فصل کا عنوان "معلّیٰ کثیر" ہے اور اس سے کم "معلّیٰ قلیل" (۲۱)۔
یہ اس معلّیٰ کے سلسلہ میں جہل لغوی قواعد کا نقل کرتے ہوئے
مترجم ہوگا، ابن النبی نے زرکشی شافعی (م. ۷۹۴ھ) کے بیان کو بعد
اسی عبارت لغوی کے چسپاں کیا "اکثر لڑکا یا چاہے"۔

(الف) کلمہ ۱۰: و فو کان اصل

معلّیٰ کلمہ لک

جو کہ زیادہ ہو اور نہ شفقت اور اس معلّیٰ سے

افضل اور جس کی شایہ بہت نہ ہو۔

اس کی اصل حضرت عائشہؓ اور اس سے ہے جس کو ابہرہ سلم نے
فعل کیا ہے نہ شفقت کے اعتبار سے نہیں اور اس میں یہ کہ "جو کہ
علو قدر لکھ" — اس کی مثال اس طرح دی جا سکتی ہے
کہ قرآن افضل ہے تنبیہ اور افراد سے اور فقہ و شریعت بہت
تورک کے ان میں یہ کہ کو کفر کھانا بہتر ہے نہ ان میں شفقت
زیادہ ہے لیکن ترجمہ کتاب الفت نے مجھے اس کا ابطال کر دیا
اور میری اس کیفیت زیادہ ہوئی، جیسے تحریر مستور کو انکی بدعت
افضل ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اپنی تعلقات بہت ہے۔

(ب) العمل المستعد للصدر من

الطاهر

جس میں کلمہ اور اس کے پیچھے اس کا جواب

اس میں سے زیادہ ہے جس کا جواب خود اس کی

ذات تھ کہ اور

اس سے کہ ہا اگر میں نصیر نہ فرماؤں تو یہ کہ افضل تر اور بہت
کمال کی وجہ سے اس نعمت سے شریعت دور کرتا ہے اور اسلام
شافعی نے فرمایا اس میں مشنیت افضل تر ازت بلا ہے (۲۲)۔

اور کلمہ کے معنی چھپنا ہے اور شافعی نے ﷺ کے مطابق وہ
خدا سے ہم کو مہربان ہے اس لئے اس حالت میں ہرگز یہ مناسب
نہیں کہ اس میں کہ اور افضل کا مرکب ہو جس میں انسان لانا ہے کہ اس سے
کہ اس کو معمولی فعل سے بھی مراد دنیا اس کی مغفرت پر بندہ اس سے
سے مراد ہے، اس لئے فقہاء نے معمولی اور غیر معمولی میں۔
درمان فرق کیا ہے معمولی فعل (معلّیٰ قلیل یا بصر) کو قرار دے
لئے باعث شدہ تر نہیں دیا اور زیادہ نہیں (معلّیٰ کثیر) کو باعث شدہ
قرار دیا، صحت پر یہ بات فقہاء کے یہاں متفق نہیں ہے۔ (۲۳)

اب اختلاف اس امر میں ہے کہ کلمہ قلیل کے لئے معنی دیا
ہے "فقہاء شافعی کے یہاں کسی ایسے فعل کو جو لازماً ہو مسلسل نہیں
بارگاہ "معلّیٰ کثیر" ہے اور اس سے مراد ہر وہ ہے اس سے کم
میں مراد کا معلّیٰ ہوئی (۲۴) فقہاء حنبلیہ کے یہاں یہ کہ اور
ہے۔ چنانچہ مروج فی الکعبہ و طہرہ العرفۃ (۲۵)
حدیث کے یہاں یہ قصیر ہے نہ لازماً ایسا فعل ہے جو لازماً میں
نہیں کیا جاتا، اس کا مقصد مراد کی اصلاح بھی نہ ہو اور اس کے اس
معلّیٰ کو کہ توڑوں اس کے سے اس مراد میں ہونے کا شک بھی نہ
کہ دے، یہی اس طرح کلمہ کے رائے ہے اور اس پر فتویٰ ہے کہ
جہاں اس قول بھی ہیں مثلاً کہ کیا معلّیٰ "کثیر" تصور کیا جائے گا۔
جس کو وہ انصاف سے انجام دیا جاتا ہو، فقہاء حنفیہ نے اس پر خود
کو ازبہ دے کر رائے پر کہ ہے، اعلیٰ نے اس کو ترجیح دیا ہے
کو یہ رائے نہ ام الاضنیہ کے مرتبی فکر سے زیادہ قریب ہے، لیکن
عام ہو کہ اس کا سبب کہ اس کو کثیر و قلیل میں تباہ کر دینا، فقہاء
شافعی نہیں، ایک قول اور وہی ہے جو شافعی کہ ہے کہ مسلسل میں اس کو

(۲۱) دیکھئے المصنف ۱: ۵۰

(۲۲) دیکھئے المصنف ۱: ۵۰

(۲۳) دیکھئے المصنف ۱: ۵۰

(۲۴) دیکھئے المصنف ۱: ۵۰

(۲۵) زرکشی نے اس سلسلہ میں ایک قول نقل کیا ہے، وہ جہاں کہ شافعی کے خلاف تھا کہ اس کی کیا اور اس نے پہلا کلمہ دیا، میں کہ نہ فقہاء کے
میں اختلاف ہے کہ چنانچہ المصنف ۱: ۵۰

علمی

اس لئے "فہم" (۱) یا "جہاں حصہ" بھی اس میں واجب نہیں۔ (۳)

مشکوٰۃ (تقریر و غلبہ)

"منزہ" کے معنی قرعہ زبرد کے ہیں، (۱) ہر دے سے لکھ کر
کتبوں میں اس خط کا استعمال، کتاب الہیہ "میں ہوا ہے، جو
طائفے صبح کی بجائے قوت کے ذریعے فتح کئے جاتے ہیں کہا جاتا
ہے کہ یہ طائفہ قوت حاصل کیا گیا ہے، یہ قوت کئے گئے جانے والے
طائفے کا حکم کیا ہوگا؟ ۱۲ اس طائفے میں فقہاء کے درمیان اختلاف
ہے، اہل کلمہ کے نزدیک یہ یا فنی یا زہد مسلمانوں پر واجب بھیجے جاتے
گی اور اس کی آمدنی مسجدوں اور پلوں کی تعمیر اور فوجوں کی بحالہ
وغیرہ پر خرچ کی جائے گی، شوافع کے نزدیک اہل قیمت کے عام
اصول کے مطابق متوجہ رہنے کے لیے جو حصہ لکھا جائے گا، وہ چار
حصے لکھ دیں، میں تقسیم کئے جائیں گے اور ایک حصہ بیت المال کی
ملکیت ہوگی، جبکہ کے نزدیک حکومت کو اختیار ہے کہ مسلمانوں
میں تقسیم کر دے یا مائیت یا شہدوں کو اس پر برقرار رکھے ہوئے اس
سے جزیہ یا خراج وصول کیا جائے جو مسلمانوں کے متاد میں
استعمال ہو، حالانکہ خیال ہے کہ یہ حکومت کی مولیٰ ہے پر موقوف
ہوگا، چاہے تو مسلمانوں میں تقسیم کر دے یا وقف کر دے اور عام
مسلمانوں پر اس کی آمدنی خرچ کی جائے، (۱) — حضرت
مرکز نے حضرات علماء کے معروضے سے عراق کی متوجہ و فنی
کے طائفے میں جو فہم فرمایا، اس سے حالانکہ کے خط نظر کی تائید
ہوتی ہے، اور شاید فی زمانہ بھی سب سے زیادہ درست دئے ہے۔

مضمین

مضمین اس مرد کو کہتے ہیں جس کو طلاق حاصل ہو جو ہو، لیکن وہ

مضمین ہے "اندھا ہونا" یہائی سے مرد کی اکثریت کے بعض
اکام میں طرار اور بعض میں؛ اہلیت تصور کیا گیا ہے، (۱) ہر دے کے
اکام کے طائفے میں خط "مضمین" کے ذیل میں بحث ہو چکا ہے۔

عصب (انگور)

"عصب" کے معنی انگور کے ہیں، انگور کی خراج و فروخت اور اس
کا کھانا جائز ہے، انگور کے طائفے میں یہ مسئلہ کافی ذکر ہے کہ انگور مار
اس کا دوسرا حصہ "بیسے" میں سے چنانچہ شراب بنایا کرتا ہو جائز ہے یا نہیں؟
فقہاء و محدثین نے اہم فرقہ و نام اہل یساف کے یہاں کر دے ہے، اہل
ابو حنیفہ کے ایک قول کے مطابق جائز ہے، لیکن دوسرا قول بھی ہے
کہ کر اور خرمی ہے، دوسرا تو اس طائفے میں احناف کے یہاں غلبہ
دوہتی ہیں، بعضوں نے ذکر کیجئے کی اجازت دی ہے، انگور کا دوسرا
حصہ کوٹ کر لیا ہے، بعضوں نے کافر سے بیچنے کی اجازت دی ہے،
مسلمانوں سے فروخت کر کے کوٹ کر لیا ہے، (۱) لیکن اس طرح حرج
شریت سے ہم آہنگ قول بھی ہے کہ "اندھ" طور پر ایسے شخص سے
انگور یا اس کا دوسرا حصہ شراب بنایا کر جائز نہیں، کہ یہ مسعیت
میں لکھا ہوا تھا۔

فقہاء شافعی نے بھی اس بیچ کو کرابت کے ساتھ ہر فرقہ و
ہے، (۱) فقہاء حنابلہ و مالکیہ نے کھاد میں لکھا کہ وہ بیچے ہوئے
بہرہ رسداریہ کے اس بیچ کو کر برقرار ہے۔ (۲)

خبر

"خبر" کی اگر تہمت نہ کی جائے تو اس میں ذکر کا واجب نہیں،
لیکن چونکہ یہ سند سے آمادہ ہوتا ہے، (۱) مضمین معاملات میں نہیں ہے،

(۱) الفقه الاسلامی و آئینہ ص ۷۷

(۱) دیکھئے علم الفقہ و رد المحتار ص ۷۷

(۲) السرمقنصر مع الرد ص ۷۷ الفقه السنبہ ص ۷۷

(۳) دیکھئے ص ۷۷ الفقه السنبہ ص ۷۷

(۴) الفقه الاسلامی و آئینہ ص ۷۷

(۵) الفہم لسان التبر ص ۷۷

عورت سے جنسی تعلق پر قادر نہ ہو۔

(تفصیل کے ملاحظہ ہو "فتح کلاخ")۔

(یک چشم)

عوراء

"عور" (ع اور وا کا پر زبر) کے معنی عیب کے اور ایک آنکھ سے محروم ہونے کے ہیں، امور اس جانور کو کہتے ہیں جس کی ایک آنکھ جاتی رہے، (۱)۔ اسی کا معنی "عوراء" ہے، ہیں عوراء وہ مادہ جانور ہے جس کی ایک آنکھ کا نہیں کرتی ہو، رسول اللہ ﷺ نے ایسے جانور کو قربانی کے لئے ناکافی قرار دیا ہے، (۲) اس لئے اس کی قربانی درست نہیں۔ (۳)

(مریض کی حرا ج پر سی)

عیادت

عیادت کا مادہ "ع و ا د" ہے، مریض کی طرف نسبت کی جائے تو مریض سے ملاقات اور حرا ج پر سی کے معنی ہوتے ہیں، اسلام میں مریض کی عیادت کو بڑی اہمیت اور فضیلت حاصل ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ایک مسلمان پر دوسرے مسلمان کے تین پانچ باتیں واجب ہیں، سلام کا جواب دینا، چیمک کا جواب دینا، مریض کی عیادت، جنازہ میں شریک ہونا اور دعوت قبول کرنا، (۴) ایک روایت میں اس کو ایک مسلمان پر دوسرے مسلمان کا حق قرار دیا گیا ہے، (۵) حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے ارشاد نبوی ﷺ منقول ہے کہ جب تک کوئی مسلمان دوسرے مسلمان کی عیادت میں رہتا ہے، وہ گویا جنت کی کیماری میں رہتا ہے، تا آنکہ وہاں آجائے۔ (۶)

اس بنا پر بعض فقہاء نے تو مریض کی عیادت کو واجب قرار دیا ہے، وغیرہ امام بخاری کا رجحان اسی طرف ہے، چنانچہ انھوں نے عنوان قائم کیا ہے، سبب وجوب عیادۃ المریض، (۷) (مریض کی عیادت واجب ہونے کا بیان) اکثر فقہاء نے عیادت کو مستحب قرار دیا ہے، (۸) مگر خیال ہوتا ہے کہ عیادت کا واجب یا مستحب ہونا حالات پر موقوف ہے، اگر مریض کے مختلف حار و دار موجود ہوں تو مستحب ہے، کوئی دیکھ کر کچھ کرنے والا نہ ہو تو واجب ہے، یہی بات علامہ ابن قیم نے لکھی ہے، (۹) گویا عیادت واجب علی الکفایہ اور مستحب علی الھن ہے۔

عیادت کا معنوں طریقہ یہ ہے کہ مریض سے کہے، یا ہاس طہور ان شاء اللہ (۱۰) یعنی پریشانی کی بات نہیں، انشاء اللہ پاکی حاصل ہوگی، پاکی سے مراد بیماری سے پاکی بھی ہو سکتی ہے، اور کتنا ہوں سے بھی، عیادت کی کچھ اور دعائیں بھی منقول ہیں، جو ذیل میں نقل کی جاتی ہیں:

۱۔ اَلْجِبُّبُ السَّاسُ وَبِ السَّاسِ ، وَافْضِ
اَقْتِ الشَّامِي ، لَا شَافِي اِذَا اَنْتَ ، اَفْضِ
يَشْفَاؤُ لَا يُعَادِي مُنْقَضًا . (۱۱)

اے لوگوں کے رب! مصیبت دور فرما دے، اور
شفا و عطا فرمائے تو ہی شفا دے دینے والا ہے،
تیرے سوا کوئی شافی نہیں، ایسی شفا و عطا فرمائے
جو کبھی تیرا کوئی نہ چھوڑے۔

۲۔ بِسْمِ اللّٰهِ ، قُرْبَةً اَرْجُوْا بِرَبِّكَ نَعِيْدُكَ

- (۲) ترمذی ۱۵۵۲، ابوداؤد ۴۸۵۴
(۳) بخاری ۱۶۶۱، ابی داؤد ۱۵۵۲، الجناز
(۴) مسلم، باب فضل عیادۃ المریض
(۵) فتح الباری ۱۱۲۱۰، باب وجوب عیادۃ المریض
(۶) بخاری ۸۳۳۶، سبب عیادۃ الآخر اب

- (۱) القاموس الفقہی (سعدی ابو حنیب اُسی ۴۶۷
(۲) ۲۵:۵
(۳) بخاری ۳۱۸۱، معنی کبر ۸۸۳
(۴) بخاری ۸۳۳۶
(۵) شرح السنۃ ۲۴۵
(۶) بخاری ۸۵۵۰۴، رقبۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم

جس انتقام نے احکام کے اقتدار سے عیب کی دانتیں کی ہیں،
 ”عیب بزر، عیب حق“ یہ شہد عیب جس کو آیت لگانے
 والے کھراغز نے کر کے ”عیب فاحش“ ہے، ایسا مولیٰ عیب و فخر
 انداز لکھا ہے، ”عیب بزر“ ہے۔

(کلی میں "محب" سے متعلق بحث کے لئے "خیا، محبہ"
 قربانی کے و نور میں محب سے متعلق احکام کے لئے "انصوح، اور
 محب کی تعریف ص ۱۰۸ ج ۱ کے لئے "خیا" کے الفاظ دیکھئے چائیں۔)

محمد بن

اسلام سے پہلے لوگ درانِ سحر کے منیا کرتے تھے۔
 "تیرا زادہ ہوا جس کو" اور یہاں پر عموماً یہاں کی آمد و رفت
 سے متعلق تھے جب آپ ﷺ یہ نظر فرمائی اُسے لوگوں نے
 عرض کیا کہ جو لوگ کوڑا لگاتے ہیں انہیں سزا کا حق
 ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے سزا سے زیادہ
 سزا بھرا دوں مقرر کر دے ہیں، ایک عید اللہ تعالیٰ کا دن، دوسرے
 عید اللہ تعالیٰ کا دن (۶۱)

ظاہر ہے مسلمانوں کی سرت اور شہابی کے اکھڑے کے طرح خیز مسکوں سے لطف ہوں گے اسی لئے ان دنوں مسلمانوں میں ایک ناز و زحید لگ چکی ہے، جس میں اس حقیقت کا اعتراف ہے کہ مسلمانوں کی خوش کیا نہایت بھی ہے کہ اس کی چیز نے اپنے خیال و اس کے سامنے نہ ہو، بڑھ جائے۔

عید میل النبیؐ "محو" سے باخفا ہے، جس کے معنی مٹنے کے ہیں، اس کو عید کہنا ایک غلطی کی نیک ذلتی ہے۔ اس حق کا اظہار ہے کہ یہ اہم سرگت نہ ہوتا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ
 ائْتِ بِالنَّبِيِّ الْأَخِي لِيُخْرِجَ عَلَيْنَا الْعَبَاثَ
 ائْتِ بِالنَّبِيِّ الْأَخِي لِيُخْرِجَ عَلَيْنَا الْعَبَاثَ
 ائْتِ بِالنَّبِيِّ الْأَخِي لِيُخْرِجَ عَلَيْنَا الْعَبَاثَ

۳۔ عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا مال و مروجہ جو تمہاری اس کے لئے نفع دے گا، اس کی طرف متوجہ ہو جائے گی۔

أَمَّا الْغُلَامُ الْكَلْبِيُّ فَرَزَتْ الْأُمُّ الْغُلَامَ الْكَلْبِيَّ
 أَنْ يُنْفِكَ

ایسے نڈ جو فطرت اپنے ہر جے عرش کا رہ
ہے، جسے ہر جے عرش کے عرش کا رہ

عیادت کچھ کنی بھی کرتی تھیں۔ (۱۰) — عیادت چوتھے
 ایک انسانی درد کو دکھاتا ہے اس لئے مسلمانوں کے ساتھ
 خصوصی نہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ایک یہودی کی بھی عیادت کی ہے،
 اور ابو طالب کے انتقال کے وقت بھی آپ ﷺ نے
 گئے۔ (۱۱) یہ بھی مستحب ہے کہ عیادت میں عربوں کی پیشانی پر دھرم
 کو کھانے کے واسطے تسبیح اور تسکین خاطر حضور ہے۔ چنانچہ آپ
 نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی عیادت فرمائی کہ ان کی
 پیشانی پر دست مبارک رکھے۔ (۱۲) — عیادت کے گوارا میں
 سے بھی کچھ کمر ہٹنے کے واسطے دینا اور نہ غم ہے۔

کسی بھی جرم میں پائے نہ جانے والے شخص کو "عجب" کہتے

(8) ادوات: ...

(٣) حرره مسبق باب عبده الممرك

172 第 11 章

(١) سار، AS6٨، فباختتمه صلى الله عليه وآله

(۴) دہلی کے جنابو، ^{۱۸۵۷} ۱۸۵۷ء میں، انکسپیکٹ

(5) مقارنہ: "۱۳۵۷" و "۱۳۵۸" کے درمیان فرق

عیدین کا ثبوت

عیدین کی لازمیت آپ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اجماع امت سے ثابت ہے اس لئے کہ قرآن کا ارشاد ہے :
فَعِيدَتَانِ تَزَكَّىٰ وَنَسَخَ الْآيَاتِ الْقَدِيمَاتِ (انعام - ۲۰)
اپنے دوپ کے لئے نماز پڑھئے اور قرآنی کیجئے۔

اس آیت میں اگر مفسرین کے نزدیک نماز سے نماز عیدین مراد ہے۔۔۔ جہاں تک سنت کی بات ہے تو آپ ﷺ سے وراثت کے ساتھ عیدین کا پڑھنا ثابت ہے اور قرآن اہل سے آج تک تمام مسلمان اس نماز کو ادا کرتے آئے ہیں، چنانچہ عیدین پر مسلمانوں کا اجماع راسخ ہے۔ (۱)

لازمیہ کا حکم کیا ہے؟ اس مسئلہ میں جن قول ہیں: خیر کے نزدیک صحیح تر قول ہے مسلمانین لازم عید واجب ہے، اور جن لوگوں پر جو واجب ہوتا ہے، ان میں پر نماز عید بھی واجب ہوتی ہے۔ (۲) مالکیہ اور شافعی کے نزدیک لازم عید مستحب ہے، (۳) اور اسی کو بعض فقہاء احناف نے بھی ترجیح دی ہے، (۴) بلکہ خود امام بخاری سے بھی ایسہ، (۵) اتنی طرح ہی مقلد ہے۔ (۵)

ایام و اوقات

لازمیہ کا حکم بطور آفتاب کے بعد آفتاب کے کسی قدر یعنی ایک تیرہ بلکہ ہونے سے شروع ہوتا ہے اور زوال آفتاب تک باقی رہتا ہے، (۱) اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، (۲) ہم لازم عید الفطر میں

کسی قدر تاخیر مسنون ہے، تا کہ نہ وہ سے زیادہ مہینہ الفطر میں جائے اور نماز عید لازمی میں جگہ بہتر ہے تا کہ قربانی میں قبولیت اور (۱) چنانچہ مالکی میں جو حدیث صحیحہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عیدین میں قرآن مجید کو مجاز میں گزرتے خوب کھانا کر لیا: عید الاضحیٰ میں بکرت سے اور نماز عید الفطر میں تاخیر سے کام لیا۔ (۲) اگر چاہے ہونے کی اطلاع دینے سے پہلے یا کوئی اور ایسا خبر پہنچا آگیا، مگر کہ سوال کو نماز عید میں پڑھ جائے تو دوسرے دن لازم لگائی جاسکتی ہے، دوسرے دن کے بعد بھی پڑھی جاسکتی۔ (۳) خود رسول اللہ ﷺ سے بھی ایسے ہی ایک موقع پر دوسرے دن نماز عید ادا کرنا ثابت ہے، (۴)۔۔۔ البتہ بخلاف نہ فحی و تکرار ہے اور خبر کے ساتھ تاخیر کی تو کوئی حرج نہیں ہے، (۵)

یہ تاخیر بیحیث اجماعی ہے، اور کسی شخص کی خواہش لازم قبولیت جائے تو اسے کوئی حرج نہیں ہے، شریعت میں دعا و رعایت میں شریک ہو جائے، لیکن اگر نماز قبولیت ہی کوئی عیب اس کی قضاء نہیں ہے، (۱) اس کی رائے مالکیہ کی بھی ہے، (۲) البتہ خطبہ کے نزدیک چار رکعت نفل نماز اشراق ادا کرنے اور اس نماز میں جو عید کی طرح غیر اوقات و اعدائے کے (۳) حاکمہ کی رائے بھی قریب قریب یہی ہے کہ ایک سلام (۴) دوسرا ہم سے چار رکعت نماز پڑھ لے، البتہ ان کے نزدیک یہ ہے تو عام نفل کی طرح پڑھ لے، یا بغیر اسے اور اُن کے ساتھ نماز ادا کرے، (۵) شوافع سے اس مسئلہ میں

(۱) الدر المختار ۵۵۵

(۲) الدر المختار ۵۵۰

(۳) منہج القادر ۲۳۰

(۴) الفتن ۱۶۲

(۵) حاکمہ مع شائع ۹۷۲

(۶) الفہم المختار ۴۳۱

(۷) الفہم المختار ۳۳۴

(۸) لمبغی ۱۱۴

(۱) فہم ۲۰

(۲) انصاف ۹۸

(۳) مجمع مع الفہم ۶۷۲

(۴) فہم الاسلامی و آفتاب ۲۱۷۲

(۵) مستند امام شافعی ۴۴

(۶) بزرگوار ۱۳۳۱ سبب ۱۱۱ مخرج الاسلام

(۷) فہم المختار ۲۳۱

(۸) فہم المختار و در المختار ۵۶۱

تلف اقبال متحول ہیں۔ (۱)

۱) ایسی شہزادی جگہ

آخر فقہاء کے نزدیک نماز عیدین میں گاہقہ میں ادا کرنی بہتر ہے، جہاں ادا کرنے سے باہر کچھ میدان میں واقع ہو، جسکی رائے صحیحہ، بالکل اور حلیہ کی ہے، البتہ حلیہ کے لئے مسجد حرام میں نماز پڑھنا افضل ہے، (۲) شوافع کے نزدیک اگر مسجد میں نہ ہو تو گاہقہ میں نماز پڑھنا افضل ہے، اگر مسجد تک نہ جائے تو مسجد گاہقہ میں در نماز بہتر ہے۔ (۳)

والدہ ہے کہ کل راتے نہ تھی بوجہ بے سے ہوا ایک ہے
کیونکہ غور رسول اللہ کا رسول عیدین میں مسجد گاہقہ کا تھا،
(۴) اہل بدست ہے کہ چاروں طرف اور ان لوگوں کی رعایت
کرنے ہوئے عید گاہ تک نہ جاسکتے ہوں، فقیر کی مسجد میں بھی
جماعت ہو جائے، تاہم ان حضرات کو وقت نہ ہو، چنانچہ حضرت
علیہ السلام کے بارے میں مروی ہے کہ، انھوں نے خود مسجد میں
نماز پڑھائی، اور حضرت ابو مسعود و انھوں نے مسجد میں نماز
پڑھنے پر مامور فرمایا۔ (۵)

نیم مسجد کی سنتیں

عیدین میں مسنون ہے کہ سو اُکھ و خیر کرے اور خوشیوں
کھانے کا اہتمام کرے۔ (۶) چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی
سے مروی ہے کہ آپ ﷺ کا معمول ان دنوں ڈیرا میں فصل
کرنے کا تھا، (۷) صحابہ کرام نمازوں سے پہلے بھی مسنون ہے،

قرآن پڑھنے میں بدعت اولیٰ اس کا اہتمام مناسب ہوگا، نیز
ادب و رعایت سے جموں میں خوشیوں کا اہتمام پختہ کیا گیا ہے اور
عید کا اہتمام اس سے پیشہ کرے

عیدین کے طبعیات

عید کے موقع سے ملی حیثیت کے مطابق جموں پکڑا سر ہو
اور پختہ ہونے پر چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی سے مروی ہے
کہ آپ ﷺ عیدین میں ایک سرخ اور بے کی پادشاہت میں لڑا
نہ تھے۔ (۸) حضرت عمر رضی نے بازار میں ایک رنگی ہیر
فروخت ہوئے ہوئے رکھا، کہا کہ اب اس وقت تک ہیر کی حرمت
سے راقف نہیں ہے، چنانچہ بیک رنگی ہیر سے رضیہ رضی کی
خدمت میں لائے، اور عرض کیا کہ آپ اسے خرید لیں، ان کا عید اور
خوشیوں کے موقع پر زیب تن فرمایا کریں، لیکن رنگی ہیر نے
رجہ سے آپ ﷺ نے سعادت کر دی، اور فرمایا: یہ ان لوگوں کا
لہاس ہے جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں، (۹) اسی سے اہم بھارتی
سے عیدین میں پکڑوں کے خصوصی اہتمام پر استدلال کیا ہے۔

جموں کے پکڑوں کا سفید ہونا ضروری نہیں، لیکن سفید پکڑا چکا
ہے کہ خود آپ ﷺ نے رنگین پکڑے اسی عید میں استعمال فرمائے
تھیں۔ (۱۰)

عید گاہ جانے سے پہلے عطا

عید حضر کے دن عید گاہ کو لکھنے سے پہلے کھانا مسنون ہے،
بہتر ہے کہ یہ کھانا جانے والی چیز میں لکھنا اور طاق دھو کر ہاتھ دھو کر

(۱) ردالمحتار ۱/۵۵۵، شرح المسعر ۲/۵۵۶، لا تصاح ۵/۱

(۲) الاصحاح ۵/۱

(۳) لمبار، مع اذقیہ، قاری، جلد ۱، ص ۳۹

(۴) باری، ج ۱، ص ۳۶۱، شرح المسعر، ج ۱، ص ۳۶۱

(۵) رد المحتار ۱/۵۵۶

(۶) مدخل مع الفہم ۱/۵۵۶

(۷) مدخل مع الفہم ۱/۵۵۶

(۸) ابن ماجہ ۱/۳

(۹) ردالمحتار ۱/۵۵۶

(۱۰) مختار ۱/۵۵۶

نرم ہونے کا دم ہونے لگے

تعمیراتِ ذواکھ کے احکام

میدین کی نماز میں کچھ تعمیراتِ ذواکھ بھی جاتی ہیں، امام
احمدؒ کے یہاں یہ تعمیراتِ ذواکھ موجود ہیں، مکمل رکعت میں تعمیر
قرعہ اور گاہ کے بعد اور قرات سے پہلے میں تعمیرات، اور دوسری
رکعت میں قرائت مکمل ہونے کے بعد اور کھڑے ہونے سے پہلے
میں تعمیرات، ان تعمیرات کے کئے ہوئے امام احمدی سب ہاتھ
اٹھائیں گے، ان تعمیرات کے بعد یہاں کوئی ذکر نہیں ہے۔ البتہ
ہر دو تعمیر کے درمیان میں تسبیح کے بعد رکعت، خیار کیا جاسکے اور
ہاتھ چھڑی ہوئی حالت میں، یہ کچھ خاصہ نمازِ اہلِ حرام کے کم
دیکھنے ہونے کے اعتبار سے کم اور زیادہ بھی ہو سکتا ہے۔

ان تعمیراتِ ذواکھ کی حیثیت واجب کی ہے، ان لئے ان کی
پولی اہمیت ہے، چنانچہ اگر کوئی شخص نماز سے نماز میں شریک ہو
اور تعمیراتِ ذواکھ بھی پائی، تو اگر کسی کی حالت میں ان تعمیرات کو
کہنے، اسی طرح اگر امام تعمیرات بھول جائے، تو اگر کسی میں
تعمیرات کو کہنے، اگر کسی شخص کی امام کے ساتھ مکمل ایک رکعت
جمعیت جائے، تو آپ وہ اسے دوسری رکعت بنا کر دے
قراۃ کے بعد قیام کے یہ بکھر ہے، مگر قرات سے پہلے کہہ لیتا ہیں
اور سب سے (۱)؟

تعمیر کی تعداد میں فقہاء کا اختلاف

مالک اور احمد کے نزدیک تعمیراتِ ذواکھ گیارہ ہیں، مکمل

ہو کر زیادہ بکھر ہے، (۱)۔ چنانچہ حضرت اہلِ حرام سے مروی
ہے کہ میرا منظر کے سوا آپ ﷺ میرا گاہ سے پہلے چند
تعمیرات، سلطانِ حرام دیکھ کر تشریف لے جاتے تھے (۲) میرا گاہ
کے سوا منظر سے مستحب ہے کہ جو لوگ قربانی کرتے ہیں قربانی ہی
سنا ہے کہ ان کی ابتداء کریں (۳) چنانچہ حضرت، چنانچہ سے مروی
ہے کہ آپ ﷺ میرا منظر کے دن تعمیرات کئے نہیں تھے، اور
میرا لاکھ کے دن تعمیرات کئے گئے تھے (۴)۔

میدان کی آمد و رفت

میدان میں بکھر ہے کہ میرا گاہ پیدل یا چارے (۵) کو کہ
آپ ﷺ کا پیدل ہی آئے جاتے کا معمول تھا (۶) یہ بھی مستحب
ہے کہ یکہ راستہ سے جائے اور دوسرے راستہ سے واپس ہو
چنانچہ آپ ﷺ کا معمول مبارک اسی طرح کا تھا۔ (۷)۔

طرزِ نماز

نمازِ میدین کے بارے میں اسی پر اتفاق ہے کہ اس میں
ازبائے اور قراۃ نہیں ہے، (۸) اس پر اہلِ حرام ہے کہ میرا نمازِ دو
رکعت ہے، یہ بات بھی متفق علیہ ہے کہ میرا میں میرا قراۃ کی
جائے، تو رسول اللہ ﷺ سے میرا میں میرا رکعت میں "سورہ
اعلیٰ" اور دوسری رکعت میں "سورہ قاشعہ" کا پڑھنا منقول ہے، (۹)۔
بعض روایات میں "سورہ قاشعہ" اور "سورہ بکراہ" کا ذکر
ہے، (۱۰) اس لئے ان سورتوں کو پڑھنا بکراہ ہے، البتہ ان کو روایت
کا درجہ نہیں دیا جاتا ہے، اور اجماعِ اہلِ حرام ہے کہ اس کے

- | | |
|--|--|
| (۱) رد المحتار ۵۵۶ | (۲) ذخیرۃ ۳۳۷، مشکوٰۃ، انوار، انوار قبل الخروج |
| (۳) حاشیہ ص ۹۵ | (۴) ترمذی ۳۴۴ |
| (۵) حرمین ۵۵۷ | (۶) ابنِ ماجہ ۱۳ |
| (۷) حاشیہ ص ۹۵ | (۸) دیلمی و ترمذی ۳۳۷، مشکوٰۃ، انوار، انوار قبل الخروج |
| (۹) ترمذی، مشکوٰۃ، انوار، انوار قبل الخروج، ابنِ ماجہ ۹۱ | (۱۰) ابنِ ماجہ ۱۱ |
| (۱۱) مشکوٰۃ، انوار، انوار قبل الخروج، ابنِ ماجہ ۹۱ | |

عیدین سے پہلے نکل

حنبلہ کے نزدیک لزوم عیدین سے پہلے صبح میں کوئی نفل نماز پڑھنا مکروہ ہے، نماز کے بعد بھی عید گھر میں نفل پڑھنا مکروہ ہے، البتہ گھر میں پڑھ سکتے ہیں (۶) چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ عید انظر کے دن نفل پڑھتے تو اس سے پہلے کوئی نفل پڑھتے تو اس کے بعد (۷) مالک کی رائے بھی اسی سے قریب ہے، البتہ اس کے یہاں عید سے پہلے بھی روز بعد بھی صرف عید گھر میں نفل پڑھنے کی ممانعت ہے (۸) حنبلیہ کے نزدیک نماز سے پہلے بھی روز بعد بھی عید گھر میں بھی روز بعد بھی بقیوں میں بھی نفل پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے (۹) اس طرح ابن تیمیہ انہما سے قریب قریب ہیں، البتہ شوافع کے نزدیک امام کے نماز کے لئے نفل سے پہلے پہلے تک نفل پڑھنا جائز ہے۔ (۱۰)

خواتین کا عید گاہ جانا

احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کو بھی عید گاہ جانے کی اجازت دینی چاہئے (۱)۔ (۲) اس کی طرف حضرت عائشہؓ و رضوہؓ سے کہ اگر حضور ﷺ نے آج کی عورتوں کے احوال دیکھے ہوتے تو خواتین اپنی اسراؤں کی طرح ان کو مسجد آلے سے روک دیا کرتا ہوتا، (۳) بخاری ہے کہ سیدہ زینبؓ اور بنی کے نیجیت حضرت عائشہؓ کے عید کے مقابلہ میں چڑھے، بلکہ عائشہؓ اس کا تصدیق بھی کرتی تھیں کہ عید کی قسم! اسی لئے فقہاء نے اس بات میں حیدر اقلی کا راستہ اختیار کیا ہے، چنانچہ مالک و شوافع نے اس طرح شرکت کی اجازت دی ہے

رکعت میں چھوڑ دوسری رکعت میں پانچ، اور شوافع کے نزدیک بارہ چار، پہلی رکعت میں سات اور دوسری رکعت میں پانچ، ان حضرات کا استدلال قرآن کی روایت سے ہے، آپ ﷺ نے پہلی رکعت میں سات اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیرات زواکہ نہیں، اور دوسری رکعت میں تکبیرات فراموش سے پہلے بھی گئی (۴) شوافع نے اس روایت میں پہلی رکعت میں ساتوں تکبیرات زواکہ مانا ہے اور مالک و حنبلیہ نے چھ زواکہ اور ایک کو تکبیر قرار دیا ہے۔

حنبلہ کے بھی اکثر حضرات عذیفہ رضی اللہ عنہا اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما کی روایت سے کہ آپ ﷺ عیدین میں غزوات کے طریقے پر چار تکبیر کیا کرتے تھے، (۵) اس میں ایک تکبیر تحریمہ ہے اور تین تکبیرات زواکہ، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے بھی اسی طرح کا نقل حصول ہے، (۶) سب سے اہم بات یہ ہے کہ طحاوی نے ابی نعیمؒ سے نقل کیا ہے کہ تکبیرات زواکہ کے بارے میں صحابہ میں خاصا اختلاف تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مشورہ کر کے طے فرمایا کہ عیدین میں کسی چیز نو کی طرح چار تکبیرات کی جائیں (۷)۔

۱۔ ہم چونکہ اس مسئلہ میں صحابہ کے درمیان اختلاف رائے رہا ہے اور روایت بھی مسند کے اقتدار سے اس درجہ قوی نہیں کہ ان پر کلام کی گنجائش نہ ہو، اس لئے ان میں سے جس زمانے پر بھی عمل کر لیا جائے گنجائش ہے، چونکہ ابی امامہؓ اور تکبیرات تک ثابت ہیں اس لئے اگر ہم سادہ تکبیرات کہے تو اس کی بیرونی کمی جائز ہے۔ (۸)

(۱) ابوداؤد ۱۱۳۱

(۲) ترمذی ۶۷۱

(۳) طحاوی ۱۶۹

(۴) مسند ابن عمر ۱/۲۸۲، مسند ابی داؤد ۱۱۳۱

(۵) حوالہ سابق ۵۵۸/۱

(۶) دارالحدیث ۵۵۹/۱

(۷) الفروع السبع ۳۳۷

(۸) ترمذی ۶۷۱

(۹) التہذیب ۳۷۱

(۱۰) لکنی ۱۱۳۲

(۱۱) موطا امام مالک ۱۸۳، باب ما جاز فی خروج النساء فی المسجد

(۱۲) بخاری ۱۳۵۱

جس کی رائے اسے ملے گا۔ (۱۰)

کہو کہ بچہ — معمولی جوں اور خوشبو ہونے لگتا ہے۔ اسے تھپی دیا اور اسے
 خلیفہ کے ہوتے ہوئے ان خیموں کا محاکمات دیا۔ یہ ۱۵ جولائی کو ہو گیا۔
 یہ ۱۵ جولائی کو ہو گیا۔ یہ ۱۵ جولائی کو ہو گیا۔ یہ ۱۵ جولائی کو ہو گیا۔
 کہو کہ بچہ — معمولی جوں اور خوشبو ہونے لگتا ہے۔ اسے تھپی دیا اور اسے

غیر کاوتھتے ہوئے بیکسیر

میل لنگی میں مسنون سے کہ میرا گواہ جاتے ہو زار سے مجھ پر
کہ جہاں ہمارا پرہیز و نظر ہے، وہاں میں بھی اتنا اہم ہے
کہ اس کا ہر فیضِ تعمیر کے ناکل نہیں، امام ابو حنیفہ اور امام محمد تعمیر
کے لئے ناکل ہیں، لیکن امام ابو حنیفہ کی محقق ہے کہ خلاف
تعمیر نہیں ہے اور نہ ہی اس کے لئے نہیں ہے، بلکہ خلاف صرف اس پر
ہے کہ تعمیر زور سے کی جانی ہے؟ اور ہر فیض کے یہ
آہستہ آہستہ صحت کے یہ بڑے زور و اثر (K) والے صرف شادی کے
میں کی رنج و تپ ہے، اور ہر اور سے بے تعلقی و صحت کے کہ
ذیل میں ہے۔ (۵)

محلِ عمر بے ترقی نہ ہو۔^(۱)
(نعمیہ) عمر بے ترقی کے حکام کے لئے گروہِ اندک لافضہ ہوگا۔

المجلس

میں نے انھیں "عین" کہتے ہیں، جیسے مکرم، عوزا، کرتی
 (فیروز آباد)۔ اس کے علاوہ "وہی" کا لفظ عربی اور فارسی

عین اور ذین میں فرق

الحج مصطفیٰ زرقہ نے قین اور سین میں فرق کی بابت درج ذیل باتیں لکھے ہیں :

۱) "وین" کا نامی اور نہیں ہے۔ "مین" کے معنی خارجی اور اُٹھ ہے۔

(۲) "دین" مثالی نہیں ہو سکتا مگر مٹھی بھی ہوتی ہے اور
 قہقہہ "بھگت"۔

(۴) "ایں" قہر مرانے کے بعد ہی تقصیر یہ جاسکتا ہے۔

۱۳ "وہی" کا لفظ کا محض یہ نام نہ تھا، بلکہ اس کا یہ بھی مطلب تھا کہ وہی وہی ہے، اور وہی وہی ہے۔

۵۔ حوالہ کا عالم صرف ذہنی ہی میں ہو سکتا ہے اور میں میں نہیں ہو سکتا، کیونکہ یہی خود مطلوب ہے۔

(۶) ”دین“ کے مفاد ”جائزہ“، ”حرفاً“ میں مفاد
جائزہ ہے۔

(۷) ”دینوں“ سر کی طرف اشارہ کے ذریعہ ادا کئے جانے پر، ”مجان“ بھی خود ہی شہاد کی جہنمی۔

۸) میرا کہنے کا مقصد ان سے ہونا ہے متکہ ہیں۔

(۹) میں کو دلتی اسی کے خلاف متبر ہوگا جس کا میں ہے
 (۱۰) - (۱۱)

(یہاں مختلف اصطلاحی الفاظ مثلاً آبی، حوالہ دیا ہے۔)

(١٤) بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ES² μ_{ES}^2 (4)

(١٠) \mathcal{H}_1 : $\mu = 1$ (المعيار)

(A) مکتبہ دار العلوم

(١) من غير أن يكون له نص في القانون

(۳) ۵۰۰ لای

15. 10. 1953

(ب) سعة الأمناء : ما هو ٥٤

(١٤) ملخص لـ "لوحى العهد العام ٢٠٠٣"

تعینہ

”تعینہ“ (ع کے ذریعہ کے ساتھ) طرہ فروخت کی ایک خاص صورت ہے جس کا بھی ذکر آگے، علامہ درود کی کتاب میں ہے کہ یہ فقہ اہل میں ”مومن“ (ع پر مرقوم) واؤدی، سے بدل گیا اور خود یہ فقہ ”مومن“ سے ماخوذ ہے، جس کے معنی یہ دیکھنے کے آتے ہیں، چنانچہ اس معاملہ میں فروخت کنندہ خریدار کی اس کے مشورہ کے حصول میں مدد کرتا ہے، اس لئے اس کو ”مستعین“ سے تعبیر کرتے ہیں، (۱) بعض حضرات کا خیال ہے کہ یہ ”مستعین“ (ع پر) (۲) سے ماخوذ ہے، مگر یہ مرقومہ ”مستعین“ کے مقابلہ ہوتا جاتا ہے، چنانچہ اس معاملہ میں علامہ سائمن خرچہ کرنے والا فقہ اپنے مالک سے کہیں پر مشورہ زیادہ قیمت پائی رو جاتی ہے، اس لئے اس کو ”مستعین“ کہا جاتا ہے، (۳) خیال ہوتا ہے کہ ضروری کی سائے زیادہ مانگا ہے، کیونکہ اس کی ”ع“ پر مدد مانگا ہے، اگر یہ ”مستعین“ سے ماخوذ ہوتا تو اس پر زیادہ مانگا زیادہ حساب ہوتا۔

بھینے سے مراد اور اس کی ممانعت

حدیث میں اس طرہ میں معاملہ کی نہ مت آئی ہے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم جواد چھوڑ دو گے، بتلی کی دم بکرو گے اور بھینے کے طریقہ پر خرید و فروخت کرو گے تو اللہ تعالیٰ تم پر ذلت مطلق فرمادیں گے اور جب تک تم صاحب نہ ہو جاؤ اور اپنا اصل کیفیت پر مشورہ نہ آؤ، تم کو کوئی چیز قطع نہیں پہنچائے گی، (۴) — لیکن محد سے مراد کیا ہے؟ ۶۹ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، مشہور یہ ہے کہ مطلقاً اہل اب، کے ہاتھ ایک سالانہ ایک بڑا روپیہ پر اوحد فروخت کرے اور وہی سالانہ اس سے دوسرے روپے میں خرچہ کرے، جو صورت یہ ہوئی

کہ ایک سالانہ اس کے پاس ہاٹس آگیا، لوسوروپے پاس سے روپے پاس سے روپے مہلت کے بعد اسے ایک بڑا روپہ ہاٹس ملے گا تو یہ ظاہر یہ خرید و فروخت ہوئی لیکن مطلقاً لوسوروپے خرچہ دے کر ایک بڑا روپہ کی وصولی ہوگی، جس کا دوسرا روپہ ظاہر ہے کہ اگر ضروری میں فروخت کنندہ نے اس طرح کی شرط لگا دی ہو جب تو اپنا مطلق اچانک ہے، اور اگر شرط نہ لگائی تو شرائط کے خلاف ایک جائز اور دوسرے فقہاء کے نزدیک یہ صورت بھی ناجائز ہے، کیونکہ یہ بالواسطہ سود حاصل کرنے کا ذریعہ ہے۔ (۵)

بھینے کی ایک اور اصطلاح

علامہ شافعی نے بھینے کے مسئلہ میں دو اور ترمیمیں لکھی ہیں ایک یہ کہ کوئی شخص قرض لینے کے لئے آئے اور قرض دوہرا قرض دے جس میں کوئی دلچسپی نہیں رکھتا: کیونکہ اس کو اس سے کوئی مادی فائدہ حاصل نہیں ہوتا ہے، چنانچہ اس نے ضرورت مند سے کہا کہ میں قرض تو نہیں دوں گا، البتہ فلاں شخص تم سے مطلقاً دو روپے میں فروخت کر سکتا ہوں، حالانکہ وہ فلاں بازار میں اس ماہ سے میں ملتی ہے، چنانچہ ضرورت مند ہزار روپے میں خرچہ کر اس کو اس دو روپے میں بیچ دیتا ہے، اس طرح قرض دوہرا کو قرض کی وصولی کے وقت دو روپے کا فائدہ حاصل ہو جائے گا۔

شافعی نے بھینے کی دوسری صورت بتائی ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ جس سے قرض کا مطالبہ کیا جا رہا ہے وہ اس کو روپے کی چیز طالب قرض سے دار دو روپے میں بیچ دے اور قرض دوہرا دے، اچانک دو میان اور طالب قرض کے درمیان ایک شخص کو درمیان میں رکھے، جس شخص نے حاجت سے قرض کیا وہ اسے اس روپے کی چیز ہزار روپے میں خرچہ کی تھی، وہ دوسرا شخص اسے اس کو اس دو روپے میں بیچ

(۴) بلوچ الفاضل علی الفتح قرطبی ۳۳۱۵

(۵) بلوچ الفاضل ۳۴۰

(۱) النشر الصغیر مع حاشیۃ الصلوی ۱۸۸۳

(۲) الفتہ قرطبی ۳۳۵

حاصل کرے اور اس کو طاعتی طور پر کسی جائز، مانعہ کار تک و عیال بھی نہ جائز اور بدست حق ہے، یہ اپنے آپ کو بھی ضرور کھانا کھائے اور اس کو بھی دھوکہ دینے کی کوشش ہے، اور انبیاء علیہ السلام — آج کل بعض ادا سے غیر سوزی، ارارے کے نام سے قائم ہیں، اور ان کا ادعا ہے کہ وہ اس طرح سے رہتے ہیں، لیکن عملاً صورت حال یہ ہے کہ ان کا طریقہ کار انتہائی مشکوک اور لمبوس ناک ہے، بعض ادا سے مقررہوں کو ان کی رقم کے تناسب سے مالہ نہیں بانٹ دیتے ہیں کہ جب تک وہ ضروری رہے یہ رقم دوا کرتا رہے، اور اس کو نہیں دیکھتے کہ کام دیتے ہیں، بعض ادا سے قرض لینے والوں کے لئے کاغذی قمار پر لکھتے ہیں کہ قرض لینا ہے یا نہیست سے حسیبہ رقم کا قمار خرچ کرنا ہے، یہ صورتیں بالواسطہ سوزی کی ہیں، اور اگر کوئی ادا اس مقصد کے لئے قائم ہو تو اس کے لئے اس بات کی محکمانش ہے کہ ہر مقررہ قرض کے حساب و کتاب پر خواہاتہ نام کی وہ ضروری افراجات حساب کر کے اس سے لے لئے جائیں: کیونکہ فقہاء نے اس بات کی اجازت دی ہے کہ کتابت ذیجہ کی اجرت دینا ان کے ذمہ لگایا جائے۔



دے، ہر درمیانی شخص پہلے شخص کو دے گا یہ بھی وہی چیز فروخت کر دے، اس طرح پہلے شخص کو اپنی چیز بھی دوا کی مل گئی اور وہی روپے لے کر اپنے دے گا یہ بھی حاصل ہو جائے گا (۱)

علامہ رد موجہ نے حینہ کی شکل یہ لکھی ہے کہ آپ نے کسی سے کوئی چیز خرچ کرنی چاہی جو اس کے پاس موجود نہیں ہے، وہ آپ کا آؤ دے کر دوسری جگہ سے کم قیمت میں وہی سامان خرچ کر آپ کے ہاتھ آؤ قیمت میں فروخت کر دے۔ (۲)

حینہ کا حکم

حینہ کی اصطلاح میں اسی اختلاف کی وجہ سے فقہاء کے درمیان بھی اختلاف ہوا ہے، علامہ رد موجہ نے ذکر و صورت کو جائز قرار دیا ہے۔ (۳)

حاشیہ: جو پست نے یہ صرف "نہ" کو جائز قرار دیا ہے اس کو باعث اجرت بتایا ہے، اور حاشیہ نے ان کا نام سے نقل کیا ہے کہ یہ محض ظاہر اولیٰ ہے، جب کہ امام احمد کا بیان ہے کہ کھڑے تکب پر یہ معاملہ پھاڑ کی طرح کرنا جس میں ہوتا ہے، یہ ایک مذہب صحت ہے جسے سوغورون نے ایجاد کیا ہے، (۴) — دائم المعروف کا خیال ہے کہ یہ اختلاف مانع حینہ کی خرید اور حقیقت کے بارے میں اختلاف کی وجہ سے ہے، علامہ رد موجہ نے جو صورت لکھی ہے اس کے جائز ہونے میں کوئی شبہ نہیں، حاشیہ نے جو علی صورت لکھی ہے وہ بھی صحیح کی صورت ہے اور اس کو بھی جائز ہونا چاہئے، حاشیہ نے جو دوسری صورت ذکر کی ہے اس کو کھڑے و خریدی ہونا چاہئے، (لیکن نے بھی حینہ کی شکل اس لئے لکھی ہے۔ (۵)

بہر حال، حدیث کی مخالفت اس کو طاعتی ہے کہ بالواسطہ سر

(۱) شرح الصغیر ص ۱۶

(۲) رد المحتار ص ۳۳

(۱) رد المحتار ص ۳۳

(۲) حوالہ سابق

(۵) رد المحتار ص ۳۳

ہاتھ جوڑی اور "فضل" کی کوتاہی سے تعبیر کیا جانے لگا۔ (مر)
(فضل اور مشیاء کے احکام سے ملنے والے ہو ہر فرد اور اشخاص)۔

عَنْ نَفْسٍ (مُؤَدِّعِ)

فوس کے معنی مسدود ہیں۔ غلہ ان کو نہ دے سکتے ہیں، اس طرح
 غلہ نہ کو نہ دے سکتے۔ کہا جائے گا، ماحول پر اس شخص کو کیا تھا؟
 اور "خوس" کہا جائے جو سوتی کا لے کے لے مسدود میں غلہ
 نہ ہو۔ — غالباً اس سے پہلے خرید و فروخت کا طریقہ بھی
 مروج تھا کہ غلہ ان اسی طرح سہاڑے کرتے کہ نہ غلہ ہی
 جو کچھ سوتی وغیرہ اٹھا آجائے اسے اتنی قیمت کہ غلہ سہاڑے
 اٹھ فروخت کرتا ہوں، آپ ﷺ نے اسی طرح کی خرید و فروخت
 سے منع فرمایا، کیونکہ اس میں خرید شدہ مالکان کی مقدار اور
 فروخت شدہ مالکان کی مقدار (۲)

ہر جگہ میں یہ خطہ ایک اور معنی میں بھی آج اپنے مقلد "عالم" کی عورت کو کہتے تھے جو حیاتِ جنسی میں بیگمیاں اپنے شوہر کو اس سے آگاہ نہ کرے کہ وہ اعتصابِ رست کیلئے کبھی کسی طرح کا ایک لفظ "مطمئن" ہے جس کے لئے کبھی کبھی معلوم ہیں، مثالِ وہاں کے سائیک عورت جنسی کی حیات میں کبھی نہ اور نہ اپنے شوہر سے نصرت ہو سکے کہ وہ حالتِ جنسی میں ہے، ان درولی مردوں کی آپ بخت کے لئے

فریاد ہے۔ (۱۰)

56

”فانکھ“ اس کا مادہ ”فخ“ و ”ط“ ہے۔ غلط اصل میں آرائی سے کنی نہ دروز گھڑی کشادہ و صبور میں کنی کھینچے ہیں، چونکہ م طور پر اور، و مزقہ و حاجت کے لئے اسکی حق کشی جو کہ خطاب کیا جا ہے۔ اس لئے قدم حاجت کی جو کہ ”فانکھ“ کہنا جائے گا، اور

(١) القادة: محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب

(۳) کتبہ الہادیۃ فی الفہام، محیط ۸۰۹

(5) علم الفقه

$$F_{\text{in}} + F_{\text{out}} = J_{\text{in}} + J_{\text{out}} + J_{\text{in}}^{\text{out}}$$

(٩) العام (١٩٩٨) ٧٠٠

(۴) رُفَعْنَا الْاِصْحَارَ ۱۸۷۰

(۴) مجمع النجاة (سراج الموعود) ۱۳۵۳ھ بمطابق ۱۹۳۵ء

(۱) $\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

$$P_{\text{max}} = \frac{1}{2} \rho v^2 A$$

ما خود فریاد زلی تو دیکل خود اس کا : مدد دار ہو : جنگل اس کو درمکن
 ہے ۱۱)

0.46

فہم میں قسم کے جوڑے ”دومس“ کو کہتے ہیں جس پر چربی چھائی ہوئی ہو، کوشت کی تختہ گوشت کو بھی کہا جاتا ہے۔ (۱۱)

ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حال جانوروں میں سے سب چیزوں کو منع فرمایا ہے ان میں ایک ”خود“ ہے (۱۲) ان کے لئے فقہاء نے بھی اس کو حرام قرار دیا ہے۔ (۱۳)

(۱۹) عرب

غلاب کے اٹھنے کو ہے۔ اس کے لیے مختلف قسمیں ہیں
 اس کے لیے یہ ایک قسم کی بھی ہے اور لوگوں کے اخلاق حرام ہے، یہی
 طریقہ جو بہت شہرت اور بھی حرام ہے، ولایت کو ہے، وہ خاص قسم
 جو اس نے اراک و غیرہ کا بھی ہے جس کو "ارکان" کہا جاتا ہے
 جانتے ہیں، بلکہ مشہور سنی فقیر علامہ کا مافی نے اس کے طے
 اس کے پرانے کا دعویٰ ہے، ۱۵۱۰ھ کا بھی مان لے بھی اس کو
 طویل قرار دیا ہے۔ (۱۰۷۱ھ) یعنی اس نے خواجہ اور سید کی
 ہے۔ ۱۰۷۱ھ

(کو) کے لیے (۱) سے (۲) تک کے نمبروں پر "۱" لکھو۔

”خیر“، ”خیر“، ”خیر“ کے زور کے ساتھ ہے، ایسا دھمکی آمیز
 کے غمزدگی میں کسی چیز کو کہا جاتا ہے۔ جس کا ظاہر پسندیدہ اور مخلص

پہلے یہودیوں نے دیکھا کہ "مسیح خوار" کہا گیا۔ (۱۵) یہودیوں نے کہا کہ "خود" خوار خوار کے معنی دھوکے کے ہیں، چنانچہ "خوار" کے لغوی معنی دھوکہ دہی کے معنی ہیں۔ خود کو دھوکہ دہی کے معنی ہیں۔ خود کو دھوکہ دہی کے معنی ہیں۔ (۱۶)

فرق اصطلاحی تعریف میں کوئی طرزی تفسیر کا تلفظ ہے
لیکن حاصل ان سب کا ایک ہی ہے کہ اگر وہ بات ہے جس کا انجام
معصوم و براء العزوب ملایکون مستور العاف (۱)

غور سے چربی خٹک "غور" ہے غور، "تو کئی دھڑک نہ دیا،
غور میں اوروں نے فریقہ انعام سے بے خبر ہو کر تھے۔ اشتیاق ایک شخص
اور سے غصے سے ایک گم شدہ چاندور پر رہتا ہے اور غصے سے نہ
ایک صورت میں چاندور کی قیمت کو کھائی جاتی ہے، ایسا امر فریاد
میں بات سے واقف ہے کہ چاندور کبھی بڑے بڑے غور (دھڑک) ہے
اور غوروں اور واقف سوئے غور ہے۔

جو کہ کی صورت اسطرح ذات میں داخلہ منتقل ہو رہا ہے۔
 نہیں ہو کہ کھانے والے شخص کو کسی کے درجے کا احترام دیتا ہے۔
 اختلاف غرض ہے کہ غرض کی وجہ سے معاملہ ہی میں جگہ نہیں ہوتا۔

فقہاء کے یہاں غزوہ سے قرآنی مفہوم کا حامل ایک اور لفظ "جہالت" کا استعمال ہوا ہے۔ عوام قرآنی لغز و غبار، جہالت میں یہ فرق کیا۔ جو غزوہ کی صورت معلوم نہیں ہوتا کہ میں شیخ و صلہ ہوئی، تو جس کی جیسے غلط فہمی پرندہ اور بانی میں جھلی اور معمول اسے کہتے ہیں جس کا وہ صلہ عام مفہوم ہو جس میں کسی صفت مطلوبہ نہ ہو۔ یہ ایک شخص کی زندگی کے اندر اپنی کوئی اور چیز فروست کرنا

$$E_{\alpha, \beta}^{\gamma} = \sum_{k=0}^{\infty} \frac{t^k}{k!} \frac{\Gamma(\beta)}{\Gamma(\alpha + \beta - k)} \frac{d^k}{dt^k} E_{\alpha, \beta}^{\gamma}(0). \quad (1)$$

(۳۹) خلیفہؑ، اے لوگو! تم کو

১৯৪৯ খ্রিঃ - ১৯৫০ খ্রিঃ

۳۳۳.۹ لیٹر فی ۲۴ گھنٹہ، ۳۳۱.۹ لیٹر فی ۲۴ گھنٹہ

Figure 6

Figure 7

Ряды, имеющие вид

Figure 1

١٠ حاجة عن هاتين الامورين

1947, pp. 110-114, 145.

کے بنیادی اسباب سمجھا دو ہیں، (۳) — اس کے علاوہ قرآن مجید نے جو (بیسر) منع کیا ہے، (۱۰) اور یہ بھی غرری کی ایک صورت ہے۔

حدیثوں میں بکثرت اس کی ممانعت وارد ہے، (۲) اصولی طور پر غرر کی ممانعت کے علاوہ حدیث میں زمانہ جاہلیت کے مرد و عورت مختلف ایسے تجارتی معاملات کو بھی منع کیا گیا ہے جن میں غرر کی کیفیت پائی جاتی تھی، حافظ ابن رشد نے ایسے تیرہ ۱۳ معاملات کا ذکر فرمایا ہے، (۵) — چنانچہ اصولی طور پر تجارت میں غرر کا باعث فساد ہونا فقہاء کے درمیان متفق علیہ ہے۔

تجارتی معاملات میں غرر کا اثر

غرر کا زیادہ اثر غریہ و فروخت کے معاملہ پر پڑتا ہے، تجارتی معاملات میں غرر کی کیا صورتیں ہوتی ہیں؟ ان پر سب سے زیادہ شرح وسط سے فقہ مالک نے گفتگو کی ہے اس سلسلے میں علامہ ہاشمی (۶) ابن رشد (۷) اور ابن ہی کے ہم نام ان کے پڑتے (۸) علامہ قرطبی (۹) اور ابن جزئی (۱۰) وغیرہ کے ہم ناموں میں ذکر ہیں۔

علامہ قرطبی کا خیال ہے کہ غرر پیدا ہونے کے عمومی اسباب سات ہیں :

- (۱) مبیع کا موجود ہونا ہی معلوم نہ ہو، جیسے بھگا کا ہونا غلام۔
- (۲) مبیع کا موجود ہونا معلوم ہو لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ وہ حاصل بھی ہو جائے گی جیسے فضا میں موجود پرندہ۔
- (۳) مبیع کی جنس ہی معلوم نہ ہو یعنی جو چیز فروخت کی جا رہی ہے اس کا نام ہی نہ لیا جائے، جیسے کہا جائے کہ میں جانور

ہو تو اس میں غی کا ہونا تو معلوم ہے، لیکن اسی غی کی صفت معلوم نہیں، کبھی جہالت ہوتی ہے اور غریب ہوتا، جیسے خرچہ کرنے خود دیکھ کر ایک ہجر خریدا لیکن اسے معلوم نہیں کہ یہ بڑا قوت ہے یا کوئی اور غی! یہاں جہالت ہے غرر نہیں، کبھی غرر پایا جاتا ہے جہالت نہیں پائی جاتی، جیسے بھگا کا ہونا اور فروخت کیا گیا تو چونکہ بھگا جو دکانک وادوں نے جانور کو دیکھا ہے اس لئے جہالت نہیں پائی جاتی، لیکن چونکہ اس کا حاصل ہونا اور نہ ہونا معلوم نہیں اس لئے غرر موجود ہے، کبھی جہالت اور فروغوں کا انتخاب ہوتا ہے، جیسے اسیرانہ اور جانور فروخت کیا جائے جس کو خرچہ کرنے پہلے سے نہیں دیکھا تھا۔ (۱)

غرر سے قرطبی لفظ ”قار“ بھی ہے، قار کے معنی جوے کے ہیں، قار میں بھی ”غرر“ پایا جاتا ہے، البتہ غرر عام ہے اور قار اس کے مقابلہ خاص، جہاں غرر ہو ضرور نہیں اسے قار کہا جاسکتا۔

غرر کی ممانعت

قرآن مجید کا عام طریقہ معاملات میں یہ ہے کہ وہ اصولی بات کہتا ہے، جزوی تفصیلات و شرائط اور حدود و قیود کو متوسل بحث نہیں دیتا، چنانچہ قرآن نے ایک اصولی بات کہہ دی ہے کہ :

لَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْاِطْلَ (۱۲۵، ۱۶)

اپنے آپس کے مال نہ جانز طریقہ پر مت کھاؤ۔

ابن عربی نے اس کے ذیل میں لکھا ہے کہ اس میں غرر بھی داخل ہے، (۲) ایک دوسرے مؤلف پر ابن عربی نے ان تجارتی معاملات کا تجزیہ کیا ہے جو شریعت میں ممنوع ہیں، اور کہا ہے کہ ان سب کا حاصل (۱) نہیں ہیں (۲) سود اور غرر تمام ناجائز معاملات

(۲) احکام القرآن لابن عربی ۳۲۱-۳۲۲

(۳) دیکھئے مسلم، باب بطلان بیع المصلحة

(۴) المستقنی ۲۱-۲۲۵

(۵) بدایۃ المجتہد ۱۲۸/۲

(۱۰) القوانين الفلپیہ ۲۳

(۱) کتاب الفروق ۲۱۵، ۳

(۲) حوالہ سابق ۱۱۳-۱۱۴

(۳) بدایۃ المجتہد ۲۲۸/۲، ۱۲۸/۲

(۴) المقدمات المجتہد ۲۲۵، ۲

(۵) کتاب الفروق ۲۱۵، ۳

تکلف سوانح پر غور و گوارا کیا ہے، جیسے تیسری میں طائی کی ایذا بت
دہنمردہ (۱)۔

(۲) "سرمہ یق محمد امین حریر محمد رشید شریعت اسلام پر غور
و نگاہ مبنیٰ نے غور سے مضمون پر سات سو صفحات سے زائد پر مشتمل
ایک مفصل کتاب "ظہور و البراء فی الطہود فی الفہم الاسلامی،
و دہ انتہا المظاہرۃ" سے عبارت ہے، مگر یہ تمام غور نے غور
بہت میں اس سے کافی استفادہ کیا ہے اس لیے جس حد تک غور نے
کے لئے کتب ذکر سے استفادہ کیا جائیگا (۳)۔

غزلیہ (غلام بابا غزلی)

"غزلیہ" سے معنی کسی شے کی ابتدائی صورت کے ہیں، ہندو
"دیت" (خون بہا) کی کم سے کم صورت ہے۔ اس لئے اس کو غزلیہ
کہتے ہیں (۴)۔ غزلیہ کی دو دھاروں میں بابا غزلیہ کی ماں نے
ادھر کی اور غزلیہ شریعت کے ستون سے ماں (ادھر کی) کی موت واقع ہو گئی،
مستور عالم غزلیہ ہی میں پچھلی امریکا (دعا و خلافت نبوی ﷺ)
میں آیا آپ ﷺ نے تو قانون کے لئے تو دیت (قانون پر) کا فیصلہ
فرمایا ہی نہ، اصل پچھ (جسٹس) کے لئے بھی یہ ضرورت "غزلیہ"
فیصلہ کیا اور خودی و سادہ فرمادی کہ غزلیہ سے ظلم بابا غزلیہ مراد
ہے (۵)۔ پچھلی امریکا کی موت جیل کے اندر ہی واقع ہو جانے تو
انفہام و فتنے میں کسی غزلیہ (جسٹس) کی موت ہو گئی، پچھلی امریکا
ہو جانے تو اٹھانے ہے کہ پچھلی امریکا (جسٹس) کو دانی کے لئے
(۱) (جسٹس ہوئی ہے) (جسٹس ہو گئی)۔ (۲)

دولت اللہ ﷺ کے زمانہ میں چوک پر مقدر اصل اور کھل دیت

دھماکا (صفحات ۱۵۰) ہو کر چوک میں لے کر جہد میں "غزلیہ" کی
میں مقدر ہو گئی، البتہ چوک جہد کے نزدیک اصل دیت (۱) اور جہد
اور کم ہے: اس لئے "غزلیہ" (پانچ سو سال کے مساوی ہو گا۔ (۲)
اور سے چوک کے نزدیک چوک اصل دیت (۱) اور جہد اور کم ہے: اس
لئے غزلیہ جو سو سال ہو گا۔ (۳)۔

غزلیہ

غزلیہ (۱) اور جہد (۲) سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے غزلیہ
میں کی امت قیامت کے دن اس طرح لگائی جائے گی کہ اس کو غزلیہ
سے اس کے چہرے اور ہاتھ پاؤں روشن ہوں گے، ہندو غزلیہ
میں سے جہد (۱) اور جہد (۲) کے (۱) اس حد تک
چہرے کی روشنی و "غزلیہ" سے تعبیر کیا گیا ہے۔ غزلیہ میں اس
میں کی اور چہرے کے لئے ہیں جو چوک سے ہی پٹائی پر ہوتی ہے۔ (۲)
میں ہے کہ سر کے بتائی اور جہد کے (۱) چہرے کو چوک
جائے تاکہ چہرہ کا کمری طرح وصل جانا چھٹا ہو جائے (۱) لایا کر
یا اٹھانے سے ہے۔

غزلیہ

غزلیہ (۱) اور جہد (۲) سے روایت ہے کہ اس کو چہرے
کا (۱) اور جہد (۲) سے روایت ہے کہ اس کو چہرے
کئی کی دیت سے ہے آپ کو پانی کے حوالہ کر، تو یہ تمام
میں ہے۔

غزلیہ کی موت پانی دینے کی وجہ سے ہوئی ہے، اور پانی
میں ہے، پچھلی پانی سے لائے کے بعد اسے جس دیا ہے لگاواں،

(۱) کتاب القصاص ۱۳

(۲) علوم توحیدی علی سبیل ۱۱۱، القصاص ۱۳، الحسین ۳۰

(۳) الفہم الاسلامی ۱۱۱، دیت ۳۳۹

(۴) صفحہ ۱۱۱

(۵) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

تجربہ حاصل کر کے اسلئے لیا اور نکل گیا اور باقیوں کو ہڈی کاٹنے سے روک دیا۔ وہ ان کو کہتا تھا کہ اگر تم میری بات نہ مانتے ہو تو تم لوگ اس کے خلاف ایک اور طریقہ سے نکالنے وقت مسئلہ کی نیلے کر لی جی تو ایک مسئلہ ہوگی اب وہ اس مسئلہ کو دے کر توجہ دے گا۔
(جواب دے گا۔)

”فریق“ ایک مسئلہ میراث سے بھی مختلف ہے، اگر کوئی شخص ایک مال کو خرقہ بے جا جائے، جو ایک دوسرے سے وارث ہوتے تھے تو چونکہ وارث کے لئے ضروری ہے کہ مستحق میراث صورت کی صورت کے وقت زندہ ہو اور یہاں اس بات سے آگاہی بخوار ہے کہ پیچھے وارث کی صورت ہوئی یا وارث کی وارث تھے اور ایک دوسرے کی میراث سے محروم کیے جانے لگے اور چونکہ زندہ ہوں ان کی میراث میراث کوئی نہ (۱۰) لیکھا جائے گا لہذا وارث کی بھی بے جا وارثت میراث میں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے کہا اس اور حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کو بھی یہ مسئلہ نظر میں کیا جاتا ہے۔ (۱۱) حضرت حاتم کے یہاں وارثوں کو خرقہ بے جا لے کر وارثوں کو کس کے مطابق ایک دوسرے سے وارث ہوں گے حضرت سحر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف بھی اس کے متعلق سب سے ہے۔ (۱۲)

خبر

”خدا“ حاصل۔ خدا خدا ہے، حاصل سے مل کر جو ملے کے
 ہیں عربی زبان میں کسی شے کو کھانے کے بعد اس سے جو پانی
 کرے اور ”خدا“ کہا جاتا ہے اور ”خدا“ کو ”خدا“ کہا جاتا
 ہے، تاہم فقہاء کے یہاں خدا اور پانی ہے جو کسی تجارت سے
 پانی حاصل کر۔ نہ خدا استعمال کیا گیا اور نہ تجارت کی اور شمس

ہے۔ کھجور، حقیقی، مکمل سے مراد اور غیر معمولی خواست ہے، جس سے ہم کھجور شربت نہ بنادیں، خواست مکمل کرتے ہیں، جسے مکمل واجب ہونے کے اسباب پڑے جائیں تو پھر، ہر جسم کو ہر ایک ہڈی اور رگوں کوٹ چائے تو اعلیٰ درجہ کا ناپاک ہوتا۔ حقیقی سے مراد اور خواست ہے، ہر ممکن کو پا سکتی ہے، جسے خواجہ بابا کا۔

نجاتی ہوگی کے ذالہ یعنی دوسروں جمل کے لئے استغاثہ شدہ
پانی کو کھنڈی صفا جس "مستعمل" بھی کہتے ہیں، پر چھڑک کر
پانی کی اہت نہ رہے، حیرت سے متھہ احوال متحول ہیں، لیکن حیرت
کے پہلے جس دانے پر لایا ہے وہ یہ کہ یہ پانی پاک ہے، عبادت اس
سے "مستعمل" دوسروں کی نجات بھی "مستعمل" کی، موری
صورت یہ ہے کہ ان پانی سے نجات بھی ہوگی مگر جو اس کا قسم
"مستعمل" سے متعلق ہے، نجات ہے، نجات کے اور کر کے کہ جو
پانی اس صحت سے علاحدہ ہو، پاک ہے کہ اور نجات کے
پاک ہوئے، سے پہلے چھڑک کر پاک ہو، پاک ہے، جو پانی میں
نجات کا اثر محسوس نہ ہو، کہ کہ بعض مقدار پانی میں نجات کا
احوال ہی نہ کر کے، پاک ہوئے کے لئے کافی ہے، پانی کے
اوصاف میں تحریر ضروری نہیں، اب اس کے پانی کے اوصاف میں تحریر
نہیں ہے، اب اس نجات کے مطلوب ہونے کی دلیل ہے، ان
لئے چنے اور پاک کرنے کی غرض سے تو اس کا بھی استعمال نہیں
ہو سکتا، البتہ اس سے متھہ صحت میں بھی ہے، جو جانور کو کالے دھیرا
میں پانی استعمال کیا جا سکتا ہے، یاد رکھو کہ پانی کو حیرت یا دیگر
نجات سے متھہ تو جو کہ پاک کرنا میں بھی اس پانی کا
استعمال نہیں، کہ کہ اس میں نجات کا قلم ہو، اب جب نجات
کا نام آتا ہے اس سے متعلق بعض احوال منوع ہے (۱) حیرت کے ذالہ

(b) *U.S. v. Williams*, 100 F.3d 1198, 1206 (9th Cir. 1997).

$$p_1 = 0.5, \quad p_2 = 0.5$$

(1) ١٩٨٥ء ۾ ٺهڻ لڳو

(۳) ايميز ۲۵۹

(٥) زيادة اخصاء ١٢/١

باعث قرار دیا گیا کہ جو کوہ ہمارے قریب رہتی ہیں۔

فصل سے فرہانگی

فصل کا فریزر جم کے تمام نگاہی اعضاء کو دھونے کا ہے۔
امام ابو حنیفہ نے منہ اور اک کو بھی جسم کے ظاہری حصہ میں شمار کیا
ہے اس لئے ان کے نزدیک اگر اک اور اک میں پانی ڈالا جائی (رض)
یہ (۱) اور ایک مائے مالکیہ کا ہے، (۲) اور نہ لیلہ کی بھی (۳)
شوخ کے نزدیک بھی اور اک میں پانی ڈالنا غسل مست ہے واجب
نہیں۔ (۴)

فصل میں جم کو دھو کر پانی سے جم پر ہاتھ کا پیر ہوا سنوں
پر واجب نہیں، بلکہ مائے منہ اور کھڑکی سے ہے، (۵) والکے
کے نزدیک ہمارے جسم کا بالکل ضروری ہے، (۶) غسل میں ترتیب
بھی واجب نہیں اور نہ ضروری ہے کہ پیرے پہلے ہاتھ اعضاء
فصل دھوئے جائیں، (۷) (میں کوئی کسی اسلار میں مولات کہتے
ہیں، بالبت مستحب ہے، ہاں والکے کے نزدیک اعضاء غسل کے
دھونے میں تسلسل ضروری نہیں۔ (۸)

فصل کا سنوں طریقہ

فصل کا سنوں طریقہ یہ ہے کہ پہلے ہاتھ دھوئے پھر جم
پر کھینچنا مستحب ہے، ہوا تو اس کو دھوئے، اگر فصل بذیت کرنا ہوا
شرعاً بھی دھوئے اس کے بعد وضو کرے، مگر ایسا جبکہ فصل کر رہا
ہے جہاں پانی منع ہوتا ہو تو وضو کرے، فرض بھی پاؤں نہ دھوئے
بلکہ فصل مکمل کر کے فریزر میں پاؤں دھوئے اور اگر وہیں فصل کا پانی

بھی بعض تھکیرات کے ساتھ بھی ہے، (۱) اور شام کی بھی (۲)
مالکیہ کے یہاں جبکہ پانی کی مقدار کم ہو جائے (۳) پانی کے نہ ایک
ہوئے تو ہر ایک بات پر ہے کہ میں لباس سے پانی کا اتصال ہوا
ہے، اس لئے پانی کے نہ صاف پر اثر والا ہے یا نہیں اس کے اگر
پانی میں نجاست کا ذائقہ اس تک یا کم ہو تو وضو پاک ہے
وہ پاک۔ (۴)

فصل

فصل ("غ") کے برابر اور شام کے ساتھ (۱) مصدر ہے، جس
کے معنی دھونے کے ہیں اور فصل ("غ") پر زمرہ اس کے معنی اس
پانی کے ہیں جس سے دھوا جائے (۲) فقہاء نے اصطلاحی طور پر
فصل ("غ") پر زمرہ (۱) فصل ("غ") پر پیش اس فرق کیا ہے،
پہلے لفظ کے معنی مطلق دھونے کے ہیں چاہے ایک ہی وضو ہو یا گیا
ہو اور دراصل اصطلاحی فصل کو کہتے ہیں یعنی پیرے پیرے دھونا۔

شریعت اسلامی میں لافلاف اور منافی شریعتی کو ظاہر، ہیبت
حاصل ہے، مائے لفظ شریعت نے لفظ لافلاف کے ساتھ وضو کا حکم
رکھا اور وضو میں ان اعضاء کو دھونے کا حکم دیا گیا جو بار بار فرمایا کرنا
ہوتے ہیں اور جن میں اس کی تکلیف لگاتا ہے، پھر وضو میں جس
کو ایک دن فصل کو سنتہ قرار دیا گیا، تاکہ ہمارا جم صاف نہ رہا
ہو جائے، لہذا جو ان اور جو ان کو نہ تکلیف دہا (۱) ضروری کر کے اور
بار بار مرقع کا دھوئے ہیں اور ان کو نہ (۲) مسائل شریعتی کی ضرورت
فصل آتی ہے، اس لئے جو ایسی باتوں کو فصل واجب ہونے کا

(۱) دیکھو، لفظ اسلامی، ص ۱۵۱

(۲) فقہوس لمبیط ۳۲۷

(۳) رد المحتار، ص ۱۵۱

(۴) فتح الباری، ص ۱۵۱

(۵) رد المحتار، ص ۱۵۱

(۱) دیکھو، لفظ اسلامی، ص ۱۵۱

(۲) لفظ لیسیر، ص ۱۵۱

(۳) حاشیہ، ص ۱۵۱

(۴) لفظ لیسیر، ص ۱۵۱

(۵) رد المحتار، ص ۱۵۱

(۶) لفظ لیسیر، ص ۱۵۱

قرض وہی صورت منقول ہوگئی جو مالک کی رضا مندی سے حاصل کی جاتی ہے، نیز اس سے پوری کی صورت بھی مل سکتی ہے، فقہاء کی قید نے ایسی صورتوں کو منقول ہونے میں جو بائع کی خواہش پر کوئی چیز جبراً لی جاتی ہے، جیسے زائد مقررہ سے قرض کی وصولی یا غرض قاصد سے مال منسوب کا اصول وغیرہ۔ (۱)

غصب کا حکم

جیسا کہ ذکر کیا گیا کہ مال منسوب موجود ہونے کی وجہ سے واجب ہوگی۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس میں کوئی باری تبدیلی نہ کی گئی ہو، اگر کسی میں غیر حاصل ہو گیا یعنی بہت زیادہ تبدیلی ہوگئی ہو، تو بھی مال منسوب کے مالک ہونے سے حکم کے اور ہے میں ہے، اس صورت میں بھی مالک کو اختیار ہے کہ اس کا بدلہ لے لے اور یہ تبدیلی شدہ منسوب ہوگی، قاصد کو یہ ہے اس حالت میں قرض کر لے، اور اس تبدیلی کی وجہ سے جو نقص پیدا ہوا ہے اس کا پرہیز حاصل کر لے۔ (۲)

تبدیلی (تقریر فاعل) سے مراد یہ ہے کہ غصب کی ہولی چیز کا تمام عیاشی تبدیلی کی وجہ سے بدل کر دیا جائے، جیسے کافہ غصب کیا اور اس پر کتاب فیح کو الی، روٹی غصب کی اور اس کے دھانے بنائے، پھل کاٹنا غصب کیا اور اس کا سرکہ بنالیا، یا اس حتیٰ کو اس طرح تبدیلی کر دیا کہ اس کا اصل مفاد فوت ہو کر نہ رہا جیسے: گائے غصب کی اور اسے زباز کر دیا، کیوں کہ گائے سے گوشت بن گیا، نہ اصل کی جاتا ہے، درود ہو بھی، یا اس منسوب کو قاصد نے اپنے مال میں اس طرح ملا کر استعمال نہ کیا، نہ اس کا استعمال نہ کیا، جیسے: گیسوی غصب کیا اور اپنے گیسوں کے ساتھ ملا دیا، یا منسوب گیسوں کو پانی کے ساتھ ملا دیا، اس طرح کی صورتوں میں "تقریر فاعل" کی کوئی چیز، اور مالک کے لئے اس بات کی کوئی بخشش

کی نہیں ملے گی جو چیز شریعت کی نگاہ میں مال ہو ہی نہیں اس کا لئے لینا غصب نہیں، یہ بھی ضروری ہے کہ مال قابل قیمت ہو، اگر شرع اسلامی مسلمانوں سے حق میں قابل قیمت تصور نہیں کرتی ہے، جیسے: شراب، قرآن کو لئے لینا بھی غصب نہیں ہے، یہ بھی ضروری ہے کہ مال اسلام کی نگاہ میں حرام ہو اور شریعت کی حرمت و حرمت کو تسلیم کرتی ہو، چنانچہ قرآن کے مال میں غصب کا حکم نہیں ہے، غصب، ایسا تصرف ہوگا جس میں، مالک کی اجازت شامل نہ ہو، مگر اصل مالک کی اجازت سے کوئی چیز لی جائے اگرچہ وہ "بیعت زمانت" ہے، نہ کہ غصب، غصب "ہے" غائبہ دوسرے کی چیز لئے لینے کا، چھ کر سے جانے والی چیز صرف (معمولی) ہے، دوسری ہرگز نکالے گا مگر جاری ہوں گے، غصب کے لئے ضروری ہے کہ اصل مالک کو قبضہ سے محروم کیا جائے، اگر مالک کو قبضہ سے محروم کرنے کی کیفیت نہ پائی جائے لیکن کوئی "مراغی" اس پر ہر حق قبضہ کر لے جیسے بارغ غصب کیا، بعد کو اس میں پہلی آگے تر اختلاف کے پہلے پہل صورتوں میں ان خصوصیات پہلے پر غصب کے حکام پر پوری نظر رکھیں گے، لیکن کہ یہ نہیں ہوا ہے کہ مالک کا اس پر قبضہ ہو اور بعد میں اس سے محروم کر دیا گیا ہو۔

فقد مالگی میں

فقہاء، فقہاء میں طلاق و طلاق سے غصب کی طرف اس طرح کی ہے کہ اگر مالک لفظاً، یعنی کسی کے ہاتھ سے مال لینا غصب ہے، مال سے مراد اس چیز ہے، جس کو مالک کا حق ہے، اس طرح منفعہ کا بھی لینا جیسے کسی کے مکان میں رہائش یا سوانحی کا استعمال غصب نہیں کہلاتا، مگر فقہاء مالک نے اس کے لئے مالک اصطلاح "تعدی" وضع کی ہے، "غیر" کی قید سے عادت اور

ہے کہ اصل شئی کے بجائے اس کا بدل طلب کرے۔ (۱)

شئی بھی نام (دوسرے واجب ہو جائے تو اس کی قیمت ہی
لو کر لی ہوگی، البتہ شئی اشیاء کی قیمت اس دن کی تخریج کے لحاظ
سے واجب ہوگی، جس دن کہ عدالت نے قیمت کی اطلاع کے
واجب ہونے کا فیصلہ کیا ہے، جو عام ایضیتہ کی رائے سے عام
ہو یوسف کے نزدیک غصب کے دن ہر امام حق کے نزدیک اس
مال کے بازو سے ناپے ہونے کے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا،
مگر اختلاف نے ان تین ہی اقوال پر تفرق کیا ہے۔ (۲)۔

بظاہر امام صاحب کی رائے زیادہ تر کی مسلم ہوئی ہے، یہی اشیاء کی
بابت قواعد میں ہے، مگر ان میں غصب کے دن کی قیمت کا اعتبار کیا
جائے گا، (۳) ایک رائے مالک پر بھی ہے، شافعی اور حنبلیہ کے
دیکھنے غصب کے دن سے لے کر اسی سالانہ تک ہونے کے
دن تک ہر گز نہیں تخریج رہا، اس کے اعتبار سے غصب کو چنان
لو کرنا ہوگا۔ (۴)

(شکل اور حجم سے کوئی ہی اشیاء مراد ہے؟ اس کے لئے خود
مذکورہ الفاظ کا حلیہ ہوگا۔

تاہم اس مسئلہ میں امام حق کے ساتھ اور ان کی اور اکثر شوافع
امام ایضیتہ کے ساتھ ہیں۔

تقریر معقولہ اموال میں

غصب کی بابت بعض امام ثقات میں من میں فقہاء حنفیہ اور
دوسرے فقہاء کے درمیان اختلاف رائے پایا جاتا ہے، ان میں
ایک مسئلہ ان غیر معقولہ چیزوں پر جائیداد قبضہ کے غصب ہونے
اور نہ ہونے کا ہے، امام ایضیتہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس

پر غصب کا اطلاق نہیں ہوتا، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور
فقہاء حنفیہ میں امام ابو یوسف اور امام حنفیہ کے نزدیک غیر معقولہ جائیداد میں
بھی غصب کا تحقق ہوتا ہے۔ امام ایضیتہ اور امام حنفیہ نے
غصب کی تعریف و حقیقت کی بابت اپنے قائم کئے ہوئے اصولی اور
فلسفی نظریہ رکھا ہے، کہ غصب اصل مال کو قبضہ سے محروم کر دینے کا
نام ہے اور یہ بابت اسی وقت تحقق ہو سکتی ہے جب کہ دوسری اپنی
جگہ سے ہٹا دی جائے اور زمین و مکان مانگ کر جس کو اپنی جگہ سے
ہٹا لی جائے اس لئے زمین و جائیداد پر بابت قبضہ پر غصب کے
انکشاف ہونی نہیں ہوں گے۔

دوسرے فقہاء کے نزدیک غیر معقولہ اموال میں بھی غصب کا
تحقق ہوتا ہے۔ (۵)

کیونکہ غصب کا لغوی معنی ہے اور شاذراً لا من ظلم لہ خبر من
الارض عوقبہ يوم القيامة من سبع ارضين۔ (۶)

اور بعض روایات میں ہر ارض من غصب خبرا من الارض
کے الفاظ کا ذکر ہے۔

فقہاء حنفیہ میں مقرر کیا ہے اپنے زمانہ میں حقوق جائیدادوں
کے ساتھ لوگوں کی قدری اور زیادتی کو دیکھتے ہوئے وقت کی
جائیدادوں کی بابت، مسجد کی رائے اور دوسری غیر معقولہ جائیدادوں
کے بارے میں امام ایضیتہ کی رائے پر فتویٰ دیا ہے، (۷) تاہم اس
سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ امام ایضیتہ کے نزدیک غیر معقولہ جائیداد پر
جائیداد قبضہ کی صورت مانگ زمین کے لئے اضافہ کا کوئی رشتہ
نہیں، مگر یہ صواب ہے ان کو نقصان پہنچاؤ یا نقص کر دے تو اموال
معقولہ کی طرح اس صورت میں بھی غاصب فاسق ہوگا، اگر اس

(۱) رد المحتار ۳۷۵

(۱) رد المحتار رد المحتار ۳۱۵

(۲) مجمع الاحیاء والنبیۃ ۳۳۵

(۳) حوالہ صاحب

(۴) بخاری ص ۱۸۵

(۵) حوالہ صاحب

(۶) رد المحتار ۳۱۵

جو ضیق اور عصب سے کہہ کر ایک یہ "زائد" اضافہ غاصب کے ہاتھ میں املت میں اور اس کے قابل حنان ہونے کی بابت وہی نہیں ہوں گے۔ "املت" سے ہوتے ہیں، چنانچہ اگر غاصب نے وہی اضافی چیز کی جرمی یا منصوب سے تحصیل نہیں کی تو وہ ضیق کر یا، کسی اور کو سبزد کر یا، یا جو مالک کے مطالبہ کے واپس گنا کیا نہ تھا تو اسے ضائع کرنے تو مجرم بھانوں غاصب اس کا ضامن ہوگا۔ البتہ جو زائد مال منسوب سے ایسے تحصیل ہوں کہ ان کا طرہ سے کوئی رجوع نہیں، جیسے سہارا میں موٹی تو اس مسئلہ میں فقہاء حنفیہ کہہ سکتے ہیں کہ انکشاف جملہ کتب فقہ میں مذکور ہے۔ (۲)

نہیں اگر مالک کے معاملہ پر غاصب نے اٹھانے کیا ہو اور اس کی طرف سے کوئی تعدی بھی نہ ہو تو اس پر اضافی اثر یا ضائع ہو گئی، تو غصب پر اس کا حلقہ واجب نہیں، کیونکہ لامام ہونے کے نزدیک یہ "زائد" غصب میں داخل ہی نہیں ہیں، اس لئے کہ غصب کے تحت یہ موجود نہیں ہیں، وہی ایسا نہیں ہوا کہ مالک کا بعد موجود تھا اور پھر اسے اس سے محروم کیا گیا۔ شواہد اسیل اور لامام فقہ کے نزدیک اگر ان زوائد میں سے کوئی چیز غاصب کے زیر قبضہ ضائع ہو جائے تو وہ اس کا ضامن ہوگا۔ خواہ اس میں غاصب کے کمال کا کوئی اثر نہ ہو یا نہ ہو۔ (۳)

مالک کے مسئلہ کی تحصیل پر نظر ڈالنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ زائد جو مال غصب سے طرہ سے جلتے جاتے ہوں، جیسے: بچل، دودھ وغیرہ، ان کا تو غاصب بہر حال ضامن ہوگا۔ مگر جو زائد جو جسم کا حصہ، یا قابل انحصار و ملاوہ کی ہیں، جیسے: خرگوش یا بوز یا خرافہ وغیرہ، یہ کہ ان میں انسان کی قدرت اور اس کے اعتقاد کو برکت ملتی نہیں، اس لئے غاصب ان کا ضامن نہیں ہوگا۔ (۴) (۵)

کے زیر قبضہ کی اور قبضہ سے نقصان پہنچا کر خود قبضہ میں ہوگا۔ البتہ اگر حالت ۳ ویں کی وجہ سے نقصان ہو چکا ہو چکا اس میں غاصب کی تعدی اور زیادتی کو دخل نہیں ہائیں لے غاصب پر اس کا حنان نہیں، پھر فساد زائد کو دیکھتے ہوئے بعض اور صورتوں کی بھی فقہاء نے قابل حنان قرار دیا، جیسے: حیم کا مار اور کاشت کے لئے تیار کی گئی "زراعت" میں طرہ میں صورتوں میں غیر متحمل اور اصلی پر تسلط بھی غصب کے حکم میں ہے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳

کا مسلک مثلاً اور مصائب شریعت سے بڑا نہ ہو، ہر ایک عورت ایسا ہی سرج

مالک و منصوب کے منافع

آمرانہ منصوبہ لکھ چڑھو جس سے مالی نفع و منافع نیا ہوتا
ہے، جیسے مکان نورساری کی اس کو بڑے پر لگا یا ہو سکا۔ چند ملین کر
اس پر کاشت کی جا سکتی ہے۔ تو کیا اس شاہ کا عروج یا یہ بھی عاصم
سے اس کا کیا جائے گا اور اس کی امانت بھی عاصم پر واجب ہو گی؟
اس سلسلہ میں بھی فقہاء کے دو مابین اختلاف ہے، خلیفہ کے یہاں
اس شاخ کا حق نہ عاصم پر واجب نہیں ہوگا، یہاں تک کہ اس
وقت بھی نہیں جب کہ خود عاصم نے اس سے ناکہ اٹھایا ہو
اور چنگیز اس پر اجرت کا ساتھ خود عاصم ہی نے طے کیا تھا۔ اس
لئے اس اجرت کا مالک بھی وہی ہوگا، دینے کو۔ اور خلیفہ کو
نزدیک خود عاصم کے لئے بھی یہ نفع حال نہیں ہوگا۔ اور اس کو
مردود نہ دینا واجب ہوگا، کیوں کہ اس کے لئے اس نے ملکیت غیر
کو دینے کا حق ہے، اور کاشی اللہ عفو کے نزدیک عاصم کے لئے
یہ نفع بھی حال ہوگا۔ (۱)

خلیفہ میں مخالفین نے اپنے زمانہ میں دفع کی جا چکا اور
قیسوں کی املاک پر تو قوں کی دست درازی اور زیادتی دیکھتے ہوئے
نئی صورتوں کو اس سے منشی کیا ہے، اول وقت کی املاک،
دوسرے قیسوں کی املاک، تیسرے جو اشیاء جس کو مالک نے
معاذی اللہ کے حصول کے لئے یہ تیار کیا تھا، (۲) ان ہسکوں
و قضا و مال بنیم او معذ اللہ لاسفلال (۳)

مالک کا خیال ہے کہ اگر عاصم نے ان اشیاء کو کرپے پر لگا یا
اور ذریعہ آئی بنایا ہو جب تو اس کی اجرت عاصم پر واجب ہوگی

اور نہ پس، (۴) حوالہ کے نزدیک بہر صورت ایسا ہی سرج
اجرت میں بھی عاصم کو ادا کرنی ہوگی، چاہے خود اس نے اور یہ
آدھنی یا چاہا نہ ہو۔ (۵) اور اس کے منافع کی ہے (۶)
خیال ہوتا ہے کہ سوجھو، ماند میں اسہ و اخلاق اور فائدہ گری کی
مکرت کی حد سے شریعت اور حاکم کے مرنے زیادہ مناسب حال ہے۔

مشرق و اقصیٰ میں

نصیب کے کام و مسائل پر فقہاء نے تفصیل سے بحث کی
ہے، اور عاصم سے متعلق بہت سے مسائل میں جس میں فقہاء کے
درمیان اختلاف بھی ہے، یہاں اس کا تعمیل نہ کروا دینا
باعث ہوگا، اس لئے چوتھم اور ضروری مسئلے کے ذکر پر اکتفا
کیا جاتا ہے

(۱) اگر عاصم نے اس منصوبہ کو اپنی املاک کے ساتھ
اس طرح غلط کر دیا کہ خیر و عمار ہو جائے تو خلیفہ کے نزدیک مال
منصوب پر عاصم کی ملکیت ثابت ہو جائے گی، البتہ جب تک
اس کا طعن (۲) اور نہ کر دے، یا، لکھ موافق نہ کر دے، یا اس کو
مشن کی اجازت نہ دے، یا عمارت طعن کا فیصلہ نہ کر دے اس
سے نفع اٹھانا جائز نہیں۔ (۳)

(۴) اگر عاصم کے یہاں اس منصوبہ یا نفع شاخ کو نہیں
ہوا لیکن اس میں قیس پیدا ہو گیا، تو عاصم کو اس نفع کا طعن از
کرنا ہوگا۔ (۵)

(۶) اگر خیر و عمارت میں پرگا بعض نے مکان بنادیا، یہ درست ہے
وہ اور زمین کی قیمت زیادہ اور درست اور عمارت کی کم ہے، تو
بہر تقدیر بعض سے لیا جائے گا کہ عمارت اور مکان کو وہاں سے

(۱) حوالہ ساؤ ۵۵، نمبر ۱۲۵

(۲) سفنی ۱۲۵

(۳) لدر مختار ۳۵۵

(۱) الدر المختار ۵۵، ص ۱۲۵

(۲) الشرح للقصیر ۵۵، ص ۱۲۵

(۳) ص ۵۵، ص ۱۲۵

(۴) حوالہ ساؤ ۵۵، ص ۱۲۵

اس کی صفت خاص کی وجہ سے قیمت میں جراثیم ہوا ہے اس کا
صلیٰ واجب نہ ہوگا، نیز گاہے گاہے جو کام میں بھی استعمال ہو سکتی
ہے، صاحبین کے نزدیک اصل لکڑی کی قیمت بھی واجب نہ ہوگی
کیونکہ آلات مصیبت میں سے ہے اور اس پر لکڑی ہے۔ (۵)

غضب کی ہوائی زمین پر نماز

غضب کی ہوائی زمین کا استعمال مطلقاً مکہا ہے، اسی لئے
اسکی زمین پر نماز بے اجماعاً امت حرام ہے۔ (۶) اور نماز پڑھنے
والا اس کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔ — البتہ اس میں اختلاف ہے کہ اگر
اسکی زمین میں نماز پڑھ لی گئی تو قیود لگا اور چاہئے کہ جس ۱۲ صنف
مالکہ، خرگوش، بھڑا، کٹر خشت، کے نزدیک کرامت کے ساتھ نماز نہ ہو
جائے گی (۷) اسکی قول انھما حدیث میں شرہر کی کا ہے۔ (۸)

اس سے اعجازہ کیا جاسکتا ہے کہ جن لوگوں نے مسلمانوں کی
طرف دھرمی قومن کی عبادت گاہوں کو حجر اسود خانے کی بات
کیا ہے (۹) حقیقت دروغ گوئی جتنی ہے، مسجدوں کی تخریب و
تباہی کے لئے ہے نہ کہ ان کا تباہی، ان کا تباہی کے لئے،
جب ایک مسلمان یہ حمیدہ دیکھتا ہے کہ مشرکین کو مسجد بنانا اور
اس پر نماز پڑھنا حرام ہے نہ کہ باعث قواب، تو وہ کیونکر ایسی
زمین پر مسجد تعمیر کرے گا؟؟

غضب

غضب کے سنی فہم کے ہیں، صبر معروف کیلئے کام ہے
جس میں انسان غیر مشعل مزاج ہو ۲۰ ہے، وہ عاقلانہ قسم نے
غضب کے حق اور حجت کے ہیں، اول، مومنوں کو خدا کی

اکھاڑنے اور اگر اس کی قیمت زمین سے زیادہ ہے تو امام کرنی کا
نہی ہے کہ یہ عبادت طور پر یا بعض اہل اہک زمین کو زمین کی
قیمت اور اگر بگاڑ اور زمین کا، ملک ہو جائے، لیکن دوسرے معارف
کو اس سے اخلاقی حکم، ان کا خیال ہے کہ یہ بڑا عظیم کو مسئلہ جواز
جھانکنے کے مترادف ہوگا، اس لئے بہر صورت کا بنی کو مکان و
ورعت کو اکھاڑنے کو کہا جائیگا، دوسرے اس کے خود اکھاڑنے میں اسی
پر رضی ہو، اور اسی پر لکڑی ہے (۱۰) — البتہ اگر ورعت کے
اکھاڑنے یا عبادت کے منہم کرنے میں زمین کو نقصان پہنچنے کا
اثر پڑے تو اکھاڑنے کو بچا ہے کہ وہ لکڑی ہوائی حالت میں
ورعت کی اور منہم حالت میں عبادت کے طلب کی جو قیمت ہے وہ
اگر کہ کھلا مسطح (۱۱) ورعت کا مالک ہو جائے۔ (۱۲)

○ اگر زمین پر فہم کر کے اس پر کاشت کی گئی ہو، اگر مالک
زمین نے کاشت کی کے لئے زمین دہی جی، اتوان دونوں کے
اور میان بنائی کا معاملہ تصور ہوگا، اور اس علاقے کے طرف اور راج کے
مطابق دونوں کے حصص مقرر ہوں گے اور اگر وہ زمین گراہ پر لگایا
کرنا تھا تو جس کی طرف جرت لگا کر لی ہوگی۔ (۱۳)

○ اگر کسی مسلمان کی شراب غضب کر کے اس کو خالی کر دیا
تو صاحب مسلمان ہو یا غیر مسلم، اس کا تباہی واجب نہیں، کیونکہ
شراب مسلمان کے حق میں ہل نہیں، اور اگر غیر مسلم کی شراب
خالی کر دی تو تباہی واجب ہوگا، کیونکہ شراب غیر مسلموں کے حق
میں ہل ہے، لیکن غیر مسلم کا بھی ہے۔ (۱۴)

○ اگر گائے بھانے کے آگاہ خالی کر دے تو امام
الہدیہ کے نزدیک اصل لکڑی کی قیمت پر عور تباہی واجب ہوگی،

(۲) غنی المحتاج ۸۲۴

(۳) فہر المسطور ۳۳۸

(۴) شرح مہذب ۶۶۳

(۵) بدائع الصانع ۳۶۱

(۱) رد المحتار ۱۳۵

(۲) حوالہ سابق

(۳) حوالہ سابق ۱۳۵

(۴) دیکھئے بدائع الصانع ۳۶۱، شرح مہذب ۶۶۳، غنی ۸۲۴

منگھوڑا آمیزش کافی ہے جس پر مہرات کے سلسلے

شرفی ہے۔

یہاں حروف کا غلط استعمال ہے۔ مثلاً 'ز' نامزدیگر حقیقت کی طرف اشارہ کرتی ہے کہ مزید مکمل وسائل نکال دیے۔ لیکن 'ا' استعمال کیا گیا ہے۔ کیا ممکن ہے کہ اس سے سمجھنا پڑا انکوئی راستے پر اس سلسلہ میں حوا کیا جاسکتا ہے۔ وہ ہم خود پر جو کچھ بڑے پیمانے پر عمل میں آئے ان پر ہے کہ غصہ کی کیفیت میں انکو کڑوا ہے۔ اس لیے کہ اس سے غم دور ہوتا ہے اور انکو خون دماغ بھی ہو سکتا ہے۔

دوسرے فقہاء کے یہاں حائضہ غصب کی طلاق کا مسئلہ اس
وضو سے مراد ہے، کہ اگر تو حائضہ ہی آزاد ہو تو جس طلاق کے سامنے
شرعاً اصل ہو جائے گی میں اس سے عار و حیا ہے کہ وہ بھی
"وہ درجہ کے غصب کا قصہ فحاشات میں مضمحل ہے اور ایسے غصب
کی طلاق کی طرح کو باطل نہیں کرتے، فقہاء اشاعیہ نے لکھا ہے کہ
جس شخص کی نفس چھواری کی وجہ سے زانی ہوئی ہو اس کی طلاق باطل
نہیں ہوگی، والا یصح طلاق المحرمہ ومن زانی عطفہ
اس مع (۱) فقہاء مذکورہ کے یہاں یہ امر حائضہ سے ہے کہ شر
کے بغیر کسی کی عقل، نہ کہ یہی ہوں کی طلاق باطل نہیں ہوگی،
طلاق زانیہ اشغل ولا یسکر لا یضع (۲) اور نیز تو اس نے
اس پر اصرار کیا کہ باطلی کو ہے، — لہذا کہ جاسکے کہ غصب کا
ایسا ارادہ نہ انسان عقلی تو ان سے عذر نہ کرے عداوت واقع نہ
میں نہ ہے اور نہ ہی علت کی طلاق نہیں ہوگی۔

(۴) غناء

فناء کے معنی کا ہے یعنی زخم اور خوش آواز کی ہے ساتھ اشعار
چڑھنے کے ہیں، ان کو سہل اشعار کہیں، وہ ان کے ساتھ اچھول پایا

جس سے جس میں تکبر، فتنہ نہ ہو اور آدمی - پتہ ٹولہ پہلے پہل ہوا
 اور اب افسوس کہ اس وجہ کا غضب احکام پر اثر نہ کر سکا جس پر
 اس کیفیت میں کئے جانے والے تصرفات نافذ ہوتے ہیں۔
 دوسرے 'احادیث' اور کتب غضب ہے کہ میں بھی اپنی کی جس میں
 غلط طور پر واقع ہوا ہے اور غلطی و اذعان درست نہیں ہوتا ہے
 بعض کے تصرفات سے متنبہ نہیں ہوں گے۔ تجربہ و اذعان دونوں کے
 درمیان ہے۔ لیکن صورت میں غلط ہے اور اس لیے کہ کوشش ہے کہ اس
 حالت کے قائل بھی بدل جائیں۔ میں نے وہ احکام کو قائم کرنے
 میں غضب کا جو محور و محور ہے کہ، گناہ بھی و مصافحت کے ساتھ
 دوسرے لکھا ہے۔ اس اور اس میں نہیں ہے کہ، جس نے خدائے
 تعالیٰ میں کلمہ ہے کہ عام حالت غضب کی ملاقا واقع ہوتی ہے،
 نہیں اگر غضب غیر منہ لیا ہے جو پہنچے کیا اور غلطی و اذعان میں کیا
 تو اذہمکن کے طرز میں ہے۔ اس کی ملاقا واقع نہیں ہوگی۔ عام
 طور پر فتنہ نے مومن کی اس کیفیت کی کیا نہیں ہوگی؟ اس لیے کہ
 آدمی نہیں کہ وہ کہہ کہ وہ کیا کر رہا ہے۔ دیکھ رہا ہے کہ وہ کہہ رہا ہے،
 لیکن اصل میں اس طرح کی باتیں عام حالت کہ وہ یہ ہیں اصل
 مقصد نہیں، دنیا کی علامہ نہائی کے لحاظ سے :

والله اعلم بطهرى ان كلامنا علمهموس

والفرض ان لا يلزم له ان يكون بحيث

لَا يُلَاحِظُ ابْنُ قُيُومٍ هَذَا بِمُكْتَفٍ فِيهِ مَعْنَى الْإِهْدِيَانِ

واحتلامه انجم، بالهر؛ گشاده اطنافه

طی السکرین ۲۸

میرا خیال ہے کہ ہوا میں اور غائبانہ میں اس کیفیت کا ایجاد نامعلوم ہی نہیں ہے نہ زبان کو سمجھتا ہوں، بلکہ جان لوگوں کا خطیہ اور منسوب اور مہمل

١٦٠

المادة ٢٤

١٤٤٠ هـ

Verdun, 1942

کے لئے یہ نام خود قرآن مجید سے ماخوذ ہے، (۱۰) حال ۱۰، قیمت
سے قریب اسی دو ادوار افادہ بھی ہیں، مگر اور لئے، نقلی خصوصاً و
افغانی تمام کا نام ہے، جس کا امریکی حرف سے جو ہیں کے کما
خاص کر وہ کے لئے افغان کی ہے، مگر یہ کہ جو فوجی دستوں
تعمیل کے کر لیا، اس کو دلہا حاصل ہونے والے مال قیمت میں
نصف ملے گا، (۱۱) "لئے" سے مراد وہ مال ہے جو جہیز سے بہ
ذریعہ صیغہ حاصل ہوا ہو۔ (۱۲) نام یہ اصطلاحات فقہاء کی ہیں،
قرآن و حدیث میں یہ اصطلاح ایک دوسرے کی جگہ بھی استعمال
ہوئے ہیں۔

مال قیمت کا قسم

پہلی آیتوں میں مال قیمت حرامہ یا کافہ کے حضور ذکر کیا
جاتا ہے، جو غرض قبول ہوتی، ایک آگ آتی اور اسے جلا جاتی، (۱۰)
امت محمدیہ کی خصوصیات میں سے ہے کہ اس کے لئے مال قیمت کو
حلال رکھا گیا ہے، (۱۱) خود قرآن مجید نے مال قیمت کے حلال
ہونے کا ذکر کیا ہے، (۱۲) حال ۱۲۔ مال قیمت کے مسئلہ میں
حنبل کے مسلک کی تحصیل یہ ہے کہ دار الحرب میں جو بی مال
قیمت مسلمان تھے ان کے لئے اسی دار الحرب میں جو بی مال
کا حق قیمت ہو گیا، کسی کا اعتقاد ہو کہ قرآن کے حرامہ کو بطور
میراث اس کا مالک ہونے کا، اگر دارالاسلام میں مال قیمت
مقرر کرنے سے پہلے تک وہ رہا ہو تو بھی اس مال میں
حصہ دارہوں کے، ابھی مال قیمت کی تحصیل اس کی فریضہ

نہ ہوتی ایسے اشعار کا گانا جانا ہے، نیز خصوصیت سے سرت اور
فوج کے موقع پر ان کے پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ (۱۳) یہی اکثر
فقہاء کی رائے ہے، (۱۴) لیکن حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ
میرے پاس دو بچہ گارہی تھیں، حضرت ابوبکرؓ آئے تو
حضرت عائشہؓ پر برہم ہوئے، آپؓ نے فرمایا کہ انہیں چھوڑ دو
یہ محمد کے دون ہیں، (۱۵) حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ گانا
سواری کرنے والے کا کافر شرعاً ہے، لہذا زاد المرکب۔ (۱۶)
بعض فقہاء مطلق گانا سننے کو مکروہ قرار دیتے ہیں، لیکن نہ
حضرت عمارؓ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ آپؓ نے فرمایا:
گانا غلبہ میں فحش کو بڑھاتا ہے، ٹھیک اسی طرح جیسے پانی بڑھ کر
الغدا بہت الحاقی لی القلب کھاتا بہت انتاء الہلک۔ (۱۷)
اسم روایات کو سامنے رکھ کر لازمہ ہوتا ہے کہ گنا گنا ہے کہ
اگر گانے کے ساتھ مزاحیر ہوں، اشعار فحش کوئی اور جگہ سے خالی
ہوں اور اس میں، بیاختلاص ہو کر آدمی اپنے فرائض سے غافل
ہو جائے جس کو کہتے ہیں اڑ جانا ہے، جو گانے اسی سیار پر ہے
تأثر کرتے ہوں، وہ ان احادیث کا مصداق ہیں جن میں اس سے منع
کیا گیا ہے واللہ اعلم

نہایت

کئی چیزیں کثیر مشابہت حاصل ہو چکی ہیں "قیمت" ہے، (۱۸)
اصطلاح فقہی میں مال کو کہتے ہیں جو جہاد کی تکمیل اللہ کے
ذریعہ بزرگوار خیر کا فروغ سے حاصل کیا جائے، (۱۹) مال قیمت

(۱) دیکھئے الفکر، ۱۲۰۱۰

(۲) الفکر، ۱۲۰۱۰

(۳) الفکر، ۱۲۰۱۰

(۴) حوالہ سبق ۲۳

(۵) البحر الرائق، ۱۰۰

(۶) بکری، ص ۹۹، کتاب الفکر

(۷) نوح، ۱۲۰

(۸) کتاب الفکر، ۱۲۰

(۹) حوالہ سبق ۱۲

(۱۰) دیکھئے ضابطہ، ۱۲۰۱۰، مع حفظ اسم عائشہ علیہ السلام

(۱۱) حوالہ سبق

اس کی گنجائش ہے، امام غزالی اور نووی نے اس مسئلے میں چھ اسباب کا ذکر کیا ہے۔

اور علم سے بچنے کے لئے کون سے مقدمے لگے نہ انی اور سطوں سے رجوع کرنا اور کسی شخص کے علم اور ثروت و لچرہ کے بارے میں اظہارِ رائے درست ہے۔

دوسرے کسی برائی سے باز کرنے اور مصلحت کی غرض سے کسی کی غلطی کا ذکر کیا جاسکتا ہے، لیکن ظاہر ہے کہ کسی کو گھبرائیت ہے، اگر نہایت مصلحت کرنا ہو تو گناہ کو گناہ اور اگر مقدمہ مسلمان کی جان پر دھڑکنے لگا ہو۔

تیسرے، بدو، استیغ کی شخص کے علم کو ذکر کیا جاسکتا ہے، تاکہ شکی سے، بددلی حاصل کی جاسکے۔

چوتھے، کسی مسلمان کو دین، دنیا کے فساد سے بچانے کے لئے بھی کوئی شخص کی بددیہی سے یہاں بہت توجہ دینا پڑے، تاکہ وہ نہ اس شخص کے حالات سے متاثر ہو، اس طرح کوئی شخص دوسرے مسلمان سے معاملہ کرے یا کہیں رشہ مٹے کرنا چاہے، اس بارے میں احتیاط کرے، تاکہ صحیح صورت حال نہ بدعادت ضروری ہے، گواہی میں کیا کامیاب ہو جائے۔

پانچویں امر انسان کو ایسے قلب سے سرفراز ہو جس میں اس کے شخص کا گھبراہٹ کی وجہ سے کسی کی غلطی سے، غش۔

چھٹے ایسے شخص کی غیبت نہ جائز نہیں جس کی زندگی کے ظاہر اور باطن میں اس کے گناہوں اور مصیبتوں کا اعلان کرنے اور ان کی اصلاح و توبہ کے لئے کوشش کرنا ہو۔ (۱)

حوالہ دیکھو، دوسرے اس کو اپنی صوابیت سے فریاد کرے، (۲) اگر اتفاق سے کہ غلام و حریت، مذہب اور غیر مسلم کو کمال قیمت میں باضابطہ معاہدہ نہیں کیا گیا، اگر اس طرح کے لوگ جب تک شریک رہے، ہوں تو ان کو اپنی بددلی سے بچنا چاہئے۔ (۳)

غیبت

قرآن وحدیث میں جو اخلاقی برائیوں کی گواہی ثبوت کے ساتھ خدمت کی گئی ہے، وہاں غیبت اس میں سرگرمی ہے، قرآن نے اسے اپنے حرد و ہوائی کا گوشت کھاؤ اور اپنے ایمان سے بددلی سے اس کی خدمت میں، اور وہیں وہی کے غیبت حرام اور گناہ ہے۔

غیبت کی حقیقت کیا ہے؟ اس کو دو اصول سے سمجھنے کے لئے ایک ارشاد میں واضح فرمایا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا، اپنے ہوائی سے باز رہو، کسی کوئی ایسا بات نہ کہنا جو اسے ناگوار لگتی ہو، غیبت ہے، ”دوسرے کو اس کا بھائی بھائی کہنا“، چاہے کیا کرنا، بات اس میں موجود ہو، ”دوسرا فرمایا: جب یہی غیبت ہے، اگر وہ بات اس میں موجود ہو، اگر کسی نے تو یہ بتا دیا، اس میں اس طرح غیبت کا ارتداد نہ ہو جاتا ہے، کسی شخص کے گناہوں اور غلطی، ”اسی ساری بات قول و فعل میں وہ گناہوں تک نہ پہنچا،“ دکان دوسرے کے بارے میں کوئی ایسا بات کہنا جو شخص شخص کو ناگوار ہو، ”غیبت“ ہے۔ (۴)

کئی صورتوں میں غیبت جائز ہے؟
ہاں، اگر غیبت کسی ایسے مقدمے کے تحت ہو جو ضررنا جائز ہے تو

(۱) البدیع الموعود، ۱: ۱۰۰، ج ۱، ص ۱۰۰۔

(۲) البدیع الموعود، ۱: ۱۰۰، ج ۱، ص ۱۰۰۔

(۳) البدیع الموعود، ۱: ۱۰۰، ج ۱، ص ۱۰۰۔

(۴) البدیع الموعود، ۱: ۱۰۰، ج ۱، ص ۱۰۰۔

(۵) البدیع الموعود، ۱: ۱۰۰، ج ۱، ص ۱۰۰۔

ترجمہ

(دودھ پلانے والی عورت سے ہم بستری)

”سہیلہ“ غ کے اہل اور دربر کے ساتھ ملا ہوتا ہے اور سہیلہ

سے مراد دودھ پلانے والی عورتوں سے ہم بستری کرتا ہے۔ (۱)

رسول اللہ ﷺ نے ایسا آدمی سے منع فرمایا تھا، کیوں کہ آپ ﷺ

کا خیال تھا کہ ایسی صورت میں اس عورت کا دودھ بچہ کے لئے

نقصان دہ ہوگا اور عرب میں ایسا بھی مشہور رہی تھا، لیکن جب آپ

کو معلوم ہوا کہ وہاں ارقاؤں کے بچوں کا کیا کرتے ہیں اور اس کی

وجہ سے ان کے شیر خوار بچوں کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا تو پھر آپ ﷺ

نے اس کی اجازت مرحمت فرمادی۔ (۲)

□ □ □ □

ن

”نفی“ توفیق مع اوصل کے معنی میں ہے۔ یعنی ”نفی“ جس چیز پر اوصل ہو گا اور ”نفا“ سے پہلے دل کی چیز کے مقابلہ میں نفا صحیح ہو گی، لیکن ان دونوں میں زیادہ وقت کا مصلحتیں ہو گا۔ جیسے اگر عمری زبان میں کہا جائے ”جاء و قد بعد لعمري“ (راشدہ بکریہ) تو اس کے معنی یہ ہونے کہ پہلے شہید اور اس کے بعد لیکن فراق شہید۔

نف کے سبھی کے تسلیم میں فقہاء کا بھی (۱۰۱) اور اہل سنت کا بھی اتفاق ہے۔ (۲۷)

چونکہ یہ ”از شرط کے بعد واقع ہو کر نفی ہے“ اس لئے جہاں بھی ”ن“ اوصل نہ جاتا ہے۔ اسی سے ختم ہونے پر یہ مستعد ہوتی ہے کہ اگر کوئی نفی (رزئی) سے کہے کہ یہ کپڑا ہری نہیں کے لئے کافی ہو سکے گا (۲۸) اس نے جواب میں کہا یہ کافی ہو جاتا گا۔ کپڑے والا کہتا ہے لعل اللعلاء (پس آئے کثرت) اگر مردہ کپڑا نہیں تے لئے کافی ثابت ہوا تو رزئی اس کا حاکم ہو گا۔ اس لئے کہ جب رزئی کے مہمان دہانے پر وہ یہ کہنے پر کہ کپڑا کافی ہو چکا اس لئے ”نف“ کے ساتھ کپڑا کا گئے تو کہا تو مہمان نے کافی ہونے کی شرط پر غور کیا۔ کپڑے کی اجازت دی۔ اس لئے (رزئی) میں کسی اس بات کو ماننا کہ ”نف“ کے ساتھ کپڑا کا گئے تو

اسی طرح طلاق کے بعد ”مصول“ کا رد ہو جاتا ہے، بلکہ طلاق کی وجہ سے مصول و جوشہا اس بات کے ضمن اوقات مصول پر بھی ”نف“ اوصل کیا جاتا ہے، جیسے۔ جھٹکنا ہے۔

لعمري، (۱) یعنی نفی کی ہر ضرورت یا ذکر یا نفی ضرورت کے لئے ہے۔ لیکن ”نف“ کے مدلول کے لئے ۷۰ اور مصول ہونے ضروری نہیں، ایک جہاں ”نف“ کا ماحول ہو گا۔ جہاں ہے کہ کوئی شرط کے بعد ہو گا اور صحت کے بعد اور مصول کا یہاں ضروری نہیں، اور ”نف“ کے حتمی معنی میں ”نور اللعلاء“ پائے جانے کی کیفیت ہوتی ہے۔

”نف“ غمیر کے لئے بھی آتا ہے، ایسی صورت میں بعد میں ہونے کا سلیقہ پایہ ضروری، لیکن بلایاں سے کام میں نہ کرنا، تو طبع ہوتا ہے۔ جیسے وکم من لریة اصلک وہ لعمري ہا جانتا لہا تھا وہم فاقول۔ (۱۰۲)

بعض اہل حدیث بھی یہ کہ ”نف“ میں ترتیب اور پیمانی اور جو کافی غور و فکر ہو، جیسے ”روئی غمیر کے“ ”غسل غمیر“ ”غسل غمیر“ (پھر سنا۔ ایک اور یہ کہ ایک اور ہے) تو یہاں ”نف“ ”ن“ ”جہاں“ اور ”ن“ کے معنی میں ہے، اس طرح وہ اور ہم کا اقرا کیا جائے گا۔ جہاں یہ اس طرف کا ماحول میں نہیں ہے، بلکہ اور جہاں ماحول میں کیا گیا ہے۔ (۱۰۳)

فارہ طلاق

(طلاق کے ذریعہ اور فرار اختیار کرنے والا)

”فارہ طلاق“ کے معنی میں طلاق کے ذریعہ اور فرار اختیار کرنے والا

طلاق کے ذریعہ بعض اوقات مراد ایسا ہی کہ حق میں اس سے عہد کر کے جاتا ہے، ظاہر ہے اس کا یہ اور وہ نہیں شرعاً ایک

(۱) التلویق والتمیز ۹۲، تمیز التلویق ۵۵۶

(۲) تمیز ۱۱۶، ج فی شرح التلویق ۳۹۰، لعمري لعمري اسی معنی ۱۵۹۰

(۳) التلویق والتمیز ۱۰۱، لعمري ۱۰۲

(۴) غمیر، باب التلویق والتمیز ۱۰۱، لعمري ۱۰۲

(۵) تمیز التلویق ۵۵۶

(۶) اصول موجز، ج ۱، لعمري ۱۰۲

مقدم اور ہر شے کی جگہ کے درمیان رکاوٹ ختم ہو جاتی ہے اور یہ دروں راستے مل جاتے ہیں، اس سے ہم بستی کی لذت کم ہو جاتی ہے اور اس کے نظری و قدوقتی غنائم بھی حائر ہو جاتے ہیں، (۱۰) اکثر لغتہاء کے نزدیک آریہ عیب و عورت میں ہوا مرد کو حق حاصل ہے کہ کاشمی سے نکاح کر دے اور عورت کی دوزخ و عذاب سے نجات دے۔ اس کا عیب چھٹکے شریعت سے مرد کو طہارت کا اختیار دینا ہے، اس لئے یہ اسباب فراغ میں سے نہیں ہے، (۱۱)

فدوی

دیکھئے: (۱۲) لفظ استغفار

فدیہ و فدواء

”فدیہ“ لغتاً ”فداء“ ہم معنی ہیں، دوزخ کا اخذ بھی ایک ہی ہے۔ انسان کسی تکلیف و چیز سے عذابی حاصل کرنے کے لئے جو عذر ادا کرتا ہے، (۱۳) اس اصطلاح میں ”فدیہ“ اور ”فداء“ کہلاتا ہے، النسل اللہو بمعاضد بہ الکفاح ھن مہکروہ لوجہ اللہ، (۱۴) تہدیٰ یکھوے گرا ہے آپ کو آزاد کرانے یہ بھی فدیہ ہے کسی عبادت میں کسی عیب کی معافی بھی فدیہ کہلاتی ہے، اس لئے حج کی بھی قربانیاں پر فدیہ کا حکم ہے اور کبریا کی عبادت سے روزہ نہ رکھنے، بکرا کی قربانی کی عبادت کے لئے خیر اور جہاد کرنا، (۱۵) یہی فدیہ ہے۔

روزہ کا فدیہ

قرآن مجید نے روزہ کی نہایت سے فدیہ کا صریح ذکر فرمایا

یہاں بھی مطلق یہ قول بھی ہے کہ، ”موتہ و تانہ تھنڈی کی لڑائی کے فاسد ہونے کا باعث ہے اور نہ تمام کی لڑائی کے فاسد ہونے کا، (۱۶) اور یہی بات روایات کی رو سے درست معلوم ہوتی ہے، چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ صحابہ ایک دوسرے کو قسم دینا کرتے تھے، کانان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و تانہ تھنڈی، (۱۷) نیز حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے لڑائی و عداوت میں کچھ التماس ہو گیا، جب لڑائی ہوئی کہ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ تم نے قسم کھائی تھی، تم نے عرض کیا: مجھے خیال ہوا کہ میرا عتبات آپ ﷺ سے جھوٹ گئی ہے، وہ شاید منسوخ ہو چکی ہے، (۱۸) آپ ﷺ نے فرمایا کہ قسم تو میں تو تم کو اس کے بارے میں معلوم کر رہا تھا اور رضائی نے اس کی تصدیق فرمادیا ہے، (۱۹) البتہ اگر غیر بعض نے نام لکھ دیا اور عام یا بعض نے تقریر کر لیا تو تقریر کرنے والے لڑائی کی نوز فاسد ہو جائیگا، (۲۰) بالکل اسے کے آداب میں سے یہ ہے کہ متفقہ اس میں سخت نہ کرے اور عام کو بھی چاہئے کہ اگر کسی عداوت پر نہ چکا ہے جو نوز کی دانگی کے لئے کہنی ہوتی ہو جائے اس کے کہ متفقہ کو لغو دینے پر مجبور کرے یا تو دوسرے میں چلا جائے، یہی تلف کے ہے چھٹکے ہوئے وہاں سے پڑھنے لگے۔ (۲۱)

(ایک جسمی عیب)

عورت کے ایک جسمی عیب کو کہتے ہیں، ”بیمین شریطہ شامیہ کے

(۱) کمبریج ۳۵۰

(۲) دار فکری، مدینہ منورہ، کتاب الفکاح، شوال، ۱۴۲۲ھ

(۳) معذ اللہ، ص ۱۰۱، باب تفسیر

(۴) کمبریج ۳۵۸

(۵) الفکر الاسلامی، ج ۱، ص ۱۰۱

(۶) تفصیل کے لئے مدخل، کتاب الفکر، ص ۱۰۱، ج ۱، ص ۱۰۱، ج ۱، ص ۱۰۱

فراش

فراش وہ چیز ہے جسے بچھایا جائے، قرآن مجید نے اسی معنی میں زمین کو فراش کہا ہے: (البقرہ ۶۶) — فقہاء کی اصطلاح میں فراش سے مراد وہ عورت ہے کہ جس کے محل کا کسی ایک شخص کے لئے ہونا متعین ہو، وہی مکنون المرأة متعينة للولد لا لغيره شخص واحد“ (۴) حدیث میں بھی فراش اسی معنی میں استعمال ہوا ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

الولد للفراش وللعاهر الحجر . (۵)

مولود صاحب فراش کے لئے ہے اور زانی کے لئے محرومی۔

فقہاء حنفیہ نے فراش کی مختلف انواع پر زیادہ بہتر روشنی ڈالی ہے اور ثبوت کے اعتبار سے فراش کے چار درجات کئے ہیں۔ اول فراش ضعیف، فراش ضعیف سے عام باندہ یاں مراد ہیں کہ جب تک آقا ان سے شہوت لب کا دعویٰ نہیں کرے، اس کے بچہ کسب آقا سے ثابت نہیں ہوتا۔ دوسرے فراش متوسط، جس کے بچے سے لب بغیر دعویٰ کے ثابت ہو جائے لیکن اگر وہ لب کا انکار کر دے، تو بچہ انعام لب کی نفی ہو جائے۔ یہ اس باندہ کا حکم ہے جو پہلے سے آقا کے بچہ کی ماں بن چکی ہے، فقہی اصطلاح میں اس کو ”ام ولد“ کہتے ہیں۔

تیسری صورت ”فراش قوی“ کی ہے، اس میں یہی نہیں کہ بلا دعویٰ نسب ثابت ہو جاتا ہے، بلکہ اگر مرد بچے کے لب کا انکار کرے تو انعام کے بعد ہی نسب کی نفی ہوتی ہے، یہ ابجدی کی اور اس عورت کا ہے جس کو طلاق رجعی دی گئی ہو اور وہ ابھی عدت ہی کی حالت

حاملہ اور دودھ پلانے والی کے لئے فدیہ کا حکم

حاملہ اور دودھ پلانے والی خاتون کے لئے روزہ توڑنے اور بعد میں قضاء کرنے کی گنجائش ہے، لیکن کیا قضاء کے ساتھ ساتھ ان کو فدیہ بھی ادا کرنا ہوگا؟ اس بابت اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک صرف روزے کی قضاء کرنی ہوگی فدیہ واجب نہیں ہوگا، کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

ان الله وضع عن المسافر شطر الصلوة

وعن الحامل والمرضع الصوم . (۱)

اللہ نے مسافر سے آدھی نماز اور حاملہ دودھ پلانے والی عورت سے (وقتی طور پر) روزہ معاف کر دیا ہے۔

اس حدیث میں فدیہ کا کوئی حکم نہیں، اب جیسے مسافر اور مریض بذریعہ روزہ افطار کرتا ہے اور اس کے لئے صرف قضا کا حکم ہے فدیہ کا حکم نہیں، یہی حکم حاملہ اور دودھ پلانے والی کا ہونا چاہئے کیونکہ اس کا روزہ توڑنا بھی مذکور کی بناء پر ہے۔

امام شافعی کے مذہب کی تفصیل یہ ہے کہ اگر دونوں نے اپنے آپ پر خوف محسوس کرتے ہوئے روزہ توڑا ہے جب تو صرف قضا واجب ہوگی اور اگر بچوں کی رعایت سے روزہ توڑا ہے تو تین اقوال متقول ہیں: ایک یہ کہ فدیہ واجب ہوگا، اس کی خود امام شافعی نے کتب الامام میں صراحت کی ہے اور یہی شافعی کے نزدیک قول صحیح ہے۔ دوسرے یہ کہ فدیہ پر مستحب ہے واجب نہیں، تیسرے یہ کہ حاملہ پر واجب نہیں، دودھ پلانے والی پر واجب ہے۔ (۲) امام شافعی کا جو قول صحیح مذکور ہوا وہی امام احمد کا قول بھی ہے۔ (۳)

(۱) سنن ترمذی: باب ما جاء في الرخصة في الاطفال للمحلى والمرضى، حدیث نمبر ۵۱۵

(۲) شرح مہذب ۲/۶۹۶

(۳) ابو داؤد، باب الولد للفراش، حدیث نمبر ۲۴۵۳

(۴) کتاب التعریفات ۱۸۸

امت ہو جن میں اس کا تصور و علم نہ ہو، مگر اس میں
(۳) حرمت یعنی وہ جس جیسے قرآن مجید یا حدیث سے
اہمیت ہو لیکن جس بات کا مطالبہ ضرور ہو مگر ضرورتاً دراصل میں نہ ہو۔
بلکہ یکے سے زیادہ مستحق کا احوال ہوں وہوں طریقوں پر جس
نوع کا مطالبہ کیا گیا ہو اس کا "اسب" ہو کہ۔

(۴) شریعت کے جو مطالبات اگر وہیوں سے ثابت
ہوں جو بھی نہیں اور واضح و ضروری بھی نہیں، اس سے سخن نہ
سنتھان کا ثبوت ہوا کرتا ہے (۵)۔ مگر اس کی کیا یہ تحریر
نہایت مکمل طور پر قائل اتفاق نہ ہو، بلکہ جس وجہ کی دیکھ کر کئی
نے واجب کے لئے اصل مانا ہے لیکن وہیوں نے۔ "لفظ" سخن و
مستحبات" بھی ثابت کرتے ہیں اور جس صورت و صفت و مقب کی
بنا دیا گیا ہے اس سے "موجب" بھی بہت زیادہ ہے، تاہم اس
سے فرض اور وجب کے فرق پر یہ نوٹ یاد دہانی دینا ہے اور چونکہ
فرض کا محض تردد و تامل نہیں ہوتا ہے اس لئے اس کا ذکر ہے،
اور واجب کا غلبہ و اہمیت دیکھ کر ہوتی ہے جس میں شے ایک کو اشرع ہوتا
ہے یا جو دوسری کی کجائش ہوتی ہے، اس لئے اس کا ذکر موجب تحریر
نہیں۔ (۶) تفصیل کے لئے دیکھئے "ادب"

فرع

دیکھئے ایسا امیرات۔

فرک

"فرک" کے معنی کر پانے کے ہیں، کسی اہک شے کو پاک
کرنے کے لئے الگ کر دینے ہیں، اس میں بعض فقہاء کے نزدیک
مقتل مایہ ہیں، اور بعض صورتوں کے بارے میں اختلاف ہے،
پاک کرنے کے ان طریقوں کی بہت اختلاف ہے ان میں ایک

میں ہوتا ہے۔ چنانچہ صورت "فراق قوی" کی ہے، یعنی ایسا فراق
کہ نسب تو باقی ہو، قربت بھی جائے، اور نسب کی بھی قربت چاہے تو
وہ بھی نہ ہو، صورت نسب ثابت ہو، مگر اس صورت کا ہے جس کو
شرعاً "فراق" یا "فراق" کہتے ہیں اور ان کے خلاف "قرب" کی حدت گذار
دینی ہو۔ (۱)

اس حدت کی بنا پر جو اوپر ذکر کیا گئی، مثال سے کیا چک کا
نسب ثابت نہیں ہوتا، اور صورت اولوں کو جس کا فراق ہی نہیں
نہ ہو، کیونکہ نسب کے معنی کا یہ نسبت ہے اور نہ شہادت دینا ہے،
لہذا جیسے مذکور کے ذریعہ کسی نسبت حاصل نہیں ہو سکتی۔

فرض

"فرض" کے اصل معنی ہیں، اصرار کر فرض اور
ہے کہ جس کا کرنا ضروری ہو، اس کو نہ کرنا باعث گناہ اور اس
فعلی سے اس کا ثبوت ہوتا ہے۔ فرض اور ادب ایک فرض یہ ہے کہ
"فرض" دیکھنا فعلی سے ضرورت و وصاف ثابت ہوتا ہے اور
"ادب" و "فرض" اس سے ثابت ہوتا ہے جو فعلی نہیں، جیسے خبر
داعیہ یا دلیل تو عقلی طور پر ثابت ہو، لیکن اس کا معنی ایہا م سے خلاف
نہ ہو۔ (۲)

نہ کی تفصیل چاہے کہ شریعت کے احکام و طریقہ کے

ہیں

(۱) احوال و اصول و کلی فقہی معنی کتاب اللہ و احادیث و
اصول سے ثابت ہوں وہ ان کا معنی و مفہوم بھی مگر واضح ہو۔
ایک صورت میں جس بات کا ضروری فرض یا کیا ہو، وہ "فرض"
ہو کہ۔

(۲) جو بات فعلی دیکھ جیسے خبر و داعیہ و قیام و غیرہ سے

فرق کیا ہے کہ جو اصل کے اعتبار سے درست اور باطل ہے اور جو وصف کے اعتبار سے درست اور مسترد ہو۔ قاعدہ ہے کہ دوسرے فقہاء کے نزدیک معاملات مجھے بھی باطل و حرام کا کوئی فرق نہیں۔ (۱۹) (تفصیل کے لئے دیکھئے باطل، احمد)

فلسفہ و فلسفہ

”فلسفہ“ کے مقابلہ میں ”عقائد“ اور ”فلسفہ“ کے مقابلہ میں ”عادل“ کا لفظ ہے۔ فلسفہ کے معنی اصل میں قانونی کے ہیں۔ اس اعتبار سے فلسفہ کے معنی میں مذمت پیدا ہو جاتی ہے اور کہا جاتا ہے کہ یہ فلسفہ کے معنی میں شامل ہو جاتا ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں بعض مواقع پر کافر کو فلسفہ سے تعبیر کیا گیا ہے، لیکن فقہاء کی اصطلاح میں فلسفہ کفر سے ممتاز ہے کی بنا پر یہی ہے۔

عقائد چونکہ قرآن و حدیث کے فلسفہ کا کوئی قطعی تسلیم نہیں کیا گیا ہے، ہر زمانہ کے احوال و روتوں کے انحصار کو انکسار کے تحت ہوتے ہیں اور ان میں قیادت ہوتا ہے۔ اسی لئے فقہاء کے یہاں فلسفہ کا تسلیم اور انکسار کا مصداق سمجھیں گے۔ انکسار واضح ہوا ہے۔

عادل کا معنی ہے ان احوال کو ملح کرنے کی کوشش کی ہے۔ عادل و فلسفہ سے مراد ہے عادل وہ ہے کہ جس کے کتب اور عقائد و وصفت پر بھی ذرا غور کیا جائے تو اس میں ہم وطن عقائد ہی ملنے والے ہیں۔ علیر۔

۱۹) اپنی امور میں جس کی نسبت سے کوئی جو ہم وطن نہ ہو۔

”فرق“ بھی ہے، جس میں دونوں میں ”فرق“ ”پاک“ کے لئے کافی ہے۔ اگر برافق ہے، لیکن میں موزوں میں مجھے والی نجات اور ہر جہان کے نظام پر لگے ہوئے نجات ہے، ہر جہان کے کھڑے کی جہ سے نجات اور ہو جائے گا۔ (۲۰)

البتہ حقیقہ کے نزدیک اگر کفر سے یا کفر پر عمل کیا جائے، کفر کا کفر ہو اور شک ہو تو کفر کے لئے کفر چنا کافی ہو جائے گا۔ البتہ کے نزدیک دوسرا ضروری ہے، (۲۱) خواص اور حائل کے نزدیک چھوٹی پاک ہے، اس لئے وہ ضروری نہیں، (۲۲) مام بخاری کا رشتہ بھی حقیقہ کی طرف مطلوب ہے، (۲۳) حقیقہ کے ہمیں نظر حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ کے کفر سے سنی کفر کی جتنی حدیں اور آپ ﷺ انھیں کفر میں نہ لائے، لڑتے تھے، (۲۴) رافضی کی روایت میں حریص و صاحب ہے کہ کفری شک ہوئی تو کفر سے کفر چنا دیکر کرے، مرطوب ہوئی تو حلیہ لیتے، (۲۵) حسنی زمانہ طور پر یاد ملے میں آئی غلطی نہیں ہو جاتی کہ کفر چنا کافی ہو جائے، اس لئے دھولیا ہی مناسب ہے۔

تاسوس دلفی

”فرق“ فلسفہ میں کفری میں غلط واقع ہوئے کا نام ہے۔ اصطلاح میں ایسے فلسفہ کو کہا جاتا ہے جو اپنی اصل کے اعتبار سے درست اور وصف کے اعتبار سے درست اور مسدود کا مکان مشہور عا۔ ہر مصلحہ غیر مشہور و عہدہ ہو۔ (۲۶) عبادت میں بالاعتقاد قاسم اور باطل ایک ہی ہے، ہو العباد والیہا بلان فی العبادت مسدود۔ (۲۷) حقیقہ کے معاملات میں قاسم اور باطل کے درمیان

- (۱) بدلیہ اسمعہ ۸۵۱، بدلیہ الصناعات ۸۵۱
- (۲) المغنی ۹۵۶، ۱۰۶۹، الفقیہ (کفر)
- (۳) مسلم، باب ۵۰، کفر، حدیث نمبر ۴۹۸
- (۴) کفر، انصاری، ۱۸۹
- (۵) دیکھئے اصول الفقہ للرحمہی ۱۸۵، انصاری، ۱۸۵، مساند التشریح من اصول فقہ، ۱۸۵، انصاری، ۱۸۹
- (۶) حروف حیات صلیحہ
- (۷) جملہ ۱۸۵، انصاری، ۱۸۵، انصاری، ۱۸۵، انصاری، ۱۸۵
- (۸) دار فطی، حدیث نمبر ۴۴۴، حدیث نمبر ۴۴۴
- (۹) انصاری، ۱۸۹

☆ جو کچھ دیکھا ہوں اسے اعتبار کرتا ہوں اور فرائض کو ادا کرتا۔

ان فحریات کے ساتھ کہانی نے ایک قریب اور بھی کی ہے جو زیادہ قریب تو کس معلوم ہوئی ہے، کہ جس کی تصویریں برہمنوں سے زیادہ خوبصورت اور دل سے حسنِ خلقیت مستفادہ ہوگا۔ (۱)

اب جو حال نص ہوگا کائن کہلائے گا۔۔۔ دراصل نفس کا
مصدقہ امتحان کرنے میں احاطہ نہ لائیکو ہوا اول ہے، خصوصاً یہ کہ
ایسا شخص جس کے جھوٹ پانے سے اس پر یقین نہ ہو، اس کی کوئی
خاص قبول نہ ہوگی اور جس آدمی کے بارے میں توقع ہو کہ وہ دوسرے
تفتیش جاننے میں جھوٹ نہ بولے گا، کو بھی اور قضاء وغیرہ کے
محاکمہ میں اسے عدل سمجھا جائے گا، اسلامی رائے نے لکھا ہے کہ اگر
کوئی شخص ایک آدمہ یا درود بخ کوئی میں جتا اور اوپر تکرار کر لی، تو
شہادت قبول کی جائے گی کیونکہ گریسورائی کو قائل قبول نہیں کیا جائے
تو کو بھی کاردار و زاری بندہ جائے والا نہ طبل مایخلو مسلم هن
الذالك فلعلم صبح مقبول لا تصدق باب الشهادۃ (۲) تا
نام اب یہ مسئلہ نے اپنے نفس کی کوئی کو بھی قائل قبول قرار دیا ہے،
جو لوگوں میں صاحب رجاء مت ہو اور خیال کیا جاتا ہو کہ وہ جھوٹ
نہیں بولے گا، (۳) انھیں جو شخص لوگوں میں دروازہ کوئی حیثیت سے
معروف ہو، (چهارا کو آج کل بعض گرائے کے گاہ و مقام ہوتے
ہیں) اور وہ جھوٹ سے تاب ہو جائے تو اس کی کوئی قبول کی
جائے گی کہ وہ رحمت ہی پر مشرف نہیں چونکہ سب نفس ہو اور اس

ہے تو یہ کہنے کو تو یہ قول ہوئی، (۱۶) پھر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ظاہری حالت کو مقلد کے قول کرنے کے لئے کافی ہے سوائے اس کے کہ کوئی قاضی حاکم عدلیہ جرح نہ کرے تو اب اس کو ملکہ کے بارے میں غیبی طریقہ طریقہ پر تحقیق و تفتیش ضروری نہیں بلکہ مسلمہ جو صرف احکام فقہ کے نزدیک محل ظاہری حالت کے مدبر کو قائل ہوئی نہیں بلکہ محکمہ (۱۷)

قاسم قاضی

عام اجازت کے نزدیک قاضی ہونے کے لئے حاصل ہونا ضروری نہیں، لہذا ایسا قاضی اگر کوئی لے لیا کر دے تو جائز ہوگا، مگر جیسے شخص کو قاضی مقرر کرنا درست نہیں، (۷)۔ اسی طرح ان کے عمارے، مالک کی بھی ہے، (۸) اور کچا عمارے حاصل ہے بھی مستقل ہے، (۹) خواہ اسے اور عمارت کے نزدیک حاصل نہیں ہو سکے۔ (۱۰)

قوله

گواہی کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ قاضی کی کوہلی
 قاضی کو ملے، (۱) البتہ فقہاء حنبلیہ نے گواہی کا نقل یعنی گواہ بنے
 اور ادا شدہ جوت منقول قاضی کے سامنے گواہ بننے کرنے میں فرق کیا
 ہے کہ نقل شہادت کے لئے قسح بالغ نہیں ہے اور ادا شہادت کے
 لئے قسح بالغ ہے۔ (۲)

فلسفہ حدیث کے راوی کے حق میں بھی جرح کا باعث ہے۔
اور اصولی طور پر حاشی کی روایت معجزہ نہیں ہے۔ (۱۲)

(١) راجع المجلد الفقه للمرحوم مفتي الجمهورية المحكم ومصادر التتبع في أصول الفقه للعلامة الدكتور أحمد الحارثي، ص ٢٣٩.

(۳) حوالہ سابقہ ۲۹۶/۶ (۴) فیصلہ ۲۹۶/۲

٢٩٦٦ (٤) ٢٩٦٦ (٤)

(4) وکشیہ بنیادی قیود پر

[illegible][illegible][illegible]

المجلة ٢٠١٤ - العدد ١٢٠ - الصفحة ١٢٠

جامع حنابلہ کے نزدیک بھی یہ پانی ناپاک نہیں ہوتا، دوسری
خواتین وضوء و غسل کر سکتی ہیں اور ظاہری ناپائستوں جیسے: چیشاب،
پاکلانہ وغیرہ کے ازالہ کے لئے بھی اس پانی کا استعمال کیا جاسکتا
ہے۔ (۵)

فضولی

فضولی سے مراد ایسا شخص ہے جو نہ خود صاحب معاملہ ہو نہ
صاحب معاملہ کی طرف سے وکیل ہو اور نہ اس کے ولی کی حیثیت
سے تصرف کا مجاز ہو، اس کے باوجود بطور خود کوئی معاملہ کر لے،
امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایسے شخص کا کیا ہوا معاملہ اصل صاحب
اختیار کی رائے پر موقوف ہوتا ہے، اگر وہ قبول کر لے تو معاملہ نافذ
ہوگا، قبول نہ کرے تو رد ہو جائے گا، نکاح میں بھی یہی حکم ہوگا، (۶)
کسی سامان کے فروخت کرنے میں بھی، (۷) اور کسی فتنی کے خرید
کرنے میں بھی (۸) یہی رائے مالکیہ کی بھی ہے۔ (۹)

فقہاء شوافع کے نزدیک نہ ایسے شخص کی جانب سے نکاح
درست ہے، (۱۰) اور نہ امام شافعیؒ کے قول ہدیہ کے مطابق خرید و
فروخت، (۱۱) متبادلہ سے دونوں طرح کے اقوال مقبول ہیں، (۱۲)
ان حضرات کا نقطہ نظر یہ ہے کہ فضولی کا کسی فتنی کو بیچنا ایک ایسی چیز
کو بیچنا ہے جو خود اس کی ملکیت میں نہیں ہے، خرید اور مالکیہ کا
استدلال یہ ہے کہ آپ ﷺ نے عروہ بن زہرہ باریؓ کو ایک
بکری خریدنے کے لئے ایک دینار سپرد فرمائے، انھوں نے اس
دینار سے دو بکریاں خریدیں پھر ایک بکری ایک دینار میں فروخت

(۱) احکام شریعہ پر فہم کا کیا اثر پڑتا ہے؟ اس سلسلے میں ان
الفاظ کو بھی ملاحظہ کرنا مناسب ہوگا، عدالت، قاضی، شہادت، خبر،
امیر، وقت۔

فصل

”فصل“ مکی ہوئی چیز کو کہتے ہیں، پینے کے بعد جو پانی نکال
رہے وہ بھی فصل ہے، غسل وضوء کے بعد جو پانی رو جائے وہ بھی
فصل ہے، فقہاء کے یہاں ایک اختلاف عورت کے وضوء و غسل
کے بعد بچے ہوئے پانی سے مردوں کے وضوء و غسل کرنے کے
بارے میں ہے، امام احمد کا قول مشہور یہ ہے کہ مردان کیلئے ایسے پانی
سے وضوء و غسل کرنا درست نہیں، (۱) چنانچہ حضرت حکم غفاریؒ
سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے عورتوں کے وضوء و غسل کے بعد
بچے ہوئے پانی کے استعمال کو منع فرمایا ہے (۲) حنیفہ اور دوسرے
فقہاء کے نزدیک ایسے پانی سے وضوء اور غسل کیا جاسکتا ہے، البتہ
چونکہ خواتین سے تکالیف کا اہتمام کم ہو پاتا ہے، اس لئے کراہت
حتیٰ کی ہے، (۳) چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت
ہے کہ بعض ازواج مطہرات کے غسل کے بعد بچا ہوا پانی قضاء آپ
ﷺ نے وضوء کرنا یا قناتام لکھنؤ میں نے عرض کیا کہ میں جنابت سے
تھمی، یعنی میرے غسل جنابت کے بعد بچا ہوا پانی ہے، آپ ﷺ
نے ارشاد فرمایا: پانی میں تو جنابت نہیں آتی، ان السلام لا
یجسب (۴) لہذا حضرت حکم غفاریؒ کی روایت کا منشاء کراہت حتیٰ کی
ہے تاکہ دو حدیثوں کے درمیان تضاد ختم نہ ہو۔

(۲) ترمذی، باب فی کرمیۃ فضل طہور المرأة، ص ۲۳

(۳) ترمذی، باب الوضوء فی ذلک، ص ۲۵

(۴) حنیفیہ، ۲۹۹/۱

(۸) حوالہ سابق، ۱۵۰۵

(۱۰) شرح مہذب، ۱۵۵/۱۲

(۱۲) المغنی، ۱۵۳

(۱) المغنی، ۱۳۶/۱

(۳) فتح الباری، ۳۹۷/۱

(۵) المغنی، ۱۳۲

(۷) بدائع الصنائع، ۱۳۷/۵

(۹) بدایۃ المستند، ۱۵۵/۱۲

(۱۱) حوالہ سابق، ۲۵۹/۱۹

نہروں اور خدمتِ انہوں میں ایک کھری اور ایک دھار تھی کہ وہ،
 آپ ﷺ کو اس دھار میں خدی سے خوش ہونے اور دعاؤں کی
 انقلابی تمہاری تجارت میں برکت عطا فرمیں، اے اللہ ہمارے
 اعلیٰ صفتہ پیغمبر، یہ ایک مرد دعاؤں ﷺ نے دوسری کھری
 پر اور خدی میں وہ انکے حضور ﷺ نے ایک ہی کھری پر جو نے کا حکم
 دیا تھا اور ہر خوشی اس کلہر و نعت بھی کہ حضور ﷺ نے اس کو
 دے دیا ہے، لیکن دہائی تھی وہ اس طرح پر خدیہ اور خدمتِ فضولی کی فرما
 اور خدمتِ قرار پائی جس کو آپ ﷺ نے خدمتِ نبوت فرمائی کہ وہ
 سے کہ اس میں تھی حسین کی۔

(شرب کی ایک خاص قسم)

کئی تدبیر عام اور کئی تدبیر خصوصی ہوتی تھی۔ (بہر) کو اس میں پکائے بغیر اس کو شیرہ نکال دیا جاتے اور اس میں شہد پڑھا جاتے۔ نیز جو محو الخمر کے شراب کو "قیس" کہتے ہیں، چار چکر پر مشطی آد ہوتی ہیں، اس میں آٹھ چکر کا حرام ہے، اسی چکر پر مشطی احمد سے "فر" کہیں: اس لئے ان کو حال سمجھو، لڑکوں کو "فر" کہا جاتا ہے۔ (۶) حیدر علی خیر خواجہ (شاہری)

فقير

قرآن مجید نے زکوٰۃ صدقات کے آٹھ مصادر ذکر کئے ہیں (الم: ۱۰) — ان میں پہلا مصرف فقیر اور مسکین ہے، یہ دواں ہی اللہ کا مال اور ضرورت مندوں کے لئے ہوتا جاتا ہے، دوسرا دواں ابنِ قسرتہ "زکوٰۃ" کے سوا انہم سوا حق پر فقیر اور مسکین کے صدقات میں کوئی فرق نہیں، البتہ زکوٰۃ میں چاندی، قرآن مجید نے ان دونوں مصادر پر کاسٹنگ ضرور ذکر کر کے ہے، ان

لئے اہل علم کا خیال ہے۔ سائن و دولوں کا لحاظ میں سے ایک سے کم حاجت مند اور دوسرے سے زیادہ حاجت مند مراد ہیں، دیگر اثرات میں اختلاف ہے کہ زیادہ احتیاج فقیر میں ہے یا مسکین میں؟ عام طور پر اسلاف کا عقائد اس طرف ہے کہ مسکین زیادہ بہت مند ہے، فقیر وہ ہے جس کے پاس کچھ ہو اور مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو۔ اعلیٰ طبیبوں نے اس میں شبہ نہ دیکھا۔ مسکین میں زیادہ حاجت مند ہے، (۱) مہلک اور حیرانہ کار آفتاب ہے کہ فقیر مسکین سے زیادہ حاجت مند ہے، (۲) مہلکوں کی سے پاس اپنے اپنے سہولت کے لئے قویٰ دینی امور موجود ہیں، مسکین کی جگہ محل نفسی ناز ہے، (۳) عام پر اس کا کچھ بہت تر نہیں ہوتا۔ کچھ کر دیکھو کہ کتنے حق خیر اور مسکین و دولوں میں ہی وہی اس سے دیکھ کر حیرت کی حاجت محسوس نہیں ہوتی۔

زکوٰۃ کا مستحق

جس پر غور و احتیاج کا اور کیا ہو ہے کسی حد سے نہ کو کا
استحقاق بہت ہے اس میں بھی فقہاء کے درمیان اختلاف
ہے مثلاً امام شافعی کے نزدیک حرام ہے کسی شخص کے غلام اور غلامہ
کو مال کا مالک نہ ہو اور فقیر ہے اور اس کو کوڑا دینی جا سکتی ہے (۵۰)
کی کتاب کے لئے فرمایا جو حد میں اعتدال ہم وغیرہ
فقہاء ہم (۵۱) اس میں فقہاء کوئی حد نہیں دے سکتے اور ان کی
ہے جو ان کے انصاف اور فہم اور ان کے انصاف ہیں۔

شواہخ کے نزدیک تعمیر ہے جو تہ و کمانت نہ مال کا مالک
ہو نہ تھا کمانے کی صلاحیت رکھتا ہو نہ اس کے پاس عیالی
اور نہ ہی اس قیمت کا سو (۱۰۰) [۱۰۰]

FLYNN, J. P. 1971. (p)

٢٢٢٩ هـ (١٩٠٦)

(١) ابن القيم: «هذا هو الحق وهو من غير عيب»

$$1977 \text{ 年 } 11 \text{ 月 } 1 \text{ 日 } \frac{1}{2} \text{ 度 } = 0.5 \text{ 度 } \text{ 度 } \text{ 度 } \text{ 度 } (1)$$

۱۳۱۴ هجری قمری

(٤) **احضر الرقيق** **١٠٠٠**

(ک) سرمہ پھڑپ ۱۴۵۶

فلسفہ (کے)

ہے، و مثالیہ یعنی مثالیہ ماوراء النہر من بحر اور
مستقلہ لم یغزو البحر ذلک ای بحیرہ بعضہا
مستقلہ فی الحدیث و المغارطۃ مع أن فیہا ایہا اکثر
من اللغۃ لانہا لغۃ الاموال النبیۃ لغۃ حون ذلک
فی الشہد و الغلۃ۔ (۳)

۴) اگر فلسفہ اصطلاحی کاروائی ختم ہو جائے تو ہمارے کے
خمن ہونے کی حیثیت ختم ہو جائے گی اور اس کی حیثیت محض ایک
سامان کی ہی قرار پائے گی، معین باصنعمین ان کانت لا
تدور لزوج المقتضی للحدیث و هو ۶۶ اصطلاح و حفا
لانہا فی الاصل سلطۃ لانہا صارت اطلاقاً بالاصطلاح
۱۵۵۱ نو کوا البمعاملۃ بہا رجعت الی اصلہا۔ (۵)

۵) اگر اسی اصطلاحی خمن پر معادلے کیے گئے اور خمن کی
برائگی سے قیل ہی ان کا چلن بند ہو گیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک
معادلہ قائم ہو جائے گی، امام ابو حنیفہ مستابر لہم حق کے نزدیک معادلہ
قائل رہے گی، وحل اشعری بالفلوس الرابحۃ والحدیث
فی رملنا شہنا و کسلت الفلوس لیل الفیض و صارت
لا تدور و راجع الامسان لسی عامۃ البہدان و عند
الکساد یفسد العطل فی قول ابی حمزہ۔ (۶)

۶) جس طرح سودا اور چاندی کی چمنی بیکھڑا دیتا ہے اور
ایک دوسرے کے بدلے کی پیشی کے ساتھ ان کی خرید و فروخت
درست ہے، اسی طرح غولہ اندھ کی چمنی بھی طبعہ بھیجے جائے گی،
اس لئے کہ سودے کی ایک خاص مقدار سے متبادل اس اصطلاحی خمن
کی چمنی مقدار کا چلن ہو ضروری نہیں کہ اتنے ہی دانے جائیں، کی
پیشی کے ساتھ بھی ساتھ کر لیا جائے تو ہمارا ہو گا۔

”فلسفہ“ سے مراد وہ کئے ہیں جو اشیاء کے لئے ہمارے کاروبار
ہوتے ہیں اور ”روز“ کے طور پر استعمال ہوتے ہیں، جیسا کہ آج کل
لوہے اور الوتریم کے کئے سرج ہیں، سودا اور چاندی کی حیثیت
مستقلہ کی کوئی ہے اور یہ غولہ لوگوں کے قابل ہوا رہا اور حکومت
کی تویش کی وجہ سے ”خمن“ کا درجہ رکھتے ہیں۔

(اس سلسلہ میں تحصیل کے لئے خود ”خمن“ کا نظریہ بیان ہے)
سودا اور چاندی کے سکوں اور دوسرے سکوں (فلوس) کے
اعلام میں درجہ قرار فرماتی ہے :

۱) جس طرح سودا اور چاندی میں خمن کرنے کی وجہ سے
متعین نہیں ہوتا، اسی طرح فلوس نافذ کا اگر بطور خمن معادلہ کیا جائے
تو خمن اور معین نہیں ہو سکیں گے، بالفلوس مستقرۃ الحدیث
بذا جعلت لیساً اصنعمین فی العطل و ان حیت۔ (۱)

۲) جس طرح سولہ خرید و فروخت کی اصل بنیاد ”فیع
اور اس کی موجودگی“ ہے، خمن بلاکہ ہو جائے تو معاملہ باقی رہے گا
فخر نہیں ہو گا، بلا یفسخ العطل بھلا کھا۔ (۲)

۳) غولہ اندھ کی خرید و فروخت غولہ اندھ کے بدلے
ہوتی دونوں طرف سے برابری ضروری نہیں، ایک طرف سے کم اور
دوسری طرف سے زیادہ ہوتا سودا کر لیا جائے گا، اگر خرید و فروخت
کمرے کے والا تبدیل کرے کہ ہم میں سے ایک فرقہ بی بیوت اور نہ
ہو ”خمن“ دے دے، اور دوسرا مکمل سامان کے طور پر، خمن بنا کر
مستقر نہیں ہے، ہاں لئے ہم کسی پیشی کے ساتھ معاملہ کر دے ہیں،
تو اسے تبدیل کا اقتدار نہ ہو گا کہ یہ سودے کے لئے پورا دے اور وہ اس میں

(۱) حوالہ سابق

(۲) حوالہ سابق

(۱) عالمگیری ۱۴۵۳

(۲) اسرار القلوب ۱۱۶۶

(۳) فلسفہ خلیفہ ۳۸۵۲

میں بھی معمول رکھا۔ البتہ عام شاعری کے نزدیک الہامی کے
 پانچ حصے کئے جائیں گے، چار حصہ عام مسلمانوں کی مصلحت پر
 فریق ہوں گے اور پانچواں حصہ عام مصلحت پر مبنی کائناتی مصلحت
 قرآنی دامن ۷۱ میں ذکر کیا ہے۔ (۱)



(۱) دیکھئے بدائع الصنائع، ص ۲۶۲، مدخلۃ المعنی، ۱۴۲۱ھ، ۲۳۲۶

معلوم کہ باغراق اسے قتل کیا ہے۔ اس لئے یہ حد میں مقبول ہے۔ اور مسلمان معتبر دایہ کی رائے ولادت کے سلسلے میں معتبر ہے۔ مگر یہ ہے کہ جب ایک خاتون کی شہادت اس مسئلہ میں معتبر ہے، تو اگر کوئی باغراق یا دوسرے بچے کی ولادت کو موقوفہ دے تو بدیعہ ارڈی اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ — وطنی فی اہل۔

کابلہ (دایہ)

قائد سے مراد "دایہ" ہے جو بچہ کی ولادت میں حاملہ کا تعاون کرتی ہے۔ ولادت نہ اسور میں سے ہے کہ خوشین ہی اس کے لئے بھی شہد بن گئی ہیں، اسی لئے بڑی کمسن سے پیدا ہونے والے بچہ کا نسب اس کے شوہر سے ثابت ہونے کے لئے ایک اہل اعتبار سے کی گواہی بھی ہوگی، اور جو کسی گواہوں قواہ میں مزید احتیاط ہے، (۱) لیکن رائے دوسرے فقہاء کی بھی ہے، بلکہ بن قدامت کو یہ ان ہے کہ جن اسور پر مردی کو آگاہ ہونے سے نہت کی بات۔ یک صورت کی گواہی کا مستحق دکانی ہو دکانی بات ہے کہ جن میں اختلاف مجھے معلوم نہیں، (۲) اختصار دفع کے نزدیک صورت کا خود اپنی نسبت سے گواہی دیکھنا اسے ولادت ہوئی ہے مستحق نہیں، (۳) گوئی کسی دوسری صورت کی گواہی اس بارے میں ان کے یہاں بھی معتبر ہے۔

طریق

وہیجے۔ "قراہیہ"

قادرہ

"قادرہ" کے معنی بنیاد کے ہیں قرآن مجید میں یک سے زیادہ سوا حق پر غلطی معنی میں استعمال ہوا ہے۔ (دیکھئے ہنزہ، ۱۶، ۲۱)

اصلاحی تعریف

قادرہ ایک اصطلاح معنی تو یہ ہے جو کسی ایک فن کے ساتھ خصوصیت نہیں ہے، اس موی، صہرا کے اعتبار سے قادرہ ان علم کی کام ہے جو تمام جزئیات پر تسلط ہو، تاکہ اس سے جزئیات کے احکام جانے یا نہیں، جوئی کے الفاظ میں حکم کلی یا عمومی علی جمیع جزئیات المعروف احکامہا مہ (۱) طراز زندگی نے بھی اصطلاح کے مسائل فرق کے ساتھ یہی بات کہی ہے، (۲) فقہاء کے یہاں قادرہ بھی یہی تعریف اس طرح کی جاسکتی ہے۔

اصول فقہیہ فی مصرع من موجزۃ دستویہ
تخصیص احکامات شرعیہ عائد فی الاحداث

جب دوسری خواتین کی شہادت اس باب میں معتبر ہے تو اگر خود دایہ اس کی شہادت دیتی ہو تو اس کا اعتبار بدیعہ ارڈی ہوگا، کیونکہ اس سے یہ نہ کہ اس واقعے کا کون شہد ہوتا ہے، اسی لئے حدیث میں بھی دایہ کی گواہی کو خصوصی ذکر ملتا ہے، حضرت عذیرہؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ دایہ کی شہادت کو کم تر قرار دیا، (۳) روایت کی سند میں محمد بن عبد الملک، اسلمی، حشر سے روایت نقل کرتے ہیں اور وہ یحییٰ ازہرہ کی رائے ہے کہ عمیل سے محمد بن عبد الملک کا روایت منشا ثابت نہیں، (۴) — اس روایت میں ایک قسم ہے، لیکن چونکہ فقہائے کرام روایت کے

(۱) حاشیہ، ۱۱۶

(۲) دیکھئے صبح المصیر، ص ۱۰۰

(۳) شرح حصی علم الأعداء، ۱۰۱

(۱) ص ۱۱۶، لہذا ص ۱۱۷

(۲) شرح مہذب، ص ۳۵

(۳) حاشیہ جیدہ المفسرین علی مجموع المصنوعین، ۱۰۱

(۴) اسنادہ فی القراءۃ، ۱۰۱

الهی لعل تحت موهو عھا۔ (۱)

یہ لہریں ستارہ فیرتیں، رنگارنگ عرش کی ہے۔

اصول و قواعد کا فرق

قواعد فقہ سے متعلق قرابت رکھنے والی دو اور اصطلاحیں ہیں:

اصول اور ضوابط، مناسب ہوگا کہ قواعد اور ان دونوں اصطلاحات کے فرق کو بھی واضح کر دیا جائے۔

اصول اور قواعد کے درمیان کئی امور میں فرق ہے، اول یہ کہ اصول کلی ہوتے ہیں، اور بیش اصول کا اثر ظاہر ہو کر رہتا ہے، بخلاف قواعد کے کہ قواعد، بخوبی ہوتے ہیں، کوئی قاعدہ نہیں کہ جس سے بعض جزئیات کا استنباط کیا گیا ہو، دوسرے اصول کا تعلق قواعد مرتب سے ہوتا ہے، مثلاً یہ کہ ملاں حرف کے کیا معنی ہوں گے؟ عام کی دالالت اپنے افراد پر قطعی ہوگی یا نہیں؟ دوسرے کیا معنی ہیں؟ وغیرہ بخلاف قواعد کے، کہ قواعد کی بقا و ثمریت اسلامی کے عرصہ و مقام اور مصالح و منافع پر ہے، مثلاً یہ کہ معاملات میں فریقین کے حصول کی حیثیت اصل ہے، یا یہ کہ یقیناً ایک کی وجہ سے ترک نہیں کیا جاسکتا وغیرہ۔

تیسرا فرق ان دونوں کے وجود میں بھی ہے، اصول کا وجود پہلے سے ہوتا ہے، اور اس سے ذریعے انھیں سے احکام کا استنباط کیا جاتا ہے، بخلاف قواعد کے کہ قواعد کا وجود و ثمریت اسلامی کا رتبہ منت ہے، پہلے احکام میں آتے ہیں، پھر مختلف احکام میں اس غور و فکر اور تلاش کے ذریعے قواعد مرتب کئے جاتے ہیں۔

قواعد و ضوابط کا فرق

قواعد و ضوابط میں فرق یہ ہے کہ قواعد کا تعلق مختلف اہم

قہی سے ہوئے، مثلاً "المؤمنین لا یزول بالذکر" (مؤمنین نہ شک کی وجہ سے نہ ٹھیکس کیا جاسکتا) اس قاعدہ کا تعلق مختلف امور کے نفسی جواب سے ہے، یہ قاعدہ طہارت، نماز، روزہ، نکاح، طلاق وغیرہ مختلف امور کے نفسی مسائل سے متعلق ہے، بخلاف ضابطہ کے، ضابطہ کا تعلق ایک ہی طرح کے نفسی مسائل سے ہوتا ہے، جیسے ارشاد نبوی ہے کہ جس نے مجھے چڑے کو بھی بافت دے دی جائے وہ پاک ہو جائے گا، ایسا احباب دفع ظلم ظہور (۱) اس ضابطہ کا تعلق ظاہر ہے کہ صرف طہارت و نجاست سے ہے، علامہ ابن کثیر کے الفاظ میں:

الضابطہ تصحیح لورعاً من جواب ضعیفی

والضابطہ یصحھا من باب واحد۔ (۲)

قواعد فقہ کی تدریس

قواعد فقہ کی تدریس کو تین ادوار پر تقسیم کیا جاسکتا ہے، پہلا دور اس کے وجود میں آنے کا ہے، جو محدثیت سے لے کر ائمہ مجتہدین تک ہے، جو تیسری صدی ہجری کے آخر تک چلتا ہے، دوسرا دور قواعد کے تشوہاد اور ان کا مکتبہ ہے، یہ دور چوتھی صدی ہجری سے دسویں صدی ہجری کے اختتام تک ہے، تیسرا دور اس کے بعد کا ہے، جس کو آج بھی کے پاپہ تک پہنچنے کا دور کہا جاسکتا ہے۔

پہلے دور میں انھیں مختلف فقہی قواعد و ضوابط کی مکمل و باکمال صورت میں ملنے میں، اشہد قواعد و ضوابطات میں مشغول ہیں، جیسے:

الخبراج بالضممان (۳) لا یحضر ولا

حضران (۴) الیحد علی المنھی والیحد

علی المنھی عنہ (۵)

(۳) ترمذی شریف ۳۵۲

(۴) ابوداؤد ۳۹۵۲، ترمذی ۳۵۱

(۵) لسنفل الفقہی ۱۵۸، ۱۵۹

(۶) لا یتباد، و لسنفل ۱۵۸، ۱۵۹، نور مستطیل فیلزمک

(۷) مینی ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷

حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے یہاں بھی اس طرح کے قواعد نظر آتے ہیں، جیسے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا قول :

كل شئ في القرآن أو ، أو فهو محبر
وكل شئ إذا كان لم يجد فهو الاول
فلاول . (۱)

یا جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد :

المسلمون عدول بعضهم على بعض . (۲)
تابعین کے کلام میں بھی کہیں کہیں اس قسم کے قواعد مل جاتے ہیں، جیسے قاضی شریح کا قول :

من ضمن ما لا فله ربحه . (۳)

فتحا، مجددین میں قاضی ابویوسف جی کتاب الخراج سے اس طرح کے متعدد قواعد اخذ کئے جاسکتے ہیں مثلاً :

... التعزير الى الامام على نحو عظم
الحرم وصغره . (۴)

اسی طرح خلیفہ ہارون رشید کے ایک سوال کے جواب میں آپ کا ارشاد ہے :

ان كان هذا النهي فليبدأ بترك على
فلمعه . (۵)

دوسرا دور

تاہم اب تک قواعد بھیجی کی باضابطہ دین عمل میں نہیں آئی تھی، اس کی باضابطہ دین کا شرف ثانیا سب سے پہلے ایک فقہی فقیر ابو طاہر دہاس کو حاصل ہوا، انھوں نے امام ابوحنیفہ کی آراء کو سامنے رکھ کر سترہ ایسے قواعد مرتب کئے تھے جن پر فقہ حنفی کی تمام

جزئیات منطبق ہو جاتی تھیں، کہا جاتا ہے کہ وہ اس کی عمومی تعلیم و اشاعت کے روادار نہیں تھے، اس سلسلے میں بیہقی اور ابن نجیم وغیرہ نے ایک واقعہ بھی نقل کیا ہے کہ شیخ ابوسعید ہروری شافعی نے ایک سفر شیخ ابو طاہر سے ان قواعد کے حصول کے لئے کیا، شیخ نے بیٹھا تو ان اور روزانہ شب میں نماز کے بعد جب لوگ باہر پلے جاتے تو ان قواعد کا اعادہ کرتے، ابوسعید ہروری مسجد حنفی میں چھپ گئے تاکہ ان قواعد کو سن سکیں، اس درمیان اچانک ان کو چھینک آئی، راز فاش ہو گیا، اور شیخ نے ان کو زور دے کر کہ مسجد سے باہر نکال دیا، کہا جاتا ہے کہ اس کے بعد پھر کبھی ابو طاہر نے ان قواعد کو نہیں دہرایا، (۶) — گواس واقعہ کی تصدیق مشکل ہے، اگر شیخ ابو طاہر دہاس ان قواعد کو نہیں سنا تے تو آخر یہ مشہور کیسے ہوتے؟ البتہ اس سے اتنا ضرور ثابت ہوتا ہے کہ شیخ ابو طاہر حنفی قواعد فقہیہ کے مستقل فن کے مؤسس ہیں۔

اس کے بعد ہمیں اس فن پر امام ابوالحسن کرمی (م: ۳۳۰ھ) کی کتاب نظر آتی ہے جو انہیں قواعد پر مشتمل ہے، امام کرمی کا اصول یہ ہے کہ ہر قاعدہ کو ”الاصل“ کے لفظ سے شروع کرتے ہیں، اس میں بعض ایسے قواعد بھی آگئے ہیں جن کا تعلق قواعد فقہ سے زیادہ اصول فقہ سے ہے، امام کرمی نے فقہی جزئیات کے ذریعہ کرمی کے بیان کئے ہوئے قواعد کی ترمیم کی ہے، پھر اس کے بعد معروف فقیر قاضی ابوزید دہسی نے رقم اٹھایا اور تیس اسطر کے نام سے نہایت اہم اور بے نظیر کتاب تالیف کی، اور نہایت وقت نظر کے ساتھ ان قواعد کو جمع کرنے کی کوشش کی جن میں اختلاف رائے کی بناء پر فقہاء کے درمیان اختلاف واقع ہوا ہے، دہسی نے اس میں ایسے اصول کا ذکر کیا ہے، جن میں امام ابوحنیفہ اور صاحبین

(۱) بیہقی ۱۳۷/۱۰۲۰۰، من ملاحظہ عن ابن عباس

(۲) کتاب الخراج

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ ۳۵۳/۳، سبب المضارب اذا خلف فربح

(۴) کتاب الخراج ۹۳

(۵) الاشیاء والنظائر للبیہقی ۳۵، لا ین تجیم ۱۹، المنثور فی القواعد للزرکشی ۱۹

نے قبر خرم فرمایا، دوسرے بیت المقدس میں حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام نے قبر کیم و قیمر سے مدینہ کی مسجد نبوی اور چنے مسجد نبی جن کی قبر رسول اللہ ﷺ کے زیرِ مصلیٰ (۱)۔

رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی حضرت زبیر انصاری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مسجد نبی مبارک پر حصار مرنے کی طرح ہے، مصلیٰ علی مسجدنا کعبۃ (۲)۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ مصلیٰ مبارک تھا کہ تباہ و خراب نہ لایا کرتے اور اس مسجد میں نماز ادا فرمائی کرتے، عام طور پر ہنسنے کے دن "ع"۔ مکی، مدنی پر کچھ پھیل (۳)۔

قبر

قبر انسان کے دفن کرنے کا جگہ کہتے ہیں، اس کی جمع کلمہ ہے اور قبر کے معنی قبرستان کے ہیں (۴)۔

اسلام سے پہلے ہی کے زمانے میں انسان کی بے احترامی بھی ہے اور یہ ماحول کی آلودگی کا باعث بھی ہے، دفن کرنے کا طریقہ ابتداء انسانیت سے مراد ہے، قبرستان کے جان کے مطابق جب انسانیت میں پہلے گل کا آئینہ چل آ یا اور پھل نے اعلیٰ کو گل کیا اور لے کر گھر میں لٹا، آٹھا کسائی کو کس طرح لٹکانے لگے تو اٹھ تھائی نے کوئی کے زریعہ رہائی فرمائی جس نے ایک مرد کو آکر زمین کر کے دفن کیا تھا (۵)۔ (۶) گو قبر کی تاریخ تحریر یا اتنی ہی پرانی ہے جتنی خود انسان کی، قبر میں نہ تلبیت، نہ سلام کی نصیحت

اور کوئی سے بچاتی ہے، اس طریقہ میں سوت کے بعد بھی انسانی احترام ملحوظ رہتا ہے اور چنگیز کے کھاراج اور کچھ گھل کر سنے اور آلودگی کو جذب کرنے کی صلاحیت ہوتی ہے، اس نے ایک ہی جگہ میں مٹی بار سردوں کو دفن کیا جانا ممکن ہوتا ہے اور پھر آدمی کو زیرِ مٹی سے بھی بچاتی ہے۔

قبر کیسی ہو؟

قبر کے طور پر چنے ہیں، "حق اور کھ"۔ حق سے مراد کھلی ہوئی قبر ہے، اور کھ علی قبر کو کہتے ہیں، امام ابوحنیفہ کے نزدیک باقی قبر بگاڑنا بھروسہ (۷)۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ کھ کا طریقہ ہے، مزار حق و دروس کا، "السلم علیہ" والنسل لیسوا" (۸)۔ بخیر رسول اللہ ﷺ کی قبر خرم بھی لکھی ہے، (۹)۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے قوصیت فرمائی تھی کہ ان کے لئے کھ ہی کھودی جائے جیسا کہ حضور ﷺ کے لئے کھودی گئی تھی، (۱۰)۔ (۱۱)۔ (۱۲)۔ (۱۳)۔ (۱۴)۔ (۱۵)۔ (۱۶)۔ (۱۷)۔ (۱۸)۔ (۱۹)۔ (۲۰)۔ (۲۱)۔ (۲۲)۔ (۲۳)۔ (۲۴)۔ (۲۵)۔ (۲۶)۔ (۲۷)۔ (۲۸)۔ (۲۹)۔ (۳۰)۔ (۳۱)۔ (۳۲)۔ (۳۳)۔ (۳۴)۔ (۳۵)۔ (۳۶)۔ (۳۷)۔ (۳۸)۔ (۳۹)۔ (۴۰)۔ (۴۱)۔ (۴۲)۔ (۴۳)۔ (۴۴)۔ (۴۵)۔ (۴۶)۔ (۴۷)۔ (۴۸)۔ (۴۹)۔ (۵۰)۔ (۵۱)۔ (۵۲)۔ (۵۳)۔ (۵۴)۔ (۵۵)۔ (۵۶)۔ (۵۷)۔ (۵۸)۔ (۵۹)۔ (۶۰)۔ (۶۱)۔ (۶۲)۔ (۶۳)۔ (۶۴)۔ (۶۵)۔ (۶۶)۔ (۶۷)۔ (۶۸)۔ (۶۹)۔ (۷۰)۔ (۷۱)۔ (۷۲)۔ (۷۳)۔ (۷۴)۔ (۷۵)۔ (۷۶)۔ (۷۷)۔ (۷۸)۔ (۷۹)۔ (۸۰)۔ (۸۱)۔ (۸۲)۔ (۸۳)۔ (۸۴)۔ (۸۵)۔ (۸۶)۔ (۸۷)۔ (۸۸)۔ (۸۹)۔ (۹۰)۔ (۹۱)۔ (۹۲)۔ (۹۳)۔ (۹۴)۔ (۹۵)۔ (۹۶)۔ (۹۷)۔ (۹۸)۔ (۹۹)۔ (۱۰۰)۔ (۱۰۱)۔ (۱۰۲)۔ (۱۰۳)۔ (۱۰۴)۔ (۱۰۵)۔ (۱۰۶)۔ (۱۰۷)۔ (۱۰۸)۔ (۱۰۹)۔ (۱۱۰)۔ (۱۱۱)۔ (۱۱۲)۔ (۱۱۳)۔ (۱۱۴)۔ (۱۱۵)۔ (۱۱۶)۔ (۱۱۷)۔ (۱۱۸)۔ (۱۱۹)۔ (۱۲۰)۔ (۱۲۱)۔ (۱۲۲)۔ (۱۲۳)۔ (۱۲۴)۔ (۱۲۵)۔ (۱۲۶)۔ (۱۲۷)۔ (۱۲۸)۔ (۱۲۹)۔ (۱۳۰)۔ (۱۳۱)۔ (۱۳۲)۔ (۱۳۳)۔ (۱۳۴)۔ (۱۳۵)۔ (۱۳۶)۔ (۱۳۷)۔ (۱۳۸)۔ (۱۳۹)۔ (۱۴۰)۔ (۱۴۱)۔ (۱۴۲)۔ (۱۴۳)۔ (۱۴۴)۔ (۱۴۵)۔ (۱۴۶)۔ (۱۴۷)۔ (۱۴۸)۔ (۱۴۹)۔ (۱۵۰)۔ (۱۵۱)۔ (۱۵۲)۔ (۱۵۳)۔ (۱۵۴)۔ (۱۵۵)۔ (۱۵۶)۔ (۱۵۷)۔ (۱۵۸)۔ (۱۵۹)۔ (۱۶۰)۔ (۱۶۱)۔ (۱۶۲)۔ (۱۶۳)۔ (۱۶۴)۔ (۱۶۵)۔ (۱۶۶)۔ (۱۶۷)۔ (۱۶۸)۔ (۱۶۹)۔ (۱۷۰)۔ (۱۷۱)۔ (۱۷۲)۔ (۱۷۳)۔ (۱۷۴)۔ (۱۷۵)۔ (۱۷۶)۔ (۱۷۷)۔ (۱۷۸)۔ (۱۷۹)۔ (۱۸۰)۔ (۱۸۱)۔ (۱۸۲)۔ (۱۸۳)۔ (۱۸۴)۔ (۱۸۵)۔ (۱۸۶)۔ (۱۸۷)۔ (۱۸۸)۔ (۱۸۹)۔ (۱۹۰)۔ (۱۹۱)۔ (۱۹۲)۔ (۱۹۳)۔ (۱۹۴)۔ (۱۹۵)۔ (۱۹۶)۔ (۱۹۷)۔ (۱۹۸)۔ (۱۹۹)۔ (۲۰۰)۔ (۲۰۱)۔ (۲۰۲)۔ (۲۰۳)۔ (۲۰۴)۔ (۲۰۵)۔ (۲۰۶)۔ (۲۰۷)۔ (۲۰۸)۔ (۲۰۹)۔ (۲۱۰)۔ (۲۱۱)۔ (۲۱۲)۔ (۲۱۳)۔ (۲۱۴)۔ (۲۱۵)۔ (۲۱۶)۔ (۲۱۷)۔ (۲۱۸)۔ (۲۱۹)۔ (۲۲۰)۔ (۲۲۱)۔ (۲۲۲)۔ (۲۲۳)۔ (۲۲۴)۔ (۲۲۵)۔ (۲۲۶)۔ (۲۲۷)۔ (۲۲۸)۔ (۲۲۹)۔ (۲۳۰)۔ (۲۳۱)۔ (۲۳۲)۔ (۲۳۳)۔ (۲۳۴)۔ (۲۳۵)۔ (۲۳۶)۔ (۲۳۷)۔ (۲۳۸)۔ (۲۳۹)۔ (۲۴۰)۔ (۲۴۱)۔ (۲۴۲)۔ (۲۴۳)۔ (۲۴۴)۔ (۲۴۵)۔ (۲۴۶)۔ (۲۴۷)۔ (۲۴۸)۔ (۲۴۹)۔ (۲۵۰)۔ (۲۵۱)۔ (۲۵۲)۔ (۲۵۳)۔ (۲۵۴)۔ (۲۵۵)۔ (۲۵۶)۔ (۲۵۷)۔ (۲۵۸)۔ (۲۵۹)۔ (۲۶۰)۔ (۲۶۱)۔ (۲۶۲)۔ (۲۶۳)۔ (۲۶۴)۔ (۲۶۵)۔ (۲۶۶)۔ (۲۶۷)۔ (۲۶۸)۔ (۲۶۹)۔ (۲۷۰)۔ (۲۷۱)۔ (۲۷۲)۔ (۲۷۳)۔ (۲۷۴)۔ (۲۷۵)۔ (۲۷۶)۔ (۲۷۷)۔ (۲۷۸)۔ (۲۷۹)۔ (۲۸۰)۔ (۲۸۱)۔ (۲۸۲)۔ (۲۸۳)۔ (۲۸۴)۔ (۲۸۵)۔ (۲۸۶)۔ (۲۸۷)۔ (۲۸۸)۔ (۲۸۹)۔ (۲۹۰)۔ (۲۹۱)۔ (۲۹۲)۔ (۲۹۳)۔ (۲۹۴)۔ (۲۹۵)۔ (۲۹۶)۔ (۲۹۷)۔ (۲۹۸)۔ (۲۹۹)۔ (۳۰۰)۔ (۳۰۱)۔ (۳۰۲)۔ (۳۰۳)۔ (۳۰۴)۔ (۳۰۵)۔ (۳۰۶)۔ (۳۰۷)۔ (۳۰۸)۔ (۳۰۹)۔ (۳۱۰)۔ (۳۱۱)۔ (۳۱۲)۔ (۳۱۳)۔ (۳۱۴)۔ (۳۱۵)۔ (۳۱۶)۔ (۳۱۷)۔ (۳۱۸)۔ (۳۱۹)۔ (۳۲۰)۔ (۳۲۱)۔ (۳۲۲)۔ (۳۲۳)۔ (۳۲۴)۔ (۳۲۵)۔ (۳۲۶)۔ (۳۲۷)۔ (۳۲۸)۔ (۳۲۹)۔ (۳۳۰)۔ (۳۳۱)۔ (۳۳۲)۔ (۳۳۳)۔ (۳۳۴)۔ (۳۳۵)۔ (۳۳۶)۔ (۳۳۷)۔ (۳۳۸)۔ (۳۳۹)۔ (۳۴۰)۔ (۳۴۱)۔ (۳۴۲)۔ (۳۴۳)۔ (۳۴۴)۔ (۳۴۵)۔ (۳۴۶)۔ (۳۴۷)۔ (۳۴۸)۔ (۳۴۹)۔ (۳۵۰)۔ (۳۵۱)۔ (۳۵۲)۔ (۳۵۳)۔ (۳۵۴)۔ (۳۵۵)۔ (۳۵۶)۔ (۳۵۷)۔ (۳۵۸)۔ (۳۵۹)۔ (۳۶۰)۔ (۳۶۱)۔ (۳۶۲)۔ (۳۶۳)۔ (۳۶۴)۔ (۳۶۵)۔ (۳۶۶)۔ (۳۶۷)۔ (۳۶۸)۔ (۳۶۹)۔ (۳۷۰)۔ (۳۷۱)۔ (۳۷۲)۔ (۳۷۳)۔ (۳۷۴)۔ (۳۷۵)۔ (۳۷۶)۔ (۳۷۷)۔ (۳۷۸)۔ (۳۷۹)۔ (۳۸۰)۔ (۳۸۱)۔ (۳۸۲)۔ (۳۸۳)۔ (۳۸۴)۔ (۳۸۵)۔ (۳۸۶)۔ (۳۸۷)۔ (۳۸۸)۔ (۳۸۹)۔ (۳۹۰)۔ (۳۹۱)۔ (۳۹۲)۔ (۳۹۳)۔ (۳۹۴)۔ (۳۹۵)۔ (۳۹۶)۔ (۳۹۷)۔ (۳۹۸)۔ (۳۹۹)۔ (۴۰۰)۔ (۴۰۱)۔ (۴۰۲)۔ (۴۰۳)۔ (۴۰۴)۔ (۴۰۵)۔ (۴۰۶)۔ (۴۰۷)۔ (۴۰۸)۔ (۴۰۹)۔ (۴۱۰)۔ (۴۱۱)۔ (۴۱۲)۔ (۴۱۳)۔ (۴۱۴)۔ (۴۱۵)۔ (۴۱۶)۔ (۴۱۷)۔ (۴۱۸)۔ (۴۱۹)۔ (۴۲۰)۔ (۴۲۱)۔ (۴۲۲)۔ (۴۲۳)۔ (۴۲۴)۔ (۴۲۵)۔ (۴۲۶)۔ (۴۲۷)۔ (۴۲۸)۔ (۴۲۹)۔ (۴۳۰)۔ (۴۳۱)۔ (۴۳۲)۔ (۴۳۳)۔ (۴۳۴)۔ (۴۳۵)۔ (۴۳۶)۔ (۴۳۷)۔ (۴۳۸)۔ (۴۳۹)۔ (۴۴۰)۔ (۴۴۱)۔ (۴۴۲)۔ (۴۴۳)۔ (۴۴۴)۔ (۴۴۵)۔ (۴۴۶)۔ (۴۴۷)۔ (۴۴۸)۔ (۴۴۹)۔ (۴۵۰)۔ (۴۵۱)۔ (۴۵۲)۔ (۴۵۳)۔ (۴۵۴)۔ (۴۵۵)۔ (۴۵۶)۔ (۴۵۷)۔ (۴۵۸)۔ (۴۵۹)۔ (۴۶۰)۔ (۴۶۱)۔ (۴۶۲)۔ (۴۶۳)۔ (۴۶۴)۔ (۴۶۵)۔ (۴۶۶)۔ (۴۶۷)۔ (۴۶۸)۔ (۴۶۹)۔ (۴۷۰)۔ (۴۷۱)۔ (۴۷۲)۔ (۴۷۳)۔ (۴۷۴)۔ (۴۷۵)۔ (۴۷۶)۔ (۴۷۷)۔ (۴۷۸)۔ (۴۷۹)۔ (۴۸۰)۔ (۴۸۱)۔ (۴۸۲)۔ (۴۸۳)۔ (۴۸۴)۔ (۴۸۵)۔ (۴۸۶)۔ (۴۸۷)۔ (۴۸۸)۔ (۴۸۹)۔ (۴۹۰)۔ (۴۹۱)۔ (۴۹۲)۔ (۴۹۳)۔ (۴۹۴)۔ (۴۹۵)۔ (۴۹۶)۔ (۴۹۷)۔ (۴۹۸)۔ (۴۹۹)۔ (۵۰۰)۔ (۵۰۱)۔ (۵۰۲)۔ (۵۰۳)۔ (۵۰۴)۔ (۵۰۵)۔ (۵۰۶)۔ (۵۰۷)۔ (۵۰۸)۔ (۵۰۹)۔ (۵۱۰)۔ (۵۱۱)۔ (۵۱۲)۔ (۵۱۳)۔ (۵۱۴)۔ (۵۱۵)۔ (۵۱۶)۔ (۵۱۷)۔ (۵۱۸)۔ (۵۱۹)۔ (۵۲۰)۔ (۵۲۱)۔ (۵۲۲)۔ (۵۲۳)۔ (۵۲۴)۔ (۵۲۵)۔ (۵۲۶)۔ (۵۲۷)۔ (۵۲۸)۔ (۵۲۹)۔ (۵۳۰)۔ (۵۳۱)۔ (۵۳۲)۔ (۵۳۳)۔ (۵۳۴)۔ (۵۳۵)۔ (۵۳۶)۔ (۵۳۷)۔ (۵۳۸)۔ (۵۳۹)۔ (۵۴۰)۔ (۵۴۱)۔ (۵۴۲)۔ (۵۴۳)۔ (۵۴۴)۔ (۵۴۵)۔ (۵۴۶)۔ (۵۴۷)۔ (۵۴۸)۔ (۵۴۹)۔ (۵۵۰)۔ (۵۵۱)۔ (۵۵۲)۔ (۵۵۳)۔ (۵۵۴)۔ (۵۵۵)۔ (۵۵۶)۔ (۵۵۷)۔ (۵۵۸)۔ (۵۵۹)۔ (۵۶۰)۔ (۵۶۱)۔ (۵۶۲)۔ (۵۶۳)۔ (۵۶۴)۔ (۵۶۵)۔ (۵۶۶)۔ (۵۶۷)۔ (۵۶۸)۔ (۵۶۹)۔ (۵۷۰)۔ (۵۷۱)۔ (۵۷۲)۔ (۵۷۳)۔ (۵۷۴)۔ (۵۷۵)۔ (۵۷۶)۔ (۵۷۷)۔ (۵۷۸)۔ (۵۷۹)۔ (۵۸۰)۔ (۵۸۱)۔ (۵۸۲)۔ (۵۸۳)۔ (۵۸۴)۔ (۵۸۵)۔ (۵۸۶)۔ (۵۸۷)۔ (۵۸۸)۔ (۵۸۹)۔ (۵۹۰)۔ (۵۹۱)۔ (۵۹۲)۔ (۵۹۳)۔ (۵۹۴)۔ (۵۹۵)۔ (۵۹۶)۔ (۵۹۷)۔ (۵۹۸)۔ (۵۹۹)۔ (۶۰۰)۔ (۶۰۱)۔ (۶۰۲)۔ (۶۰۳)۔ (۶۰۴)۔ (۶۰۵)۔ (۶۰۶)۔ (۶۰۷)۔ (۶۰۸)۔ (۶۰۹)۔ (۶۱۰)۔ (۶۱۱)۔ (۶۱۲)۔ (۶۱۳)۔ (۶۱۴)۔ (۶۱۵)۔ (۶۱۶)۔ (۶۱۷)۔ (۶۱۸)۔ (۶۱۹)۔ (۶۲۰)۔ (۶۲۱)۔ (۶۲۲)۔ (۶۲۳)۔ (۶۲۴)۔ (۶۲۵)۔ (۶۲۶)۔ (۶۲۷)۔ (۶۲۸)۔ (۶۲۹)۔ (۶۳۰)۔ (۶۳۱)۔ (۶۳۲)۔ (۶۳۳)۔ (۶۳۴)۔ (۶۳۵)۔ (۶۳۶)۔ (۶۳۷)۔ (۶۳۸)۔ (۶۳۹)۔ (۶۴۰)۔ (۶۴۱)۔ (۶۴۲)۔ (۶۴۳)۔ (۶۴۴)۔ (۶۴۵)۔ (۶۴۶)۔ (۶۴۷)۔ (۶۴۸)۔ (۶۴۹)۔ (۶۵۰)۔ (۶۵۱)۔ (۶۵۲)۔ (۶۵۳)۔ (۶۵۴)۔ (۶۵۵)۔ (۶۵۶)۔ (۶۵۷)۔ (۶۵۸)۔ (۶۵۹)۔ (۶۶۰)۔ (۶۶۱)۔ (۶۶۲)۔ (۶۶۳)۔ (۶۶۴)۔ (۶۶۵)۔ (۶۶۶)۔ (۶۶۷)۔ (۶۶۸)۔ (۶۶۹)۔ (۶۷۰)۔ (۶۷۱)۔ (۶۷۲)۔ (۶۷۳)۔ (۶۷۴)۔ (۶۷۵)۔ (۶۷۶)۔ (۶۷۷)۔ (۶۷۸)۔ (۶۷۹)۔ (۶۸۰)۔ (۶۸۱)۔ (۶۸۲)۔ (۶۸۳)۔ (۶۸۴)۔ (۶۸۵)۔ (۶۸۶)۔ (۶۸۷)۔ (۶۸۸)۔ (۶۸۹)۔ (۶۹۰)۔ (۶۹۱)۔ (۶۹۲)۔ (۶۹۳)۔ (۶۹۴)۔ (۶۹۵)۔ (۶۹۶)۔ (۶۹۷)۔ (۶۹۸)۔ (۶۹۹)۔ (۷۰۰)۔ (۷۰۱)۔ (۷۰۲)۔ (۷۰۳)۔ (۷۰۴)۔ (۷۰۵)۔ (۷۰۶)۔ (۷۰۷)۔ (۷۰۸)۔ (۷۰۹)۔ (۷۱۰)۔ (۷۱۱)۔ (۷۱۲)۔ (۷۱۳)۔ (۷۱۴)۔ (۷۱۵)۔ (۷۱۶)۔ (۷۱۷)۔ (۷۱۸)۔ (۷۱۹)۔ (۷۲۰)۔ (۷۲۱)۔ (۷۲۲)۔ (۷۲۳)۔ (۷۲۴)۔ (۷۲۵)۔ (۷۲۶)۔ (۷۲۷)۔ (۷۲۸)۔ (۷۲۹)۔ (۷۳۰)۔ (۷۳۱)۔ (۷۳۲)۔ (۷۳۳)۔ (۷۳۴)۔ (۷۳۵)۔ (۷۳۶)۔ (۷۳۷)۔ (۷۳۸)۔ (۷۳۹)۔ (۷۴۰)۔ (۷۴۱)۔ (۷۴۲)۔ (۷۴۳)۔ (۷۴۴)۔ (۷۴۵)۔ (۷۴۶)۔ (۷۴۷)۔ (۷۴۸)۔ (۷۴۹)۔ (۷۵۰)۔ (۷۵۱)۔ (۷۵۲)۔ (۷۵۳)۔ (۷۵۴)۔ (۷۵۵)۔ (۷۵۶)۔ (۷۵۷)۔ (۷۵۸)۔ (۷۵۹)۔ (۷۶۰)۔ (۷۶۱)۔ (۷۶۲)۔ (۷۶۳)۔ (۷۶۴)۔ (۷۶۵)۔ (۷۶۶)۔ (۷۶۷)۔ (۷۶۸)۔ (۷۶۹)۔ (۷۷۰)۔ (۷۷۱)۔ (۷۷۲)۔ (۷۷۳)۔ (۷۷۴)۔ (۷۷۵)۔ (۷۷۶)۔ (۷۷۷)۔ (۷۷۸)۔ (۷۷۹)۔ (۷۸۰)۔ (۷۸۱)۔ (۷۸۲)۔ (۷۸۳)۔ (۷۸۴)۔ (۷۸۵)۔ (۷۸۶)۔ (۷۸۷)۔ (۷۸۸)۔ (۷۸۹)۔ (۷۹۰)۔ (۷۹۱)۔ (۷۹۲)۔ (۷۹۳)۔ (۷۹۴)۔ (۷۹۵)۔ (۷۹۶)۔ (۷۹۷)۔ (۷۹۸)۔ (۷۹۹)۔ (۸۰۰)۔ (۸۰۱)۔ (۸۰۲)۔ (۸۰۳)۔ (۸۰۴)۔ (۸۰۵)۔ (۸۰۶)۔ (۸۰۷)۔ (۸۰۸)۔ (۸۰۹)۔ (۸۱۰)۔ (۸۱۱)۔ (۸۱۲)۔ (۸۱۳)۔ (۸۱۴)۔ (۸۱۵)۔ (۸۱۶)۔ (۸۱۷)۔ (۸۱۸)۔ (۸۱۹)۔ (۸۲۰)۔ (۸۲۱)۔ (۸۲۲)۔ (۸۲۳)۔ (۸۲۴)۔ (۸۲۵)۔ (۸۲۶)۔ (۸۲۷)۔ (۸۲۸)۔ (۸۲۹)۔ (۸۳۰)۔ (۸۳۱)۔ (۸۳۲)۔ (۸۳۳)۔ (۸۳۴)۔ (۸۳۵)۔ (۸۳۶)۔ (۸۳۷)۔ (۸۳۸)۔ (۸۳۹)۔ (۸۴۰)۔ (۸۴۱)۔ (۸۴۲)۔ (۸۴۳)۔ (۸۴۴)۔ (۸۴۵)۔ (۸۴۶)۔ (۸۴۷)۔ (۸۴۸)۔ (۸۴۹)۔ (۸۵۰)۔ (۸۵۱)۔ (۸۵۲)۔ (۸۵۳)۔ (۸۵۴)۔ (۸۵۵)۔ (۸۵۶)۔ (۸۵۷)۔ (۸۵۸)۔ (۸۵۹)۔ (۸۶۰)۔ (۸۶۱)۔ (۸۶۲)۔ (۸۶۳)۔ (۸۶۴)۔ (۸۶۵)۔ (۸۶۶)۔ (۸۶۷)۔ (۸۶۸)۔ (۸۶۹)۔ (۸۷۰)۔ (۸۷۱)۔ (۸۷۲)۔ (۸۷۳)۔ (۸۷۴)۔ (۸۷۵)۔ (۸۷۶)۔ (۸۷۷)۔ (۸۷۸)۔ (۸۷۹)۔ (۸۸۰)۔ (۸۸۱)۔ (۸۸۲)۔ (۸۸۳)۔ (۸۸۴)۔ (۸۸۵)۔ (۸۸۶)۔ (۸۸۷)۔ (۸۸۸)۔ (۸۸۹)۔ (۸۹۰)۔ (۸۹۱)۔ (۸۹۲)۔ (۸۹۳)۔ (۸۹۴)۔ (۸۹۵)۔ (۸۹۶)۔ (۸۹۷)۔ (۸۹۸)۔ (۸۹۹)۔ (۹۰۰)۔ (۹۰۱)۔ (۹۰۲)۔ (۹۰۳)۔ (۹۰۴)۔ (۹۰۵)۔ (۹۰۶)۔ (۹۰۷)۔ (۹۰۸)۔ (۹۰۹)۔ (۹۱۰)۔ (۹۱۱)۔ (۹۱۲)۔ (۹۱۳)۔ (۹۱۴)۔ (۹۱۵)۔ (۹۱۶)۔ (۹۱۷)۔ (۹۱۸)۔ (۹۱۹)۔ (۹۲۰)۔ (۹۲۱)۔ (۹۲۲)۔ (۹۲۳)۔ (۹۲۴)۔ (۹۲۵)۔ (۹۲۶)۔ (۹۲۷)۔ (۹۲۸)۔ (۹۲۹)۔ (۹۳۰)۔ (۹۳۱)۔ (۹۳۲)۔ (۹۳۳)۔ (۹۳۴)۔ (۹۳۵)۔ (۹۳۶)۔ (۹۳۷)۔ (۹۳۸)۔ (۹۳۹)۔ (۹۴۰)۔ (۹۴۱)۔ (۹۴۲)۔ (۹۴۳)۔ (۹۴۴)۔ (۹۴۵)۔ (۹۴۶)۔ (۹۴۷)۔ (۹۴۸)۔ (۹۴۹)۔ (۹۵۰)۔ (۹۵۱)۔ (۹۵۲)۔ (۹۵۳)۔ (۹۵۴)۔ (۹۵۵)۔ (۹۵۶)۔ (۹۵۷)۔ (۹۵۸)۔ (۹۵۹)۔ (۹۶۰)۔ (۹۶۱)۔ (۹۶۲)۔ (۹۶۳)۔ (۹۶۴)۔ (۹۶۵)۔ (۹۶۶)۔ (۹۶۷)۔ (۹۶۸)۔ (۹۶۹)۔ (۹۷۰)۔ (۹۷۱)۔ (۹۷۲)۔ (۹۷۳)۔ (۹۷۴)۔ (۹۷۵)۔ (۹۷۶)۔ (۹۷۷)۔ (۹۷۸)۔ (۹۷۹)۔ (۹۸۰)۔ (۹۸۱)۔ (۹۸۲)۔ (۹۸۳)۔ (۹۸۴)۔ (۹۸۵)۔ (۹۸۶)۔ (۹۸۷)۔ (۹۸۸)۔ (۹۸۹)۔ (۹۹۰)۔ (۹۹۱)۔ (۹۹۲)۔ (۹۹۳)۔ (۹۹۴)۔ (۹۹۵)۔ (۹۹۶)۔ (۹۹۷)۔ (۹۹۸)۔ (۹۹۹)۔ (۱۰۰۰)۔ (۱۰۰۱)۔ (۱۰۰۲)۔ (۱۰۰۳)۔ (۱۰۰۴)۔ (۱۰۰۵)۔ (۱۰۰۶)۔ (۱۰۰۷)۔ (۱۰۰۸)۔ (۱۰۰۹)۔ (۱۰۱۰)۔ (۱۰۱۱)۔ (۱۰۱۲)۔ (۱۰۱۳)۔ (۱۰۱۴)۔ (۱۰۱۵)۔ (۱۰۱۶)۔ (۱۰۱۷)۔ (۱۰۱۸)۔ (۱۰۱۹)۔ (۱۰۲۰)۔ (۱۰۲۱)۔ (۱۰۲۲)۔ (۱۰۲۳)۔ (۱۰۲۴)۔ (۱۰۲۵)۔ (۱۰۲۶)۔ (۱۰۲۷)۔ (۱۰۲۸)۔ (۱۰۲۹)۔ (۱۰۳۰)۔ (۱۰۳۱)۔ (۱۰۳۲)۔ (۱۰۳۳)۔ (۱۰۳۴)۔ (۱۰۳۵)۔ (۱۰۳۶)۔ (۱۰۳۷)۔ (۱۰۳۸)۔ (۱۰۳۹)۔ (۱۰۴۰)۔ (۱۰۴۱)۔ (۱۰۴۲)۔ (۱۰۴۳)۔ (۱۰۴۴)۔ (۱۰۴۵)۔ (۱۰۴۶)۔ (۱۰۴۷)۔ (۱۰۴۸)۔ (۱۰۴۹)۔ (۱۰۵۰)۔ (۱۰۵۱)۔ (۱۰۵۲)۔ (۱۰۵۳)۔ (۱۰۵۴)۔ (۱۰۵۵)۔ (۱۰۵۶)۔ (۱۰۵۷)۔ (۱۰۵۸)۔ (۱۰۵۹)۔ (۱۰۶۰)۔ (۱۰۶۱)۔ (۱۰۶۲)۔ (۱۰۶۳)۔ (۱۰۶۴)۔ (۱۰۶۵)۔ (۱۰۶۶)۔ (۱۰۶۷)۔ (۱۰۶۸)۔ (۱۰۶۹)۔ (۱۰۷۰)۔ (۱۰۷۱)۔ (۱۰۷۲)۔ (۱۰۷۳)۔ (۱۰۷۴)۔ (۱۰۷۵)۔ (۱۰۷۶)۔ (۱۰۷۷)۔ (۱۰۷۸)۔ (۱۰۷۹)۔ (۱۰۸۰)۔ (۱۰۸۱)۔ (۱۰۸۲)۔ (۱۰۸۳)۔ (۱۰۸۴)۔ (۱۰۸۵)۔ (۱۰۸۶)۔ (۱۰۸۷)۔ (۱۰۸۸)۔ (۱۰۸۹)۔ (۱۰۹۰)۔ (۱۰۹۱)۔ (۱۰۹۲)۔ (۱۰۹۳)۔ (۱۰۹۴)۔ (۱۰۹۵)۔ (۱۰۹۶)۔ (۱۰۹۷)۔ (۱۰۹۸)۔ (۱۰۹۹)۔ (۱۱۰۰)۔ (۱۱۰۱)۔ (۱۱۰۲)۔ (۱۱۰۳)۔ (۱۱۰۴)۔ (۱۱۰۵)۔ (۱۱۰۶)۔ (۱۱۰۷)۔ (۱۱۰۸)۔ (۱۱۰۹)۔ (۱۱۱۰)۔ (۱۱۱۱)۔ (۱۱۱۲)۔ (۱۱۱۳)۔ (۱۱۱۴)۔ (۱۱۱۵)۔ (۱۱۱۶)۔ (۱۱۱۷)۔ (۱۱۱۸)۔ (۱۱۱۹)۔ (۱۱۲۰)۔ (۱۱۲۱)۔ (۱۱۲۲)۔ (۱۱۲۳)۔ (۱۱۲۴)۔ (۱۱۲۵)۔ (۱۱۲۶)۔ (۱۱۲۷)۔ (۱۱۲۸)۔ (۱۱۲۹)۔ (۱۱۳۰)۔ (۱۱۳۱)۔ (۱۱۳۲)۔ (۱۱۳۳)۔ (۱۱۳۴)۔ (۱۱۳۵)۔ (۱۱۳۶)۔ (۱۱۳۷)۔ (۱۱۳۸)۔ (۱۱۳۹)۔ (۱۱۴۰)۔ (۱۱۴۱)۔ (۱۱۴۲)۔ (۱۱۴۳)۔ (۱۱۴۴)۔ (۱۱۴۵)۔ (۱۱۴۶)۔ (۱۱۴۷)۔ (۱۱۴۸)۔ (۱۱۴۹)۔ (۱۱۵۰)۔ (۱۱۵۱)۔ (۱۱۵۲)۔ (۱۱۵۳)۔ (۱۱۵۴)۔ (۱۱۵۵)۔ (۱۱۵۶)۔ (۱۱۵۷)۔ (۱۱۵۸)۔ (۱۱۵۹)۔ (۱۱۶۰)۔ (۱۱۶۱)۔ (۱۱۶۲)۔ (۱۱۶۳)۔ (۱۱۶۴)۔ (۱۱۶۵)۔ (۱۱۶۶)۔ (۱۱۶۷)۔ (۱۱۶۸)۔ (۱۱۶۹)۔ (۱۱۷۰)۔ (۱۱۷۱)۔ (۱۱۷۲)۔ (۱۱۷۳)۔ (۱۱۷۴)۔ (۱۱۷۵)۔ (۱۱۷۶)۔ (۱۱۷۷)۔ (۱۱۷۸)۔ (۱۱۷۹)۔ (۱۱۸۰)۔ (۱۱۸۱)۔ (۱۱۸۲)۔ (۱۱۸۳)۔ (۱۱۸۴)۔ (۱۱۸۵)۔ (۱۱۸۶)۔ (۱۱۸۷)۔ (۱۱۸۸)۔ (۱۱۸۹)۔ (۱۱۹۰)۔ (۱۱۹۱)۔ (۱۱۹۲)۔ (۱۱۹۳)۔ (۱۱۹۴)۔ (۱۱۹۵)۔ (۱۱۹۶)۔ (۱۱۹۷)۔ (۱۱۹۸)۔ (۱۱۹۹)۔ (۱۲۰۰)۔ (۱۲۰۱)۔ (۱۲۰۲)۔ (۱۲۰۳)۔ (۱۲۰۴)۔ (۱۲۰۵)۔ (۱۲۰۶)۔ (۱۲۰۷)۔ (۱۲۰۸)۔ (۱۲۰۹)۔ (۱۲۱۰)۔ (۱۲۱۱)۔ (۱۲۱۲)۔ (۱۲۱۳)۔ (۱۲۱۴)۔ (۱۲۱۵)۔ (۱۲۱۶)۔ (۱۲۱۷)۔ (۱۲۱۸)۔ (۱۲۱۹)۔ (۱۲۲۰)۔ (۱۲۲۱)۔ (۱۲۲۲)۔ (۱۲۲۳)۔ (۱۲۲۴)۔ (۱۲۲۵)۔ (۱۲۲۶)۔ (۱۲۲۷)۔ (۱

جانے اس پر جیسے اس پر عمارت عات و تھیں اور وہ نے سے منع فرمایا۔ (۱۰) اگر تو یہ کہ اس حد تک پہنچاں پائی، اسے کہ لے کھینچا گیا: پڑے کہ روئے سے جانے سے منع ہو رہے تو اس کا مہارت و دلی مہی

قبر کے آداب

توبہ پر بیعت، اس پر سزا، قصائے حاجت گراماں پر چلا،
 میں برائیاں کی طرف رخ نہ کرے گا؛ پر سزا و سبب نہیں، اگر میں یہ
 جائز ہے کہ توبہ کی سبب احترازی کی ہے اور نہ یہ درست ہے کہ توبہ
 کے احکام میں ملوث کیا ہے توبہ پر اس طرح کی چیز دیکھی جاتی تھی
 محرم ہے، حضرت عمرؓ نے توبہ پر اس طرح کی چیز دیکھی تھی اسے
 اٹھائے کا حکم دیا اور فرمایا کہ اس کا کمال اس پر پایا گیا ہے، (۱۲)
 توبہ پر بیعت دینے، اس پر توبہ پر کرنے اور لکھنے کی اہمیت تمام فقہاء
 کے نزدیک متفق ہے یہ ہے اور اس قیامت کو اگر کوئی مناسب ہے،
 اٹھائے لڑائے میں :

لا ترق لي البناء بين أن يتي لها أو يمتا

أولها ينعدم فيها الضوء

بلاغت (۱۳):

تقریر پر چار معجزات کا انکسار، رسول اللہ ﷺ نے ایسے لوگوں پر لعنت فرمائی ہے۔ تقریر پر سبکو، تقییر بھی بدست نہیں اور اس کو بھی منسور ﷺ نے لعنت فرمائی ہے، (۱۱۳) آپ ﷺ نے ارشاد:

یہ لوگ کھانے کے قرض ملتے ہیں، انہیں یہ سراسر اسی کی سوجھ بوجھ کہانی سے زیادہ دکھانا چاہیے ہے۔ "وان ذوالا فحس" (۱۱) ۱۲۱ نمبر سے بھی یہ لوگ کا قرض منقول ہے، (۱۲) شوافع سے ایک مرد کے کسی قرضہ زیادہ رکھنے کا اجتہاد منقول ہے، (۱۳) الشافعی کے دوائے ابلہ میں ستر میں ہے کہ غزوہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی مسیحی اور عجمی دیکھو (۱۴) احمد کے فتح کے کئے کے قریب کسی لڑکے کی جانے۔ (۱۵)

[illegible]

47. 21 July 40

تاریخ: ۱۳۹۵/۰۵/۰۵

(5) 1999-2000

$$f(x) = \frac{1}{x} \quad (x \neq 0)$$
$$L_{\text{max}}(t) = 100 - 100e^{-0.0001t}$$

U.S. and Canadian governments have been successful in

٢٢ : الحالة الصحية

٤٢٨ (٤) المصنف: المصنف

[illegible]

PLATE 1. *Staphylinus* sp. 10

1974 1975 1976 1977 1978 1979 1980 1981 1982 1983 1984 1985 1986 1987 1988 1989 1990 1991 1992 1993 1994 1995 1996 1997 1998 1999 2000 2001 2002 2003 2004 2005 2006 2007 2008 2009 2010 2011 2012 2013 2014 2015 2016 2017 2018 2019 2020 2021 2022 2023 2024 2025 2026 2027 2028 2029 2030 2031 2032 2033 2034 2035 2036 2037 2038 2039 2040 2041 2042 2043 2044 2045 2046 2047 2048 2049 2050 2051 2052 2053 2054 2055 2056 2057 2058 2059 2060 2061 2062 2063 2064 2065 2066 2067 2068 2069 2070 2071 2072 2073 2074 2075 2076 2077 2078 2079 2080 2081 2082 2083 2084 2085 2086 2087 2088 2089 2090 2091 2092 2093 2094 2095 2096 2097 2098 2099 2100 2101 2102 2103 2104 2105 2106 2107 2108 2109 2110 2111 2112 2113 2114 2115 2116 2117 2118 2119 2120 2121 2122 2123 2124 2125 2126 2127 2128 2129 2130 2131 2132 2133 2134 2135 2136 2137 2138 2139 2140 2141 2142 2143 2144 2145 2146 2147 2148 2149 2150 2151 2152 2153 2154 2155 2156 2157 2158 2159 2160 2161 2162 2163 2164 2165 2166 2167 2168 2169 2170 2171 2172 2173 2174 2175 2176 2177 2178 2179 2180 2181 2182 2183 2184 2185 2186 2187 2188 2189 2190 2191 2192 2193 2194 2195 2196 2197 2198 2199 2200 2201 2202 2203 2204 2205 2206 2207 2208 2209 2210 2211 2212 2213 2214 2215 2216 2217 2218 2219 2220 2221 2222 2223 2224 2225 2226 2227 2228 2229 2230 2231 2232 2233 2234 2235 2236 2237 2238 2239 2240 2241 2242 2243 2244 2245 2246 2247 2248 2249 2250 2251 2252 2253 2254 2255 2256 2257 2258 2259 2260 2261 2262 2263 2264 2265 2266 2267 2268 2269 2270 2271 2272 2273 2274 2275 2276 2277 2278 2279 2280 2281 2282 2283 2284 2285 2286 2287 2288 2289 2290 2291 2292 2293 2294 2295 2296 2297 2298 2299 2300 2301 2302 2303 2304 2305 2306 2307 2308 2309 2310 2311 2312 2313 2314 2315 2316 2317 2318 2319 2320 2321 2322 2323 2324 2325 2326 2327 2328 2329 2330 2331 2332 2333 2334 2335 2336 2337 2338 2339 2340 2341 2342 2343 2344 2345 2346 2347 2348 2349 2350 2351 2352 2353 2354 2355 2356 2357 2358 2359 2360 2361 2362 2363 2364 2365 2366 2367 2368 2369 2370 2371 2372 2373 2374 2375 2376 2377 2378 2379 2380 2381 2382 2383 2384 2385 2386 2387 2388 2389 2390 2391 2392 2393 2394 2395 2396 2397 2398 2399 2400 2401 2402 2403 2404 2405 2406 2407 2408 2409 2410 2411 2412 2413 2414 2415 2416 2417 2418 2419 2420 2421 2422 2423 2424 2425 2426 2427 2428 2429 2430 2431 2432 2433 2434 2435 2436 2437 2438 2439 2440 2441 2442 2443 2444 2445 2446 2447 2448 2449 2450 2451 2452 2453 2454 2455 2456 2457 2458 2459 2460 2461 2462 2463 2464 2465 2466 2467 2468 2469 2470 2471 2472 2473 2474 2475 2476 2477 2478 2479 2480 2481 2482 2483 2484 2485 2486 2487 2488 2489 2490 2491 2492 2493 2494 2495 2496 2497 2498 2499 2500 2501 2502 2503 2504 2505 2506 2507 2508 2509 2510 2511 2512 2513 2514 2515 2516 2517 2518 2519 2520 2521 2522 2523 2524 2525 2526 2527 2528 2529 2530 2531 2532 2533 2534 2535 2536 2537 2538 2539 2540 2541 2542 2543 2544 2545 2546 2547 2548 2549 2550 2551 2552 2553 2554 2555 2556 2557 2558 2559 2560 2561 2562 2563 2564 2565 2566 2567 2568 2569 2570 2571 2572 2573 2574 2575 2576 2577 2578 2579 2580 2581 2582 2583 2584 2585 2586 2587 2588 2589 2590 2591 2592 2593 2594 2595 2596 2597 2598 2599 2600 2601 2602 2603 2604 2605 2606 2607 2608 2609 2610 2611 2612 2613 2614 2615 2616 2617 2618 2619 2620 2621 2622 2623 2624 2625 2626 2627 2628 2629 2630 2631 2632 2633 2634 2635 2636 2637 2638 2639 2640 2641 2642 2643 2644 2645 2646 2647 2648 2649 2650 2651 2652 2653 2654 2655 2656 2657 2658 2659 2660 2661 2662 2663 2664 2665 2666 2667 2668 2669 2670 2671 2672 2673 2674 2675 2676 2677 2678 2679 2680 2681 2682 2683 2684 2685 2686 2687 2688 2689 2690 2691 2692 2693 2694 2695 2696 2697 2698 2699 2700 2701 2702 2703 2704 2705 2706 2707 2708 2709 2710 2711 2712 2713 2714 2715 2716 2717 2718 2719 2720 2721 2722 2723 2724 2725 2726 2727 2728 2729 2730 2731 2732 2733 2734 2735 2736 2737 2738 2739 2740 2741 2742 2743 2744 2745 2746 2747 2748 2749 2750 2751 2752 2753 2754 2755 2756 2757 2758 2759 2760 2761 2762 2763 2764 2765 2766 2767 2768 2769 2770 2771 2772 2773 2774 2775 2776 2777 2778 2779 2780 2781 2782 2783 2784 2785 2786 2787 2788 2789 2790 2791 2792

$\mathcal{H} = \{H_1, \dots, H_n\}$

[illegible]

1998

تبصر

”جب کسی کو اللہ سے کلمہ لے کر لیا کہ کلمہ ہے۔ (۱۵)
 فقہی اعتبار سے یہ صراطِ نبویؐ ہی حلال ہے۔ کلمہ کہہ
 آپ ﷺ نے کلمہ کرنے سے پہلے کسی چیز کے بچے کو منع فرمایا ہے،
 حضرت عقیم بن حزامؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے آپ ﷺ
 سے عرض کیا کہ اللہ کے رسول ﷺ: میں فریاد و فریاد کے بھی
 سلامت کرتا ہوں، میرے لئے اس میں کیا حلال ہے؟ آپ ﷺ
 آپ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی چیز فریاد و فریاد کے لئے کہے
 فریاد نہ کرے اور سلامتی نہ دے۔ (۱۶)

فقہاء کی عینِ حق و فریاد کیا جائے تو حائفِ مطہر ہے۔
 عرف و ادب اور شیاد کی نوعیت کے لحاظ سے فقہ کی مختلف
 صورتیں ہوتی ہیں، علامہ کاشانیؒ لکھتے ہیں کہ فقہ کے لئے کسی چیز کو
 ہاتھ میں لینا شرعاً نہیں بلکہ فقہ کے معنی قدرت و دیا اور عرف و
 مدت کے اعتبار سے ایسے مولے کو کہا جاتا ہے جو اس کے استثنائے
 میں حادث ہو سکتا ہے، ”هو العلم بالعلمی و انتفاع
 العلم بالعلم علم لیس عدل و حقیقتہ، (۱۷) فقہاء، لکھ میں
 اور لکھ کات اور تیرے بھی واضح کیا ہے کہ فقہ کاشانیؒ لوگوں کے
 درمیان بددلی عرف سے متفق ہوگا“ بالعرف السجاری ہیں
 علمائے ”(۱۸) بددلی نے بھی عرف ہی کو اس کا دارِ اقرار دیا ہے، (۱۹)
 فقہ و حنفی میں اس قدر کہ بیان ہے لان الشخص مطلقاً فی
 الموضوع بحسب الرجوع لہ الی المعروف، (۲۰) اسی لئے فقہ
 کے مسئلہ قواعد میں سے یہ ہے کہ کتاب و سنت میں جو خلافِ دار

فرمایا، ثمن اللہ و ثمرات القصور و المعملین علیہا السوج، (۲۱)
 — قریر کیا کرنا چاہئے اور کیا کرنا؟ اس مسئلہ میں اثنا عشر امام نے
 فرمایا کہ ہے، ”آپ نے اسے کئے جانے کے لئے ہے۔
 و سکو، عند النظر علیہ لم یجد من السبہ
 و السبہ و منہا نسی الا زہار لہا و الدعاء
 عند الدعاء کما کان یفعل صلی اللہ علیہ
 و سلم فی العروج الی المذبح (۲۲)
 قریر، وہ سب کو کر رہا ہے، جو حد سے ثابت
 نہیں، اور حد سے صرف قریبی رت اور کفر سے
 ہو کر رہا، ثابت ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ
 التجا جاتے وقت فرمایا کرتے تھے۔

متفرق مسائل

مراد کو کر میں، ”کیا کرنا درست نہیں، یہاں فقہاء کے لئے
 خصوصاً یہ ہے، یہ بھی کر رہا ہے کہ کلمہ حضرت قریر میں ایک سے زیادہ
 مراد سے لے کر، ”یہ، اگر کسی حادثہ میں، ”ہاتھ کی حرکت کی جہ
 سے ایسا کرنا چاہے جب بھی دو مردوں کے درمیان کلمہ کی ذال
 دینی جائے، ”چاہے کلمہ صاف کلمہ ہے، ”مگر قریر و سیدہ ہو جائے اور قریر
 کئی بن جائے تو اس قریر میں (۲۳) مراد سے لے کر، ”یہ تھیں جاتے ہے، (۲۴)
 کلموں کے قریر میں اس مسئلہ اور مسئلوں کے قریر میں
 کلموں کو کرنا درست نہیں۔ (۲۵)
 (۲۶) دیگر متعلقہ کی تحصیل کے لئے دیکھئے، ”دینی اجازت۔
 ثابت اور ثابت۔“

(۱) ہونہار، ۴: ۱۱۲، ”یہ و یلہ للعلم للفقہاء و سبہ“ (۲) ”یہ و یلہ للعلم للفقہاء“ (۳)

(۴) شرح مہذب، ۲: ۲۵۵

(۵) ————، ۲: ۲۵۵

(۶) شرح الکبیر علی علل الدسوس، ۲: ۲۵۵

(۷) فی النبی، ۱: ۲

(۸) السور الیقینی، ۱۵: ۱۵۵

(۹) کلموں السبہ، ۲: ۲۵۵

(۱۰) مدافع المسائل، ۲: ۲۵۵

(۱۱) ”یہ شرح حدیث، ۲: ۲۵۵“

ہوئے ہیں اور اس کے منہم و صدیقی کی ضمانت نقد نہیں کی گئی ہو
ان میں صرف ہی کی طرف رجوع کیا جائے گا، طالع سودی کے
القائد میں کمال ماوردہ الشروع مطلق ولا جہاد نہ ہے
ولا فی اللغۃ ہر جہاد فی الدلی العرف (۱) لہذا اگر آگے بڑھائی گئی
اس کی مثال دیتے ہوئے بقدر بھی لکھا گیا ہے۔ (۲)

اس طرح انشاء کی فروخت کے اعتبار سے بھی نقد کی صورت میں
مختلف ہو سکتی ہیں، کبھی خریدار کے قبضے میں اس کی اجازت سے
فروخت کردہ شے کا رکھنا بقدر کے حکم میں ہوتا ہے، گواہی وقت
خریدار و فروختہ (۳) کبھی خریدار اور اس کی خریدی ہوئی شے کے
درمیان صالح تصرف کو قائم کر دینا بقدر سمجھا جاتا ہے۔ فقہ
المصنفی کا بیان ہے بقدر علیہ (۴) امکان پر بقدر کے لئے کبھی کی
پروردگی کو کافی سمجھا گیا ہے۔ (۵) کبھی خریدار کے تصرف کو بقدر سمجھا
دیا گیا ہے، جیسے خریدار کے حکم سے فروخت کنندہ نے اس کا خریدا
ہوا کپڑاں میں دو رنگین ہوا پر بقدر ہوتا ہے (۶) پھر ادوات ایک
چیز کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے پر بھی بقدر کا اطلاق ہوتا
ہے۔ (۷)

یہاں حاصل یہ ہے کہ بقدر اصل فقہی معنی اکابر اہل حق کے
درمیان کوئی صالح تصرف کو کوئی حد تک نام ہے اور یہاں تک
اوصیت کے اعتبار سے مختلف ہو سکتا ہے، نیز ہر جہاد کے عرف و
اور طرز طریق ہی سے اس کی قیاسیں ہو سکتی ہیں۔

بقدر سے پہلے تصرف

بقدر سے پہلے تصرفات کے سلسلہ میں انتہاء احتیاط کے

مسک کی تفصیل اس طرح ہے کہ غیر متحول اشیاء میں تو بقدر سے
پہلے ہی ہر طرح کا تصرف درست ہے، البتہ جو متحول اشیاء ہوں
ان میں تصرف کی اجازت کے متعلق اختلاف ہے، کچھ تصرف
ایسے ہیں کہ جن میں متعدد عوض ضائع ہو جائے تو بھی ان کا حکم جاری
رہتا ہے، مثلاً سودی بل ضائع کرنا کسی ضمانت چیز کو بدل ملنے نہ دے،
اور اطفال سے وہ ضائع ہو جائے تو اس سے قسین ہر کالہ نہ ہوگا،
لہذا چیزیں اگر متحول بھی ہوں تو بقدر سے پہلے ان میں ہر طرح کا
تصرف درست ہوگا، اس کو بھلا کسی کو روکنا اور کرنا یا خریدنا جائز
ہوگا، وما لا یصلح بھلاک اللعوض فالتصرف فیہ لیل
الغرض جلتی کا لکھنا (۸)۔ کچھ معاملات ایسے ہیں جو
مقررہ عوض کے ضائع ہونے کی صورت میں ہو جاتے ہیں، جیسے
خرید و فروخت کے سود میں فروخت کیا جانے والا سامان، اگر اس
کے معاملہ میں اجرت و اجرت میں بقدر سے پہلے تصرف ہو جائے۔

تخصیص کا لحاظ نظر

اہم مسئلہ بقدر سے پہلے خرید و فروخت کا ہے، جیسا کہ مذکور
ہو چکا ہے نزدیک غیر متحول اشیاء کی بقدر سے پہلے بھی خرید و
فروخت جائز ہے، متحول اشیاء میں ہاں نہیں، (۹) حنفی کے فقہی
نظر سے فقہی ائمہ کی "کی معاملت دائرہ وہ روایات چنانچہ جن میں
مطلق بقدر سے جیسے ہی وضع کیا گیا ہے، جیسا کہ حضرت حکیم بن
حزام کی روایت کا ذکر آچکا ہے، متحول اور غیر متحول اشیاء میں
فرق کیا ہوا ہے کہ روایات کے القاد کے حوالے سے بقدر پر لکھا
گئی ہے کہ اصل بقدر "خرید" سے بچتا ہے، اشیاء غیر متحول میں یہ

(۱) حوالہ نسبی

(۲) حوالہ مسلک ۸۶۶

(۳) منہج ۸۶۳

(۴) عنہ القدر ۵۱۵

(۱) الاشیاء والنظر للسویر ۱۹

(۲) دیکھئے القدر للفقہ ۱۸۶

(۳) منہج و فقہ ۲۸۶

(۴) القدر ۱۳۳

(۵) القدر للفقہ ۱۸۶

آپ ﷺ کے قبلہ کی طرف پشت کر کے قدام حاجت کا ذکر ہو جو
ہے، لیکن صورتحال یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حضرت
عمرؓ کے مگر کی محبت پر چڑھے اور اچانک گاؤں گئی، ظاہر ہے کہ
اس حالت میں اتنی بڑی جگہ تو رہتا ہے، اس لئے اس کا امکان
موجود ہے کہ انہی عمر رضی اللہ عنہما سے تلافی ہوئی ہو یا آپ ﷺ نے
آہستہ محرم کی کے پشت نہ کیا ہو اور جسم کا رخ تو کچھ نہ ہو لیکن
چہرہ کا رخ کچھ نہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اشارہ کیا ہو کہ
آپ ﷺ کی پشت سمت قبلہ میں ہے، اسی طرح حضرت جابر رضی اللہ عنہ
انہی عمر رضی اللہ عنہما سے ملے ہیں، آپ ﷺ کا قبلہ کی طرف رخ کر
کے پیشاب نہ کر مری ہے، لیکن اس کا سبب کوئی عذر خاص بھی
ہو سکتا ہے، جیسا کہ آپ ﷺ اور عائشہ رضی اللہ عنہما سے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ حضرت ابی جابر
عبداللہ رضی اللہ عنہ اور حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کی روایتوں میں مطلقاً
استقبال اور استدبار سے بچنے کی ہدایت نہیں ملتی، حصول ہے، جس
مگر عمارت اور نفاذ کوئی فرق نہیں، اور انہی عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت
جابر رضی اللہ عنہ کی روایتوں میں اس کے خلاف حضور کا عمل مری ہے،
ظاہر ہے کہ اقوال و ہدایت کی حیثیت اصول و قواعد کی ہوتی ہے،
اور عمل کسی اہل ارادہ و عزم پر بھی نئی ہوتی ہیں، اس لئے محمد شین و
فقہ و کے نزدیک اقوال کو ترجیح حاصل ہے، بلکہ یہ دیکھئے کہ مسافت
کی روایتوں سے اس عمل کی حرمت کا ثبوت ہوتا ہے، اور حضرت جابر
رضی اللہ عنہ کی روایتوں سے زیادہ سے زیادہ عمل کی نجاست بخشتی ہے،
اور یہ ظاہر ہے کہ پہلی حرمت اور نجاست کے دو پہلو جو جوہر
ہیں حرمت کا ترجیح دی جاتی ہے، اس لئے روایات بھی بات ہے جو
خفیہ نہ تھیں۔

بعض علماء شریعت نے یہ بھی لکھا ہے کہ چونکہ عمر رضی اللہ عنہ اور
دوسرے مشغور نماز ہوتے ہیں، اس لئے یہاں قدام حاجت میں اگر
قبلہ کی طرف چہرہ یا پشت ہونا نماز پڑھنے والوں کو لازم ہوگی،
مذہب کے اندر یہ سب بھی پایا جاتا ہے، لیکن شوافع کا یہ استدلال
ناقابلِ فہم ہے، اگر نماز کی کے سامنے بڑھ کر کوئی شخص قدام حاجت
کرے اور اس سے سامنا یا چٹھا تو نہ ہو لیکن اس کا ادا نہ پڑ جائے
یہ دو سامنے رہے تو کیا یہ باعث اذیاء نہیں، بلکہ ان حضرات کے
زردیک عمر رضی اللہ عنہما اگر قدام حاجت کرنے والے کے سامنے
کھڑے کے پچھلے صدر کی جانب (قد و مؤخر الراس) کو بجا کر موجود ہو
استقبال و استدبار کی اجازت ہے، (۲) تو کیا اس صورت میں ایسے
نمازیوں کا سامنے یا چٹھا ہوگا؟ اس لئے یہی بات قرین صواب
مطلوب ہوتی ہے کہ نہ لغت و لفظ کا احترام ہے، اور روایات
شیر بھی واجب ہے اور بھی قدام بھی۔

جہود و حرمت کے وقت استقبال

عمارت میں پیشاب یا پاؤں نہ کرنے کے وقت قبلہ کی طرف
رخ کرنے کی ہے، اگر حاجت سے قاصر ہونے کے بعد موانع
نجاست کو دھوئے کے وقت قبلہ کی طرف چہرہ یا پشت ہونا اس کی
محتاج ہے، شوافع کے یہاں تو مطلقاً اجازت ہے، (۳) احناف کے
یہاں بھی گھٹائش ہے، لیکن خلافِ لاپ ہے، کیونکہ یہ قاضی
بے سزائی کی ہے، بے سزائی کی حالت میں شرعاً کما صحت قبلہ ہوا
مناصب نہیں۔ (۴)

استقبال میں متعلق کچھ ضروری مسائل

یہ استقبال کی حالت میں قیام کی طرف غور پیر اور پشت
کرنے کی ممانعت ہے، ایسی حالت میں چہرہ نہ کھینچ کر پیشاب یا پاؤں نہ

(۱) حوالہ سابق

(۲) رد المحتار ۴۸۸

(۳) شرح جہاد ۷۸۴

(۴) شرح جہاد ۸۷۱

ہو جائے تو مختلف اصولوں میں ان کے پہچانے کے لئے صحت کا
 ترک بھی کرنا چاہئے ہے۔ (۱۰)

نہر میں استقبالیہ

نماز کی حالت میں فہر کی طرف رخ کرنا نہ کرنا کی وجہ سے
 کے لئے شرط ہے اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔ (۱۱) کعبہ جس محل
 کے سامنے ہو اس کو کعبہ کہتے ہیں۔ اعتبار کیا جاتا ہے اس میں بھی
 اختلاف نہیں۔ (۱۲) کعبہ گم ہے (۱۳) جو نہیں کعبہ کا اعتبار
 ضروری ہے یا نہ ہو کہ جہت کا اعتبار نہ ہو کہ اس میں اختلاف
 ہے، حنفی اور اکثر فقہاء کے نزدیک جہت کعبہ کا اعتبار نہ ہو
 اور شافعی کے نزدیک جہت کعبہ کا اعتبار ہے کہ کعبہ میں لوگوں
 کے سامنے نہ ہو ان کے لئے جہت کعبہ کا اعتبار نہ ہو کہ کعبہ
 قرآن میں کعبہ حرام کے لفظ سے کا اعتبار ضروری قرار دیا گیا
 ہے، بول و جہک شطر المسجد الحرام۔ (۱۴)
 کعبہ حرام سے (۱۵) کعبہ حرام ہے جو کعبہ کے نزدیک حرام ہے اور
 قابر ہے اس میں کعبہ کا اعتبار ہے۔ جہت کعبہ کا اعتبار ہوگا
 جس میں کعبہ کا اعتبار ضروری نہیں۔ (۱۶) اس پر اتفاق ہے کہ اگر کعبہ
 میں نماز نہ کی جائے تو عذاب کعبہ کی طرف رخ کرنا نہ ہو

يقول: ملوكي

أما المحررات لـحب عمادة ولا يجوز
سعة الاجتهاد وكل صاحب اسم

حالت میں آسانا نہ ہو کر بیضا یا خالص بھی کر دہا کر دے اور
 - فوج رزائی کو تیر چکر دے اور وہ بھی مستحق ہے خواہ اگر قبیلہ
 طرف رخ یا پشت ہو اور یہ بات جانے تو عطا نہ کھیں ۱۰۰۰ اگر
 چھو تو قبیلہ طرف نہ بھیجی کہی شخص اسے حضور حضور کا رخ دہری
 طرف کر کے پیشاب کر کے اور نہ کی کسی گناہی ہے (۱۰۰) اہل انار
 خواست یا ہے یا نہ کہ تیر چکر دے کر کے خداوند عالم پر چھو
 یا پشت عطا نہ ہو است کی حالت میں قبیلہ طرف کر لی پڑے تو اس
 کی گناہی گناہی ہے اب اگر قبیلہ کا چھو کر اذکار کی ہو جائے تو ایسی
 کر دہا کر دے لیکن استوار (۱۰۰) استی سے کہتے ہیں (۱۰۰)

یہ بات بھی گمراہ ہے کہ جی سی ایم ہسٹری کی حالت میں
 فیکٹری طرف سے اپنی پست ۱۰ (۱۰ کیجی اے) ٹینکس اور پمپ فیکٹری
 بھی ہے، اور اسے شیعہ کے نزدیک تو پمپ کے مطابق ہی ہے
 مندرجہ ذیل (۱) — فیکٹری طرف سے پائپ لائن گمراہ فیکٹری
 ہے، اور جو ٹینک چھپا چھپا کوئی طرح سمجھا کہ ان کے پمپ
 فیکٹری طرف سے ہی ہے، یہ بھی گمراہ ہے۔

زمانہ واقعت میں اشتغال

اگر بات پر اتفاق ہے کہ ان واقعات سے میں انکار
 مستحکم ہوں ہے (۱۰) اور اسٹیوین جیکس نے کہہ دیا کہ وہ کوئی
 جوائی ہے (۱۱) بات کی حقیقت پر چرچا اٹھ گیا جب وہ اپنی
 اطلاع پر ایک جے بی سوزا نے یہ بھی قریب قریب اتفاق
 کیا ہے۔ لیکن انہی واقعات کے یہاں اس کی تفصیل میں نہیں

- | | |
|----------------------------------|---|
| (1) مرسلة ورد المختار ۱۳۳۰ | (۱۰) شرح مفهات ۱۳۰۴ |
| (۲) والمختار ۳۳۱ | (۱۱) رد المحتار ۱۳۰۵ |
| (۳) رد المحتار ۱۳۰۵ مكتبة مكتبات | (۱۲) إتحاف المحققين ۱۳۰۵ شرح مفهات ۱۳۰۴ |
| (۴) - مختار ورد المختار ۳۳۵ | (۱۳) شرح مفهات ۱۳۰۴ |
| (۵) مختار المختار ۳۳۰ | (۱۴) حاشية المفهات ۱۳۰۴ |
| (۶) المختار المختار ۳۳۰ | (۱۵) شرح مفهات ۱۳۰۴ |
| (۷) المختار المختار ۳۳۰ | (۱۶) شرح مفهات ۱۳۰۴ |
| (۸) المختار المختار ۳۳۰ | (۱۷) شرح مفهات ۱۳۰۴ |
| (۹) المختار المختار ۳۳۰ | (۱۸) شرح مفهات ۱۳۰۴ |

اجماع المسلمین علی هذا (۱):

درست کرنے والا موجود نہیں، تو سمت قبلہ کی طرف روئے کئے
 بغیر ہر طرف رخ کر کے کہیں ہو یا نہ کر کے لگا کر رکھے، کیونکہ اللہ
 تعالیٰ کی کائنات بقدر استطاعت واجبہ ہے (۲)۔ — ترجمہ اور
 ہمیں سب سے سزاوار ہے ہوں اور ارحام بہت زیادہ ہیں، قبلہ کی طرف رخ
 کرنا ضرور ہو نہ کہ بات کی توقع نہ ہو کہ بعد نماز کے اور رکاوٹ
 کھینچ رکھے گی۔ اور اگر کرنا اور نہ کرنا کا موقع نہ ملے گا تو ایسی
 صورت میں بھی استقبال قبلہ کے بغیر نماز ادا کی جائیگی ہے۔

مکمل نماز میں استقبال کا حکم

مکمل نماز پڑھنے والوں کے لئے کسی مسئلہ میں کسی قدر اور
 بہت ہے، اگر کوئی شخص سفر کی حالت میں ہو، گو سفر شرعی کی
 حالت سے کم مقدار کا سفر ہو اور وہ عاقل و بالغ و عاقلانہ ہو، عبادت
 کے بغیر نماز ادا کر سکتا ہے، (۳) ایسی حالت میں اور عاقلانہ ہو
 بھی ہے، بہت مالک کے نزدیک کوئی سفر میں عبادت کی اجازت
 ہے یعنی ایسا سفر میں عبادت نہ ہو جائے ہوئی ہے۔ (۴)

قول

کسی بھی فقہ (مسئلہ) کے حوالہ میں آنے کے لئے ضروری
 ہے کہ حوالہ کے حوالہ میں فریق الیہ، خاصہ ہوں، ایسی روئے مدنی
 ”الحجاب و قول“ کہلاتی ہے، جس کی طرف سے پہل ہوا، اس کا
 کلام ”الحجاب“ ہے اور دوسرے فریق کا کلام ”قول“۔

جملہ احکام کے مرتبہ نے اس کی کٹوتی نہیں اس فریق کی ہے۔

القول فی کلام بھلاؤں میں احد اعلیٰ قدر

لاجل انشاء القصص و ما بعدہ من القصة (۱):

اگر کسی شخص پر بہت قہر متبر ہو جائے اور قریب ہی کوئی
 مسجد وغیرہ نہ ہو جس سے قبلہ کا رخ نہ ہو سکے اور کوئی ایسا شخص بھی
 موجود نہ ہو جس سے سمت قبلہ معلوم کیا جاسکے، نیز اگر کسی قبلہ اور
 سمت بتانے والے آلات ہیں وہ بھی مسدود ہوں تو سختی کی جائے
 یعنی اپنے دل کا، ایمان دیکھ جائے، جس طرف قہر ہو جائے گا
 غالب رہے گا، اس طرف رخ کیا جائے اور نماز ادا کی جائے۔
 اگر نماز کے بعد اطلاع ہو کہ اندیشہ ظنی ہوئی ہے کہ کسی مسجد بھی نماز
 ہو جائے گی، نماز کے ادا کی ضرورت نہیں، ایسی حالت میں اگر کھانا
 کی ہے، (۵) امام شافعیؒ کی گزارش نماز کا اداء ضروری ہوگا اور
 اس مالک کے نزدیک بھی اگر نماز کا فائدہ ہوتا ہے تو نماز کا اداء
 کر لیا مستحب ہے (۶) اگر وہ کسی کی آواز سے مستند
 کرے سمت قبلہ سے کبھی نہیں ہو تو قریب ہی کسی کسے کو فائدہ نہ
 اور سمت ”دینا“ ہے (۷) اگر نماز کے لئے کسی اگر قبلہ یا سمت قبلہ
 نہ نہ والا موجود ہو جس کی بھی حکم ہے، — اگر نماز سے کسی
 جانب رخ کر کے نماز ادا کرے جسے درمیان میں اپنی غلطی کا علم
 ہو گیا، یا قلب کا رخ نماز بدل گیا تو اس کے مطابق رخ بدل لیا
 واجب ہے اور پورے کھینچ لیا اگر چاہے، ان کے احکام کی حاجت
 نہیں۔ (۸)

جب استقبال قبلہ سے عاجز ہو

اگر کسی وجہ سے سمت قبلہ سے واقف ہونے کے باوجود
 استقبال قبلہ سے عاجز ہو، جیسے دشمن، درندہ جانور، چار وغیرہ کا
 قہر ہو یا بعض موقع، قبلہ کی طرف رخ نہیں کر سکا، تو کوئی رخ

(۱) لسان الموائی ص ۱۸۷

(۲) البیہقانی ص ۱۸۷

(۳) البیہقانی ص ۱۸۷

(۴) البیہقانی ص ۱۸۷

(۵) البیہقانی ص ۱۸۷

(۶) فتح مجلد ۲ ص ۲۰۳

(۷) بدایہ المستفید ص ۱۸۷

(۸) البیہقانی ص ۱۸۷

(۹) رد المحتار ص ۱۸۷

(۱۰) مسند الامام احمد ص ۱۸۷

تخلی ۱۱ دوسرا حکم ہے۔ جو سلاطین کے دوا فریق میں سے ایک سے حق تعالیٰ کو جود و مال کے لئے صادر ہوتا ہے اور ان کے ذریعہ موٹ پانچ تھمیں کھڑے ہوتے ہیں۔

قال

دیکھئے: ”جہاد“

قل

شریعت اسلامی کے بنیادی ستامد میں سے ایک انسانی زندگی کا تحفظ ہے، ایمان کے بعد شایہ انسانی جان کی حفاظت سے بڑا کوئی فریضہ نہیں اور سفر کے بعد کل حق سے بڑھ کر عالم کوئی گناہ نہیں، مگر سلاطین کا ایسا جرم ہے کہ ان کی سزا و سزا کا ناگہان ظاہر کر دیا گیا ہے اور شایہ

من یقتل موصیاً موصیاً فموتہ و یتیم
خالداً یتیم و غصب اللہ حقہ و لحد و اھلہ
و عذاباً عظیماً (۱۲، ۱۳)

جو قصص کی مومن کہ جن کو مجھ کر لیں کر دے، اس کی سزا و سزا ہے اور پھر اس کی سزا ہے کہ اس پر اللہ کا غضب ہو گا، بے گناہت ہوئی رہے گی اور اللہ نے اس کے لئے عذاب تیار کر رکھا ہے۔

قرآن مجید ہے کہ مومن کے ہمارے شہداء بہت اقل ہیں، ہم سے کہ وہ سب سے بڑے کسی مسلمان کے قتل کا مرتکب ہو، وہ مسلمان لمحوں میں بھل جاتا اور عذاب الہی عظیم (۱۴) ہوتا ہے اور ان کی گناہ

میں ایک نفس، انسانی کا قتل پر ہی انسانیت کے قتل کے مترادف ہے۔ اور ایک نفس کی زندگی کو بچاؤ کرنا ہی انسانیت کو بچاؤ ہے، اور وہ صرف وہ وقت ہو جس میں ہی قتل کی قرآن مجید نے مذمت نہیں کی بلکہ غلطی کے خوف سے قتل اور ان کی بھی مذمت کی گئی، (۱۵) اور ۱۵۱ جو نزول اسلام کے وقت عربوں میں مروج تھا اور جس سے آج ترقی یافتہ صورت اختیار کر گئی ہے

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تو مت کے دن سب سے پہلے خون انسانی ہی کے بارے میں فیصلہ کرنا، اولیٰ صلیبھی ہیں انھیں ہر دم اللہ کے فی النعمان فی النعمان (۱۶) حضرت پر مانتا تھا کہ عیسیٰ سے آپ ﷺ کا دشمن تھا، کہ نہ کہ اللہ کے نزدیک اپنے کا گناہ ہو جائے ایک مومن کے قتل کا حق سے آسان ہے، (۱۷) ان صرف قتل کے قتل میں تو دن بھی حرام ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے آدمی کو مار دیا (مقتول کر دیا) اسے بھی قتل مومن میں تھا، ان کی ہوا اللہ تعالیٰ سے اس طرح ملے گا کہ اس کی دوا میں آنکھوں سے دھواں نکلا ہو گا، ”دست الہی سے تائید“ (الس من رحمۃ اللہ)۔ (۱۸) جیسے دھواں کا قتل حرام ہے اسی طرح خود کشی بھی حرام ہے، آپ نے خود کشی کرنے والوں کے دے میں فرمایا کہ اس پر عذاب حرام ہے۔

قتل اللہ اور اس کے حکام

احکام کے اعتبار سے فقہاء نے قتل کی پانچ قسموں کی ہیں، قتل خود شہرہ، عذاب، آدم تمام، غلط، قتل سب سے (۱۹) ہم سے مراد وہ قتل ہے جس میں جھگڑا یا کسی ایک چیز کا استعمال کیا جائے جس میں اگر نہ جھگڑا ہو تو اس کے دے کی ملامت

(۱) البخاری ۲۶۷۲، زاد اللہ تعالیٰ، وہ لقیۃ، فی ماہ ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳

(۲) سنن ابی داؤد ۱۸۸۳، سنن ابی یوسف ۲۶۶، سنن ابی حنیفہ

(۳) من عابہ، ارباب النعمان ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۱، ۲۵۲۲، ۲۵۲۳، ۲۵۲۴، ۲۵۲۵، ۲۵۲۶، ۲۵۲۷، ۲۵۲۸، ۲۵۲۹، ۲۵۳۰، ۲۵۳۱، ۲۵۳۲، ۲۵۳۳، ۲۵۳۴، ۲۵۳۵، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰، ۲۶۰۱، ۲۶۰۲، ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، ۲۶۰۵، ۲۶۰۶، ۲۶۰۷، ۲۶۰۸، ۲۶۰۹، ۲۶۱۰، ۲۶۱۱، ۲۶۱۲، ۲۶۱۳، ۲۶۱۴، ۲۶۱۵، ۲۶۱۶، ۲۶۱۷، ۲۶۱۸، ۲۶۱۹، ۲۶۲۰، ۲۶۲۱، ۲۶۲۲، ۲۶۲۳، ۲۶۲۴، ۲۶۲۵، ۲۶۲۶، ۲۶۲۷، ۲۶۲۸، ۲۶۲۹، ۲۶۳۰، ۲۶۳۱، ۲۶۳۲، ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ۲۶۳۵، ۲۶۳۶، ۲۶۳۷، ۲۶۳۸، ۲۶۳۹، ۲۶۴۰، ۲۶۴۱، ۲۶۴۲، ۲۶۴۳، ۲۶۴۴، ۲۶۴۵، ۲۶۴۶، ۲۶۴۷، ۲۶۴۸، ۲۶۴۹، ۲۶۵۰، ۲۶۵۱، ۲۶۵۲، ۲۶۵۳، ۲۶۵۴، ۲۶۵۵، ۲۶۵۶، ۲۶۵۷، ۲۶۵۸، ۲۶۵۹، ۲۶۶۰، ۲۶۶۱، ۲۶۶۲، ۲۶۶۳، ۲۶۶۴، ۲۶۶۵، ۲۶۶۶، ۲۶۶۷، ۲۶۶۸، ۲۶۶۹، ۲۶۷۰، ۲۶۷۱، ۲۶۷۲، ۲۶۷۳، ۲۶۷۴، ۲۶۷۵، ۲۶۷۶، ۲۶۷۷، ۲۶۷۸، ۲۶۷۹، ۲۶۸۰، ۲۶۸۱، ۲۶۸۲، ۲۶۸۳، ۲۶۸۴، ۲۶۸۵، ۲۶۸۶، ۲۶۸۷، ۲۶۸۸، ۲۶۸۹، ۲۶۹۰، ۲۶۹۱، ۲۶۹۲، ۲۶۹۳، ۲۶۹۴، ۲۶۹۵، ۲۶۹۶، ۲۶۹۷، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۲۷۰۱، ۲۷۰۲، ۲۷۰۳، ۲۷۰۴، ۲۷۰۵، ۲۷۰۶، ۲۷۰۷، ۲۷۰۸، ۲۷۰۹، ۲۷۱۰، ۲۷۱۱، ۲۷۱۲، ۲۷۱۳، ۲۷۱۴، ۲۷۱۵، ۲۷۱۶، ۲۷۱۷، ۲۷۱۸، ۲۷۱۹، ۲۷۲۰، ۲۷۲۱، ۲۷۲۲، ۲۷۲۳، ۲۷۲۴، ۲۷۲۵، ۲۷۲۶، ۲۷۲۷، ۲۷۲۸، ۲۷۲۹، ۲۷۳۰، ۲۷۳۱، ۲۷۳۲، ۲۷۳۳، ۲۷۳۴، ۲۷۳۵، ۲۷۳۶، ۲۷۳۷، ۲۷۳۸، ۲۷۳۹، ۲۷۴۰، ۲۷۴۱، ۲۷۴۲، ۲۷۴۳، ۲۷۴۴، ۲۷۴۵، ۲۷۴۶، ۲۷۴۷، ۲۷۴۸، ۲۷۴۹، ۲۷۵۰، ۲۷۵۱، ۲۷۵۲، ۲۷۵۳، ۲۷۵۴، ۲۷۵۵، ۲۷۵۶، ۲۷۵۷، ۲۷۵۸، ۲۷۵۹، ۲۷۶۰، ۲۷۶۱، ۲۷۶۲، ۲۷۶۳، ۲۷۶۴، ۲۷۶۵، ۲۷۶۶، ۲۷۶۷، ۲۷۶۸، ۲۷۶۹، ۲۷۷۰، ۲۷۷۱، ۲۷۷۲، ۲۷۷۳، ۲۷۷۴، ۲۷۷۵، ۲۷۷۶، ۲۷۷۷، ۲۷۷۸، ۲۷۷۹، ۲۷۸۰، ۲۷۸۱، ۲۷۸۲، ۲۷۸۳، ۲۷۸۴، ۲۷۸۵، ۲۷۸۶، ۲۷۸۷، ۲۷۸۸، ۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱، ۲۷۹۲، ۲۷۹۳، ۲۷۹۴، ۲۷۹۵، ۲۷۹۶، ۲۷۹۷، ۲۷۹۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۰۱، ۲۸۰۲، ۲۸۰۳، ۲۸۰۴، ۲۸۰۵، ۲۸۰۶، ۲۸۰۷، ۲۸۰۸، ۲۸۰۹، ۲۸۱۰، ۲۸۱۱، ۲۸۱۲، ۲۸۱۳، ۲۸۱۴، ۲۸۱۵، ۲۸۱۶، ۲۸۱۷، ۲۸۱۸، ۲۸۱۹، ۲۸۲۰، ۲۸۲۱، ۲۸۲۲، ۲۸۲۳، ۲۸۲۴، ۲۸۲۵، ۲۸۲۶، ۲۸۲۷، ۲۸۲۸، ۲۸۲۹، ۲۸۳۰، ۲۸۳۱، ۲۸۳۲، ۲۸۳۳، ۲۸۳۴، ۲۸۳۵، ۲۸۳۶، ۲۸۳۷، ۲۸۳۸، ۲۸۳۹، ۲۸۴۰، ۲۸۴۱، ۲۸۴۲، ۲۸۴۳، ۲۸۴۴، ۲۸۴۵، ۲۸۴۶، ۲۸۴۷، ۲۸۴۸، ۲۸۴۹، ۲۸۵۰، ۲۸۵۱، ۲۸۵۲، ۲۸۵۳، ۲۸۵۴، ۲۸۵۵، ۲۸۵۶، ۲۸۵۷، ۲۸۵۸، ۲۸۵۹، ۲۸۶۰، ۲۸۶۱، ۲۸۶۲، ۲۸۶۳، ۲۸۶۴، ۲۸۶۵، ۲۸۶۶، ۲۸۶۷، ۲۸۶۸، ۲۸۶۹، ۲۸۷۰، ۲۸۷۱، ۲۸۷۲، ۲۸۷۳، ۲۸۷۴، ۲۸۷۵، ۲۸۷۶، ۲۸۷۷، ۲۸۷۸، ۲۸۷۹، ۲۸۸۰، ۲۸۸۱، ۲۸۸۲، ۲۸۸۳، ۲۸۸۴، ۲۸۸۵، ۲۸۸۶، ۲۸۸۷، ۲۸۸۸، ۲۸۸۹، ۲۸۹۰، ۲۸۹۱، ۲۸۹۲، ۲۸۹۳، ۲۸۹۴، ۲۸۹۵، ۲۸۹۶، ۲۸۹۷، ۲۸۹۸، ۲۸۹۹، ۲۹۰۰، ۲۹۰۱، ۲۹۰۲، ۲۹۰۳، ۲۹۰۴، ۲۹۰۵، ۲۹۰۶، ۲۹۰۷، ۲۹۰۸، ۲۹۰۹، ۲۹۱۰، ۲۹۱۱، ۲۹۱۲، ۲۹۱۳، ۲۹۱۴، ۲۹۱۵، ۲۹۱۶، ۲۹۱۷، ۲۹۱۸، ۲۹۱۹، ۲۹۲۰، ۲۹۲۱، ۲۹۲۲، ۲۹۲۳، ۲۹۲۴، ۲۹۲۵، ۲۹۲۶، ۲۹۲۷، ۲۹۲۸، ۲۹۲۹، ۲۹۳۰، ۲۹۳۱، ۲۹۳۲، ۲۹۳۳، ۲۹۳۴، ۲۹۳۵، ۲۹۳۶، ۲۹۳۷، ۲۹۳۸، ۲۹۳۹، ۲۹۴۰، ۲۹۴۱، ۲۹۴۲، ۲۹۴۳، ۲۹۴۴، ۲۹۴۵، ۲۹۴۶،

ان کے مناسب حال نہیں، (۱۰) ایسا عسور ہونا ہے کہ متنبہ نے اسی
 پر ہرج و مرج کیا کہ گویا یہ قاتل ملتی تھا وہ ہے، اور کہ وہ
 ان میں سے کسی ایک کے لئے ہوا ہے جن کی طرف ان ممکن ہو



”شہرہ“ اس کی جڑ سے نکلا کرنے کا نام ہے، اور نہ فقہاء اور
ادارہ فقہاء کے رواج کی وجہ سے، جیسے بڑے پتھر اور ٹکڑی، وغیرہ
ان کے بارے میں فقہ کی رائے ہے، اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک
اس کی جڑ سے اعتقاد رکھنے کو کہتے ہیں جس سے وہ مطرور یا جانت
واقعہ نہیں ہوتی، اس کا بار بڑے پتھر اور ٹکڑی سے یا نکتہ صاحبین
کے نزدیک فقہ کے رسم و عادت آتی ہے، اسی طرح کنوئیں میں
گرا یا جانے یا جھٹ یا پہلا سے گرا یا جانے کو یہ عبارت ان میں
جو نکتہ کے امید نہیں رکھا تھا کہ کے نزدیک یہ رسم ہے اور امام
صاحب کے نزدیک شہرہ اور فتنہ، دئے گئے کلمے کہ امام صاحب کی
رائے پر فرق ہے، اور لیکن خلاصہ صاحبین کی رائے زیادہ اور ہم
قائم رہے، کیونکہ اس ایسے آیت کی بھی جگہ نکتہ کے اندازہ اور اس
کے عمل کے فرقہ و جمہور ہے، اور ان کا یہ بھی دئے ہے کہ
میں نہیں کیا ہے۔“

۱۱) اگر کسی نے صحت کے یہ ایک بڑا

(۱) در کتب معتبره.

(۶) کہارہ (اجب) کا اعلیٰ ترین حصہ نے ترقی طلبہ

کہہ رہا ہے کہ فرار ہوا ہے، لہذا ۱۴۰ روپے جرمانہ بھی تقاضا ہے۔

ہو، جسے اتوار، جمعہ، اور اتوار کی خوشگوار خبر، ہفتا کا وہ روز جس میں
 اور ہفت روزہ کا اصل کل مکمل ہو، جس میں کہ ہم کا نام و خوشی کا ہوا
 اور اس ایک ہفتی میں ہے، البتہ ایسے آفات کا استعمال جو کہ
 اسے استعمال کیے جاتے ہوں، اس سے حق میں دل اوراد ہے، (۱۰)
 اس سے معلوم ہوا کہ وہ ہر ایک چیز کی خوشی کے لئے استعمال کی
 جاتی ہیں، اور اس سے نہایت جان کی دلالت، حق غالب ہے،
 اور اس کی قسم میں ہے، جو یہ سمجھو کہ نہ جانے میں کہ عدت دے کر
 جب کہ تمنا یا ہر کھانا، اور ہر کھانے کا نام، جو یہ سمجھو کہ
 نام لکھنے کے لئے، کہ یہ ہے ہر ایک کھانے کی قسم، اور ہر کھانے
 اور ہر کھانے کو جو کہ ہے، اور ہر کھانے کی قسم، (۱۱)

مقلد کے روج اٹا دے گا۔ (۲۰)

(تین گھنٹوں کے قضا میں واجب ہوتا ہے پھر کہ خرو

قرآن مجید میں مذکور ہے۔ (البقرہ، ۱۷۸)

(۲) اُن سب کوں کے لئے جو دُعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو عفو فرمائے اور ان کی جگہ پر نیک لوگوں کو بھیجتا ہے۔

(۳) قاضی مشول کا وارنٹ ہو تو محنت سے کریں۔

جو کہ یہ ہے کہ یہ کتاب اللہ نے فرمایا لامرہ انکساری (۵)

(۳) یہ تو نئی احکام ہیں، اخراجی حکم شدہ گنہگار ہے۔

یہی تہ کہ جیسے کہ مذکورہ قرآن نے اہل کراچی کو حجاب جنیم کا
 وحی عطا ہے۔

(۵) بیست و نهمی محمد پر کفار: احب فیس ہوگا، سیکھتے کا دار، میں

ایسے پہلوؤں پر بحث کا بھی ہے، اور یہ جگہ و کبہرہ ہے، اس لئے کہتے رہے۔

69 69 69

$\mathbb{P}^1 \times \mathbb{P}^1$ (2)

$$E_{\text{eff}} = \frac{1}{2} E_{\text{eff}}^{\text{eff}} \quad (4)$$

(٤) ٤٦٩

$$p_4(\lambda) = \lambda^4 - 2\lambda^2 + 1 \quad (4)$$
[illegible][illegible]

1970-71 22,400 1.8

1990 1991 1992

© 2003 Blackwell Publishing Ltd, *Journal of Internal Medicine* 253: 111–117

تاکم مقام خطاء

”وَمَقَامُ ظُلْمٍ دُوْنِ مَقَامِ ظُلْمٍ“ دوہے جس میں ظالم کے فعل اختیار کی کر
ظلم نہ ہو، جیسے ایک شخص سویا ہوا خدہ چندی میں کر دے اور کسی
پر آپڑے اس سے اس کی صورت واقع ہوئی، اس کے اخلاقی اسی
میں جو ظلم خطاء کے ہیں۔ (۱)

”الغیٰ بہ حبیب“ سے مراد یہ ہے کہ ہوا اس قدر کثرت کا مٹ
نہ ہو، جیسے دوسرے کی دشمنی میں وہ حادثہ کوئی کمزور نہ پامانہ
پر لکھی وغیرہ نکادے اور کوئی میں کر کر انہ میں جو کر کہا کر کسی
کی بھی صورت واقع ہو جائے اس صورت میں بھی اس پر اور اس کے
علاقہ پر ریت و ادب ہوگی، اور اس کوئی کا گناہ نہیں ہوگا، لیکن غیر
نہ ہوگا، اور نہ وہ اس قدر کثرت کا گناہ ہوگا یا بدستہ میں واجب
نہ ہوگا، اور نہ وہ اس قدر کثرت کا گناہ ہوگا، اور نہ وہ اس قدر کثرت کا گناہ ہوگا۔ (۲)

خود کفر

جیسے ایک انسان کے لئے دوسرے کو کفر کرنا جائز نہیں، اسی
طرح خود کفر بھی حرام ہے، لیکن انسان خود کفر کرنا، ایک نہیں
بلکہ اس کا مومن ہے، اور خود کفری اس بات میں خیانت ہے، حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، ہادی اس کو کہہ کر فرمایا اپنے آپ کو پھیل
سے گرد کر ہلاک کرنے اور اس میں رہے گا اور یہاں ہی طرح
کرتا ہے، گا جس نے زہر پڑھ کر خود کفری کی تو وہ درخشاں میں
کی طرح زہر خورنی کر رہا ہے، اور جس شخص نے اپنے سے
انتہی سے خود کفر کر کے کہہ دیا، اور اس میں بھی ہمیشہ بے بہت میں
جھیا، گھونڈ رہے گا، (۱) ایک اور روایت میں ہے کہ کفر گھونڈ کر

کر، اور یہ میرے ہوتے مسلسل روزگار نہ رکھتا ہے۔ (۲) (۱) (۲)

(۲) عاقل پر دینے منظر واجب ہو کر فوراً حل نہ ہوگا

نے اس دینے کا ذکر فرمایا ہے۔ (۱)

(تعمیل کے لئے دیکھئے روایت عاقل)

(۲) شہر میں کے (۱) یہ بھی منظر کو قطعاً نہ پہنچا جائے تو وہ

میں کے عکس میں ہے۔

(۵) شہر میں کے (۱) کثرت کی صورت میں پانچ عکس کا اور

قل عکس ہے اس لئے تعارض و جب نہ ہوگا۔

قل خطاء

”قل خطاء“ دوہے جس میں قل کا اور دوہہ خطاء کی اور

صورت ہے، اور دوہہ خطاء میں غلطی ہو گئی جیسے (۱) کہ کوئی چلی

اور معلوم ہوا کہ وہ (۱) کہ نہیں چلا، اور یہی خطا اس کے فعل میں غلطی واقع

ہوئی، جیسے کوئی کسی درخت پر چلائی لیکن تنہا نہ چک، یا اور اولیٰ کو

ملکہ کیا، یا اس کے ساتھ سے کوئی دینی چیز بھٹ گئی اور کسی آدمی کو

ملکہ گئی جس سے اس کی صورت واقع ہو گئی۔ (۲)

قل خطاء کے دو معانی ہیں: (۱) (۲)

(۱) کہ اور واجب ہوگا۔

(۲) دینے واجب ہوگی، مگر عام دینے، نہ کہ دینے منظر

جو عاقلہ کریں گے۔

(۳) قلم میراث سے مراد ہوگا۔

(۲) قل کا کتبہ کرنا نہ ہوگا، لیکن غفلت، بے توجہی اور

کوئی کا گناہ ہوگا۔ (۳)

(۱) حسب القراءۃ: ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵،

مہر میں قافلہ ملی ہے، مہاجر علیٰ ملککم فی الدنیا من مہرج
(نوح : ۸۷) ایک ہندو صحیفہ پر اور مذکور اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ
آسمانی جامع ہیں نہ کہ خدا ہی، یہ وہ اللہ بسم اللہ سورہ ولا
یہود بسم اللہ سورہ (انقرض ۵۶) ایسی آیت تھیں کہ علیٰ تعالیٰ اس
طریق فرمائی گئی کہ انسان کو ایسا ہی احکام دے گا، نہ کہ جس
پر عمل آوری اس کے لئے ممکن ہو، لا یستطیع اللہ نفساً الا
وہیجا (انقرض ۸۶) ایسی آیت قدرت کے بغیر کسی انسان پر وہ چیز
واجب نہیں ہوتی، اور اگر کوئی بات عام حالت میں واجب ہو تو
ایسی حالت میں کہ کوئی اس کے کرتے پر قدرت نہیں دیکھا ہے،
استطاعت کینیت عاوی جلتی ہے، روزہ فرض ہے، جس کو کوئی شخص
روزہ رکھنے پر قادر ہو تو روزہ رکھنے کے لئے کافی ہو جائے گا،
شراب حرام ہے، اور اس سے بچا کر عمل میں داخل ہے، لیکن اگر
ہو لیا جائے تو اسے شراب کا ساما لے بغیر چاہے وہ کس کا شرک
میں مشغول ہے کی گنجائش ہے۔

قدرت ممکنہ

فقہاء نے قدرت کی دو قسمیں کی ہیں : قدرت ممکنہ اور
قدرت محصورہ (۱) بعض مفسرین نے اس کو قدرت ممکنہ اور قدرت
مطلوبہ سے تعبیر کیا ہے، (۲) — قدرت ممکنہ وہ کم سے کم قدرت
ہے، جس کے بغیر ممکنہ کی قیاس نہ کی جاسکے، غولہ اس طرح ممکن
بدنی اعمال سے ہو یا باطنی اعمال سے، انسانی صلاحیتوں سے ہیں
۱۸۱۱ء الحضور بنہ علیہا کلین لو بدلیا، (۳) اس کی قدرت
تو ہر حالت کے لئے ضروری ہے، مثال کے بغیر ضروری ہے کہ

خود کئی کرنے والا جن میں بیش کا گھوڑا رہے گا اور اپنے آپ کو
خیرہ نہ کر جاگ کرنے والا اور جس میں بھی بیش اپنے آپ کو خیرہ
نہ کرے گا۔ (۴)

قدرت جائزہ میں سرور علیہ سے مراد ہے کہ ایک شخص نے
خود کئی کر لی، آپ ﷺ نے اس پر نوازہ جازہ نہیں دی (۵) چنانچہ
امام احمد کا خیال ہے کہ ایسے شخص پر نام فاسقین نوازہ جازہ نہیں
ہے جیسے کابلیہ، دوسرے لوگ چاہ سکتے ہیں، (۶) خلیفہ، مالک اور
شروع کے دور تک حضور ﷺ کے اس عمل کا مندرجہ (میں توحید و توحید ہے
ہوئی مستقل قانون نہیں، اس لئے تمام مسلمان اس پر لازم جازہ
پر ہیں، (۷) مہریت اگر کوئی شخص ہاتھ دھو کر نہ کرے بلکہ لغوی
سے آئی اپنے افعال جاگ ہو جائے تو بالکل اس پر لازم جازہ
اٹا کی جائے گی۔ (۸)

قدرت

”قدرت“ ”نہہ“ ”فعل“ کی اس صفت کا نام ہے جس کو کسی
کام کے بلاتوا کرنے یا اس سے بچنے کی قوت ملتا ہو،
ہو فی فعلی ممکن انشی من الفاعل ولو کہ بالآراء (۹)
شریعت میں انسان سے احکام شرعی کے حلق ہونے کی
وہل غیادہ کی ”قدرت“ ہے شریعت اسلامیہ، اللہ کا بھیجا ہوا اور
فناہیت کے لئے اس کا پسند کیا ہوا ہیں تمہیں ہے، جس میں ہم
قدیم پر انسانی ضروریات کی رعایت ملحوظ ہے، نہ وہ دوسری طرح اس
کی لغت اور طبیکی تقاضوں سے ہم آہنگ ہے، اسی لئے وہ مریض اور
ناتوانی پر ہمت مشغول سے محفوظ اور مکمل طور پر ہر طاقت اور ہر

(۱) ترجمہ: نزول اللہ صراط ماہد فی من قتال فلسفہ

(۲) خروج مہریت ۶۷۵ ۶۷۸

(۳) کتاب التفسیر صفحہ ۹۷

(۴) دیکھئے أسول السورحی ۶۷۹

(۵) سفاری ۱۸۵۱، اسد علی قتال فلسفہ

(۶) حوالہ سابق

(۷) صفحہ ۱۶۳

(۸) کتاب التفسیر صفحہ ۹۷

(۹) أصول السورحی ۶۷۹

میں انسان کی طرف افعال کی نسبت کی گئی ہے، لیکن ارادہ کے عمل کے سانچے میں اس قدر اختیار ہے، کہ اس کے لئے طبیعت خداوندی کی تائید ضروری ہے، اس کے بغیر انسان چاہے ہوئے بھی کوئی عمل نہیں کر سکتا۔

تجارت پر غور کرو، اعتدال ہے، کہ اس میں ایک طرف اللہ تعالیٰ کی بے پناہ قدرت کو کسی تسلیم کیا گیا ہے، اور دوسری طرف اللہ کی منت و دل و اندھ بھی ٹھوٹا ہے، کیونکہ عذاب و ثواب کا تعلق اس "ارادہ" سے ہے، جو انسان کا افعال ہے، اگر انسان کے عمل پر ہی اس کو جزا و جزا دی جاتی ہے، — اس لئے اللہ کے مقابلہ میں یہ فریاد اٹھانے پر مجبور نہ ہوتا، یہ سب ایک نے کہ کر انسان مجبور نہیں ہے، اور اس کے لئے فعل پر ادائیگی قدرت بھی نہیں ہو سکتی، کیونکہ انسان اس پر قادر ہے، اور اس پر ہرگز اس بات کو ماننا پڑتا ہے تو پھر انسان سے جزا و جزا کا تعلق ہونا بے معنی بنتا ہوگی، بلکہ (حاکم دین) اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب و عذاب ایک غیر مستحق نہیں ہوگا۔

قدریہ نے اس سے بچنے کے لئے انسان کو اپنے افعال کی بابت قادر مطلق مان لیا ہے، وہ اگر کوئی برائی کرتا ہے تو اللہ اسے دیکھ نہیں سکتا، اور نیک کام کرنا چاہے تو خدا سے محروم نہیں کر سکتا، اور اس سے اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ پر جو حرف آتا ہے، وہ حق و انکار نہیں، اور ہرگز اسے اللہ تعالیٰ کے شان و شان نہیں کہا جاسکتا، پہلا فرقہ جبر ہے، پہلا اور دوسرا قدریہ۔

قدریہ کا تصور مرتد جن صحابہ کے ذہن میں رہا، کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے اہل عراق میں رہے "سہیل" نامی شخص نے جو عیسائی تھا، مسلمان ہوا اور پھر صلیبی بن گیا، اس میں مشورہ پر ٹھنکی (رو) مسلمانوں میں سے صلیبی بننے والے سے استفادہ کیا اور معبود سے

تلاش نہ کرنا شروع۔

قدرت پر مصر

قدرت پر مصر سے اس کی قدرت مراد ہے جو ہم شرعی کی قبیل میں مزہ آسانی اور کثرت کا باعث ہو، اس کی قدرت کا تعلق مالی و باج سے ہوتا ہے، نہ کہ عبادات پر، اس کا تعلق غنا و مالک ہونے پر، نہ کہ واجب ہوتی ہے، لیکن اگر نصاب مالک نصاب کی زنجیر اور کھلی کے بغیر ضائع ہو جائے، تو زکوٰۃ کا وجوب ملنا ہو جاتا ہے، یہ وہی قدریہ ہے، جو ہم سے کم واجب کی قدرت پر مزہ کھولتے آسانی ہے۔ (۱)

(مختلف عبادات و معاملات میں اس کی قدرت مستتر ہے اور کئی لوگوں نے شریعت کے احکام متعلق ہیں اور اس سے متعلق نہیں اس کے لئے نہ ان عبادات کو، کیا جاتا ہے)

قدریہ (ایک فرقہ)

اسلامی مہم میں جن اہل فرقوں نے جنم لیا ان میں ایک قدریہ بھی ہے۔ قدریہ کے معنی "قدر" کے ہیں، بعض اوقات اس حادثہ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ انسان اپنے افعال میں مجبور نہیں ہے، اور جو کچھ کرتا ہے، طبیعت خود کوئی سے کرتا ہے، یہاں تک کہ نیک اور بدی بھی اس کے اختیار میں نہیں، دوسری طرف بہت سی قیادت و روایت ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان اپنے افعال پر پہلی طرف قادر ہے، اور ہر فعل جو اس سے صادر ہوتا ہے، اس میں اس کی قدرت و اختیار کو دخل ہے، اگر صحت و برصاعت نے ان دونوں طرف کے مضامین میں کوئی مطابقت پیدا کی، کہ اللہ نے انسان کو متعدد ارادہ کی قدرت عطا فرمائی ہے، چونکہ ہر فعل کا محرک بنیادی طور پر انسان کا ارادہ ہی ہوتا ہے، اس لئے قرآن وحدیث نے

سے یہ بھی مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا میری امت میں وہ ایسے فرائض پڑھیں گے جن کا اسلام میں کوئی حصہ نہیں اور اگر مرد اور قادیانہ ہرگز کسی نے اس حدیث کو قبول استہتر قرار دے گا۔ (۳۱)

قدیم

”قدیم“ کا فقہ طبرکائی میں بھی استعمال کیا گیا ہے اور علم قدیم بھی، لکھ میں قدیم الفات اور قدیم الفرائض (اصول میں ہیں) لکھ و خدات سے اور ذات مراد ہے جو کسی اور حصے کے ذریعہ دہرہ میں شادی ہو اور قدیم الفرائض وہ ہے جو کبھی معدوم نہ رہا ہو، بلکہ نہ اس کا بدل ہو اور آخر (۵)

نیکیں یہاں فن کار کی اصطلاح زیر بحث نہیں، چھپا کے یہاں محل میں یہ لفظ اپنے فقہی مسئلے میں استعمال ہوتا ہے، یعنی لکھ و خدات جو پرانی ہو اور پیچھے سے موجود ہو، بعض اہل علم نے اس لفظ کو اصطلاحی معنی دینے کی کوشش کی ہے، کہ قدیم وہ ہے جس کی ابتداء کو جاننے والا موجود نہ ہو، اللہ ہی لا و جہل من یعرف اولہ (۶)

قدیم کو اعلیٰ حالت پر چھوڑ دیا جائے

فقہ و کے یہاں حقوق کے باب میں اس اصطلاح کا زیادہ ذکر ملتا ہے، اور فقہی جزئیات کو سامنے رکھ کر اہل علم نے دو قسمیں قواعد بھی مقرر کئے ہیں، اول یہ کہ قدیم فقہی کو اپنی قدیم بحیثیت پر برقرار رکھا جائے گا، الفقیہ بطوریکہ عقلی قاعدہ، (۲) بخلاف اگر کسی چیز کے بارے میں نزاع پڑے ہو جائے اور قدیم اور جدید ہوں اس کی قدیم بحیثیت کو برقرار رکھا جائے گا، نہ کسی کی جائے گی، اور نہ اضافہ اور نہ کوئی تعمیر و ترمیم، (۳) لکھ ایک راستہ کی لوگوں کے درمیان جو۔

فہمین اشدنی اور بعد میں دوسرے مستعمل کیا، جو فقہات صحابہ میں نزاعیں باجائز تھے، جیسے حضرت عبداللہ بن عمر حضرت محمد اشباح عباس، حضرت ابوہریرہ، حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت انس بن مالک، حضرت عبداللہ بن علی، کوئی اور حضرت حذیفہ بن یمان، حضرت و غیرہ نے ان کے ان اہل علم و فرائض سے عبادت و فرائض کا اجماع کیا، اور اپنے اختلاف کو کھٹکت فرائض کی کہ:

لا یستنبطوا احکام الفرائض ولا یصلوا عسی

حائزہم ولا یجوزوا علی مردہم۔ (۱)

قدیم کے بحث کا آغاز قول کے دوسرے میں انسان کی قدرت و اختیار سے ہوا، لیکن بتدریج اہل علم و اجماع کے اہل علم، ایک پرانے فقہی نظام مرتب کر رہا، اور پھر ان میں بھی متعدد فرقے وجود میں آئے، جن میں بعضوں کا خیال تھا کہ ایمان صرف معرفت کا نام ہے، بعض معرفت کے نزدیک صرف اور قرار کا اور بعض معرفت کے نزدیک صرف قرار کا، (۲) بخلاف یہ فرقہ بالذات دینا ہے، یہ ہیں، اور مسلمان ان کے شر سے محفوظ ہیں — فرقہ قدیم کے عقائد قریب بکل ہیں، اس لئے کہ اس میں اضافہ کی کفایت قدرت کو ملحوظ کیا گیا ہے، اور کوئی ایک حد تک انسان کو قدرت میں خدا کا شریک و ہم پڑا نہ کیا ہے، اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ قدیم پر اس امت کے لوگوں ہیں۔

اللدیہ بصوم هذه الايام (۳) کیونکہ جیسے کوئی شیطان کو انہما شریک کا حال سمجھتے تھے اور وہ انہما کے خدا کی منت غش میں شیطان کو شریک کر دیا تھا، ان طرح قدیم نے خدا کی منت قدرت میں انہما کو شریک کر دیا ہے، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما

(۱) طبرقی، سنن القدر: ۲۵

(۲) مشکوٰۃ المصابیح، ۱۵۶، رقم المسبب: ۱۵۶، تصنیف: محمد صمد الحام

(۳) ترمذی، ۲۵۶، باب من لای یصل علی مردہ

(۴) حاشیہ الاحکام الفرائض، ص ۶۱

(۵) شرح الخواص، ص ۶۱

قدیم کی پلٹ کر قرار رکھ جائے گا۔ (۴)

فقہاء کے یہاں ضرور کچھ فاضل کو دور کرنے کی بہت سی حیاتیات ملتی ہیں، مثلاً آپہ شخص کے مکان کی ٹکڑی (دوسرے کی روغن پر چڑھاواں) دوسرے شخص کے لئے ان ٹکڑی کو ہٹائے جیتا اور انھیں دینے لگڑی کی جانتے رہجہ رکھا گیا ہے۔ (۵)

قزف (قبضت تراشی)

خوف کے سنی جھٹکے (ڈری) گئے ہیں، جہت، نمازی، بھی
 دوسرے کی نوعیت پر برہان کے سنی جھٹکے گئے ہیں، یہاں سے جہت
 سے مہربانوں اور مہربانوں کے خوف "کھانچا گیا" (۱)۔ شریعت
 کی اصطلاح میں جہت کے جہت گئے ہیں: خوف ہے۔ (۲)۔

تہمت تراشی کا گنہ

سکال پاک (اس کا قصہ) پر کام کوئی تہمت لگا سکتا تھا اور
 یہ سوہارت ہے، قرآن نے نہ کہ یہ صرف جملہ سرکشین پر مقرر ہوا
 ہے، بلکہ اس کا ارتکاب کرنے والے کو ہر قسم کی ہے (۳۰) (۳۱)
 ایک ایک موقع پر فرمایا گیا کہ ایسے لوگ (۳۲) عداوت میں سختی لغت
 ہیں اور ایسے سخت عداوت کے کوئی (۳۳) انحراف الی اللہ والی انحراف
 (۳۴) عداوت عداوت (۳۵) آپ (۳۶) فرمایا کہ عداوت
 ہلاک کرنے (۳۷) عداوتوں سے بچ، مگر ان کو شمار کر لیا، ان میں ایک یہ
 ہے کہ سادہ لوگوں کو نہ کہ ان، مسلمان عداوت پر تہمت لگائی ہے،
 (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰)
 حرام و حلال ہونے پر متاع و تافہ (۵۱)

نہرواں کی تعمیر عمل میں آئے تو بعضوں کو دست ہائی قصد پاسے نہ ہو
 کہ لوگ تعمیر نہ کیا جائے ہیں اور کچھ اس سے انکار کرتے ہیں تو
 راستہ کو اپنی تہ تک لے کر پر رکھا جائے گا اور تعمیر عمل میں نہیں آئے
 گے (۱) اس طرح کلی کوٹوں کے درمیان ایک حشر کا خیمہ بنی
 گا ہے اُن سے آئندہ بات ہے کہ ایک خیمہ کھودا جائے گا زمین کی طرف لے
 جائے گا اور دوسرے شراکاء اس پر رہنے لگیں ہیں تو یہی شریک کو
 بھرنے سے روکنا ہے (۲) ان کے پاس (۳)

ضرر میں قدامت محترم نہیں

[illegible]

شیخ احمد زور نے اس واقعہ کی تختیوں کی ہے کہ ضرر یا جو
عام ہو گا یہ نہیں۔ اگر ضرر عام ہو تو یا وہ یہ کہ ماہر کا کتنا قدر تمام ہو
اسے دور کیا جائے گا۔ مثلاً کسی نے پانی پر بند کی کاٹھا آتش برادہ مٹی
طرف کر دیا یا راستہ کی طرف تھیر کر حصہ کے کاروبار حوالہ دیا جس
سے گونے والوں کو وقت دیا ہے جو وہ نہیں ہے کہ یہ صورت
شاید فقہاء کی، مصلحت کے مطابق ضرر فاحش کے دور سے متعلق ہے
لیکن یہ اے دور کا ساجا ہے۔

اور اگر ضرورت کی خاطر منہ سے مخلوق جارتہ اگر ضرورت شیعہ اور
 اور فوجی ہونے کے اس کی حمایت کی جانے لگی اور معمول جارتہ

Page 10 of 10

*** 2019-2020 年 11 月 17 日**

(٥) في كل مرة تجدتم فيها

$$e^{\frac{1}{2} \pi i} \exp \left(\frac{1}{2} \pi i \right)$$

499, 500, 501, 502, 503, 504, 505, 506, 507, 508, 509, 510, 511, 512, 513, 514, 515, 516, 517, 518, 519, 520, 521, 522, 523, 524, 525, 526, 527, 528, 529, 530, 531, 532, 533, 534, 535, 536, 537, 538, 539, 540, 541, 542, 543, 544, 545, 546, 547, 548, 549, 550, 551, 552, 553, 554, 555, 556, 557, 558, 559, 560, 561, 562, 563, 564, 565, 566, 567, 568, 569, 570, 571, 572, 573, 574, 575, 576, 577, 578, 579, 580, 581, 582, 583, 584, 585, 586, 587, 588, 589, 590, 591, 592, 593, 594, 595, 596, 597, 598, 599, 600, 601, 602, 603, 604, 605, 606, 607, 608, 609, 610, 611, 612, 613, 614, 615, 616, 617, 618, 619, 620, 621, 622, 623, 624, 625, 626, 627, 628, 629, 630, 631, 632, 633, 634, 635, 636, 637, 638, 639, 640, 641, 642, 643, 644, 645, 646, 647, 648, 649, 650, 651, 652, 653, 654, 655, 656, 657, 658, 659, 660, 661, 662, 663, 664, 665, 666, 667, 668, 669, 670, 671, 672, 673, 674, 675, 676, 677, 678, 679, 680, 681, 682, 683, 684, 685, 686, 687, 688, 689, 690, 691, 692, 693, 694, 695, 696, 697, 698, 699, 700, 701, 702, 703, 704, 705, 706, 707, 708, 709, 710, 711, 712, 713, 714, 715, 716, 717, 718, 719, 720, 721, 722, 723, 724, 725, 726, 727, 728, 729, 730, 731, 732, 733, 734, 735, 736, 737, 738, 739, 740, 741, 742, 743, 744, 745, 746, 747, 748, 749, 750, 751, 752, 753, 754, 755, 756, 757, 758, 759, 760, 761, 762, 763, 764, 765, 766, 767, 768, 769, 770, 771, 772, 773, 774, 775, 776, 777, 778, 779, 780, 781, 782, 783, 784, 785, 786, 787, 788, 789, 790, 791, 792, 793, 794, 795, 796, 797, 798, 799, 800, 801, 802, 803, 804, 805, 806, 807, 808, 809, 810, 811, 812, 813, 814, 815, 816, 817, 818, 819, 820, 821, 822, 823, 824, 825, 826, 827, 828, 829, 830, 831, 832, 833, 834, 835, 836, 837, 838, 839, 840, 841, 842, 843, 844, 845, 846, 847, 848, 849, 850, 851, 852, 853, 854, 855, 856, 857, 858, 859, 860, 861, 862, 863, 864, 865, 866, 867, 868, 869, 870, 871, 872, 873, 874, 875, 876, 877, 878, 879, 880, 881, 882, 883, 884, 885, 886, 887, 888, 889, 890, 891, 892, 893, 894, 895, 896, 897, 898, 899, 900, 901, 902, 903, 904, 905, 906, 907, 908, 909, 910, 911, 912, 913, 914, 915, 916, 917, 918, 919, 920, 921, 922, 923, 924, 925, 926, 927, 928, 929, 930, 931, 932, 933, 934, 935, 936, 937, 938, 939, 940, 941, 942, 943, 944, 945, 946, 947, 948, 949, 950, 951, 952, 953, 954, 955, 956, 957, 958, 959, 960, 961, 962, 963, 964, 965, 966, 967, 968, 969, 970, 971, 972, 973, 974, 975, 976, 977, 978, 979, 980, 981, 982, 983, 984, 985, 986, 987, 988, 989, 990, 991, 992, 993, 994, 995, 996, 997, 998, 999, 1000

(۲) مسائل محاسبه ای

$$r^2 = \frac{(\sum x_i y_i)^2}{(\sum x_i^2)(\sum y_i^2)} = \frac{2500}{2500} = 1.00$$

(۶) لکھنؤ - ۱۸۷۱ء

(٨٦) يَذَرُ يَوْمَ يَعْلَمُ بَلَائِهِ أَحْمَرًا. أَلَمْ يَكُنْ مِنْ الْغَائِبِينَ ٥٦

انسانی عزت و آبرو کی اہمیت

شریعت اسلامی کا بنیادی مقصد ایک طرف اللہ کی عبادت و بندگی ہے اور دوسری طرف انسان کے لئے نیکی کے کاموں کی تخلیق جس میں اس کے لئے اسلاف و انسانی ہمدردی و عبادت و توحید و رب و مشرکوں اور ارباب کو بھونکے ہوئے واقعات کے دوسرے انسان کی بنیادی ضرورت کیسات میں بہتر طریقہ پر عیسائی اسلام کا وہ ترین مقصد ہے انھیں ضروریات میں ایک حالت و آخر کا نقطہ ہے، لڑتے ہوئے انسان کے امتیازات میں سے ہے خود کو کہ انسان میں حقوق و قوانین ہوتی ہے کیونکہ خداوند شمسیت ہے آج کل کے کہ بہتر اور صبر کی ہے دھم چلی۔ جس میں اللہ کی قوت زیادہ ہے انسانیت و خدائی کا لفظ میں آج کے حالات کے ساتھ ملے ہیں، جو خود و نفس اور اور دھم ہو، جو ان کی ہوتی ہے، جس میں پتہ تلاش کر رہے کہ اور اور میں آج کے، نئے ہی ہے اور ہیں جو ان صفات میں انسانیت سے جدا ہوتے آگے ہیں اور انسان ان کو شک کرنا کہ ہے، اس میں نہیں کہ انسان کو ایک مسکن و جمل: صحابی آج کے کہ میں نے جو امر میں اس کے لئے عبادت ہے تو کلام و کلام کہ چھوڑی، غرض کی چشم و چشم کے کہ غرض ہے کہ یوں فریت ہے؟

[illegible]

(b) $\frac{1}{2} \sqrt{2}$ لیسٹریٹو

تو رہا سے بد کروئے گئے جو وہ اسطرح سے ان کو اس شرمناک دینی
تک لے کر چلے گئے۔ جو ایک طرف اس دینی سے بچنے کا
تعمد کیا اور اس سے بچانے کو سر و سامان کیا یا ایمان خیر اور
وہ نہیں اور بے ہودہ دعووں کے لئے سخت اعتراضات کی گئی جو
کسی شیعہ آدمی کے اس آراء کو ادا کرنے کے لئے دے سکتے
اور نہ کر سکتے تھے۔ اس لئے کہ اس آراء کو ادا کرنے کے لئے
اصلاح شریعت کی ضرورت تھی۔

دو صورتیں

محبت الہادیٰ قہر صحت گدو بھی ہے دور کاٹھ پڑا
بھی لیکن مرشد کی جو محبت کے اعتبار سے اس کے دور رسات ہیں
ایکہ کہ جس پر قرآن مجید کی تفسیر احوال و احباب ہے دور رس
میں میں "تذکرہ" کی شکل میں ہے۔ کئی شروحات پائی جائے
دوسری صورت میں غریب، نئی درات الہیہ احباب ہے
اس کے لئے ہر سفر اور کئے کی لئے کہ تہمت رفتی مٹا ہے
اور کمال الہی قہر ہے۔

جس پر حد شرعی جاری ہوتی ہے

قوتوں کی اس طرحی صورت وہ ہے کہ جنس میں قسمت کا
 عالمی بعد چائی کی جاتی ہے۔ وہ قوت اس وقت چائی کہ قوت
 ہے سب "احسان" کے عالمی مرد باجست پر قوت کی صورت قسمت
 گائی جائے کہ ان نیچے میں ان جرم اور اس کی سرگرمی اور
 کیوے بارشما ہے۔

والسليم يرمون المخلصين ثم : يا خيرا يا رهبة

شہداء فاجلمہ اہم لغات جلد ۱، ص ۱۶

جو اُکھان مورقوں پر جست لائیں، پھر پیارو

چوں نہ کر تکیہ تان وانی کز سہ کا کہ

”اوصاف“ سے مراد

اصناف کے کیا مراد ہے؟ — فقہاء نے لکھا ہے کہ اصناف
تذوق کے لئے چھ شرطیں ہیں، رہیں پر بہت لگائی جائے، عقل
ہو، دلی ہو، آزاد ہو، سلطان ہو، غور و فکر ہو، نہ اسے ستم نہ
ہو، نہ ہوا، صورت کی پر بھی بہت لگائی جائے، واجب ہوئے کا
محسوس ہو، ایسی بھی ضروری ہے کہ کسی شخص پر بہت لگائی گئی ہو،
معلوم و مشہور ہو، اگر ایسا نہ ہو، تذوق جاری نہیں ہوگی، مثلاً کسی
شخص نے چند افراد سے مشغول طور پر کیا کم میں سے ایک شخص
زانی ہے، جس شخص سے کہنے کے وہ کسی شخص کو مراد سے رہے، تو
ایسے تذوق پر مدد ہی نہیں ہوگی۔ (۱۰)

بہت لگانے والے سے متعلق شرطیں

یہ شرطیں تو اس شخص سے متعلق ہیں جس پر بہت لگائی گئی ہو،
نہیں شرطیں خود بہت لگانے والے سے متعلق ہیں، عقل ہو، دلی
ہو، آزاد ہو، دلی ہو، اگر چاہا تو اس کے ذریعہ بہت لگائی گئی ہو، (۱۱)
— اس کے علاوہ یہ بھی ضروری ہے کہ بہت لگانے والا اس شخص کا
باپ و زامان، اپنی ہمارے دلی مصلحت میں نہیں کا جھانسی نہ ہو۔ (۱۲)

زبان کی صورت بہت

بھری ہوئی ضروری ہے کہ زبان کی صورت بہت ہو، مذہبی شخص
کے وہ میں کہہ کر نہ سنے نہ کیا ہے یا کسی شخص کی اس کے
کافی باپ سے نسب کی لگی کہ اسے، نیز اس طرح زبانی بہت

لگائے جس کو ”زبان“ کہتے ہیں اور کافی تصور ہو، اگر ایمان ہو جسے
اس کہے کہ تیری زبان نے نہ کیا ہے۔ باری کہ زبان ہی اگلیت کے
ذریعہ زبانی کا مطلب ہو، یا کسی جانور کی طرف منسوب کرے تو یہ
وہ تذوق نہیں جس پر مدد دلی ہو۔ (۱۵)

یہ بھی ضروری ہے کہ اجماع مشروط نہ ہو، مشروط بہت ہو
تذوق کا باعث نہیں، جیسے اس نے آرتھوگرافس (اٹل جو
زانی ہے وہ دلی ہے) وغیرہ۔ (۱۶)

حد تذوق کس تک شہ چاہی ہوگی؟

رومی شری براؤں کی طرح حد تذوق کے لئے بھی ضرور
ہے کہ وہ سطح اگلیت ہو، (۱۷) اور اصل حد ذوق نہ شرعی
براؤں کا ذوق نہ کرنا، بلکہ اس میں اس کا حق ہے، اور وہ اپنی حرکت
تذوق کے تحت حد ہو، جاری کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ (۱۸)

جوئی تذوق کا تھو

بہت لگانے والے کے خلاف تذوق کا جوئی کرنے کا حق
وہ اس میں شخص کا حق ہے جس پر بہت لگائی گئی ہے، اس لئے اگر
وہ ذوق ہو، جو ای کا حق ہو، اگر وہ ذوق نہ ہو، تو اس کے والدین
اور وہ ذوق نہ ہو، تو اس کے والدین، اگر وہ ذوق نہ ہو، تو اس کے والدین
گیرا ہو، (۱۹) والدین کے ساتھ ذوق نہ ہو، تو اس کے والدین

تذوق بہت لگانے والے کے خلاف تذوق کا جوئی کرنے کا حق
بہت لگانے والے کے خلاف تذوق کا جوئی کرنے کا حق
بہت لگانے والے کے خلاف تذوق کا جوئی کرنے کا حق
بہت لگانے والے کے خلاف تذوق کا جوئی کرنے کا حق

(۱۲) حوالہ صفحہ ۳۷۶

(۱۳) حوالہ صفحہ ۳۷۶

(۱۴) حوالہ صفحہ ۳۷۶

(۱۵) ایضاً حوالہ صفحہ ۳۷۶

(۱۶) حوالہ صفحہ ۳۷۶

(۱۷) حوالہ صفحہ ۳۷۶

(۱۸) حوالہ صفحہ ۳۷۶

(۱۹) حوالہ صفحہ ۳۷۶

(۲۰) حوالہ صفحہ ۳۷۶

(۲۱) حوالہ صفحہ ۳۷۶

ثواب کے کاموں میں ایسا

قربت کے باب میں ایک اہم مسئلہ جس سے فقہ نے بحث کی ہے، یہ ہے کہ قرأتوں میں انکار سے کام لینا اور اپنے اوپر دوسروں کو ترجیح دینا شریعت کی بناء میں کیا فضیلت رکھتا ہے؟

— امام غزالی پر فقہاء شوافع نے اس پر تفصیل سے چٹکھائی ہے، علامہ سیوطی نے لکھ ہے کہ اس پر امام احمد سے کام لینا مکروہ ہے (۱)۔ پھر اس واقعہ کی تحت سیوطی نے متعدد اہل علم سے قضیہ کی عزائمات نقل کئے ہیں، شیخ الاسلام ابو عبد اللہ بن ابی شیبہ سلام کہتے ہیں کہ پائی کی غرض سے سر جوہر پائی، جس کے سوا اور صف اول کے مصلحت میں، بارے کا کام لینا مکروہ اور اس کو پائی دے کر غرضاء پر کثافت کرنا، دوسروں کو ساتھ لپاس فراہم کر کے خود بے عزتی کے ساتھ نماز ادا کرنا اور دوسروں کو صف اول میں جگہ سے کرکڑا بیٹھے ہٹ جانا مکروہ ہے، انام لوہن کہتے ہیں کہ جو حدیث لکھ کرے وہ کر دوسروں کو کھڑا چلا دینا نام سے نیکو اور عجب و نادر ہے، خطیب بغدادی نے بعض محدثین سے نقل کیا ہے کہ وہ عبادت پڑھنے کی بدائی کیا جانتے کہ اس لئے کہ لوہن کو قرآن پڑھنے سے (۲)

مگر بعض فقہاء شافعی نے اس صورت میں ایسا کرنا حرام قرار دیا ہے۔ اس لئے سنیوں نے ان دونوں میں حقیقی پیدا کیا ہے کہ اگر ایسا کرنے والے کو واجب کو ترک کیا گیا اور جیسے وضو کے لئے پانی اور نماز کے لئے ستر لے کر یہ کوئی حرام ہے اور اگر ترک واجب کر دیا تو اسے کفار و مشرک قرار دیا ہے۔ اس کی خلاف اولیٰ بات کا سرعہ بھاٹا خلاف اولیٰ ہے، (۵)۔ طامعہ سے ملنے والے اللہ تعالیٰ سے کہیں شکارتہ کی رو سے باعث افعال بنایا ہے کہ اگر کوئی شخص نذر کے لئے آئے اور صرف یہ ہو چکا ہو تو اسے جہنم کا اہل ہونے سے شک

آسان اور واضح حقیقت مثلاً الہم ہی جانتی ہے کہ کتاب اللہ کی تحریف کے لئے کئی دلائل و براہین کافی ہے جو آدمی نے اختیار کی ہے کہ کتاب قرآن مجید اصل کا ہے، "هو القرآن المنزل"۔ (۱)

قرآن کی وجہ سے سلسلہ میں دو باتیں بھی ہیں اور
دوسری عنقریب قریں ہیں، ایک یہ کہ قرآن کریم سے ماخوذ
ہے اور قرآن کے معنی خوب پڑھی جانے والا کتاب کے ہیں، یہ
ظاہر ہے کہ نئے دنیا میں کوئی کتاب نہیں جو اس قدر پڑھی جاتی ہو
اور جو عالم اور عامی، بڑے اور چھوٹے، مرد و عورت، ہر ایک کی
لوگ زبان ہو، سو محض ایک ایک حرف انگوٹھی انسان کے ہر
انگوٹھے اور جو منہ پر رکھ کر میں ہر دن ہزار ہا بار کی تہلیل میں
خراست ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ اس کا مادہ "تحریر" ہے، یہی کے
معنی "تخلیہ" یا راجا کے ہیں، چونکہ قرآن مجید باہم مربوط اور مستوی
و اعتبار سے ہم آہنگ کلام ہے اسی لئے اس کو قرآن کہتے ہیں۔

قرآن

حج کی ایک خاص صورت ہے، جس میں میمت سے ایک
ساتھ حج و عمرہ دونوں کا انجام پایا جاتا ہے۔ (۱)

(قرآن کے احکام کا ترجمہ) ”حج“ کے تحت قرار دئے ہیں

قربت کے سہی نزدیک کے ہیں، انہما کی اصلاح میں اللہ تعالیٰ کی ہدایت و اعانت کا کام "قربت" ہے، لہذا وہ اس فعلی کلمہ پر عمل پندہ رہنے سے کمالِ قرب حاصل کرتے ہیں۔

(۲) \overline{f} معنوی و یکنواخت است

(٣) حولة سيدي

(2) لا يمكن أن يُعزى الضرر إلا على أساس ما يلي:

199 *Journal of Management Inquiry* 15(2)

(٤) حوالہ نمبر: ۱۹۷۷

من، سید لوگوں کو دیوید، لیکن یہ کہ اس مجھ کو حضور ﷺ سے
کبعت تھی، اس لئے ہمدانہ ان میں سے تھا، بار کے لئے چاند نہ
ہوئے، غار ہے حضور ﷺ کے مجھ سے مستند ہو گا، چہیت
سعادت سے فوجی کہنا من ہلہ قرقر کے ہے اور آپ ﷺ نے
حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس میں ایمان کی خواہش کی،
پس معلوم ہوا کہ قرقر میں بھی ایمان کی گنجائش ہے۔ (۱)

تاہم خاصہ عثمانی نے صاحب نبر سے قصہ کیا ہے کہ شیوں
نے قرقر میں ایمان نہ کر دیا ہونے کے سلسلہ میں شوافع کی
ماننے لیں کہ نہ کہ بعد چاہے کہ تاہم سے قرقر کی رو سے بھی یہ لفظ
نہیں "ولو اهلها الاصلی" (۲) — حتیٰ کہ ان وہ طرے کے
اقوال میں شافعیان طرے تخلیق حساب ہو کہ جہاں ایمان کی وجہ سے
رک مستحب اور ایمان قرقر جائز ہو گا کہ یہ ایک مستحب سے
دوسرے مستحب کی طرف عدول ہے، اور جہاں ایمان نہ ہے سے
رک واجب یا حرام کے ارتکاب کی قوت تھی جو جیسے ہے حزی،
وہاں ایمان درست فکر و دانش طر

(نذر)

قر

قرقر (قرقر) کے نزدیک، کے مکان کے ساتھ اس کے معنی نذر کے
پس اس میں شوافع اور حنابلہ کے نزدیک ہند کا کھانا اور ہے (۳)،
امام مالک کی طرف منسوب ہے کہ نذر کا گوشت حرام نہیں ہے،
لیکن ابن عبد البر مانتے، منقول ہے کہ حنابلہ اسلام کے زمانہ
اس اہمیت کوئی اختلاف نہیں کہ نہ نذر کو کھانا جائز ہے اور نہ اس کی
کھانا درست ہے، (۴) حافظ ابن رمت نے بھی یہی لکھا ہے کہ مجھ
فتہ و عرو کے کھانے اور کسی سے اعتقاد کو کھانے کرتے ہیں اور اس
سلسلہ میں، ہر ایک کا کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ہے (۵) (۶) نام صحیح

آؤں کو پیچھے لائے صرف عامے اور کسی نمازی کو پیچھے لائے، اس
میں اس کا خداؤں کے لئے یہاں گویا اس نے صف اول میں ایمر
سے کام لیا، لیکن خیال ہوتا ہے کہ ایمان اس وقت کر دیا ہے کہ جب
اپنے آپ کو اب سے عزم کر کے دوسرے کو اس کا موقع فراہم کیا
جائے اور جو شخص بعد ازاں صف اول میں رہا، گو بعد میں پیچھے ہٹ
جائے اور غار ہے کہ یہ دنیا میں بھی شرفی کے تحت ہے جواب (۷)
صف اول کے جواب سے عزم نہیں ہو گا، انہی پرانے کی وہ صورت
نہیں جس کو کھانے کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم

حنیفہ کا نظریہ نظر

حنیفہ کے یہاں غالباً اس اصول کو اس درجہ اہمیت و
مراعات کے ساتھ بیان نہیں کیا گیا ہے، اس میں کھانے کے لئے ہے کہ
ہم نے اپنے اصحاب کے یہاں اس کا وعدہ کو نہیں پایا، لیکن طر
شامی نے اس کی کھانا کی ہے، عہد عثمانی کا خیال ہے کہ قرقر
میں بھی ہے، جائز ہے اور یہ ایک قرقر سے دوسری اہم قرقر کی
طرف تھل ہوتا ہے، مثلاً اگر آپ شخص نے صف اول کی طرف
سبقت حاصل کر لی، اس کے بعد کوئی بزرگ انہیں جو نذر میں
رہد یا صاحب علم ہو اور بطور ادب پہنچا لے پیچھے ہٹ جائے اور
ان صاحب کو صف اول میں جگہ دے تو یہ صورت بہتر ہے، وغیرہ
حنیفہ کی یہ مراعات بتاتی ہے کہ قرقر کے کھانے میں بھی ایمان کر دیا
نہیں، اللہ تعالیٰ نے عطا کیا، ہمارے تشریف کی ہے اور اس میں یہ
صورت بھی داخل ہے، حدیث شریف میں وارد ہے کہ ایک آدمی آپ
ﷺ نے چکر لٹو کر فرمایا، آپ کے دیکھیں عید اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ اور
بائیں شہداء، سید، لوگ، جسے آپ ﷺ نے حضرت عبداللہ ابن
عباس رضی اللہ عنہ سے خواہش کی کہ گراہانہ تہذیب اور شرف ان

(۱) حوالہ، نذر، ۲۸۲

(۲) رد المحتار، ۳۸۶

(۳) حجة ابيوبن الصيرفي، ۲۸۵

(۴) دیکھ، ص ۱۸۵، شرف، ص ۶، مسند العس، ۲۸۵

(۵) معادہ المصنف، ۲۸۵

نئے سرور کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بندہ کا گوشت کھانے سے منع فرمایا (۱) اور اس کے اس جانور کا شمار ذوالوں میں ہے اور یہ ان خبیثات میں داخل ہے جن کی کثرت نے حرام قرار دیا ہے۔
بندہ کا مجموعہ

بندہ کا مجموعہ پاک ہے جبکہ عام روئے جانور کے جوڑنے کا حکم ہے (۲) لیکن مرانے غنیمتے منابل کی بھی ہے (۳) فقہاء راشدی کے نزدیک دودھ جانوروں کا مجموعہ بھی پاک ہے، اس لئے بندہ کا مجموعہ بھی ان احکامات کے نزدیک پاک ہوگا۔ (۴)
خرچہ و فروخت

جو تک بندہ کی خرید و فروخت کی بات ہے تو وہ امام ابو حنیفہ سے اس سلسلہ میں دو اقوال متفق ہیں لیکن قول علیہ بھی ہے کہ اس کی خرید و فروخت جائز ہے، اصل میں خرید کے یہاں جس جانور کا گوشت حرام ہو کر کھانے کے علاوہ کسی اور صورت اس سے انتفاع ممکن ہو اس کی بھی خرید و فروخت جائز ہے۔ (۵)

قرض

”قرض“ کے اصل معنی کاٹنے کے ہیں، یعنی گو اس لئے ”مقرض“ کہتے ہیں کہ وہ کاٹنے کا ذریعہ ہے، ”قرض“ کو ”قرض“ کے نزدیک مراد بھی پڑھا گیا ہے اور زہر کے ساتھ بھی، (۱) اصطلاح میں ”قرض“ بدل کی یا کسی کی طرف پر بیع اٹھانے کے لئے لیا جانے والا ہے، ”قرض“ اسمی لفظ کا صفت ہے یعنی بدلہ (۲) جو کہ قرض، (۳) بندہ اپنے مال کا جو حصہ صلہ کر کے (۴) دوسرے شخصوں

فیوت
قرض کے معنی دین کا محنت قرآن سے بھی ہے اور احادیث سے بھی اور اس پر اہل احادیث کا بھی ہے، یہ نہایت صحت انسانی کا قضا بھی ہے قرآن نے غنیمت کے رسالت میں لکھا ہے کہ ”قرض میں“ فرمودہ ہے (۵) نیز اس میں قرض کے جائز ہونے کا مطلب ہے کہ اس کی طرف واضح اشارہ ہے، جبکہ ”قرض“ کے حالات کو لکھنے کا کید فرمائی گئی ہے (۶) نیز (۷) ظاہر ہے کہ کاغذ عام ہے اور قرض بھی اس کے دائرہ میں آتا ہے۔

حضرت میر تقی میری مسودہ رشیدی (۸) میں لکھا ہے کہ جو کسی مسلمان کو دے قرض دینا ایک بڑا صدقہ کرنے کے برابر ہے، (۹) اور بھی متعدد روایتیں ہیں جن میں قرض دینے کی فضیلت اور ہے، اسی لئے اس کے جائز ہونے پر امت کا اندازہ ہے، (۱۰) پھر قرض ایک ایسی صفت ہے کہ بہت سے مواقع پر اس سے منکر نہیں ہوتا، اس لئے اگر اس کی خواہش نہ کی جائے تو علی اور دشاہی کا باعث ہوگا اور اس کا بدلہ نہ دیا جائے تو وہ بھی کوہِ روبرو ثابت کا ایک بہترین مشق ہے، یہ ضرور ہائی ہے غلامیہ لفظ ہے جعلی صفت حکم من سرج (۱۱) نیز فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ“

(۱) ربیع الثانی: ۱۳۷۰

(۲) شرح مفید: ۱۵۰

(۳) دیکھئے تصحیح: ۱۰۶۲، انصاف: ۸۷

(۴) لغت: ۳۷۰

(۵) لغت: ۳۷۰

(۶) صفت: ۱۱۶۲

(۷) کشف الغم: ۲۸۸

(۸) سنن بیہقی: ۳۵۳، ابی داؤد: ۶۷۲، مع تحقیق: لا، غنیمت: ۱۰۶۲، وینہ سلیمان: ۷۷، مشرق

(۹) سنن: ۳۷۰

جو ہے یہاں تک کہ خوارق: ان الله يريد بحكم المسلم ولا يريد بحكم المسلم ولا يريد بحكم المسلم (۱۵)

قرض لینے کا حکم

قرض لینا گونا گواں ہے لیکن قرض دینا مستحب ہے، کچھ تکلیف لگتی اور ضرورت میں تعاون ہے (۱۶) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے قرض لینے کی فضیلت اور یہ ذکر ہو چکی ہے، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں نے بنت کے دو دانہ بچہ سب سہ ماہی تک ہوا دیکھا یہ حدیث کا ثواب اس کتاب ہے اور قرض کا ثواب دو گنا، میں نے حضرت جریر بن عبد اللہ سے سنا کہ یہ قرض محدود نہ تھا بلکہ یہ قرض ہے، یہی لفظ لفظ ہے مگر سائل، بٹنے کے باوجود سب سائل روز کرتا ہے (اور اس پر محدود کیا جاتا ہے) اور قرض کا خاتمہ کار ضرورت کی پر طلب گار قرض ہوتا ہے، (۱۷) نیز حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ بات کہ میں اور یہ قرضوں، مجبور و نامیساں آجائیں اور میں ان کو کسی اور کو قرض دے دوں، مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں ان کو محدود کر دوں، (۱۸) حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں آپ ﷺ سے منقول ہے کہ کسی چیز کو قرض دینے اس کے محدود کرنے سے بہتر ہے "لغو من الشئ غیر من صلحہ" (۱۹)

لہذا روایات سے ظہور ہے قرض کی فضیلت اور اس کا اکتساب ظاہر ہے بلکہ مواقع و احوال کے لحاظ سے قرض کا بعض اوقات محدود سے بھی زیادہ باعث ثواب ہوتا ہے مفہوم ہوتا ہے، اگرچہ حج کی

حاجت مندی کا یقین کر کے اسے دیا جائے تو ظاہر ہے کہ محدود افضل ہے، لیکن اگر چینی طور پر اس کا علم نہیں ہو قرض کی فضیلت زیادہ ہے، اس سے کہ جو لوگ خود دار حیثیت کے مالک ہوں اور مجبور کسی قرض کے طالب ہوتے ہیں۔

قرض لینے مستحب ہونے کا حکم ظاہر ہے کسی وقت ہے جب قرض دہانہ کے علم و اعزاز کے مطابق قرض کسی جائز ضرورت کے لئے لیا جائے اور اگر کسی کرہ و حرام و معصیت کے لئے طلب کرے تو قرض لینے کو دانستہ اس مقصد کے لئے قرض دینا درست نہیں، اگر وہ شخص خدا سے بھی کفر اور حرام کا طالب بھی حرام ہے، کیونکہ جو عمر محدود کا ہوتا ہے وہی حکم "اربع" کا بھی ہوتا ہے۔ (۲۰)

قرض لینے کا حکم

قرض لینا مباح ہے۔ (۲۱) خود آپ ﷺ سے قرض لینا حدیث ہے، (۲۲) البتہ یہ ضروری ہے کہ جائز مقصد کے لئے قرض لیا جائے اور اس مانع نے سند بھیجے لئے کسی بھی ہے اگر افسہ خالی قرض لینے والے کے ساتھ ہوتا ہے جب تک وہ دہانہ کرنے سے ان کے کسی ایسے مقصد کے لئے دینے حاصل کرے جو خدا کو پسند ہو، (۲۳) یا اس ارادے سے قرض کرے، مگر انہیں کہ ہے وہ بھی مگر وہی بات ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں انہیں: "تؤنن" کے خیال پر مشورہ کیا جائے گا، (۲۴) ایک اور روایت میں ہے کہ جو شخص دوسروں کا عیب ڈھانے کے لئے قرض کرے، اللہ تعالیٰ اسے ہاک کہہ دے گا، (۲۵) حضرت یحییٰ بن زکریا رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جو شخص اس ارادہ سے دینے کے لئے کہ اسے

(۱) الترمذی، المعجم، ۲/۲۷۳

(۲) ابن ماجہ، ۲/۲۰۰، سنن ابی داؤد، ۱/۱۰۰، سنن ابی یوسف، ۱/۱۰۰، سنن ابی حنبلہ، ۱/۱۰۰

(۳) ابن ماجہ، ۲/۲۰۰، سنن ابی داؤد، ۱/۱۰۰، سنن ابی یوسف، ۱/۱۰۰، سنن ابی حنبلہ، ۱/۱۰۰

(۴) سنن ابی حنبلہ، ۲/۲۰۰، سنن ابی داؤد، ۱/۱۰۰، سنن ابی یوسف، ۱/۱۰۰، سنن ابی حنبلہ، ۱/۱۰۰

(۵) ترمذی، المعجم، ۲/۲۷۳، سنن ابی داؤد، ۱/۱۰۰، سنن ابی یوسف، ۱/۱۰۰، سنن ابی حنبلہ، ۱/۱۰۰

(۶) ابن ماجہ، ۲/۲۰۰، سنن ابی داؤد، ۱/۱۰۰، سنن ابی یوسف، ۱/۱۰۰، سنن ابی حنبلہ، ۱/۱۰۰

(۷) سنن ابی حنبلہ، ۲/۲۰۰

(۸) الترمذی، المعجم، ۲/۲۷۳، سنن ابی داؤد، ۱/۱۰۰، سنن ابی یوسف، ۱/۱۰۰، سنن ابی حنبلہ، ۱/۱۰۰

(۹) ابن ماجہ، ۲/۲۰۰، سنن ابی داؤد، ۱/۱۰۰، سنن ابی یوسف، ۱/۱۰۰، سنن ابی حنبلہ، ۱/۱۰۰

(۱۰) ابن ماجہ، ۲/۲۰۰، سنن ابی داؤد، ۱/۱۰۰، سنن ابی یوسف، ۱/۱۰۰، سنن ابی حنبلہ، ۱/۱۰۰

قرقری

۴۰۰ قرض مال

تو شرمیں، وہی جو فرض کے لکھنی اس بار سے متعلق
 ہے جس نے فرض لے جاتا ہے۔ اس مسئلہ میں بنیادی طور پر یہ
 ضروری ہے کہ وہی لکھنی ہو۔ ”لکھنی“ لکھا چیز کو کہتے ہیں جس کا
 بدلہ ملے گا۔ خلافت کے لکھنے والا کیا جاتا ہے، لکھا چیز، جن کا
 لکھنے والی چیز کو کہا جاتا ہو۔ (حزرات) اباجو عائد سے سب کرنی
 والی جاتی ہو (ملکیت) کی جتنی کچھ اور کرے گا، چاہے وہ
 دفعہ وعات یا جتنی اور مقدار میں کر معلوم کر جاتی ہو، اور اس کے
 مختلف افراد میں تقسیم کے قیام سے کچھ دفعہ وعات نہ ہو (حدیث)
 (مستحب)۔ یہ سب ملے ہیں اور ان میں فرض کے طور پر لکھنے والی
 اوست ہے (۱) لکھنے والی جن کے انفرادی یا جمعی کا بدلہ ملے گا۔ عادت پایا
 جاتا ہو، جس کی کوئی چیز اور اور اس میں فرض کے طور پر لکھنے والی چیز
 نہیں۔ کیونکہ وہ کسی کے وقت سے نہ ملے گی، اور جتنی میں شریع
 پیدا ہو سکتی ہے، ہر وقت ہوتی رہے گی جانے والی چیزوں کا انشاء
 علیہ نہیں کیا ہے، کیونکہ اس زمانہ میں پکڑے کی صنعت آج کی
 طرح ترقی پا چکی ہے، حالانکہ ان کی دہائی میں یہ ثابت نہیں، جس
 قسمی زمین کی زمانہ میں جن چیزوں کی پکڑ ڈھکے وغیرہ سے سب کر
 کر جاتی ہے، ان میں کیا سمجھتا ہوں ہے، اس نے ان کا شمار بھی
 ملے میں کیا جاتا ہے، لکھنی چیز اور میں فرض کا لکھنے والی
 نہ ہو۔ (۲) فرض میں تھا، اتفاق ہے۔ (۱)

اس میں کوئی عیب نہ ملتا ہوا ہے (۱)

اور کرنے کی صورت یہ ہو؟ اس کی جزوی تفصیلات میں کمی قدر اختلاف رائے پایا جاتا ہے، حتیٰ کہ نزدیک چھ قرضوں کی ہوتی چیز پر قرض کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، اس کے بعد اس کے پاس موجود بھی ہو تب بھی دبیعہ اس شئی کے دینے کے بجائے اس کا حاصل اور اسکا بدلہ ہے (۲) البتہ اگر وہ اپنے پیسے بطور قرض لئے گئے اور اربابین کا چلن بند ہو گیا تو تمام بیعہ مفید کے یہاں اسی طرح کے سکون کا لڑا لڑا جائے گا، ہوگا اور تمام بیعہ مفید اور تمام قرض کے نزدیک اس کی قیمت ان کرنی ہوگی۔ (۳)

خیز کے یہاں چونکہ اصل شئی چیزوں میں قرض کا لین دین ہو سکتا ہے، حتیٰ کہ چیزوں میں بیعہ ہو سکتا، اس لئے قیمت کے ذریعہ قرض کی ادائیگی کا کوئی سوال ہی نہیں۔

مالک اور بیعہ (توان کے مطابق شائع کی) کے یہ ہر کوئی شئی قرض کے طور پر حاصل کی اور وہ بیعہ کی انسان یا کسی کے موجود ہے تو اسے اختیار ہے کہ چاہے تو اپنی کو کھڑا دے، اس کا حاصل واپس کر دے، اور اگر کبھی شئی ہے جب بھی کسی کی یا اضافہ کے بغیر اصل شئی موجود ہو تو اس کو واپس کر سکتا ہے، اور اصل شئی موجود ہو تو وہ خود اسے دے دیتی ہو، یہ کہ اپنی چیز واپس کرے، خود ظاہری اختیار ہے اس کے معاملے میں دوسرا قول قیمت کی ادائیگی کا ہے۔ (۴)

مناظر کا خیال ہے کہ اگر کبھی شئی ہے اور بیعہ اصل شئی پائی ہے تو قرض کو اختیار ہے اس کو واپس کر دے، اس کا حاصل واپس کرے، اور اصل قرض واپس دلوں میں سے جس طریقہ پر بھی قرض اور اس قرض دہندہ اس کا کھانا کرنا، جب ہے، انشاء میں شئی کی

البتہ قرض دہندہ کے حق میں معاملہ لازم ہوگا یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، حتیٰ کہ نزدیک بیعہ کے بعد قرض کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے (۵) اور کیا قرض کی طرف سے سالانہ قرض پر بیعہ کے بعد معاملہ لازم ہو جاتا ہے، حوالہ کے نزدیک بھی جب تک قرض نے بیعہ نہ کر لیا ہو اس وقت تک اسے کہ طرز طور پر معاملہ کے قطع کر دینے کا اختیار ہے (۶) مالک (۷) کہ نزدیک معاملہ ملے پائے ہی سالانہ قرض پر قرض کی گہرہ کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، و تا مرنہ معاملہ ملے پائے ہی سے قرض دہندہ معاملہ لازم ہو جاتا ہے، لیکن خود غلام شائع کے یہاں اس مسئلے میں مختلف اقوال ملتے ہیں، لیکن خود غلام شائع کے یہاں بات متوالی ہے اور یہ کہ چاہے قرض نے قرض لی ہو لی چیز پر بیعہ بھی کر لیا ہو، اس میں تصرف بھی کر کے ہو، اگر بھی قرض دہندہ پر بار نہ ہو، اور وہ اپنی چیز کو واپس کا معاملہ کر سکتا ہے، (۸) حتیٰ کہ جو شخص نظر ہے وہ مالک اور شائع کے درمیان ایک اور مسلک کا دہندہ رکھتا ہے، اور یہی قرین صواب معلوم ہوتا ہے، کیونکہ یہ قرض پر بیعہ کرنے کے بعد قرض کی گہرہ، اس میں ہر طرح کے تصرف کا کارفرما پاتا ہے، اس سے بچ سکتا ہے، اور کر سکتا ہے، و مرنہ کر سکتا ہے، اور یہی اس شئی پر عمل ملکیت اور اختیار حاصل ہو جانے کی علامت ہے، اس لئے ضرور ہے کہ بیعہ کو معاملہ کے لازم ہونے اور نہ ہونے کے لئے معاملہ حل کیا جائے۔

اداء قرض کی صورت

یہ وقت طاعت ہے کہ قرض کا بدلہ دینا واجب ہے، لیکن بدل

(۱) بدائع الصلحہ ۱/۱۶۷

(۲) شرح الصلحہ ۱/۱۶۷

(۳) ص ۱۶۷

(۴) نہایت مستطاب ۲/۲۳۲، ص ۱۶۷

(۱) العنق ۳۷۷، شرح مہذب ۱/۱۶۷

(۲) العنق ۳۷۷

(۳) شرح مہذب ۱/۱۶۷

(۴) بدائع ۱/۱۶۷

اداء قرض کی جگہ

قرض کی ادائیگی سے حلقہ ایک مسئلہ ادائیگی کی جگہ کا ہے۔ اصل قرضی ہے کہ یہاں قرض لیا گیا ہے اور اس کی ادائیگی ہو لیکن اگر قرض دہندہ نے کسی دوسری جگہ ادائیگی کا مطالبہ کیا تو کیا حکم ہوگا؟

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اگر قرض لیا ہو مسلمان ایسا ہو جس کی شکل پر اخراجات آتے ہوں یا جو مال کا پڑا ہو، تو قرض دہندہ کی یہ شرط خود ہوگی، اور قرض نے جہاں قرض حاصل کیا ہے وہیں اس کی ادائیگی واجب ہوگی، علامہ حنفیؒ نے جامع شرحوں کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے: **وكل الواحدة طعنا لا شرط** وہ فقہی مسکن آجروہ (۳) اور اگر وہ حنفی مال کی شکل میں کے پہلے کے لئے اخراجات اور بار ہمارے مطلوب ہو لیکن راستہ کے مکان، خطرات سے حفاظت کے لئے، یا ضرورت ہو، لیکن مقصد یہ ہو کہ اس شخص کو قرض دے دیں گے اور مالانہ دوسری جگہ حاصل کریں گے تو درمیان میں جو سامان کے لئے لئے ہوئے کا ایک طبقہ ہم اس سے لے جائیں گے، لیکن ضرورت کا مستحق "کہتے ہیں یہ کہہ دے گا: (تخصیل کے لئے دیکھئے اس مسئلہ)۔"

بیت اگرچہ ہے: اس قسم کی شرط جو اور قرض خودی دوسرے شریعت میں ہے اگر لے کر لیا گیا کرنا ہوتا ہے۔ (۴) خواص کے نزدیک اگر مسلمان کی شکل کے لئے اخراجات اور بار ہمارے دوسری کی نوع ہو تو جس جگہ میں قرض لیا گیا تھا اس کے بجائے دوسری جگہ قرض دہندہ کے لئے لے کر ادائیگی ہے اور نہ قرض گیرندہ کے لئے دیا اور واجب ہے، لیکن اگر اسکی چیز کا قرض ہو

تحت بہرہ کی ہو، یا دینی ہو، اگر کسی قرض کے طور پر لی گئی ہو اور اوصاف میں ان کے اس کی نوعیت پہنی طرح حالانکہ ہو سکتی ہو جیسے ہیرے، جوہرات وغیرہ، تو ان پر بیعہ کے دان کے نرخ سے اس کی قیمت ادا کی جائے گی اور اگر قرض بیعہ کی چیز کی ہو ادائیگی کرنا چاہے تو قرض خواہ کو ان کے قبول کرنا واجب نہیں۔ اور اگر قرض حنفی مال کی شکل میں لیا گیا ہو اوصاف میں ان کے اس کا افسر مطلق ہو، جیسے گن زر فروخت کی جائے والی اشیاء، تو حبلہ کے قول برائے کے مطابق جس دن قرض لیا تھا اس دن کے لحاظ سے قیمت ادا کرنی ہوگی۔ (۵)

مقرضی اضافہ کے ساتھ ادا کرنے سے

ایک اہم سوال یہ ہے کہ اگر مقرض قرض ادا کرتے ہوئے مقدار میں اضافہ کر دے یا عیضاً اس نے لیا تھا اس سے بہتر مال، اس کے لئے کیا پاداشت ہوگا؟ مختلف مباحث اور حوالہ کے نزدیک ایسا کرنا درست ہوگا، بلکہ اس میں قرض کا ہونا بہتر ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ایک اذن لیا اور اس سے بہتر اذن دیکر فرمایا اور فرمایا کہ بہتر میں تم اس کو دو جو انجلی میں بہتر ہوگا: **رواہ ترمذی** "ان حرموا الناس احسنهم لعلنا" البیہقرونی ہے کہ یہ اضافہ قرض دہندہ کی طرف سے شرط نہ ہو، اگر قرض دہندہ نے "نکاح شرط لگائی ہو تو پھر یہ لیا جاتا ہے۔" (۶)

مالک کے نزدیک مقرض کا مقدار میں اضافہ کرنا درست نہیں، بیت اوصاف کے اقتدار سے یہ وہ چیز ہے کہ اس کو درست ہے۔ (۷)

(۱) کشاف الفہام ۶۳، ۳۸۱

(۲) دلائل الصلاح ۳۸۵، نسخۃ المصنوع ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸،

مہاجر جو غنہ کے نزدیک ایسا صورت میں اگر وہوں لڑتی
میں قیمت کی بادلگی کا سہارہ ہو جائے تو یہاں قرض حاصل کیا تھا
اور اس کی قیمت مسترد ہوئی اور اس کے مطابق قرض ادا کرنا ہوگا۔ (۱۰)

قرض کی اور قسمیں کب واجب ہوگی؟

قرض کی اچھی سے تفصیل تیسرا مسئلہ ہے کہ کب قرض کی
ادا ہوگی واجب ہوگی؟ مطلب اشباح اور حلالہ کے نزدیک قرض میں
جو مدت شہین کی جائے قرض ابدی اور مدت کا پابند نہیں ہے۔
کیونکہ قرض ایک طرح کا حرام ہے، اگر مدت کا حرام ہو جائے تو
بجز و تہمیل ہائی نہیں رہے گا۔ (۱۱) مگر یہ کہ قرض میں اس
مدت کے پابند ہو گئے اور قرض و زکوٰۃ مدت متروک سے پہلے قرض
کے مطالبہ کا حق نہیں ہوگا۔ (۱۲) خلاصہ ایسی تیسہ گارہاں بھی رہی
طرف ہے۔ (۱۳)

تاہم بعض صورتوں میں غلبہ کے نزدیک یہ بھی ایک مدت
کا اعتبار نہ کیا جاتا ہے، جیسے کوئی شخص وصیت کر جائے کہ میرے مال
میں سے فلاں فقیر کو اتنی مدت کے لئے قرض ہو دی کیا جائے تو
ارشہ پر اس قرض کا جاری کرنا اور اس مدت تک متروک کو صحت و جا
ازم ہے۔ (۱۴) اسی طرح اگر قرض کسی اور پر قرض کا "امویہ"
تو اسے بھی کوئی دوسرا بھی قرض کی ادائیگی کا عکس طور پر ادا اور
جائے تو متروک مدت مسترد ہوگی اور اتنی مدت قرض و زکوٰۃ
مطالبہ نہیں کر سکتا۔ (۱۵) واقعہ ہے کہ مذکورہ کا قول اس مسئلہ کا زیادہ
قرین صواب نظر آتا ہے، اور قرآن و حدیث میں شرمین اور حدیث
کی جگہ کے مسئلہ میں جو روایات متحمل ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے۔

جس کی شکل میں نہ شراہات اور نہ بوجھا کھانے کی مشقت ہو
وہاں واجب عبادہ قرض لینے والے کے لئے قرض کا پکڑنا اور
قرض دینے والے کا قرض وصول کرنا واجب ہوگا۔ (۱۶)

مگر یہ کہ قرض ایک واجب عبادہ ہے تو متروک میں جس میں
کڑے صاحب قرض کو قبول آتا ہوگا، لیکن دوسرے ممان کو
متروک دینا پس انداز کرے گا جہاں اس نے قرض حاصل کیا تھا۔ (۱۷)
— جب کہ یہ بھی اور بھی اشد قرض فرقی کیا۔ یہ اگر کئی قرض ہو اور
ایک جگہ دوسری جگہ بھی میں شراہات یا بڑھائی کی مشقت
نہ ہو، نیز راست میں ساموں ہو تو جس جگہ قرض لیا گیا ہے اس کے
بجائے دوسری جگہ متروک قرض ادا کرے یا قرض ابدی اور قرض کی
ادائیگی کا مطالبہ کرے۔ (۱۸) صورت، راست، یہ دوسرے فریق
کس کو قبول کرنا لازم ہے اور اگر قرضی قرض ہے تو قرض لینے والے
پر اس کی شرمین ادائیگی ضروری ہے، جہاں اس نے قرض حاصل کر
لیا ہے۔ یہاں اگر قرض دوسرے دوسرے شخص قرض کی ادائیگی کا سہارہ
کرے، لیکن اس قیمت کے مطابق جو اس شخص مال جاتی ہے
جہاں قرض لیا گیا تھا وہاں متروک پر اس دوسرے شخص قرض کی
ادائیگی لازم ہوگی۔ (۱۹)

اگر یہ شخص کوئی چھ بھور قرض حاصل کی جہاں وہ ممان
سنا ہو اور قرض غلو سے لے لی جگہ متروک سے اس کا مطالبہ کیا
جہاں وہ بھی جہاں متروک پر دیاں قرض کی ادائیگی ضروری نہیں،
البتہ قرض دینے کو یہ حق ہو سکتا ہے کہ وہ متروک سے قرض طلب
کرے، اگر وہ اس کے قرض کی وصولی نہیں ہو سکے۔ (۲۰)

(۱) حاشیہ خروسی ۳۶۵

(۲) رد المحتار ۳۵۳

(۳) رد المحتار ۳۶۱

(۴) اعلام الفقہ ۳۵۳ ط. السعہ

(۵) حاشیہ ۳۶۲

(۱) تفسیر الفقہ ۳۶۵

(۲) حاشیہ الفقہ ۳۶۳

(۳) رد المحتار ۳۶۳ ط. حاشیہ ۳۶۳

(۴) انوار ۳۶۵

(۵) رد المحتار ۳۶۶

مقروض کی قاعدہ

سو غار کی نصیبات کو ملحوظ رکھتے ہوئے اور سود کے پور
اور دائروں کو مدنظر رکھتے ہوئے آپ ﷺ نے مقروض کی طرف
سے قرض کے قائل کرنے میں مکی احتیاط سے کٹھن فرمایا ہے۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ، آپ ﷺ کا یہ حکم مروی ہے کہ جب کوئی
قرض دے اور مقروض کوئی قرض دے یا اپنی سودی پر بیٹھائے تو
اسے قرض نہ کرنا چاہیے۔ (رواہ ابن ماجہ)۔ (۱) حضرت ابی بن کعبہ
رضی اللہ عنہ، ام تھاہب کا لکھن دین رہا ہوا، (۲) حضرت ابی بن کعبہ
رضی اللہ عنہ، عروائی کی طرف جارہے تھے تو زمین
فروش ﷺ نے حضرت ابی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ اسکی خرید و بیع
نہیں کریں اور اس کا قرض نہ مانگے، اس لئے اگر کسی کو قرض دے اور وہ
آپ کو قرض کے ساتھ کوئی قرض دے، تو اس کا قرض قبول نہ کریں۔

اسی بنا پر فقہاء نے بھی مقروض کے چاہا اور دہنوں میں
استیذان کا حکم دیا ہے، حتیٰ کہ مصلحتاً تحریر ہے کہ جو لوگ پہلے سے
دعوت نہ دیتے رہے ہوں یا ان کی طرف سے چاہا و تھاہب کا
مستعمل درہم اور تونکی دعوت اور تحفوں کا قبول کرنا جائز نہیں۔ ہاں
مسائل قرض سے پہلے سے اس طرف کا حصول رہا اور ہوا جائز ہے۔ (۳)
قریب قریب ہر مسئلہ کے دوسرے فقہاء کی بھی ہے۔ (۴)

مقروض ضروری مسائل

— کاذب قرض کے طور پر لین دین جائز ہے، اور یہ لین

دین سود سے مراد ہے۔ (۵)

— گوشت کا قائل کر لین دین کیا جاسکتا ہے۔ (۶)
— قرض میں قرض سے پہلے بھی تصرف کرنا جائز ہے۔ (۷)
— اسکا جزیں جن میں قرض جاری ہو سکتا ہے، عمارت
کے طور پر لین دین قرض ہی کے حکم میں ہے۔ (۸)
— قرض پر قبضہ کرنے کے لئے اکیل جائز اور مست ہے،
لیکن قرض حاصل کرنے کے لئے اکیل کا رست نہیں۔ (۹)
— قرض کے ساتھ کوئی شرط کا سود گاری جائے تو اس سے
معاذاً قرض نافذ نہیں ہوتا، بلکہ خود شرط نافذ ہو جاتی ہے مثلاً: بونے
ہوئے اور بحر قرض کے طور پر دے، اور شرط لگانا کی بجائے وہ سود
کرے اور قرض کا سودہ رست ہو جائے گا، لکھن یہ شرط صحیح
جاسکتی ہے۔ (۱۰)

قرطاس

قرطاس کے ضمن میں کسی بھی قسمی کے پیچھے کے ہیں،
المصحف من اہی حسی کا کتبہ (۱۱) کے لئے ہونے پر اسے اور
سمری پاد کو بھی قرطاس کیا جاتا ہے، "قرطاس" ایسے چرچاؤ کو
کہتے ہیں جو پہلے سفید ہو اور اس پر کسی اور رنگ کا دھبہ نہ ہو، اس
کی مستحکم سے کاذب بھی قرطاس کہلایا۔ کہتے کہ اس پر قرض نہیں
جاسکتی ہیں۔

کاذب قرض کا حکم کا ذکر ہمارے علم کی تحصیل و اشاعت کا آگ ہے،
اور اسلام کی نگاہ میں علم کی جرح و دوغلت ہے، وہ ظاہر ہے، اس
لئے قلم دہنے کا قلم سے استہزاء کرنا قرار دیا ہے، ولہذا مستحکم
ایضا لکھو لہ الذی لکھا بہ العلم، (۱۲) ایسا کاذب قرض اسکی

(۱) ابن ماجہ ۲۲۲۴

(۲) مسند ۳: ۳

(۳) حوالہ سنن ۶: ۱۶۳

(۴) حوالہ سنن ۲: ۲۵۳

(۵) الفلوس لمصنف ۲: ۲۵۳

(۱) ابن ماجہ ۲۲۲۴

(۲) مجمع موعظ الجلیل ۵: ۵۲۴، مختلف المذبح ۳: ۳۵۳

(۳) حوالہ سنن ۶: ۱۶۳

(۴) حوالہ سنن ۲: ۲۵۳

(۵) بر مستملو علی حلی لورد ۱۹۲۴

(۱۱) رد المحتار ۲: ۲۵۳

جائے تو اعجاز ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں مالک علیہ السلام سے فریب ہو،
اور شافعی و حنابلہ جیسے مسودوں میں ثبوت حق کے لئے اہل قرآن
املائی کو کافی سمجھتے ہیں۔ (۱) (۲)

بیرویل میں ہادی کے آغاز کے لئے قرآن

اس مسئلہ میں فقہاء کے ارشاد میں اہم مسئلہ میں اختلاف
ہو رہا ہے کہ اگر کسی شخص کی ایک سے زیادہ بیویاں ہوں اور ان کی
باری متعین کر لی ہو تو ہادی کے آغاز کے لئے شہر غزوہ میں سے
کسی کا متعین کرنے کے لئے قرآن املائی کے ذریعہ متعین کرنی ہوگی
۱۔ (۳) (۴) اور (۵) (۶) کے بیان قرآن املائی کی ضرورت
نہیں، شہر ہر ایک شخص سے پاری کا مسئلہ متعین کر کے شروع (۷) (۸)
اور (۹) (۱۰) کے لئے ایک قرآن املائی ضروری ہے۔

زناقت سفر کے لئے قرآن املائی

(دوسرے اگر کسی شخص کی ایک سے زیادہ بیویاں ہوں اور سفر
پر جائے اور کسی بیوی کو ساتھ رکھا جائے تو شافعی اور حنابلہ کے
نہ ایک اس صورت میں اہل قرآن املائی واجب ہوگی۔ (۱) ان
حضرت کی دلیل حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ جب
سفر پر تشریف لے جاتے تو ازواج مطہرات کے درمیان قرآن
املائی فرماتے، "کلنا اراء مسلطہ اذ لم یمن لعلہ" (۲)
— مالک کے نزدیک قرآن املائی کے ذریعہ متعین جائز نہیں!
کیونکہ ایک طرح کا طریقہ ضرور ہے "اے مسلمان! جب غلط
والقدار" (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰)
ضروری نہیں، صاحب دین نے لکھا ہے کہ دوران سفر ہی کا حق
وقت شہر پر واجب نہیں رہتا، کیونکہ شہر کو اس ذات کا اعتبار

متعدد کے لئے عیناً ہی ہو اور لکھے کے کام نہ آتا ہو اس سے احتیاج
نہرہ نہ رہتا ہے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰)

قرآن

شریت میں قرآن املائی کی کیا حیثیت ہے؟ — اس
سورۃ نسی خاتون نے علامہ مفتی سے ایک اصولی بات نقل کی
ہے کہ قرآن مجید میں سورۃ ہیں:

(۱) قرآن املائی کے ذریعہ بعض کا حق ثابت کیا جائے
اور بعض کو حرام کیا جائے، چھپے کسی شخص نے اپنے ظاہر میں سے
چاہیں ایک کو ازاد کیا پھر قرآن املائی کے ذریعہ اس ایک کو متعین
کیا جائے۔ یہ صورت درست نہیں۔

(۲) قرآن املائی کا مشق محل املائی ہو، چھپے شہر کو سفر
میں اپنا چھپا ہوا بیویاں میں سے کسی بھی ایک کو ساتھ دیکھ کر حق
مستحق ہے اور اس کے لئے جائز ہے کہ اس کا چاہے انتخاب
کرے، لیکن اپنے اہل و عیال کی خواہش استعمال کرنے کے بجائے قرآن
املائی کے ذریعہ دیکھ کر کو متعین کر لینے میں ان لوگوں کی بھی
ولہ اس کے جرماتہ نہ دیکھیں — یہ صورت جائز ہے۔

(۳) حق قرآن اور منصب تحقیق مقرر کیا جائے لیکن کون
ماضیہ کی کا حق قرآن پڑھے؟ اس کی تسبیح قرآن کے ذریعہ
ہے، جیسا کہ سرکار زمین کے چوہا بھائی کے لئے چار حصے
کے جائیں، لیکن کسی کا حصہ کسی سے ہو؟ اس پر تحقیق نہ ہو
ہائے، چنانچہ قرآن املائی کے ذریعہ ہر ایک کے حصہ کی تعیین کرنا
ہائے، یہ صورت درست نہیں ہے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰)

یہ عقیدہ کا صحیح نظر ہے — فقہاء کی توضیحات کو پیش نظر رکھا

(۱) حوالہ سابق

(۲) شروع بہ: ۱۳۰۱ھ

(۳) شرح مجدد: ۱۳۰۲ھ

(۴) جمع الفتاویٰ: ۱۳۰۹ھ

(۱) فتاویٰ زین العابدین: ۵۵۲

(۲) فتح الباری: ۲۰۱

(۳) لکھنؤ: ۱۳۰۰ھ

(۴) مسطور: ۱۳۰۲ھ، بہار الفقہ: ۱۳۰۲ھ، (۵) مسطور

٢١

”قريب“ قریب ہے، خواہ، مورقرب کے اسمی نرویکی کے ہیں، ”قرب“ اصطلاح میں رشدار کو کہتے ہیں۔ واصل کی صبح ۱۹۱۱ء میں آئی ہے۔

عقارب سے مراد

لنگھا اسکے کھال پانچ سکاڑھ برکت آیا ہے کہ کڑوں ٹھیک اپنے
 قریب کے لئے وصیت کر جائے تو آقا ص سے کون لوگ مراد
 ہوں گے؟ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وہ لوگ جو خلیفہ دومؓ ہوں اور
 یا کسی سے زیادہ ہوں اور والدین ہوں اور اولاد اس میں شامل نہیں ہوتے،
 جن کو کفر بابت نے وصیت کندہ راست طریق ہے اور شریعت وصیت
 سے بے خبر ہیں جسے مسلم اور غیر مسلم باطنی اور ظاہری اور وصیت کا
 کوئی فرق نہ ہوگا، تاہم اگر وصیت اور کفر کلمہ کو توڑیں تو شریعت
 اختلاف ہے کہ کون سے کلمہ ایک غیر کفر کلمہ اور نہیں توڑنے کے آداب
 بھی اس وصیت میں شامل ہوا ہے۔ (۱۵)

وہم کہتے ہیں کہ نقطہ نظر

انہم پر اُتے تھے تو یہ کہ اس وصیت میں ان تمام لوگ شریک ہوں گے جو اعلیٰ اعتبار سے طبع و تصور رکھنے والے ہوں، مگر قوتیں میں ایک شریعتِ عظیمہ زندگی ہے، مگر ان میں جو مطلب کی ہے وہ اس امر پر مطلب میں کوئی اپنے آثار کے لئے وصیت نہ کرے تو اس وصیت کے دائرہ میں اعلیٰ لوگ نہیں گئے جو جو مطلب میں سے ہوں نہ کہ اس کے لوگ۔ (۱۰)

فخما، تھانہ کے نزدیک یہ وصیت چار پشت تک کے لوگوں کو
 شامل ہو کر اور مرد و عورت کا کوئی فرق نہ ہوگا اس لئے کہ وہ سب اہل

مسل ہے کہ وہ اس میں سے کسی کو بھی اپنی رخصت نہیں بنائے تو اس کا حق جو وہ جانی ہو مسل کا کہہ کسی کو شریک مسل، رخصت کسی نہیں کر سکتے، لیکن وہ جب جانے کہ یہ ذلت اس کا نہیں ہے، شوہر کا کسی کو ساتھ نہ لےنا، فحش افغان نہیں ہے، نہ کچھ کہ سب کے ساتھ کر نہایت کاسو لک ہے، ذلت یعنی کوساٹھ رکھا اور بھی کون ذلت سے کراہ میں ہے، انعام عطا فرمایا ہے، سلوک ہے، مگر نے غرض ان ۳۱ کو بھی صاحب پر یہ کاب ستھلائے کہ نہ کہہ نہ کہہ نہیں لیں، خود ہی صاحب نے خود پر قرعہ انداز کیا، واجب نہ ہونے کی جو وجہ قابل ہے، وہ زیادہ معقول ہے، ضروری نہیں کہ تمام یہاں سواری ضروری نہ ہو، ضرورتوں کے لیے مناسب ہے، مگر اس اور اس طرح یہ بھی ضروری نہیں، نہ جن کو کلام قرعہ اندازی میں نہ لگا پائے، نہ مگر کو فحش اور صحت ان صاحب کے حقوق کی مسابقت سمجھی ہو، ۱۲ میں حق ہے، نہ کہ ایک قرعہ اندازی کی بہت صورت ہے، معمول ہمارے کا ذوق و تہاں اور لعلاری ہے نہ یہ کہ آپ نے پرایا کہ واجب قرار خیال ہوا ہے کہ یہ حد میں نہیں، اور حاضر صحت کے لیے یہاں پہنچنے کی ضرورت ہے، اور اندام

قرن

خواتین سے متعلق ایک جتنی باریک کام ہے، جس میں
 شہر، گاؤں، محلہ کی ہر لڑکی ہے اور ہسٹری مشورہ دہانی ہے (۱۳۱)
 جیسے کہ یہاں، کسی کی رہت، نکاح کی فیصلہ ہونا یا نکاح نہ کرنے
 کے طے طاق، کے گرد و خاں قسم کرنے کی گنجائش ہے اور حکم
 شائع اور حوالہ کے نزدیک مردانہ جہ سے نکاح کا دعوی
 ہرگز نہ کر سکتا ہے (۱۳۲)

(٢) عدم الغش

(3) ھذا لاداعي، ۲۵۴۲ ھجری بمطابق ۱۸۶۷ء

(۱) کتاب الایمان

$$\mathbb{P}^{\mathbb{P}/\mathbb{P}} = \mathbb{P}^{\mathbb{P}/\mathbb{P}} \text{ and } \mathbb{P}^{\mathbb{P}/\mathbb{P}} = \mathbb{P}^{\mathbb{P}/\mathbb{P}} \quad (1)$$

۱۔ اقبال نے اپنے اس دور میں جو نثریں لکھی ہیں، ان میں سے زیادہ تر ان کے خیالات اور نظریات کی وضاحت کے لیے لکھی گئی ہیں۔

(۵) دُفے والی منزل ۴۴۹

ﷺ نے ذی القربی کے حصہ میں نہ لیا تھا کہ کوہا تھا، اس سے کہنے کے لوگوں کو اس میں دشمنی نہیں فرمائی تھی، بلکہ کے نزدیک بھی مرد و عورت دونوں میں شریک ہوں گے اور اختلاف مسکون کا یہ معنی ہے۔ (۱)

اقارب کے لئے وصیت

خود اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے کہ اقارب کے علاوہ کے لئے وصیت جائز بھی ہوگی نہیں؟ حسن امین اور طلاس کے نزدیک قرابت مسدود کے سوا دیگر کوہوں کے لئے وصیت جائز نہیں، امام ابو یوسف اور مکحول فقہاء کے نزدیک دوسروں کے لئے بھی وصیت جائز ہے۔ (۲)

قرینہ

قرینہ "قرن دوم" سے ماخوذ ہے، اصطلاح میں قرینہ ایک بات کہتے ہیں جو مطلوب کی طرف اشارہ کرے، انصاری میں جو (المطلوب ۱۰۶)

قضا و میں قرائن سے مدد لینا

قرائن بھی ان امور میں سے ہے جن کے ذریعہ کاغذی نسخے سے کچھ شک و شبہ ہوتا ہے، انہی کے قضا و نے قرائن کو شرعی جہتوں میں شمار کیا ہے، انہی میں اہل قرآن سے ان ذرائع کو نقل کرتے ہیں جن پر فیصلہ کیا جاتا رہا جاتی ہے، ان میں سے آخری طریقہ کسی معاملہ کو ثابت کرنے کا یہی ذکر کیا گیا ہے۔

الغرض ان القائلہ ہلی ما یطلب الحدیث بہ
دلالة واضحة بحسب صحیحہ و فی حدیث
المعقلی ۱۰۶ (۳)

یہ قرائن کی مثال دی ہے کہ ایک انسان کسی گھر سے نکلتا ہے، وہ قواس کے ہاتھ میں ہے، جو خون سے تر ہے، نکلنے والے کو دلاؤ تیرے زراں پر خون کی کیفیت ہے، فوراً ہی لوگ اندر داخل ہوتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ایک انسان بھی، انہی ذرائع کا ہوا ہے، ہوا ہے، خون سے متاثر ہے، کوئی دوسرا شخص وہ گھر میں موجود ہے اور تیرا ہاتھ ملنے ہوئے، یہ کیا جاتی ہے، جس شخص کو قضا و میں دیکھ کر یہ معاملہ چوری سرعام اس کے قائل ہونے کا شین دیتی ہے۔ (۵)

علامہ ابن فروخ نے ان کی (۱۰۹۷ھ) نے قرائن سے فیصلہ پر مدد لینے کی بات، تفصیل سے منظر کی ہے، اور قرآن و حدیث سے مستفاد صالحین کے مضمون سے اس پر استدلال بھی کیا ہے، ابن فروخ کا بیان ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے کہا میں نے جب حضرت یوسف علیہ السلام کی قرآن اور حدیث سے مستفاد صالحین کی مدد میں پیش کی تو آپ یوسف علیہ السلام نے ان کی تصدیق سے انکار فرمایا اور ان سے کہا کہ یہ بھڑا بڑا عظیم پروا تھا کہ یوسف علیہ السلام کو کہا گیا نہیں، میں کی قسم کہ میں نے ان کا اظہار ہے کہ یہ قرینہ سے استدلال تھا، کی طرح حضرت یوسف علیہ السلام پر عربی مصر کی قانون کا تہمت لگا، وہ اس کے فیصلہ کے لئے نہایت عزیز شہر خود ہی کو تہمت لگائی، اسی معاملہ کا بیان ہے کہ انہی آیتوں سے پہلی ہوئی ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو تہمت لگنے والی جگہ ہے، اور اگر چاہے سے پہلی ہوئی ہے تو حضرت یوسف علیہ السلام اس امر میں متاثر نہ ہوئے، یہی قرائن ہیں، یہ استدلال ہے کہ ان کو سامنے سے کپڑے کا پتہ ہوتا ہے کہ مقابلہ میں ظلم کی طرف سے مدد ملے گی، علامت ہے کہ یہ پتہ کی جانب سے کپڑے کا پتہ ہوا، حضرت

(۲) یہ یہ المعقلی ۱۰۶

(۳) ا. ج. ط. ان. ۱۰۶

(۴) نفسی ۱۰۶

(۵) کتاب تغذیہ، ۱۰۶

(۶) حوتہ ملکہ، ۱۰۶

کہ عرف ان کے مطابق واقعہ ہونے پر اس وجہ سے کہ وہ قرآن میں
عرف سے اس کی تکذیب بھی نہ جانتی ہو، تیسرا ایسا دلیل کہ
عرف اور ظاہر میں اس کی تائید میں نہ ہوں، بلکہ اس میں سے ہر
چیز کی مثالیں اور احکام بیان کیے ہیں۔ (۴۰) — ظاہر ہے کہ
لوگوں کے عرف اور احوال کی روشنی میں ان کے دعووں کی صحت اور
مذاقت اور ان کی کو پرکھ کر ان کی حق کی بنیاد پر فیصلہ کرنے کی ضرورت
ہے۔

۴۱

"قرآن" میں طرہاں ان کے لئے کوئی چیز نہ کہ صریح منہ اور
جائے اور نہ کہ صریح منہ اور جائے حضرت عبد اللہ ان عمر رضی اللہ عنہ سے
مردی سے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان طرہاں ان کے لئے صریح فرمایا،
اور یہ روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے ایک بچہ کو دیکھا کہ سر کا
بچہ صریح منہ اور ہے، کچھ باتیں ہے، آپ ﷺ نے اس سے صریح فرمایا
اور فرمایا تو چارے بال بندہ دو یا چارے (۴۱)

نام توئی نے اس کی راہت پر اجازت نقل کیا ہے۔ (۴۲)
فقیر نے بھی اس سے نقل کیا ہے، نامہ بوضیفہ سے مرے کے کچھ صریح
کے منہ نے کی راہت بھی منقول ہے، سوئے اس کے کہ بچہ
لگا ہوا (۴۳) میں قد اس نے بھی اس کی راہت نقل کی ہے۔ (۴۴)

۴۲

"قسامت" صریح منہ ہے، جسم کھانے کے میں ہیں، آخر میں
روئی نقل کی، رویت کریمہ کوئی ہے۔ (۴۵)
کوئی مضمون کہیں نقل کیا، کیا ہی میں صریح پیام کے لئے اور اس پر

وصف لکھنے کے ہے گناہ ہونے اور گناہ سے راجح نجات کی طرف
ہونے کی علامت ہے۔

اعادیت میں صریح منہ پر کچھ ﷺ کے قرآنی کی طرہاں پر
فیصلہ کرنا اور ظاہر کا ثابت ہے، مثلاً قصہ کہ آپ ﷺ نے اس کو
اسے کا ضمیر، یا ہند میں زمانہ کی علامت بتا دے، کھاری لڑکی کا
خاموشی کو آپ ﷺ نے اس کی اجازت پر قرار دیا — حضرت صاحب
چراغ نے یہ بھی قرآنی کی بنیاد پر فیصلہ کی تقریریں سمجھیں ہیں،
حضرت مہر حضرت حسن، حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت ایسے
فقیہان کے بارے میں صریح منہ کی رائے کا محترم نامہ میں کے دست میں
شراب کہ وہ صریح منہ پر کچھ آپ کے لئے کرے۔ (۴۶)

انہی فرعون نے قرآن و احادیث پر فیصلہ کی رویت ہم ہی میں
جائزات نقل کی ہیں جن پر فقہاء کا اتفاق ہے، مثلاً یہ کہ شبہ فاف
میں توبہ کے پاس جو امت میں کی جائے، ان کے لئے اس سے
استحباب و صحت ہوگا، اگر ایسے کو ان جو صریح منہ میں نہیں کہہ سکی
توبہ کی جی ہے، اگر کسی صریح منہ طرہاں میں۔ (۴۷) کوئی چھوٹا
بچہ صریح منہ کے لئے اجازت دے تو یہ بھی کافی ہے، کسی صریح منہ
کے لئے صحیح منہ ہے کہ میراں سے صریح اجازت لئے بغیر صریح منہ
پائی ہے یا علی استعمال کرے، وغیرہ زائد، عرف میں فرعون نے
بہت سے مسائل کا ذکر کیا ہے ان میں طہارت و قرآن کی بنیاد پر
فقہاء نے لکھا ہے۔ (۴۸)

ان قلم نے بھی اس موضوع پر مستحکم کی ہے اور دعویٰ کو بھی
صورتوں پر تحریر کیا ہے، اول دعویٰ کہ عرف سے ان کی تائید ہوتی
مبارک اس کے حق میں لکھا گناہ ہونا اور دوسرے ایسے دوسرے

(۱) دیکھئے تفسیر العنقاء علی حاشیاء: صفحہ ۱۱۰-۱۱۱

(۲) دیکھئے تفسیر العنقاء: صفحہ ۱۱۱-۱۱۲ ان کے لئے صریح منہ میں بیان ہے: لفظ العنقاء (الزمرۃ) صریح منہ و الامت

(۳) تفسیر العنقاء: صفحہ ۱۱۱-۱۱۲ ان کے لئے صریح منہ میں بیان ہے: لفظ العنقاء (الزمرۃ) صریح منہ و الامت

(۴) غنیۃ: صفحہ ۱۱۱-۱۱۲

(۵) غنیۃ: صفحہ ۱۱۱-۱۱۲

(۶) دیکھئے تفسیر العنقاء: صفحہ ۱۱۱-۱۱۲

(۷) تفسیر: صفحہ ۱۱۱-۱۱۲

قتل کی علامت ہو جیسے زخم ہو، اس جتن کا نشان ہو، گو گھر کے قتل کی علامت ہو، کان، آنکھ سے خون نکلا ہو، جوتحتل کے دلی کو قتل کیا جائے گا کہ وہ اہل غلے سے اس کے پاس اخص کا احباب کرے، ان سے ہم ملی جائے گی کہ زخم سے اس کو قتل کیا ہو، زخم کا ہوا ہے، انہی اہل غلے میں کر کے اس کو قتل کیا ہے، وہ قتل کو قتل کے اہل غلے، انہی اہل غلے کے خلاف قتل ہو گا، روٹی کیا ہے، قتل ہو گیا ہے، انہی اہل غلے سے ہے، لازم کر دیا جائے گی، اور اگر روٹی کی خطا ہو جائے کہ تو ان کے خلاف روٹی دارو، متھیں، تین سال کی حد میں قتل، خلاف روٹی دارو کر دی گئے، [۱۰] — قاصد کا نشانہ اہل غلے کو روٹی دارو، ان کے ہارے میں ان کی ضرورتوں پر متھ کر، یہ مقام اہل غلے کا قتل، قرض سے کہ وہ اسطے علاقہ میں قلم و درو کو پہنچے، وہی لوگوں کی زندگی کے قتل کو قتل، عین اور شہید حاضر کو روٹی قوت سے قتل کا کام دیا، اگر ان کے علاقہ میں کسی شخص کے قتل کا واقعہ ہو، یا تو جوں قاتل مجرم ہے، ۱۱ میں، ۱۲ لوگ بھی مجرم ہیں جو قاتل کا واقعہ قاتل اور ایک مسجد پر عین کو قتل کیا ہے، قاتل ہے۔

اگر چھاس کی قدم چوری نہ ہو تو جو لوگ موجود ہوں انہیں
 سے کر کے تم سے کہ چھاس کی تعداد پوری کی جائے گی، اس کا کوئی
 نقص نہیں ہے اس لئے اس کا کر جائے تو اس کو قید کر جائے گا تا کہ وہ
 کسی بھی حکم کے باعث یا بالغ بچہ صحت اور قضاۃً اس سے قسم کھائی
 جائے گی یہ ہی ضروری ہے کہ اس کو کھانے پر طبع صحت کے ساتھ روک پائے
 جائیں اور اگر ایسا ممکن نہیں ہوں جو طبعی اسات کے صورت میں بھی
 جانی ہوئی ہیں، یہی مسئلہ یہاں تک کہ خون لگانا تو اس کی کامیاب
 نہیں ہوگا: کہ جس سے اس کا رقیق ہونا بہت مشکل ہے (۲)

الکھ و شائع اور حاملہ کے نزدیک قضاہ کے لئے سرفہمی
عقد میں لاش کو پالا جاتا ہو، لکھ یہ بھی ضروری ہے کہ کوئی
خرید بھی یہاں تک نہ موجود ہو، چلا کسی شخص سے حصول کی وحشی
آتش ہو، اور باحتول کے خاندان اور اولاد میں سے کسی پیسے سے
آویزش ہو، ان حضرات کے نزدیک پہلے اولاد و متول سے اس
فصل کے خلاف عمل کی جائے گی، جس پر عمل کا شبہ ہے، اور پھر اگر
کو کوئی عمل ہو کی بابت قسم کھائی تو اس شخص سے تھاں لیا جائے
گا، (۱۲۱) اسی کے لئے کٹاؤ کا مسکال باب میں کچھ نہیں
آج کے اول تو مولانا و متول سے فتنہ رکھی بابت قسم کی جائے اور
پھر اس قسم پر بھی فیصلہ کر لیا جائے، حنیفہ اس مسئلہ میں
حضرت عمرؓ کے فیصلہ کو اصول بنا لیا ہے، روایت میں یہ ضرور
ہے کہ عہدائے فتنہ کل یہودیوں کے درمیان متول پاسے گئے،
متول کے اولاد غالب تھاں تھے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم
میں سے بھی کوئی آدمی کسی شخص کے بارے میں قسم کھائے کہ وہ حق
میں (۱۲۲) لیکن ظاہر ہے کہ حضور ﷺ یہ فرمایا بطور صحیحہ توبہ کے
تھا اور ان کے ہر آدمی کا مستحقیت کو ظاہر کرنا حضور خدا کا یہ وسیعہ
نہ کی جائے تو یہ حدیث، شریعت کے اصول مسند اور اہل حنفیہ
کے خلاف ہو جائے گی، اسی لئے مخالفین نے رشاد احمدی کو نے
کامی مسئلہ میں مارنا الکھ کی طرف، مخالفین کو کہتے (۵۷)

(۱۲/۲) **قسمت**

”قسمت“ کے لغوی معنی تقسیم کرنے کے ہیں۔ فقہاء کی اصطلاح میں کسی متعین چیز میں پہلے بوائے حصہ کو کچا کرنے کا نام قسمت ہے۔“ اسی جوعہ نصیبِ قائم فی معین“ (۱۶) غزالی

۲۴۷۹۱۰۱۱۲۱۳۱۴۱۵۱۶۱۷۱۸۱۹۲۰۲۱۲۲۲۳۲۴۲۵۲۶۲۷۲۸۲۹۳۰۳۱۳۲۳۳۳۴۳۵۳۶۳۷۳۸۳۹۴۰۴۱۴۲۴۳۴۴۴۵۴۶۴۷۴۸۴۹۵۰۵۱۵۲۵۳۵۴۵۵۵۶۵۷۵۸۵۹۶۰۶۱۶۲۶۳۶۴۶۵۶۶۶۷۶۸۶۹۷۰۷۱۷۲۷۳۷۴۷۵۷۶۷۷۷۸۷۹۸۰۸۱۸۲۸۳۸۴۸۵۸۶۸۷۸۸۸۹۹۰۹۱۹۲۹۳۹۴۹۵۹۶۹۷۹۸۹۹۱۰۰

(١) الدور المعتد على هياكل الرواد ٢٠١٦-٢٠١٧

(۳) : مکمل المعرفہ

(۳) صحابی ۹۷۰ھ باب التکرام الکبریٰ و البیہد^۱ الکبریٰ سالکلام و السوال - ع۔ افغ من خدیج و سهل بن حنفہ

(٦) ليبراليزم:

(د) يعاين المصنف $FTG - MVF$

طور پر تقسیم ہو چکا ہے۔ ہر گروہ سے ایک فرد دوسرے سے مل جائے گا۔
 اگر نہ ہو تو اسے شریک کر کے دوسرے سے ملے گا۔
 ممتاز کرنا، یا دوسرے سے ملنے کے لیے کسی ایک فرد کو دوسرے سے ملنے کے لیے
 کسی ایک فرد کو دوسرے سے ملنے کے لیے کسی ایک فرد کو دوسرے سے ملنے کے لیے
 کا حصہ ہے، تقسیم کے ذریعہ ہر فرد کو دوسرے سے ملنے کے لیے
 اپنی ملکیت کا تبادلہ دوسرے سے کرتا ہے، جو خود اس کے لیے نہیں
 ہوتا ہے۔

تقسیم کا مقصد قرآن سے بھی ہے اور حدیث سے بھی۔
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَنَسْجَمُ اِنْ اِلَٰهَآءُ سَمَآءٍ وَ اَرْضٍ وَ عَرْشٍ وَ اَنْبِیَآءٍ

مَعْبُودٍ . (نہج، ۱۸)

تو ارشاد ہے:

وَالْمَا حَصَرُ الْمَسْئَةِ اَوَّلُو الْفَرَقِ . (نہج، ۱۸)

حدیث میں اس حضور ﷺ کے تقسیم کے متعلق ہے کہ ہر ایک
 کے لیے دوسرا تقسیم کرنا ضروری ہے، ہر تقسیم کے شروع و خاتمہ ہونے
 پر شہادہ کا، جامع و شائع ہے، (۱۸) تک ہے، ایک فرد سے ہے کہ تقسیم
 کے ختم ہونے کا، لا شریک فیہ سے صرف کرنا ممکن نہیں ہوتا۔

کون تقسیم کرے؟

تقسیم اصل میں قاضی کے (رائے) میں سے ہے، اسی لئے
 بہتر قول یہ ہے کہ قاضی ہی "قاسم" یعنی تقسیم کرنے والے کو معین
 کرے، اور اس کی اجرت بھی بیت المال سے ادا کی جائے گی کہ
 میں لوگوں کے لئے سکونت بھی ہے، درجست سے ضمانت بھی، گو یہ
 صورت بھی درست ہے کہ خود مختار فرد اس سے تقسیم کی دناں
 اور معروف اہلیت حاصل کی جائے، البتہ یہ ضروری ہے کہ یہ ذمہ

داری ہے جس کو سنبھالنے کے لیے خود بخود (عدل) کا قابل ہو اور
 (ماہر) اور تقسیم کے اصول سے واقف ہو، — یہ بھی درست
 ہے کہ لوگ بطور خود بھی رضا مندی سے اپنی مشترک مالک کی تقسیم
 کر لیں، بشرطیکہ شریک میں کوئی ایسا نہ ہو، اور شریک میں کوئی ایسا
 ہو تو قاضی سے رجوع کرنا ضروری ہے، تاکہ اس کے مفادات کا
 تحفظ ہو سکے۔

اگر تقسیم کی اجرت مالکان حصص سے وصول کی جائے تو اقام
 اور حقیقہ کے یہی ہی مقام حصہ دار پر اجرت اور اس کے گواہوں کے
 حصص میں تفاوت ہو گا، مگر ایسا سب اور امام محمد نے نزدیک و گویا
 کے حصوں کی نسبت سے لے کر اجرت لے کر لیا ہے۔ (۲۰)

کیا قاضی ثبوت ملکیت بھی طلب کرے؟

فریاد ہوئی ہے کہ ہر مشترک یا جامعہ محلی خیرہ (اس کے کہنے پر
 تقسیم کر دی جائے گی) اسی طرح چند آدمی کسی حق دار یا غیر متعلقہ چیز
 کے مشترک طور پر مالک ہونے کا دعویٰ اور تقسیم کر دینے کی خواہش
 کر لیا تب بھی محلی ان کے کہنے پر قاضی اس شخص کی تقسیم کرے گا،
 یہ ضروری نہ ہو گا کہ اس سے ملکیت پر گواہان طلب کئے جائیں، اسی
 طرح کوئی متعلقہ شخص جو میراث کی حیثیت سے چند آدمیوں میں
 مشترک ہو اور وہ آدمی ہوں کہ مورث کی وفات ہو چکی ہے اور
 صرف بھی حضرات میراث کے حقدار ہیں، جب بھی قاضی گواہان و
 ثبوت طلب کئے بغیر تقسیم کر دے گا، — البتہ اگر مال غیر متعلقہ
 کے بارے میں چند افراد قاضی کے پاس حاضر ہوں اور اس سے
 میراث کا دعویٰ کریں تو جب تک یہ حضرات گواہان کے ذریعہ
 مورث کا وفات پایا اور وہ آدمی تھا، اجرت نہ کر دیں، صرف تک
 قاضی تقسیم نہیں کرے گا، نیز ان حضرات نے جن لوگوں کے لئے

(۲۰) بخاری، ج ۱، ص ۱۸۰، الفصل ۱۸، ص ۱۸۰

(۱) ص ۱۸۰، ج ۱، ص ۱۸۰

(۲) ص ۱۸۰، ج ۱، ص ۱۸۰، لیسر، ص ۱۸۰

جن لوگوں کو تقسیم کی ذمہ داری سونپی گئی ہے ان کو جانے کہ تقسیم داری میں صرف کریں تاکہ حق کی حفاظت ہو سکے، تقسیم میں بدل کا پورا قبضہ دیکھیں، ہر ایک کے حصوں کو تاپ کر مقدار تعیین کریں، مقداروں کی قیمت لگائیں، ہر ایک کا راستہ اور پانی کے حصول کا ذریعہ بھی چکا گنا ہو، پھر ملک حصول پر ایک دو تین فیصد لگا دیں، اور قرعہ اندازی کے ذریعہ جس کے نام پر جے حصہ آئے وہ اسے دیا جائے، دیکھیں کہ قرعہ اندازی اس وقت ہے جب کہ لوگ کسی ایک ہی حصہ پر اصرار کرتے ہوں، یا اسی رضامندی کی صورت قرعہ اندازی کی ضرورت نہیں، نیز قاضی کو اس بات کا حق حاصل ہے کہ خیر قرعہ اندازی سے ہر ایک کے لئے حصہ تعیین کر دے۔ (۴)

تقسیم کا طریقہ

اگر یہ صورت ہو کہ مثلاً ایک صاحب کو نہ میں حق ہو اور دوسرے صاحب کو ان کے حصے زمین کے بدلہ رقم ملائی جائے تو یہ بھی جانتے ہیں اس کے لئے زمین کی رضامندی ضروری ہے، لیکن جس شخص کے ذمہ دین رکھا گیا ہے، جس سے وہ حصہ کو ادا نہ کرے، (۵)۔ فقہاء کی اسی توجہ سے منظم ہوا کہ تقسیم میں دین کو داخل کرنے سے انہیں منع کیا گیا ہے، کہ وہ بطور دین ان کے ذمہ سے گواہی بات مشکوک ہے کہ وہ حصہ میں لیا گیا اور کرے، لیکن اگر قاضی نے سنا دینے کی قدر نہ لے لی، اور ادا کر دیا، اور اس کے بغیر بلا واسطہ طریق تقسیم میں نہ ہو کہ وہ جائیداد کا حق اٹھانے کے لائق رہے، تو اس صورت میں قاضی کو حق ہونا چاہئے کہ اس کی تقسیم کو لازم کر دے، ورنہ فقہانی اہم تقسیم میں امام ابو یوسف کے نزدیک اصول ہے کہ نہ زمین

حق میراث ثابت کیا ان میں کوئی غائب ہو یا باقی ہو تو قاضی غائب شخص کی طرف سے کسی کو نکل اور باقی کے لئے کسی کو دوسری حصین کر کے تقسیم مل میں لائے گا۔ (۱)

مطابق تقسیم قبول کرنا ضروری ہے؟

مشترک جائیداد کی تقسیم کے مطالبہ کو قبول کرنا ایک ضروری ہے اور کب نہیں؟ اس مسئلہ میں اصول یہ ہے کہ اگر ہر فریق کے حصہ کی مقدار اتنی ہو کہ تقسیم کے بعد وہ اس سے فائدہ اٹھا سکا ہو تو ایک فریق کے مطالبہ پر بھی قاضی جائیداد تقسیم کر دے گا، ورنہ دوسرے شرکاء کو تقسیم پر مجبور کر دے گا، اور اگر ہر فریق کے حصہ کی مقدار اتنی کم ہو کہ تقسیم کی صورت میں کوئی بھی اس سے مطلوب مقصد حاصل نہیں کر پائے گا، جیسے کواں، دیوار، حوض، نہر، تو بعض بعض شرکاء کے مطالبہ پر تقسیم مل میں نہیں آئیگی، جب تک کہ شرکاء رضامندی نہ پرائیں۔ تیسری صورت یہ ہے کہ بعض شرکاء کا حصہ اتنا ہو کہ تقسیم کے بعد بھی وہ اس سے نفع نہیں اٹھا سکا تو جس شخص کا حصہ زیادہ ہو اس کے مطالبہ پر تقسیم مل میں آئے گی، اور ہر فریق رضامند نہ ہو اور جس کا حصہ کم ہو اور اگر ایک طرف ضرور تقسیم کا مطالبہ کرے تو اس کا اعتبار نہیں، یہ قول متابع حنفی میں مختلف ہے اور اسی پر لفظی ہے امام ابو یوسف صاحب رازنی کا قول اس کے برعکس ہے، لیکن اس پر لفظی نہیں۔ (۲)

جن اشیاء کو تقسیم کرنا ہے اگر وہ مختلف جنس کی ہوں اور تقسیم میں ایک کے حصہ میں ایک جنس کی کچھ اور دوسرے کے حصہ میں دوسری چیز پڑے تو اس تقسیم کے لئے بھی باہمی رضامندی ضروری ہے، لیکن یہ کہ ایک طرح کا جوڑ ہے، ہر دو چیز کے لئے باہمی رضامندی ضروری ہوتی ہے۔ (۳)

(۴) اشعراق، ۱۸۱۰ھ

(۵) حوالہ سابق ۶۶۳، بطور ملاحظہ ۱۸۲۸ھ

(۱) مدللہ ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹

(۲) مدللہ ۲۱۵

(۵) حوالہ سابق

اور نہ ہی قیامت لگائے۔ چکی، قیامت نہ کی، نہ پھر پھر مصر کی
تقسیم عملی ہو گئی۔ وہ مابین ملک کے نزدیک تقسیم ہو گیا اور اس کی
چٹائی کے ساتھ، سے اونٹن، لیکن اگر آپ غصہ کی، میں میں نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے

مارنگہ، پھر مصر میں کا مصر اور چکا تھا تو اس کو وہاں قیامت
کر کے اس کے اور اگر آپ ایک اس نے ہے، چکا تھا تو اس کو وہاں
اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے

اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے

کی طرف، کہ وہ اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے

اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے

نہیں ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو
نہیں ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو
نہیں ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو
نہیں ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو
نہیں ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو، نہ ہو

جب یہ فوت جاتی ہے!
اور تقسیم کے بعد کی طرف سے، چکا تھا تو اس کو وہاں
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے
ہو اور اس کے بعد میں نہ ہو، ایک، نے مصر میں لیکن نہ رہے

(۱) حدیث ۱۰۰
(۲) حدیث ۱۰۰

(۱) حدیث ۱۰۰
(۲) حدیث ۱۰۰

سے آپ بظاہر تین آدمیوں کے حصے میں ایک اونٹنی رکھی تھی کہ وہ باری باری اس پر سوار ہوں، یہ بھی مہایاجی کی ایک صورت ہے۔
(۱) جسے اس کے جائز ہونے پر امتداد کا اجتماع ہے۔ (۲)

گھر کے بارے میں طے کیا کہ گھر کے ایک حصے میں ایک فریق رہیں گے، دوسرے حصے میں دوسرے فریق، یا ایک فریق بچے اور دوسرا فریق لوہے یا کچھ مدت ایک فریق اور کچھ مدت دوسرا فریق، یہ تمام ہی صورتیں درست ہیں اور مہایاجی کے نزدیک جو حصہ باریک انداز کے لئے حاصل ہو، اسی میں وہ کسی اور کو کرنا یا رکھنا بھی منع کر سکتا ہے۔

اگر دو فریق میں سے ایک کی موت واقع ہو جائے تو اس سے مہایاجی قطع نہیں کی، البتہ اگر دو فریق میں سے ایک مہایاجی چاہے ہوں اور دوسرا فریق مکمل تقسیم ہو تو مہایاجی تقسیم کرے گا، کیونکہ تقسیم کی صورت منفعت کے حصول میں زیادہ مکمل ہے، — لام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز کی ساری میں مہایاجی درست نہیں، کیونکہ ساری کرنے والے کے اعتبار سے ساری کے استعمال میں فریق مانع ہوتا ہے، مہایاجی ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک یہ صورت بھی جائز ہے، (۵) — موجود زمانہ میں مہایاجی ساری میں بھی جائز ہے، کیونکہ ساری کا حکم ہے۔ ولما مضی

تقسیم

دیکھئے: "مکین"

فتیس

یہ لفظ اصل میں وہی زبان کا ہے۔ جو عربی زبان میں داخل ہو گیا ہے، فتیس کے معنی عالم اور محلات، لغزہ فتیس سے ہیں، (۶)

تقسیم کا حکم ہو چاہے کسی اور اس کا حصہ لائے کہ بعد از اس وقت جسے مکمل ہوا۔

تیسری صورت یہ ہے کہ کسی ایک فریق کے حصے میں اختلاف نکلی آیا۔ اور اختلاف کی قسمیں جبکہ کا نہ ہو بلکہ غیر متعین ہو اختلاف نصف انکار، لیکن یہ متعین نہ ہو کہ نصف انکار کسی طرف سے ہے؟ لام ابو حنیفہ کے نزدیک اسی صورت میں بھی مکمل تقسیم ہو گیا ہوگی، البتہ وہ بے نقصان کے لئے دوسرے فریقوں سے عدل کرے گا، جو اسی نقصان کو چمکا کر بھی گے، مہایاجی ابو حنیفہ کے نزدیک تقسیم کا حکم ہو جائے گی۔ (۱)

اگر میراث کی تقسیم کے بعد معلوم ہوا کہ میت کے ذمہ زمین باقی ہے تو اگر وہ زمین کو ادا کر دی یا فرض خواہ محتاج کر دے یا میراث کا حصہ تقسیم سے باقی نہ رہا ہو جو زمین کی ادائیگی کے لئے کافی ہو جائے، جب تو یہ تقسیم باقی رہے گی تو یہ تقسیم ہو جائے گی، اور ادائیگی کے بعد دوبارہ تقسیم مکمل میں آئے گی۔ (۲)

مہایاجی (باری باری کی استفادہ)

تقسیم فریق سے متعلق ایک صورت مہایاجی کی ہے، مہایاجی سے مراد یہ ہے کہ باری باری کسی چیز سے ناکدہ غلابا جائے، چنانچہ بعض دفعہ کسی چیز کی قطعی تقسیم ہزار یا چھتر ہوتی ہے، اس لئے احتیاطاً تقسیم میں مہایاجی کو احتیاطاً باری باری کر دیا گیا ہے، (۳) بعض صانع لفظ کے واسطے میں قرآن نے نقل کیا ہے کہ ایک دن حضرت صانع علیہ السلام کی فوج کے پیچھے کی باری مقرر تھی اور ایک دن دوسرے لوگوں کے لئے معلوم تھا، لہذا شرب و انکم شرب یوم معلوم، (۴) بشر: ۵۵ ای طرح خزانہ کے وقت

(۱) حراۃ صانیق ۳۶۲-۳۶۳

(۲) حراۃ صانیق ۱۵۷

(۳) مختصر عربی ۳۷۰

(۱) حراۃ صانیق ۳۷۰، حراۃ صانیق ۱۵۶، ۸

(۲) حراۃ صانیق ۳۷۰

(۳) حراۃ صانیق ۳۷۰

قرآن مجید نے مسلمانانہ کا ذکر کیا ہے کہ یہوذا مشرکین مسلمانوں کے وقت دشمن ہیں اور یہ متعلقہ ان کے سعودی مسلمانوں کے تئیں ہزار ہوں کھینچے ہیں، کیونکہ ان میں بہت سے قیسوں اور یہو جو ہیں اور وہ غیر یسعی تھے (تذکرہ اہل بیت ص ۱۰۱) — رسول اللہ ﷺ نے یہو میں ایسے لاکھوں دعا سے آگاہ کرنے کا حکم فرمایا ہے جس سے اسلام کی قربان ہو جائے اور ان کو اپنی کھانسی کا علاج (تذکرہ اہل بیت ص ۱۰۱)

قصص

قصص کا لفظ "قص" سے اخذ ہے۔ قص کے معنی درجہ کا مکمل قدم و حرکت کرنا اور اس پر پہنچنے کے ہیں، انسانی عقلی عمل یہ ہے کہ غرضاً انسان بھی احتساب ہوا ہے۔ فلسفۂ علی السواء یا تعبیراً : اقلیدس کی جہل میں بھی عقلی عمل ہوتا ہے کہ مدد لینے والا عقلی کارنامہ چلتا ہے، اس لئے اگر کہ قص کہتے ہیں : (۱) - عربیہ زبان میں قص کے معنی کانٹے کٹی گئی آئے قیرا ہی لئے، بل کانٹے کو اعلیٰ الشعر "کہتے ہیں (۲) قصا کی کسی شکل سے سب سے اہم تر انگریز رازدارانہ ہے۔

شریعت کی اصطلاح میں کھلم کھلا کر بے حیائی یا بے لکڑی کر دینے کو جس سے غرض کو ہی مراد دینے کا نام "فہم" ہے عربی زبان میں اس کو "توق" بھی کہتے ہیں۔ روح میں بھی فہم اس کے لئے یہ نقطہ اشہل ہوا ہے۔

چراغ

انہیں کا دایہ ہوا، قرآن سے بھی دیر ہے، اور حد سے بھی۔ اس پر اس کا انحصار واقعی بھی ہے، اور یہ قیاس کا تضاد بھی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **رَجُلٌ مِّنْهُمْ هُمُ الْفَاسِقُونَ** (۱۸: ۸۰)۔

بلکہ قرآن میں بتا دیا ہے کہ کھلیں انہیں بھی لڑھکائی نے
 قانونِ تعصبات کو توڑا۔ (الذکر) یہ حکم دیا کہ قرآن نے اس پر
 ملامت کا جناح فیل کیا ہے، اور انسانی ضمیر پر جو جرائم کی بات
 لگا کر رہا ہے کسی وجہ سے ان کی دلی جانے، عقلی بھی ان کی اس
 خواہش ہے اور اس کا کام تعصب ہے، اس لئے شریعت کے چاروں
 محرمینوں کے تعصبات کا جواب ۲: ۱۷۱ ہے۔

کانون قصاص کی حکمت

اسلام کا قانونِ حاکم سلج کی دوائی سے حکمت اور ایمان کا نغمہ کرنے کی نہایت مؤثر اور اہم کردار کرتا ہے۔ موت سے بچ کر کوئی چیز نہیں جو انسان کو خوشتر کرے اور علم، بصورت اور خالق کو تمام سے ایمانی جزائز تک خفیہ سزا سے اور کسی ذہنی فکر کو یہ سزا دل جانے تو وہ نہی کو یہ آسانی سناج کے لیے تصور افراد کی طرف توجہ دیتا ہے اور ان سے غلط فہمی کو نکالتا ہے اور ان کے عقائد کی سزا کا مجرم پر اثر ہوتا ہے اور ان کی توجہ دیکھ کر ان کے عقائد کا تہ سے اصلاح کی بجائے جرم کی صلاحیت میں اصلاح ہوتا ہے۔ وغیرہ انسانی کو باطنی اور ایک دوسرے کے تجربات سے فائدہ اٹھانے کا موقع ملتا ہے اور یہی نئے جرم و سزا کے تجربے کا سامنا ہے۔ لہذا اس کے باطنی اور ایک دوسرے کے تجربات سے فائدہ اٹھانے کا سامنا ہے۔ لہذا اس کے باطنی اور ایک دوسرے کے تجربات سے فائدہ اٹھانے کا سامنا ہے۔ لہذا اس کے باطنی اور ایک دوسرے کے تجربات سے فائدہ اٹھانے کا سامنا ہے۔

وننكم لى اللطيف من عيافة يا اولى

الآيات (التره ٨٤)

یہ خواہش محض کے لئے بھی حذارت ہے جو جرم کا ارادہ رکھتا ہو کہ سزا کا خوف اس کو جرم سے باز کرے۔ جرم کے قیود میں تیش آنے والی

(۴) احسنوا لکم القرآن: ۳۵:۴

١٣٥٠ هـ

(١) الذمزم المحيط ١٩٣٦، باب القواف

(٣) الذين هم المصطفون في الآيات

کے ادا لاء کے حوالہ کر دیا جو کہ وہ حق سزا جادی کر نکلتا۔ قاضی نے اس کے لئے اندھ کی سوچوں کی اس نے فردوسی سے یہ مکتول کے ادا لاء جلد لینے میں مدد سے تھوڑا خرچ کیا اور اس کے حوالہ اس لئے کیا گیا کہ نسیانی طور پر جب مجرم اپنے آپ کو سزا کا اندازہ کر رہا ہے تو انعام کی پیشکش ضرور ہو جانی ہے اور اگر نہ کرے گا اس میں ہرجا ہے۔ سزا سے موت کی طاقت کے رجحان کے حقیقت یہ ہے کہ ہمارے مجرم جس جرم کی حوصلہ افزائی کی ہے اور انسانی خون کو بے قیمت بنا کر رکھ دیا ہے، مجرم کے ساتھ ہر دردی اور اصل مظہم کے ساتھ حرج ظلم اور ظلم کا ظلم پر توں ہے۔ آج اس رجحان کے اسی فروغ والا ہے کہ مجرم سے سزا کا موت ہی مشروع کر دی ہے۔ ہر جرم کی سزا کے لئے قانون اس میں کوتاہی رکھتا ہے اور بھی ملتا اس میں سزا کر چکے ہیں۔

قصص واجب ہونے کی شرطیں

قصص واجب ہونے سے قصص کو شرطیں ہیں، جن پر اتفاق ہے، بعد ازاں کے ہر سے بھی اختلاف ہے، بعض جرم سے متعلق ہیں، بعض متحول سے اور کچھ عام قصص لینے سے متعلق ہیں کہ قصص لینے سے متعلق کون ہے؟ اور قصص لینے کا طریق کیا ہوگا؟

قائل سے متعلق

قائل سے متعلق پانچ شرطیں ہیں۔

- (۱) قائل کرنے والا باطنی ہو، اگر باطنی نے قائل کیا تو وہی مشہور ہو، مگر باطنی قائل نہ کیا جائے گا۔ (۱)
- (۲) دماغی اعتبار سے صحت مند اور متوازن ہو، اگر ہلکا نے کسی کو قائل کر دیا تو نہ وہ مجرم مختلف ہے اس لئے اس پر قصص جاری نہیں ہوگا۔ (۲)

مذا سے بچتا ہے۔ اسی کے لئے بھی قطعاً لازم ہے کہ جس کی ثابت مجرم قطعاً ضرور ثابت ہو، اور پھر اس کے لئے بھی اس کے لئے یہ قطعاً لازم ہے۔

انعام ایک فہرست جلد ہے، اور انعام قصص کا انعام میں کو غیر معتدل ہونے سے بچاتا ہے، مگر ان میں انعام کے لئے یہ سے غیر معتدل طریقہ ہے، اگر کسی غلامان کے ظلم نے دوسرے غلامان کے ظلم کو قائل کر دیا تو متحول سے لوگ چاہتے تھے کہ اس کے بدلہ آواز کو قائل کریں، جس سے بدلہ مراد کو قائل کر کے بدلہ کے جماعت کے قائل کے دے دیے جاتے، یہ بدخفاں اور غیر انسانی طریقہ انعام پتوں اور لٹوں قائل اور قائل کا ذکر کر رہا تھا، ہمارے رجحان و انصاف کے دائرہ میں انعام کی گنجائش یہ تھی کہ قطعاً انعام سرور ہو سکے، ایک شخص کے قصص میں یہ قصور کو قائل ہونے سے

غیر اس بات کی بھی گنجائش نہ تھی کہ شرطیں راضی ہو جائیں تو مجرم کو قائل کرنے کی بجائے اس سے غصہ بھرا حوصلہ کر لیا جائے اور غصہ بھرا کی حد اور بھی کثیر رہی مگر تاکہ مجرم کو بھی اپنے جرم کا احساس ہو اور متحول کے غلامان کی بھی قتلہ مافک ہوئی ہو جسے قرآن مجید نے متحول کے دوش کی طرف سے قصص سے روک دیا ہے۔

لعمرو عفی لہ من بعدہ شمس وضحاہ

واللہ عارف بعبادہ اللہ باحسان۔ (تقریباً)

قرآن نے قائل کو "بھائی" کہہ کر متحول کے دوش کو اس طرف متوجہ کیا ہے کہ قائل نے جو کوئی غلطی شعل کی ہو اس سے اس قائل کو اسے، مگر وہ حقیقت وہ بھی تھا، اسی لئے ہے اور تم کو اس نظر سے اس کے معاملہ کو دیکھا ہے، اس لئے قصص کی سزا جادی کرنے کا یہ طریقہ مقرر کیا گیا کہ قصص کی سوچوں میں مجرم کو متحول

میں باپ کی اتنی قیمت میں تعریف ہے اسی لیے اس کے باعث قصاص واجب ہونے میں شرا بہت کم رہا ہے، مگر والدین وغیرہ میں تعزیری طور پر جو غیر معمولی حد تک سختی لکھا گیا ہے وہ بھی تقاضا کرتا ہے کہ اس کا مقصد غلط فہمی کو نہ ہو بلکہ — یہی دماغی حلیہ جو خلیفہ اور مدعی کی ہے والدہ الام نہ کہ کے نزدیک اگر اس کا واقعہ حلاوت و حور و عورت ہو تو حقیقی القرب باپ بیٹے کو چاک کرنے کی حق کی نیت رکھتا تو پھر باپ سے قصاص لیا جائے گا، ویسے باپ نے بیٹے کو نہ فرما کر نہ تو اس صورت میں باپ سے قصاص لیا جائے گا (۱۸) امام کا کہنا غلط نظریہ ہے کہ کوہ بیت شہ باپ سے قصاص اس لئے صاف کیا گیا ہے کہ اس میں تادیب اور تقاضہ توبہ کے تحت تادیب اور اولاد باقی رکھنا ہوگا اور جزئی غصہ میں حد سے تجاوز ہو گیا ہوگا، لیکن جب اس کا مادہ قتل یا باطل اور غیر عیب و باطل کا واقعہ ہو۔

(۵) مقتول کو قتل کیا مباح نہ ہو۔ ایسے قصص کو فحش کہہ کر اصطلاح میں "مضموم الدم" کہا جاتا ہے، چنانچہ اگر قاتل نے مقتول کو قتل کیا تو قاتل سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ کیونکہ اسلام کی نگاہ میں وہ مضموم الدم نہیں ہے۔ (۱۶)

یہ کہ سے یہ مول پیدا ہوا اسراگر کوئی مسلمان (پسے مردم
مرکب ہوا جس کی عزت ہے، ایسے کوئی سلطان حرمہ ہو گیا،
(العیاذ باللہ) یا کسی شادی شخص نے اس کا ارادہ کیا کہ تو کیا
اس کا حال ازاد تھا جس کو کیا جانے گا؟ — خیر اور مطالبہ
کے نزدیک، ایسے شخص کا حال خاص میں قتل نہیں کیا جائے گا،
کہ اگر درج ماموت کی کا مستحق قرار (۱۰۰) خلیفہ نے بھی امانت کے

[illegible]

(۴) قائلین نے غلطی ہی کے ارادے سے مشکوٰی پر حملہ کیا اور اگر ارادہ غلط نہیں تھا تو "غفل خطاء" ہے اور اس میں دیت ہے نہ کہ نقصان۔

(۵) امام باقرؑ کے لئے جو راہی شہنشاہ ان کیوں
 القتل سے عینا مجاہد اس لیے شیعہ تعلیم (۳۱)

متنوع سے متعلق

مفتول سے حقائق تخمیناً شریں ہیں۔ (۵)

(۱) حصولِ قاتل کا جزو نہ ہو، چنانچہ بیٹا، بیٹی، بھائی و سہیلی کے قتل پر باپ، دادا، نانی، خیر و زور و دو صاحب محل کی کئے جائیں گے۔ نیز کہ آپ ﷺ نے فرمایا تھا عائشہ! اگر کسی عورت سے قتل جنس کیا جائے گا تو لا فصل اللہ واللہ علیہ (۶) اور کوئی ایک دفعہ

(٢) بمقام السعاف ١٤٧٤ هـ دار طباب: كونه

(٢٠) بدائع الصناديق، ص ٢٣٣

(١٩) ابن ماجه، حديث رقم ٢١٩٣، المزمع للتحديث

(*) مجموعة المحتل

٢٢١ (٤٠) المرفق ٢٢١/٤

(1) مدالة السيلان: 7704

(۳) حرالاً ساخر اسعواله كذاب الهم والسيد

(٥) حدالة مسابقة

$$\pi_{\mathcal{A}} \circ \pi_{\mathcal{B}} (x) = \pi_{\mathcal{A}} (x)$$

(١) يدافع المصنف عن عمر ١٣

سلسلہ میں اسی کی ہر اسطاعت کی ہے۔ (۱)

۳۱) مشغول چراغ کو تکلیف حاصل نہ ہو، چنانچہ ایک
اگر اپنے چارے میں کھل کر نہ دے گا تو وہ بھی ہو گا اور اس کی تحریک بھی
کی جانے کی، لیکن ایک سے اس کا قصاص نہیں لایا جائے گا۔ (۲)
اگر مرد و عورت کا قاتل ہو؟

بعض صورتوں کی بابت فقہاء کے درمیان اختلاف رائے
 تھا، یہ کہ جملہ ان کے یہ ہے کہ اگر مرد اور عورت کا کوئی عہد وجود
 کمال تک پہنچا جائے گا۔ یہ بعض فقہاء کا مسلک ہے، لیکن جسد فقہاء
 کے نزدیک مرد و عورت کے ہر کمال تک پہنچا جائے گا، کیونکہ قرآن مجید
 نے قصاص کا جو قانون مقرر کیا ہے اس کی بنیاد یہ ہے کہ ایک شخص
 انسانی کے متعلق میں دوسرے شخص انسانی کو قتل کیا جائے گا (۱۲)
 النفس بالنفس (۱۳)۔ اس میں کوئی تفریق نہیں ہے،
 آخضور ﷺ نے ایک خانوں کے قصاص میں ایک یہودی کی قتل
 فرما تھا۔ (۱۴)

غیر مسلم کا قتل

ایسا غیر مسلم جو مسلمان ملک کا شہری ہو جس کو اسلام مل جائے
 "دینی" سمجھے ہیں، مگر مسلمان اس کے لئے کہہ دے تو اسلام اور خلیفہ کے
 یہاں وہ مسلمان بھی اس کے بدلے لے لیا جائے گا کہ شہر کا اور حاکم
 کے نزدیک غیر مسلم کے بدلے مسلمان بطور خاص نہیں لیں کیا جائے
 گا؟ (۵) امام مالک کے یہاں اگر ایسے غیر مسلم کو ان کو قرض کرے
 شد مسلمان قائل خاص میں نقل کیا جائے گا اور نہیں۔ (۶)

حزب کا غلط نظریہ یہ ہے کہ قرآن نے جو حواصی کے اصول متعین کیے ہیں وہ یہ ہیں کہ کسی بھی انسانی جان کی ہلاکت موجب

تھامی ہے، اس کے لئے حکم تھا کہ اس کو مار دیا گیا ہے اور مسلمان اور غیر مسلم کی کوئی تمیز نہیں کی گئی ہے اور اس کے حسبِ ولایت کے مندرجہ ذیل الفاظ میں لکھا ہے: (۱) اور: کتبنا علیہم فیہ ان النفس بالنفس، (۲) نیز فرمایا کہ اس کو قتل مظلوماً وقتہ وجہاً جعلنا لولہ سلطاناً، (۳) اور: حدیث میں بھی آیا ہے: یوذا حدیث سیدنا محمدؐ کہ آپ ﷺ نے ان غیر مسلموں کی جان کو کوئی اہمیت دی جو مسلمانوں کی جان کو مار لیں، یہ ظلمہ کشتہ و دہشہ کہہ سکتا، (۴) محمدؐ کی ان کا خون جلد سے خون کی طرح ہے، عیدِ نزعی میں سلطان سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ایک مسلمان سے کہا کہ تم قتل کیا اور فرمایا کہ میں یہ کہہ دو کہ اگر میں کا ماننا اس میں وہی ہے، (۵) ظنناہ و اشرارین کا مضمون بھی یہی ہے، (۶)

یہی خیال اس کا بھی تھا خاص ہے، جب غیر مسلم کے مال کی چوری کی وجہ سے اٹھ اٹھا جائے گا تو غیر مسلم عورت سے زیادہ ہی عذاب و جازا ہوگی اور شرعاً ان کے ذل کی طرح ان کی جان بھی مصروف ہے۔ یعنی اس پر دست و پاؤں کی درست فہمیں اور جو کچھ کہیں کہیں غیر مسلم کا نقل موجب قصاص نہ ہو، بکھر جائے غرض کہ اگر کسی ملک میں اقلیت کے خون کو اس طرح راجاں کر دیا جائے تو کیا اس اسٹارٹ میں زمین بھی پر قرار دیتے گے گا، اس لئے فقہ کی روئے اسلام کے علاوہ نہ حراج اور سماجی مصلحتوں سے قریب تر ہے، لہذا یہ روایات و صحابہ و اہل بیتؑ ہے کہ مسلمان غیر مسلم کے جہول قتل نہیں کیا جائے گا، وہاں غیر مسلم سے قتل مراد ہے نہ مذہبی۔

غلام کا قتل

فتحا، کے درمیان اس بات بھی اختلاف ہے کہ اگر آزاد

(٢) مفاتيح الحساب

(۴) مغربی شریف ۲۱۶۸۰، وسطی شریف ۲۱۶۹۰، جنوبی ۲۱۷۰۰

(٩) مولاة المحتود ٣٩٥/٥

(٨) هو اسمعيل النبي ولما ولد ١٣، مات القنات

(۹) مدائع تحسینات ۷۶ و ۷۷: یادداشت‌های ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱

(١٢) الدكتور السخندر علي، هاشم الفرد، ١٩٧٣، الطبعة ١٩٧٣

(ب) رقم ۲۴۹۴

(٤) القسطنطين الكرمي: ١٣٨٩ هـ، ١٩٦٩ م

(4) **التيحة العشرة في اللغة الاسلامي للشيخ الفاضل** **والمعروف** **ص**

ایک شخص کے قتل میں متعدد لوگ شریک ہوں
ایک ہم مطلب ہے کہ اگر ایک شخص کے قتل میں متعدد لوگ
شریک ہوں تو کیا ہوا، بھی اعتراضات کئے جائیں گے؟ اگر فقہاء
جن میں اکثر ارباب بھی شامل ہیں، کے نزدیک ان تمام لوگوں سے
خاص لیا جائے گا، جو ایک شخص کے قتل میں ملوث شریک ہو، بعض
غضاء کے نزدیک ایک شخص کے قتل میں اگر کسی لوگ شریک ہوں تو
وہ قتل نہیں کئے جائیں گے، (۱) ظاہر ہے کہ جمہور کی رائے اسلام
کے حواج، خلاف سے بھی مطابقت رکھتی ہے، اور اس عامہ کی
مصلحت سے بھی ہر صورت جرم پیشہ لوگوں کے لئے قتل کا ایک ہی طریقہ
آپدہ بنانے کا، چنانچہ شریعت کے حواج نکاس خاص حضرت عمر
ؓ کے دور میں جب اس طریق کا اقرار ہو چکا تو آپ ﷺ نے
قتل میں شریک پہلی ضمانت کو قتل کیا اور فرمایا کہ اگر تمام اہل
مساجد بھی اس ایک شخص کے قتل میں شریک ہوں گے تو میں ان سب کو قتل
کر دیتا ہوں (۲) علیہم اعلیٰ علیہم اعلیٰ علیہم اعلیٰ علیہم اعلیٰ علیہم اعلیٰ (۳)

بالواحد قتل

قصص واجب ہمارے کی ایک شرط خود قتل سے حقوق ہے کہ
قتل برادر اسے (مشرعاً) کیا گیا ہو، اگر قاتل نے کوئی ایسا سبب
اختیار کیا جو حقوق کے لئے باعث قتل بن گیا ہو، جو سبب قصاص
قصص، جیسے کسی شخص نے جوار میں کھان کھو دیا اور کوئی شخص
اس میں اگر کر مر گیا تو اس پر قصاص واجب نہیں ہوگا، (۴)
تاہم خلیفہ کے یہاں اس میں بھی امتعت ہے، مگر اگر چہ
فرد نے کسی شخص کے ہاتھ میں قاتل ہونے کی جھوٹی شہادت دی
لیکن بعد میں اپنے جھوٹ کا قرار کر لیا، یا جس شخص کو قتل کر دیا

قصص تمام قتل کر کے ہے اسے یہ ضرور خاص قتل کہا جائے گا یا نہیں؟
ماکہ شواہد اور حوالہ کے نزدیک اس کا جواب بھی میں ہے، (۵)
خلیفہ کے نزدیک قتل کیا جائے گا، (۶) اور خلافت نے حضرت علیؓ
اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی صورت کو قتل نہ کر دیا ہے کہ
آزاد قلام کے وہ قتل نہیں کیا جائے گا بقول عسی: عن النبی
ان لا یسلل عسر و یحیی (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰)
حدیث میں آتا اور نظام کی تفریق کے بغیر قتل اور قتل مطرود کی
ہے، بلکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تمام مسلمانوں کا خون منسلک ہے،
المسلمون لعلکافہم (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰)
ہے اور اہلیت مسلمان اور انسان بھری کی زندگی کی پاسداری کی
حال اور فائز احرام ہے، چنانچہ کوئی ہتھیار اس کے قتل پر قصاص
واجب نہیں ہے، اور سب سے اہم یہ ہے کہ جس کا قتل میں کسی
ایک شخص کی زندگی کی حرمت اور اہمیت کو نہ کر دیا گیا ہو، (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰)
مادہ کو برقرار نہیں رکھ سکتا، اس لئے جیسے جسمانی اوصاف کے اہم
سے جان اور عقل کے اور جان و سادات ضروری نہیں، (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰)
غلام یا آزاد کی ذرا مالہ کفر میں بھی سادات ضروری نہیں ہے
— جہاں تک اس حدیث کی بات ہے جو اسے خلافت نے قبول کی
ہے، تو مختلف کے نزدیک اس سے ملکی صورت مراد ہے کہ کسی شخص
خود اپنے ظلم کو قتل کرے، (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰)
ایک حد تک مای کی بھی ہے، اور ان کی کوئی شخص ظلم بھی نہیں
منازع کو صالح میں نہیں چلتا، اس لیے اسے کچھ سے قتل پر
قصاص سے مستثنیٰ رکھا گیا ہے، اس طرح ظلم کے قتل پر اس کا قصاص
خاص سے مستثنیٰ ہوگا۔

(۱) القدر العطار علی مائتہ الرد ۱۹۱۰ مکتب الجنایت

(۲) المغنی ۲۶۸

(۳) بیہقی ۹۲۵، ترمذی ۱۰۲، بخاری ۲۲۵، مسند ابی یوسف ۲۲۳، باب القتل من القدر وسید

(۴) سنن ابی داؤد ۱۹۲، سنن ابی یوسف ۲۲۳، مسند ابی یوسف ۲۲۳، باب القتل من القدر وسید

(۵) سنن ابی داؤد ۱۹۲، سنن ابی یوسف ۲۲۳، مسند ابی یوسف ۲۲۳، باب القتل من القدر وسید

سے کیا جائیگا۔ (۱)

اس بات پر توجہ ہے کہ اگر قاتل قتل کی حالت میں ہو تو جب تک لاوٹ نہ جائے اس کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ (۲)

قصر

”قصر اصل مستحق کم ہونے کے ہیں، ہمارے قتل کی نمازوں کے دور رکعت دہرانے کو حدیث اور فقہ میں ”قصر“ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ (۳) جہاں قتل کی حالت میں شریعت کی طرف سے خصوصی رعایت ہے۔ (قصر میں قتل کے لئے ویسے سزا)

قتل

قتل میں قتلہ کے قتلہ معنی ہے میں قتل کرنا، کسی چیز کو مفید و کرنا (القتل) اور کرنا، کسی چیز کو اپنی انجام دینا (القتل)۔ (۴) فقہاء کی اصطلاح میں مازم کرنے کے طور پر قتل کی اصطلاح دینا ”قتلہ“ ہے (۵) علامہ قرطبی نے لکھا کہ کوئی قاتل کیا ہے مگر ”قتلہ“ کسی چیز کو لازماً کرنے یا کسی چیز کے لئے قتل کرنے سے مراد ہے، بلکہ حکم اللہ اور اہل حق و اخلاق۔ (۶) جیسے قتلہ یہ حق شفعہ کسی کے لئے ضروری قرار دیا جائے، یا اگر کسی صورت ہے، اگر القاتل سرکاری زمین کو کسی شخص نے کاٹتے کے لئے استعمال کیا تو اس کو اس سے استثناء کا حق حاصل ہو جاتا ہے، لیکن اگر وہ اسے آباد کرنا چھوڑ دے تو پھر حکومت کی اجازت سے دوسرا شخص اس زمین میں کاٹتے کے سکا ہے، لیکن اگر ایک شخص نے زمین کو کاٹتے کے لئے چھوڑا، اور کسی نے قتلہ کیا کتاب یہ ہے مہینہ اور اسی کے حکم میں ہے، اور دوسرے لوگوں کو حکومت کی اجازت سے اس سے استثناء کا حق حاصل ہے، تو یہ صورت ظاہر کیا ہے۔

فقہاء نے اسی سلسلے میں قتل کی مختلف صورتوں کو بڑی تفصیل سے بیان کیا ہے، اور اس کے اثرات و نتائج کا دقیق تجزیہ کیا ہے، (تفصیل کے لئے دیکھئے، دینے) لیکن حقیقت یہ ہے کہ اصل میں یہ مسئلہ قتل کے باب سے متعلق ہے، اور ایسے مسائل میں فقہاء کے نزدیک ماہر المذاکرانے کی حیثیت کی مراد ہوتی ہے، اور ان کی ذمہ داری یہ نہیں ہے کہ کسی غیر معمولی ترقی کی ہے، کس طرح اس سلسلے میں بڑی حد تک صحیح نظر دے کی صلاحیت رکھتی ہے، اس نے ان کے زمانے میں اس باب میں ماہر المذاکرانے کی حیثیت ہے۔

تقصیر کب ساقط ہو جاتا ہے؟

جس صورت میں قصاص واجب ہونے کے باوجود ساقط ہو جاتا ہے، اور یہ قتلہ، قصاص، وجہ ہے۔

۱) قصاص کا عملی پابندی ہے، جیسے طلاق کی صورت واقع ہو جائے، یا قصاص کے صورت میں جس شخص کو قتل کیا جائے تو کسی اور حادثہ میں وہ خصوصاً ہو چکا، بلکہ تمام افراد فقہاء کے نزدیک اس صورت میں دینے بھی واجب نہیں رہتی۔

۲) مستحقین قصاص یا ان میں سے کوئی قصاصی معاف کر دے، یا ان پر ضروری ہے کہ معافی ان شخص خاص کی طرف سے ہو، جیسے قصاص لینے کا حق قاتل، قاتل اور قاتل کی اولاد، البتہ اگر مستحقین قصاص میں سے بعض نے معاف کیا اور بعض نے معاف نہیں کیا تو جن ناموں نے معاف نہیں کیا ہے، یا ان کا معافیہ کر لیتے ہیں۔

۳) صلح کے ذریعہ بھی قصاص معاف ہو جاتا ہے، صلح سے مراد یہ ہے کہ مظلوم اور مستحقین قصاص کے درمیان اولاد کی کسی مقدار پر صلح ہو جائے، یہ مال مقدار دیتے بھی ہو سکتے ہیں، اور اس

(۱) بدایۃ النہج ۴/۲۵۵

(۲) رد المحتار ۴/۵۴۲

(۳) لبصرة الفقہاء علی مجلس منع الغنی للفقہاء، ۱/۱۵۱

(۴) بدایۃ النہج ۴/۲۵۵

(۵) ترمذی شریف ۱/۱۱۱

(۶) بدایۃ النہج ۴/۲۵۵

آپؐ پر خود آپؐ نے جن سے حضرات لے لیں فرماتے ہیں۔
 حدیث کی کتابوں میں ”لایزال الامام“ کے قصبہ کے ساتھ اہل بیت کی
 لکھی ہیں، حافظ اعلیٰ نے اہل بیت کے ساتھ ”لایزال الامام“ میں
 جن حضرات کے خطبات و دیگر کتب کو لکھنے کی سعی کی ہے وہ ہیں
 آپؐ کے غیبتہ حیات میں لکھی گئی ہیں (۱۰) اور وہ اس
 موضوع پر متعدد کتابیں مسند بخاری و دیگر کتب میں ہیں۔

آپ ﷺ نے اپنی حیات مبارکہ میں متعدد کام کیے جو بعد وقتہ
 یں امور فرمایا ہے۔ قاضی ابوالحسن دارونی نے ان سلسلے میں حضرت
 علی رضی اللہ عنہ کا ذکر کیا ہے، جن کو کتب کے ایک حصہ پر قاضی بیان کیا تھا،
 در ایک حصہ پر حضرت سنان رضی اللہ عنہ کو نیز جن کی کے ایک حصہ پر
 حضرت زید رضی اللہ عنہ کو آپ ﷺ نے قاضی بیان کیا ہے۔ قاضی کے بعد
 حضرت حباب بن اسید رضی اللہ عنہ آپ ﷺ نے قہر میں بعد وقتہ یں
 امور فرمایا، انگریز کا قاضی تھا، داروشین کے زمانے میں رہا، عقائد
 زندہ رہنے کو بھی کہا، قہر انجام دے، حضرت ہرگز نہ
 حضرت انس رضی اللہ عنہ کو عرب کا قاضی بنا کر بھیجا، حضرت عمر رضی اللہ
 حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو ان حضرت ابیہو اشقری رضی اللہ
 کو بعد وقتہ یں قاضی بنا دیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کی تائید سے شہرہ
 قاضی شریک بن حاتم رضی اللہ عنہ کو قاضی مقرر فرمایا، جو عراق بنی ہاشم
 کے نزدیک اس حدیث پر قائم ہے، اور ساتھ ساتھ ان کی خبر کو بھی ہم
 حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کو بعد وقتہ یں
 مقرر فرمایا، اس طرح جو قاضی تھے، ان میں سے متعدد فرمایا۔ (۱۶)

کار قضاوت کی فضیلت

و حاصل نظام تھا۔ تاہم اس سے آج کی ہر جڑ یعنی فساد کا یہ
 ہے۔ اسی لئے کسی نہ کوئی ایسا شخص جس کو عہدہ حاصل ہو جائے

اس بات کو ہم کو غماخ ضرور ہے کہ اثر ہم کی دوسر شے
 جیسا، اور ہم سستی اور اور ہم کسی، اور ہم سستی ہے کہ کسی بات کا
 ٹکڑہ دے ا جائے۔ جس اہل میں اقطاع کی حقیقت ہے اور ہم کسی یہ
 ہے کہ ہم اقطاع کو ہلنے کا جائے، اور جس کے خلاف لیلہ ہوا
 ہے، اس کو کسی کی جس، اور کسی پر مجبور کیا جائے، وہ اقطاع کی حقیقت
 شدہ اہل ملک، اور یہ ممکن ہے کہ کاشی حصر، ذات ہلے، پنے لیلہ
 کو ہلنے کرنے سے 77 ہے۔ (۱)

نظام قضاء کا ترمیم واجب ہے

اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ کلام حق کا قیام واجب ہے،
اصلاح میں لائحۃ العمل کا قیام واجب، (۲) کلام
تقوا کے قیام کا واجب ہونا قرآن سے بھی ثابت ہے اور حدیث
میں سے، ائمہ تعالیٰ نے حضرت ادا کو فریضہ تقوا کی اور عمل کا حکم
فرمایا: **الحکم بین الناس بالحق والصلح والهدی**۔ (مت. ۱۰۰)
قرآن نے حضرت ادا کو **الصلح**، و حضرت سلیمان علیہ السلام کے فیصلہ
کرنے کا ذکر فرمایا ہے۔ (زبور، ۸۱) درجہ دوم میں: **فرماؤ آپ**
ﷺ کو حکم شریعت کے مطابق فیصلہ کرنے کا حکم فرمایا کیا **الحکم**
بما بینکم بعد الولوالیۃ والرحمۃ۔ (احزاب، ۷۸) فرمایا کیا کہ جو کچھ آپ اپنی نزاع
میں آپ **ﷺ کو حکم تسلیم** کر دیں اور آپ **ﷺ کے فیصلہ کو برسرِ اٹھ**
قول کرنے کو تیار نہ ہوں اور میں نہیں ہو سکتے۔ (احزاب، ۷۹) جو لوگ
شریعت اسلامی کے مطابق فیصلے کے لئے راضی نہ ہوں، ان کو کہیں
کلامِ ادا نہ ہو، ان کو کہیں "حق" (حقیقت) کہا گیا۔ یہ اور
یہ طرز کی بہت سی آیات قرآن میں جو کلام تقوا کی اہمیت اور
اس کے جوہر کا بیان کرتی ہیں۔

مدیٹے۔ اے بھئی افسہ جادو غلط تم تھناؤ کے قیوم کا افسح ثبوت

(٤) بعض الحكام - منهم الحاكم ٤٦

(۲) مکملہ معارف اسلامیہ، مضمون نمبر ۲، ص ۵۶۲، ایوانِ اہلِ سنت، ۱۹۳۶ء (۳) اب القاسمی، ص ۱۵۰-۱۵۱، اہلِ سنت کے عقیدت و نظریات، ص ۱۵۱ (۴) مکتبہ اہلِ سنت، ص ۱۵۱، مضمون نمبر ۲، ص ۵۶۲، ایوانِ اہلِ سنت، ۱۹۳۶ء (۵) مکتبہ اہلِ سنت، ص ۱۵۱، مضمون نمبر ۲، ص ۵۶۲، ایوانِ اہلِ سنت، ۱۹۳۶ء (۶) مکتبہ اہلِ سنت، ص ۱۵۱، مضمون نمبر ۲، ص ۵۶۲، ایوانِ اہلِ سنت، ۱۹۳۶ء (۷) مکتبہ اہلِ سنت، ص ۱۵۱، مضمون نمبر ۲، ص ۵۶۲، ایوانِ اہلِ سنت، ۱۹۳۶ء (۸) مکتبہ اہلِ سنت، ص ۱۵۱، مضمون نمبر ۲، ص ۵۶۲، ایوانِ اہلِ سنت، ۱۹۳۶ء (۹) مکتبہ اہلِ سنت، ص ۱۵۱، مضمون نمبر ۲، ص ۵۶۲، ایوانِ اہلِ سنت، ۱۹۳۶ء (۱۰) مکتبہ اہلِ سنت، ص ۱۵۱، مضمون نمبر ۲، ص ۵۶۲، ایوانِ اہلِ سنت، ۱۹۳۶ء

کے لئے اس عہدہ کو قبول کرنا واجب ہے۔ (۱) جہاں عہدہ قضاء کا طلبہ ایک نہ مومن ہو، وہ جہاں اس کے لئے سوا اور کوئی شخص اس کام کے لائق نہ ہو، وہیں طلبہ خواہ اہل سنت کے بغیر گریڈر داری ہو، پہنچ جائے تو طور و عمل کے ساتھ اس فریضہ کو انجام دیا جائے تو اس قدر اس پر جو لوگ اب بھی ہے، چنانچہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے قیامت کے دن ان لوگوں کو گواہی خداوند کی میں شرف بہت کی خوشخبری سنائی جو مسلمانوں کے لئے اسی طرح منصفانہ فیصلہ کرے جیسے اپنے لئے کر سکتے ہیں۔ (۲) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ میرے نزدیک ایک دن کا قضاء انجام دینی بہتر سال کی عبادت سے زیادہ کر ہے۔ (۳) مشہور روایت ہے کہ آپ ﷺ نے دو آدمیوں کو قائل رکھ لیا، وہ ان میں سے ایک وہ ہے، جس کو اللہ تعالیٰ نے حکمت و دانائی عطا فرمائی ہے۔ (۴) بن کے ذریعے فیصلہ کرے اور خود اس پر عمل کرے۔ (۵)

قضاء کے چار اركان

قضاء کے فقہی احکام کا دائرہ بہت وسیع ہے اور اس ذہن کو اس طرح سمجھنا چاہئے کہ قضاء کے چار اركان ہیں، یعنی: "مقتضی" یعنی جس کی کو قاضی اپنے فیصلے کی بنیاد بنائے، "مقتضی" یعنی جس کا حق دوسرے پر عبادت ہو، مقتضی علیہ یعنی جس پر دوسرے کا حق ثابت ہو اور "قضاء کی کیفیت اداں کا طریقہ"۔

قاضی مقرر کرنے کا حق

ذیلی میں اسی ترتیب سے قضاء کے احکام ذکر کئے جائیں

۱۔ ہم اگر کسی علاقے پر غیر مسلموں کا قبضہ ہو جائے، تو درہم اقتدار مسلموں کے ہاتھ میں نہ رہے تو وہاں اہل بیت کی جگہ صورتیں ہو سکتی ہیں، اول یہ کہ اگر حکومت نے کسی مسلمان کو مسلمانوں پر ذمہ دار مقرر کر دیا ہو، تو ذمہ دار قاضی کا مقرر کرے۔ (۱) — اور اگر حکومت کی طرف سے کسی مسلمان کو بحیثیت ذمہ دار مقرر نہ کیا ہو تو ہر مسلمانوں پر فریضہ فریضہ ہے کہ وہ خود اسی اتفاق رائے سے ایک امیر منتخب کر لیں، اس امیر کی طرف سے قاضی کا مقرر و دست ہوگا۔ (۲) — اور اگر خدا تعالیٰ مسلمان اپنے ہم کسی امیر کے منتخب میں بھی کام، ہیں، تو ہر مسلمانوں میں کو آپ علی و عہد یا اسی اتفاق سے کسی شخص کو قاضی مقرر کر لیں۔ (۳) چنانچہ ابن فرحان، لکھتے ہیں: "امام نے کو بھی قاضی مقرر کرنے کا حق فرما دیا ہے۔" (۴)

(۱) ارد الفاضل: ۳۲۹-۳۳۰

(۲) بخاری: ۱۳۶۳، کتاب الوکلاء، باب الصدقة بالمعین، ۵۰، بدائع: ۱۸۹۹، کتاب الحدود، ۲۰۲، فضائل من فوائد الفوائد

(۳) حوالہ: ۱، وبعین الحکام ۹

(۴) حوالہ: ۱، ۲

(۵) الطبرانی: ۱۹، ص ۱۹۱، مشکوٰۃ: ۱۹۱، ۲۰

(۶) مصنف: ۱۸۱

(۳) مصنف: ۱۸۱

(۵) ارد الفاضل: ۳۲۹

(۶) رد المحتار: ۳۲۹

(۷) لکھنؤ: ۱۹۱، مشکوٰۃ: ۱۹۱، ۲۰

قاضی کا دائرہ عمل

ایسے شخص کو جاسوسی مقررہ کرنا منسب نہیں۔ (۴)

تاجی کا حکم شریعت آگاہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ،
قرآن وحدیث کے اس حصہ سے واقف ہوا جو افکار شریعتی منطقی
ہو نہ قیید و تہییب کی روایات پر نگہباز اور ایسی نہیں (۱۰) اسے قیام
اور اقامت کا بھی واقف ہونا چاہئے، مذاہب عامہ میں ہر فرقہ سے
مخبر ہو اور ان کے اہل فتنہ کو کھدے سے ہی راسخ ہو سیکے اور
احادیث و آثار انہوں پر نگاہ ہو (۱۱) چونکہ قرآن وحدیث اور فتنی
مراجع کی زبان عربی ہے، عربی زبان کے انھوں واقف ہونے سے
واقف ضروری ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ لوگوں کے عادات
سے واقف ہو کہ کون کون سے مہمانی، مشاہد اور افراد کو کچھ طور پر
سمجھ سکے، (۱۲) اہل کون، فطین اور معاملہ فہم بھی ہونا چاہئے (۱۳)

دوسرے عالمی ملحدوں کا صحابی نظریے سے مشورہ کرنے سے گریز نہ کرے۔

اسی طرح قاضی ایسے شخص کو مقرر کرنا چاہئے جو عادل ہو
(تخصیص کے لئے دیکھئے: ہدایت)۔ لیکن اگر کوئی شخص کو قاضی
مقرر کر دے، مگر یہ بھی منصب قاضی کا خریفہ ادا ہو جائے گا، اس کا
فیضانِ ناز ہوگا۔ (۹)

اس فقرہ کے نزدیک خواتین کا فقیہ نہیں بن سکتی، اسی جرم طبری نے اس کے خلاف ہر طرف کے استدعاؤں سے خواتین کو ہٹا کر انکی قرابہ پر امام احمدیہ کے نزدیک یہاں تک ہٹا دیا کہ یہاں تک کہ وہ فقیہ نہ بن سکتی، لیکن دوسرے عقیدہ کے حامی وہ فقیہ بن سکتی ہیں (۱۰) اور خود حنفی کے یہاں بھی عورت کو

کاشی کا تخریب کرتے ہوئے ان کے دعوے کیلئے کامیابی رکھ
جاسکتا ہے۔ اور خود بھی سامان کے منطاب ہے کہ اگرچہ ملک
کے لئے اور ملک کے تمام عقیدت کے لئے کاشی کو اور خود سے
سزا دینے پر ایک حالت یا ایک نسل کے دیگر بالائے زمانہ عقائد
میں جس دن ان کے ساتھ اس کا کھانا باقی رہا، جو ان کی صورت
میں دیکھنے سے تیز عقائد میں مل کر تھا، ان تمام سے ملتا ہے، (۱) نیز جو
کاشی میں جس کے کہ کاشی کے لئے عقائد کی نوعیت میں متغیر اور
ہموہو کر دیا جائے، اس کی کاشی سے سو حالت میں جیسے خارج خرید
فریخت کا وہ حصہ جس کی کاشی کا قطعاً حقیقت ہے، (۲) سے
کوئی دھار دینا، جو ان کے لئے اس کے عقائد کو دیکھئے۔ (۳)

گامنی کے وصاف

مہر و قضاہ پر، یہ فیصلہ کو اس قدر گہرا بن جائے، جو مسلمان ہو، کافر ہو، عامل ہو، غفلت والی کو سرکشیوں سے روک دینے والی ہو، باغی ہو، جنت ہو، جہنم ہو، مقرر اور قائم ہو، مقرر ہو، متحدہ ہو، مل کے اعتبار سے نکلیں نہ ہو، احکام شرعیہ سے واقف ہو، یا نہ ہو، یا جاننا ہو، یا نہ جاننا ہو، یا رعیت ہو، یا مست ہو، یا غیر مذہب ہو، یا گویا ہو، یا گویا نہ ہو، (۲) ان میں بعض شرطیں مقرر نہ رہیں، جو حقیقی کے لئے لازم ہیں، اور بعض ان میں شرط کے بعد میں نہیں ہیں، لیکن ان کی رعایت کی جانی چاہئے، نہ پانچویں امام ابوحنیفہؒ کے یہاں گویا فیصلہ دینے والی کو حقیقی مقرر کیا جا سکتا ہے، جو ان کے مقرر پر ملحوظ رکھا ہو، جس کو قضاہ نے حال سے تعبیر کر کے، کیونکہ وہ اس علم سے نکلے کہ کبھی اس کا فائدہ نہ ہو سکتا ہے، لیکن

$$179-217/1 \quad p=29 p. \quad (r)$$

(۳) المصروفات: ۴۶۵۰۹

(٢٧) مقرر احكام 45

1994, 1995, 1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 26

(١٧) مدائح الصالحين، ط: دار الكتاب العربي، بيروت.

(١) أرب الغنم المطلوب ١٥٠-٩٣

(۴۱) تعصم في الحكم، $FF - FF_1$

(٥) لعدم الحتمية على ما ذكرنا، يمكن التحكك ٣

(أ) حواشي الأبي ونصير في حكاية الف

(۹۱) میں نے حکم دیا

سنے اور چلنے آئے والوں کا ہوش، اگر ایک فریق دوسرے سے
بڑیا ٹھکڑے کے قواسم کے سرے (۵)

لہاں و پو شاہک

قاضی مقدمات کی سماعت کے دوران صاف حقراہتر ہے
بہتر کڑا مینا چاہئے، جم بھی صاف ستر اہر ہال بھی مستغفر ہوں،
ناخن کئے ہوئے ہوں، جسم سے بدبو نہ آتی ہو، ایسی خوشبو کا استعمال
نہ کرے جو رنجیدہ ہو۔ (۶)

عزل اور استغفر

امیر یا قاضی اعظم جو کسی شخص کو قاضی مقرر کرے، وہاں کھدہ
نقارے سے سوزوں بھی کر سکتا ہے، بدست کی سبب شرعی کے بغیر قاضی کو
اسی کے عہد سے عزل کرنا مناسب نہیں (۷)۔ قاضی
کے لئے بھی استغفر دینے کی کوشش ہے، تاہم بلا غرض استغفر دینا
مناسب نہیں، بدست جب تک امیر کا استغفر بقیہ نہ کرے، اور استغفر
قبول نہ ہو جائے اس وقت تک اس کا کام چاہلی نہ تمام ہے۔ (۸)
جن صورتوں میں ایسی بھی ہیں جن میں قاضی عہدہ نقارے سے
از خود عزل ہو جاتا ہے، یا جس فاکٹس پر اسے کراسے عزل کر دیا
جائے، قاضی اب اس بارودی لے اس مسئلے میں تین صورتوں کا ذکر
کیا ہے، صحت، غرض و مرج۔

صحت سے مراد یہ ہے کہ اگر کسی عہدہ و مقرر کے قاضی نے
اپنے علاقہ میں کچھ ناخوش ضرور کر کے ہو، تو اس قاضی کی ولایت
کی وجہ سے ناخوش نہ پے عہدہ سے عزل ہو جائے، مگر امیر
اور قاضی انھوں کی وفات سے ان کے ستر کئے ہوئے نقارے
سوزوں نہیں ہوں گے۔ (۹)

امکان کم ہے میرا، لکیر کی بھی ہے ہزار ہا شافعی کا خیال ہے
کہ مساجد میں قاضی نقارے کا اعتقاد مناسب نہیں، کیونکہ قریشین کی
ٹھکڑے سے شرع، شغب ہوگا، اور مسجد کی بھی بے احترامی ہوگی،
چنانچہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: "میرا ستر نے قاضی کو عہدہ مقرر کیا، مگر
کار نقارے سے ملنے فرمایا تھا۔" (۱۰)

سماعت مقدمہ کے آداب

یہ بھی آداب میں سے ہے، کہ جب قاضی مقدمات کی
سماعت اور لینے کے لئے بیٹھے تو سخت جھک، بہت زیادہ آسودگی،
طہرہ فرقی کیفیت سے دور چاند نہ ادا، ہر مظلوم نہر ہے کہ انکے
آئے، یا جماعت میں تیزی پیدا ہو جائے، نہ مجلس نقارے میں غیر
مستحق ٹھکڑے کرے، اگر وقت ہو تو مناسب ہے کہ اس جگہ سے اٹھ کر
چلا جائے۔ (۱۱)

قریشین کے ساتھ سلوک

احادیث میں سے پہلے بہتر ہے کہ وہ رکعت نماز پڑھ لے،
اور اقامہ کرے کہ اللہ تعالیٰ اس کو کچھ لینے تک پہنچائے، (۱۲) جب
قریشین و غیر ہوں تو قریشین کے ساتھ تیز اور ٹھکڑے میں پس
سلوک روا رہے، ہاں اگر کسی کی طرف سے زیادتی محسوس کرے تو
سمجھا اس کی طرف سے لڑائی اٹھاسکتا ہے، اور باؤڑ ہند سے ٹکے سن
ہے، یہ مناسب نہیں کہ اہل اس سے باہر قریشین سے کسی کوئی شافعی
میں قاضی سے ملے، یا قاضی کسی فریق کی خدمت کرے یا اسرار
میں سے اس کے ساتھ تھا کی اختیار کرے، اور دوسرے فریق کے
ساتھ تھا ٹھکڑے کرے، بلکہ جو ہوش آئے والوں کا مقدمہ چلے

(۲) منہرجہ الحکام ۲۵۱

(۳) آپ نقارے ۳۳۲

(۴) ابن القاضی ۳۳۲-۳۳۳

(۵) ابن القاضی ۳۳۲-۳۳۳، منہرجہ الحکام ۳۳۲-۳۳۳

(۶) منہرجہ الحکام ۳۳۱

(۷) حوالہ: منہرجہ الحکام ۳۳۲-۳۳۳، منہرجہ الحکام ۳۳۲-۳۳۳

(۸) منہرجہ الحکام ۳۳۲-۳۳۳

(۹) ابن القاضی ۳۳۲-۳۳۳

(۱۰) حوالہ: منہرجہ الحکام ۳۳۲-۳۳۳

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خود اپنے مہد خلافت میں قاضی شریعت سے
فرجی کہ تھا: (۵)

مقتضی فیہ (قاضی کا دائرہ اختیار)

”مقتضی فیہ“ سے مراد وہ معاملات ہیں جو قاضی کے دائرہ
اختیار میں آتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جو حکم عدل کا قیام جو حق میں
کے درجہ عمل میں آتا ہے اس کے اس کے کام اور اختیار کا دائرہ
بہت وسیع ہے، جس میں تمام حقوق شامل ہیں، بقول خداوندین
طریقی، ہر چوئی یا بی بات اس کی ٹاٹ اخصاف کی محتاج ہے،
والہذا انظر لی جمیع الفضا من الغلیل و الکثیر بلا

عدد (۶)

قاضی ہر کسٹ لادوی نے ان امور کو چھین کرنے کی کوشش
کی ہے، جو قاضی کے دائرہ کار اور دائرہ اختیار سے متعلق ہیں اور
یاد رکھیں۔

(۱) خراج مملکت، جس میں حقوق کے تحت پہنچا کرے۔

(۲) حقوق کے حق سے ہونے کے بعد اگر ایک خراج
دوسرے کا حق ادا کرنے پر تیار نہ ہو تو جس سے حق وصول کرنا۔

(۳) جس مملکت میں جیسے تاج اور بیخ وغیرہ شہر جنگ و فساد
نے لگے، اس کے میں الحکاف، ان کی بدست فیصلہ دینا۔

(۴) لوگ سے متعلق حقوق، جیسے حق شرفہ، پانی سے
مستفاد کا حق، اور دھاری کا حق اور مستحق تجارت وغیرہ کے بارے
میں ہونے والی نزاع کا فیصلہ۔

(۵) غیر شاہی شدہ مال یا عظیم لاکھوں سے تاج کی
(۶) بدست۔ (۷)

خلاف دوسرے قاضی کے پاس مراءفہ انجام دینے یا ساقی قاضی نے
مقررہ میں جو فیصلہ کیا ہو بعد میں آنے والے قاضی میں سے استئناف
رکتا ہو، ہر ایک پہلے قاضی کا فیصلہ رکتا دیا جائے گا۔ اس سے
پس اس میں یہ ہے کہ اگر قاضی کا فیصلہ کتاب اللہ، سنت رسول، معارف
کے خلاف ہو تو اس صورت میں دوسرا قاضی اس فیصلے کو رکتا دے گا،
اور اگر مستأنف نہ ہو تو قاضی ان کا فیصلہ رد نہیں کیا جائے گا ورنہ
اگر قاضی اپنی پہلی کی وجہ سے اس کے پر فیصلہ کرے، جو خود اس
کے نزدیک مقرر ہے، یہ بھی فیصلہ نافذ ہوگا۔ (۸)
مقتضی لہ (جس کے حق میں فیصلہ ہو)

”مقتضی لہ“ سے مراد وہ کام اور حق سے، جس کے حق میں
قاضی کا فیصلہ صادر ہو، یعنی جس کا حق دوسرے لڑکے پر قائم کیا
ہوئے۔ اس مسئلہ میں اصل یہ ہے کہ قاضی کا خود اپنے حق میں
فیصلہ کرنا یا اسے چھیننے کے حق میں فیصلہ کرنا ناجائز نہیں۔ جس کے حق میں
اس کی شہادت، مستحق نہیں۔ (۹) کوئی چنی اولا اور مسلک والا کے حق
میں اور والد اور والدہ سے وہ واداد وغیرہ کے حق میں، نیز شوہر و بیوی
کی ایک دوسرے کے حق میں مستحق نہیں، اسی طرح کار و بار و بیوی
کے ایک یا دوسرے کے حق میں یا دوسرے کے حق میں اپنے معاملات میں
اور مستحق نہیں، جو اس کے معاملہ شراکت سے حق ہو (۱۰) اس میں
اور اس کے حق میں شہادت حق، جو جیسے بدلتی رہتا وغیرہ، ان کے
حق میں قاضی کا فیصلہ درست اور مستحق ہوگا۔ (۱۱)

قاضی ہمہ لیس، اس کی پہلی اور اس کے پاس پہلے سے
حقوق و مقدمات کی بھی حفاظت کر سکتا ہے اور ان کی اہمیت فیصلے
دے سکتا ہے، خود فیصلہ ان کے حق میں ہو یا ان کے خلاف، چنانچہ

(۱) بدست ۳۷۳

(۲) معین لہ ۲۰

(۳) بدست ۲۰

(۴) معین لہ ۲۰

(۵) بدست ۲۰

(۶) معین لہ ۲۰

۱۲۔ بدست ۲۰ کے استئناف سے، یہاں کے مخالف نے فرمایا کہ کوئی ایسی بات نہیں کی جاتی ہے، جس کے خلاف فیصلہ نہیں ہو سکتا ہے۔
۱۳۔ بدست ۲۰ کے استئناف سے، یہاں کے مخالف نے فرمایا کہ کوئی ایسی بات نہیں کی جاتی ہے، جس کے خلاف فیصلہ نہیں ہو سکتا ہے۔

کو اس کی طرف سے اقرار حق کے لئے طلب
کرے گا، جس کے بارے میں اُمی ہو کہ وہ اہل
طبہ کے مفادات کی حفاظت کرے گا، اسے
اصطلاح فقہ میں لکھا ہو کہ ”جسے“ (۲)

موصوف نے اس مسئلہ کے ذیل میں نہایت مفصل اور
حالات عامہ پر تحریر فرمایا ہے، جو اہل علم کے لئے قابل مطالعہ ہے۔

جس سے ہدایت ہو

قاضی کا فیصلہ ایسے شخص کے خلاف بھی درست نہیں جس سے
اس کی ہدایت ہو، (۱) ہدایت سے مراد کسی دنیوی عدلے یا پبلک
جانے، اہل ہدایت ہے، جیسے تہمت اٹھائی، یا ایک نے دوسرے کو
ذمہ کر دیا ہو، یا ایک دوسرے کے مزاج کا قائل ہو، وغیرہ، یہاں
نک کہ اگر قاضی نے ایسے شخص کے خلاف فیصلہ کر بھی دیا تو غلط
نہیں ہوگا۔ (۲)

غیر مسلموں کا مقدمہ

اگر غیر مسلم قاضی کے پاس اپنے مفادات لائمی قاضی
کے لئے اس کا فیصلہ کرنا ہو تو وہ جب دونوں فریق نے اپنا
مباحثہ اس کے سامنے پیش کیا ہے تو وہ شرع اسلامی کے مطابق ہی
فیصلہ کرے گا۔ (۱)

تظاہر کی کیفیت

یہ قضاہ کا ایک اہم، کن، بہ طور اسی کے ذریعے نہیں
مفادات کی پوری کارروائی کے بارے میں طریقہ کار کا نظم ہے،
بلکہ فرعون اور قاضی علاء الدین طرابلسی نے اس مسئلے میں

و معطل الخصم منہ بہم جاز و عطلہ القوی (۱) یہ بات بھی
قابل ذکر ہے کہ فقہاء حنفی میں خود اور قضاہ اعلیٰ القاب کے جواز
کے قائل ہیں۔ (۲)

وکیل مسخر کا مقرر

موجودہ زمانے میں اگر کوئی طبہ کے نائب ہوئے کی وجہ سے
اس کے خلاف کارروائی نہیں کی جائے تو اس سے لوگوں کے حقوق
ضائع ہونے کا اندیشہ ہے، اور اس سے جرائم پیشہ لوگوں کو تحریک
مائل ہوگی، اسی لئے ہمارے زمانہ میں اصحاب تحقیق علماء فقہاء
کی رائے یہ تھی کہ اگر عدلیہ میں بدو یا فاضل ہو اور پھر حاضری سے
گریز کرے، یا قاضی کی کوٹش مٹنے کے باوجودہ ضریک سے گریز اور
اس سے انکار کا راستہ اختیار کرے تو اسے رافع الزام سے ملو اور کوئل
میں اٹھلے تصور کیا جائے اور اگر اسے حاضر کرنا ممکن نہ ہو تو اس کی
طرف سے کسی شخص کو نکل مقرر کیا جائے، جس کے بارے میں توقع
ہو کہ وہ اس کے حقوق و مفادات کا تحفظ کرے گا، ایسے ہی شخص کو کف
کی اصطلاح میں ”وکیل مسخر“ کہتے ہیں اور جسکی نے وکیل مسئلے کے
وامطت قضاہ اعلیٰ القاب کو پانچوں فریقوں نے (۳)

پانچویں لکیر الامت مولا قاضی کا جلالہ اسامہ قاضی نے موجودہ
احوال کی روشنی میں قضاہ اعلیٰ القاب کے مسئلے میں تحریر کیا ہے۔

”اگر عدلیہ طبہ مقدمہ کی اطلاع سے گریز کرے تو اسے رافع الزام سے
ماور تصور کرے ہوئے قاضی مقدمہ کی سامت
کرے گا اور فیصلہ بھی، اور قاضی ایسے ہی عدلیہ سے
طرف سے جسے حاضر کرنا ممکن نہ ہو کسی ایسے شخص

(۲) رد المحتار ۴۴۱۴

(۳) اسلامی عدالت ۲۸۳

(۱) الفہم القضاہ مع ترمذ ۲۰۱۳-۲۰۱۴

(۱) معین المسام ۹۹

(۲) رد المحتار مع الزام ۳۳۳

(۳) معین المسام ۲۰

(۴) معین المسام ۲۱

نکدہ ہے اس کی حیثیت قاضی کے لئے تو ان کی جگہ نہ مل سکتی۔ (۱)
فیصلہ — تریہ تفسیر مسئلہ تکبہ محمد

قاضی سپ کسی شہر میں اور اجتماعت میں ایک ہی فیصلہ کرے اور
یہ فیصلہ صرف از تفسیر مسئلہ سے متعلق ہوگا، اس کے تعلقات
سے متعلق نہیں سمجھا جائے گا۔ (۲) — مثلاً قاضی نے کسی شخص کے
دفعہ ہونے کا فیصلہ کیا اور پھر کا وقت کے مسئلہ میں حکم منظور نہیں
ہوگا جیسے کسی شخص کے ہارے میں ایک کا فیصلہ یا قوانین کے پڑاؤں
کے لئے اختلافی شدہ کا فیصلہ نہیں ہوگا۔

کسب قضاء کا قاضی ضروری ہے اور سب نہیں؟

بعض معلومات (۱) ہیں کہ جن میں قاضی کا فیصلہ ضروری ہو
ہے، جیسے حدود، کسی شخص کو دہائی (مطلق) قرار دیا جائے (۲) اور
شیعہ کی بعض صورتیں (۳) — اور بعض احکام دوسری جن میں
قضاء قاضی کی حاجت نہیں ہوتی، ان میں علی غایت کے احکام اور
مطلق علیہ اور مختلف فیہ غیروہ و اظہار ہیں (۴) اسی طرح
تفریق نکاح کی بعض صورتیں جیسے رحمت سماعت کی جہ سے
تفریق و قدامہ قاضی کی حاجت نہیں۔

کاروائی کی ایک جگہ سے دوسری جگہ ترمیم

حقائق پر لکھ کر سے متعلق ایک اور مسئلہ ایک جگہ سے
دوسری جگہ عدالت کی کاروائی کی ترمیم کا ہے، اکثر اوقات ایک
عدالت کے قاضی کا دوسرے عدالت کے قاضی کے پاس کاروائی بھیجی
ہوتی ہے، یہ ایک ضرورت ہے اور سرکاری قضا کا کام نہایت
احیاء کا محتاج ہے، ایک جگہ سے دوسری جگہ ترمیم
دھوکہ اور دہائی کا کافی اندیشہ ہے، اس لئے فقہاء نے ایک جگہ سے

بائترجیہ اور اس کے معاہدے پر محکمہ کی ہے، چار ایسب کا عاقل
طرح کا کام کا، مثلاً دو، چنانچہ اس جگہ میں جو ضروری اس کو ہوگا، کر
لیا جاتا ہے۔

اس مسئلہ میں ایک اہم بحث یہ ہے کہ قاضی کا ہر تعریف حکم کا
رہنمائی رکھتا، لہذا جو معاملات اس طرح سے ہوں ان میں دوسرا
قاضی اس کے فیصلہ کو نہیں کر سکتا ہے، علاوہ ازیں طرہ میں نے
اس مسئلہ میں طرہ کے موضوعات کے لئے ہیں ان میں سے چند
یہ ہیں:

(۱) حدود و معاملات، جیسے قیام اور بچوں کے سواہل کی
خرید و فروخت، تجویز کے عقد نکاح، اور اگر دوسرے قاضی کسی
نرے کے مال کی فروخت کی حساب قیامت سے نمٹ جائے ہے، اور اسے
کا ان کا غیر نکاح ہوگا ہے تو وہ اسے رد کر سکتا ہے۔

(۲) افراد و اشخاص سے متعلق عدالت، جیسے قاضی کا کسی کو
مذول یا بکری قرار دینا، یا کسی کو کسی عدالت کا مال قرار دینا، کہ
دوسرے قاضی کی عدالت کی جگہ دہرائے نہ کر سکتا ہے۔

(۳) کسی چیز کی قیمت یا اثرات و عقد کی ہمت قاضی کی
مشین کی ہوئی، مثلاً اگر دوسرے قاضی اسے حساب حال میں سمجھتا ہو
اس میں تبدیلی کر سکتا ہے۔

(۴) کام مقررہ کے حساب کی مدت فیصلہ، مثلاً ایک
قاضی کا فیصلہ معلق صاف ہونے کے بعد ورنہ ایک شخص کی گواہی پر جائز
ہونے کا فیصلہ کرے، تو مخالف کے لئے اس پر عمل کرنا واجب نہیں۔

(۵) قاضی کی عدالت اور عدالت اور اس کی جگہ سے
کرے اس حساب کے ساتھ وہ حالات میں ایسے نہیں کے لئے
جوانہ راس سے اخذ نہیں رکھتا، اور اس کے خلاف بھی نہیں کے لئے

(۱) معنی الحکم ۲۲

(۲) بمعنی الحکم ۲۳

(۱) معنی الحکم ۲۲

(۲) معنی الحکم ۲۳

(۵) قصص الحکم ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲

ہیں، اگر کوئی معاملہ مشکوک نظر آئے تو از ہوا مرسلت پر افسانے کے ذریعہ اس کی تحقیق بھی ممکن ہے، اس لئے سوچو جو حقائق مثلاً انسانی ذرائع سے مندرجہ ذیل کا ردیال پیچھے مل سکتا تھا۔ (۲)

”الایمان لندہ“ سے نفاذ کے موضوع پر جس تفصیل اور شرح و بسط کے ساتھ مشغل کتاب میں لکھی گئی ہیں اور اس سلسلے کے ایک ایک جزئیہ کو واضح کیا گیا ہے شاید ہی کسی اور موضوع پر ایسی توجہ دی گئی ہو، جس میں قاضی ابوالحسن باری کی ادب القاضی، ابوالکریم خضاف نعمی کی ادب القضاہ اور اس پر بعد القضاہ کی شرح، ابو نعیم اسی سے ابن ادم نسوی کی کتاب، طائر قرطبی کی ”الاحکام فی تفسیر الطحاوی عن الاحکام“، ابن خرقون کی کتاب تفسیر الاحکام، ابن خرقون کی ”تاریخ الاحکام“، قاضی علاء الدین طرابلسی کی ”مکمل الاحکام“ اور مدار ابو القاسم صہبانی کی ”روضة القضاء و طریقی الدعاۃ“ نہایت اہم کتابیں ہیں، قاضی علاء الدین اشورانی نعمی کی ”صمدان القضاء و عنوان القضاء“ (جو حال ہی میں حضرت مولانا قاضی عابد الاسلامی نعمی کی تحقیق، تطبیق کے ساتھ شائع ہوئی ہے) اور عام کتب فقہ میں کتاب القضاء کے تحت جو بحثیں آئی ہیں اور اس کے علاوہ ہیں، اردو زبان کا دارین پوچھو راہی رحمت کے اس موضوع سے عرم تھا، اور گو بعض مختصر رسائل، قضاہ کی تاریخ، اور قضاہ سے متعلق بعض تصوف

دوسری جگہ مندرجات سے حقیقی قاضی اور قریب کی پیچھے کی اجازت دلی ہے، البتہ ان فقہاء بعض ذاتک مندرجات ایک جگہ سے دوسری جگہ بذریعہ تحریر پیچھے کی اجازت نہیں دیتے تھے، لیکن فقہاء متاخرین نے حدود قصاص کے سوا تمام ہی مندرجات میں اس کی اجازت دی ہے، (۱) — لیکن ازراعت اعتباراً یہ شرط بھی لگائی ہے کہ قاضی کے لئے کہ وہ قاضی کا وہاں یا کہ اور مضمون کا تحریر حوالہ کرے، اور ان ہی کے سامنے قریب کو لفظ میں ڈال کر برسر کرے، نیز مکتوب الیہ کا پتہ لکھے، بلکہ مکتوب الیہ قاضی اور مکتوب کو لفظ کرے، اور قریب مختلف کا مطلب کر کے قریب اور کوہان کے سامنے اسے پڑے، اگر کوہان اس مضمون کی تصدیق نہ کرے کہ کسی قریب قاضی نے حوالہ کی قاضی ابوجہر کو تحریر کیا جائے گا۔ (۲)

”تاریخ دینا میں تعلقات اور محالات کے اثر سے بہت وسیع ہو گئے ہیں، بعض محالات فریقین کا حقیقی دوا لکھ الگ لکھوں سے ہوتا ہے، یا ایک ہی ملک کے دو ایسے قریبوں سے ہوتا ہے جو طویل مسافت پر واقع ہوتے ہیں، ایسی صورت میں اگر مقدمہ کی کاروائی ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کے لئے دو آدمیوں کو بھیجا جائے تو ان کے صرف آئے گا کہ انصاف کا حصول آرزو کیا کر رہا ہے گا، دوسری طرف یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ سوچو وہاں سے ڈاک کا ایسا نظام قائم ہو گیا ہے، جو یہ تاہم قدر زمانہ کے کافی ترقی یافتہ ہو گیا ہے، اور حدود طریقی میں بھی فقہاء کا تصور اصل میں صرف اتنا ہے کہ مکتوب الیہ کو اس بات کا اطمینان حاصل ہو جائے کہ جس شخص کی طرف تحریر کی گئی ہے فی الواقع ہو اسی کی تحریر ہے وہ آج کل رجسٹرڈ اور انشورنس کے ذریعہ محفوظ طریقہ پر ڈاک کا جو نظام قائم کیا گیا ہے وہ مناسب حد تک قابل اطمینان ہے، اور اس پر تجربات اور آئینہ الاء کے واقعات شاہد

(۱) المدخل لرائی، ص ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵

(انہی حکماء نے نئے لحاظ ہو گئے)

تفسیر

کللوہ اس چیز کو کہتے ہیں جس میں کوئی جاننے والا نہ ہو۔
 نے عربی زبان میں مختلف مذاہب ہیں، فلسفہ، معارف پر کسی کوئی کو
 سمجھتے ہیں جو کسی قدر اونچا ہو، کوئی پختہ رات اور آداب شائستگی
 میں داخل ہے، محمد میں اور الیٰہ پر نے کوئی سمجھنے کے سلسلہ میں
 رسول اللہ ﷺ کی سنت کو بھی لکھ کر کے کا اہتمام کیا ہے۔ آپ ﷺ
 سفیر کوئی پہتا کرتے تھے (۱) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما
 ایک روایت میں "کلمۃ بھلا" کا لفظ ہے، (۲) "کلمۃ" سے
 لکھی کوئی کہتے ہیں جس پر فہمی ہو، (۱)۔ اس سے ظاہر کیا
 جاسکتا ہے، اگر کوئی آدمی سو کہ، نیکو دل کوئی ہی اس کیفیت
 کے ساتھ سر پر ہو سکتی ہے، اس طرح سید علیہ السلام کوئی نہ لکھا ہے کہ
 آپ کے پاس جس کوئی نہیں سمجھتا، سفیر کوئی، وزیر دعا، دار
 کوئی، اور اونچا دروازہ کوئی، جسے سفر میں استعمال کرے، اس
 سے کوئی کوئی حذر کا لفظ ہے، (۲) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما
 روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کوئی کوئی کوئی کوئی کوئی کوئی
 اور اونچا کوئی پہتے اور حسب ضرورت اس سے حذر کا کام لگاتے
 ہیں۔ (۱)

ابن دہبہ میں مسلمانوں اور کافروں کی اُمت میں فرق
 کرنے کے لئے آپ ﷺ اس بات کو پسند فرماتے تھے کہ کوئی اور
 میں پر حرام پہنا جائے (۱) انجلی نہ پہنا دے، آپ ﷺ نے اس
 کو اہم کوئی فرما دیا، یہ بتاؤ آپ ﷺ نے علامہ کے لئے کوئی پختہ
 بھی بات ہے۔ (۱)

(۱) مجمع الرواۃ عن ابن عمر ۳۶۵

(۲) حوالہ دین

(۱) مجمع الرواۃ عن ابن عمر ۳۶۵

(۲) مجمع الرواۃ عن ابن عمر ۳۶۵

مسائل پر سوچتے، اگر کوئی ایسی کتاب موجود
 نہیں تھی، جو وضاحت اور احکام کے ساتھ
 کے ساتھ اس نام کے قانون عدالت کو پیش کرتے،
 مولانا جویم الامت کا کتابی کاغذی تصنیف، اذیت
 شروع ہو کر دوسری کی کتاب "امانی حرامت"
 (مطبوعہ ۱۹۵۸ء) نے کھانڈہ کی کوئی کوئی کوئی
 ہے، ان کے بعد سے متعلق دوسرے ہر کتاب
 کوئی کتابت، اقرار اور ملوث، کے موضوعات پر
 اور دونوں میں کام کی ضرورت ہے، امید ہے کہ
 کتاب خدا کے مصداق کے لئے چاہا ضرورت
 کی تحسین ہوگی، والسلام علیہ وسلم۔

اسمعیلی -

(تذکرہ سے مشفق و محرم ہر کتاب کے لئے ملاحظہ ہو،
 کتاب مذکور، تحفہ کوئی شہادت، آثار، (۱)۔

تفسیر

دیکھئے "مترق"

تفسیر

دیکھئے "مسلوفا"

تفسیر

"تفسیر" سے معنی ہے کہ میں اسے مل تخت نے تفسیر
 در قلم کی کہ کوئی کوئی کیا کہ حق سے حذر میں ہی نہ
 نہ لکھے، وگلس ہے، اور اگر کوئی اسے دعا کے لئے کہ ہے۔ (۱)

(۱) مجمع الرواۃ عن ابن عمر ۳۶۵

(۲) حوالہ دین

(۱) مجمع الرواۃ عن ابن عمر ۳۶۵

(۲) مجمع الرواۃ عن ابن عمر ۳۶۵

تذکرہ

ماسکوں مشہور "العالمیہ" (۱۰) اس طرح فرما کر کہ "تو دے
عام ہے، جس کی قدر ہوگا، ضرور ہوگا، لیکن یہ ضروری نہیں کہ
ہن صوفیوں میں ضرور ہون میں نہ دیکھا جائے۔

حرمت قرار کی بابت قرآن مجید کی تائید

نام خرچت کی اصطلاح میں ہر گرامی اخلاق پر مبنی کے
قرار پر ہوتا ہے، اور اس لئے ہر مہم پر اور ہر گرامی اخلاق پر مبنی کے
قرآن مجید میں مذکور "بصر" کی ممانعت میں قرار کی تمام
صورتوں کو نشان دہا ہے (۱۱) قرار کی حرمت میں قرآن مجید میں جو
نہی لہجہ اختیار کیا گیا ہے، وہی اسی بات کو ظاہر کرنے کے لئے
لائی ہے کہ شریعت کی نگاہ میں یہ کتنا شدید گناہ اور مذہم ہے،
نہاد ہے:

"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ

وَالْأَنصَابُ وَالْأَلْأَلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلٍ

الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا" (المائدہ: ۹۰)

امام مازنی نے اس آیت میں حرمت اور ناپسندیدگی کے آٹھ درجہ
ذکر کئے ہیں، اول تو آیت کی ابتداء "انما" کے لفظ سے کی گئی ہے
جو نہی کو ظاہر ہے، گویا کہا گیا کہ یہی چار افعال (شراب، جوار،
انصاب، یعنی مہر دان اہل، اور زلوم یعنی خمر و شراب و کاسیالی و
کالی کے فرضی پائے) جیسا جو ناپسندیدگی اور ملامت کا سبب بننے
کے مستحق ہیں، دوسرے ان سے انصاف کا حکم دیا گیا، تیسرے
جنتاب کو باعث لارن کیا گیا، گویا ان کا انصاف باعث نقصان
ہے، چوتھے اس حکم کے ساتھ فرمایا گیا: "فاجتنبوا" (تجانب) کہ

"تو" سے لطف سنی آئے ہیں، یہاں کی چھٹی ممانعت کا کو ان
سرکار پر کی، صراحتاً انکار، چنانچہ وہ اس کی جمع فعل اور فعلی آتی
ہے، (۱۲) حرام اور حلالہ کے نزدیک اپنی کی کم اور زیادہ تھوڑا
(عقل و کثیر) ہونے کا دار و مدار ہے، اس سے کم ہونے پر ہے، ان
صعرات کے نزدیک قہر سے سخت اور نام کر کے ہر گرامی مقام
کے سخت ہیں، جس کی مقدار بالکل صوفیانہ دہائی تہی جاتی ہے، (۱۳)
اگر کوئی مریض سخت ہو، سوا تھ چڑا، سوا تھ گہرا تھ، (۱۴) جس کے
برابر ہے، (۱۵) ہندوستانی ازان میں سکا ازان، (۱۶) جو تھیں سکا
قرآنے شایا کہ ہے، (۱۷) ہر گرامی میں ڈاکٹر و پیر میں کی رائے
کے مطابق و صوفیوں کے لئے روکے کے برابر ہوتا ہے، (۱۸)

(جو)

تذکرہ

تذکرہ میں یہ بیسٹاپہ کر کے ہیں جس میں (۱) اور (۲) فرق
کی جانب سے ڈاکٹر کا لکھا ہوا ہو کہ "وہ دلا تھتے والے کو
مسبب مہاجر مقررہ چیز اور آئے گا، "کمال لعب بشرط لہجہ
عاشیا من السخطین شئی من السخطوب" (۱۹) تھوڑے
قریب اس کی ایک اور لفظ "بصر" کا ہے، بصر قرار کی ایک خاص
صورت ہے، مریض کو قاضی کا کوئی بھی کی لوگ شریک
ہوتے اور تھیم کے لئے پائے تھتے جس کے حصہ میں جو پائے تھ
اور اس میں جو تھار گھسی ہوئی وہی تھوڑا اور کھڑا تھ پائے تھ،
تھوڑے سے تھ قرآن مجید کی حال، ایک اور قسمی اصطلاح قرار کی ہے،
فرد مہاجر کی تھ اس صورت کو کہتے ہیں جس کا نتیجہ مصمم نہ ہو،"

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹)

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹)

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹)

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹)

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹)

(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹)

تہار۔ احادیث میں!

قرآن مجید نے جو اکیس وست کے سلسلہ میں ایک اصولی حکم دیا ہے پر اکتفا کیا، لیکن حدیثوں میں ہمیں اس اصول کی عملی تفصیل ملتی ہے کہ خرید و فروخت کی جو صورتیں آپ ﷺ کے زمانہ میں مروج تھیں اور اس میں قمار کا عنصر کارفرما تھا، آپ ﷺ نے ان تمام باتوں کی ممانعت فرمائی، مثلاً وہی اللہ صاحب نے خرید و فروخت کی ان صورتوں کا اصولی اور تفصیلی تجویز کیا ہے جن کو آپ ﷺ نے منع فرمایا تھا اور بتایا ہے کہ اسباب ممانعت میں سے ایک وہ ہے جس میں قمار کی کیفیت پائی جاتی ہو:

وَأَصْلُهُ أَنَّ مَنْ تَبَوَّعَ مَبْرُورًا جَرَى لِقَاءَ مَعْنَى

الْبَيْعِ وَكَانَ أَحَدُ الْجَاعِلَيْنِ يَتَبَوَّعُ الْآخَرَ

لِيَمَّا يَبْذُرُهُمْ فَهِيَ عِنْدَ النَّبِيِّ نَيْبٌ. (۲)

مگر وہ صاحب نے ایسے کسی قمار پر جو ممانعت میں ہے (محرور)، لیکن مابعد، یعنی مابعد، یعنی حصة، یعنی خریدا، اور ٹھیک دوسرے معاملات کو ذکر کیا ہے جو ممانعت میں مروج تھے، (۳)۔

موجودہ زمانہ میں مافوق، انفرادی، وغیرہ قمار کی کاروائی میں ۷۰ ہیں۔

(۱) بیچ کی ذمہ داریوں کے لئے خود لکھنا کوٹا کھانا جاع، وغیرہ قمار سے متعلق خرچہ تحصیل کے لئے ملاحظہ ہو، قرآن، سہلی، طہری، تائید اور۔

قرآن

شاید تم کا مطلب ہو، میں اس سے احتیاط کو کامیاب قرار دیا گیا اور اس کے احتیاط کو کامیاب قرار دیا گیا، پانچویں: اس کے بخوبی اور اخروی قصائد بتاتے تھے کہ نیکو نفس و عادت کا باعث ہے، اور وہی اعتبار سے نماز اور اللہ کے ذکر سے عروجی کا باعث ہے، پھر ہمہ تنی کے احتیاط فرمایا کہ کیا قرآن میں اس سے بڑا؟ مجھے "فہم العوہ صہون" (ماقوی) شراب اور بھوک کھانے کے بعد اللہ اور رسول کی افادت کا تصور کیا اور کائنات سے بچنے کی تمہین کی گئی "وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا" جو بایا تائید ہے، انصاری ص ۱۰۰ حیدر دیکھو اور ان کی طرف سے فرمایا گیا "فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَوُا" انصاری ص ۱۰۰ رسول اللہ علیہ السلام

قرآن کے اس باب و جہ سے اعجاز کیا جاسکتا ہے کہ قمار میں خود مدم اور نشہ اور اس کے سول کے لئے کائنات کا باعث ہے (۱)۔

اسی لئے قمار کی حمت پر قمار فہما کا اضافہ ہے۔

دراصل قمار وصول مالی کا ایک نظام ہے، تاریخی ذریعہ اور مالی بوجھ اور دوسرے طریقہ پر خرچ کیا ہے، قمار انسان کو ان کے آئین میں کوڑوں کا متاج بنا دیتا ہے، اور بعض اوقات دباؤ اور سے گذر کر انسان کی عزت و آبرو پر بھی اثر آتی ہے، مگر بجا کے زور و خود ساختہ حاصل ہوتی ہے! چونکہ اس میں امت اور کسی دوشمن کا کوئی دخل نہیں ہوتا، اس لئے یہ چیز انسان کو فساد و فحاشی و سرفراہ کر رکھتی ہے، جس کی کوئی مسئول اور منسلک بنیاد نہیں، اس لئے شریعت اسلامی نے جو مبادی اصول و انصاف اور فطرت پرستی ہے جو کاموں پر قرار دیا اور نتیجہ پر مسئول نکالنا ضروری اس کی ممانعت کو قبول کرے۔

(۲) حجة الله بالفضل (حرم) ۱۳۲۴ھ

(۱) حلیہ الفید ۳/۱

(۲) حوالہ سابق

5

”قینا“ (آئی کے ذمے ساٹھ) ۱۵ ہے جو کسی قصہ کا نام ہو
 کہ اس کا پایہ بھی اسی قصہ کی ملکیت نہ ہو۔ (۱) ”سید شریف
 برجی“ نے قرآن و تفسیر اس سے تعلق ہے کہ یہ تمام حرف
 درج ذیل فرشتہ ہے: (۱۸)

تفتت

”قوتیہ“ کا لفظ قلب معنی میں استعمال ہوا ہے۔ معروف
مفسر اور محدث جہانگیر مرہٹے نے کتاب کے کتب خانے کے کتب خانے
پر اس کے قریب معنی ہے، امامت، حیات، امامت و
نجات اور داری میں دور اور نکلنا و تمام جہوں پر سرور و خشوع و سکوت
اور کسوت (۱۷) سے پہلے ایک موقع پر ناز و کبر میں طول کیا تو ”قوتیہ“
قوت“ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ (۱۸) نیز بعد از اس پر حدیث میں یہ
لفظ معنی امام کا بھی مخصوص زمانہ کے لئے بھی دیا ہے۔

نوتہ

[illegible]

جوں چوہا یکہ تکلیف اور چوہے ہمارے لئے اس کا نامہ جائز
 ہے۔ نیز جہاں جائز تھیں (دیکھئے: حواقی) نیز احرام کے
 خصوصیت نامہ کی بنیاد پر حالت میں جوں کا نامہ بھی کنوسر ہے یہ
 بھی درست نہیں کہ لپٹا پڑا کر اور ایسے فعلی کو دے جو حالت
 احرام میں نہیں ہوتا کہ اسے دروازے دھریں بھی درانہما نہ کسی
 فعل کو جو جوں مارنا چاہتا ہو، اشارہ کے وسیع نہ تھا کہ اسے
 تمام مرد و زن میں کرم پران کی جہاں صاحب ہوگی، اور تین جوں بھی ہے
 ایک لپٹا کہوں کافی ہو جائے گا۔ تین جوں سے زیادہ کو گناہ ہے یا
 مارنے میں خدانے کرے کہ نصف صابن ڈاڑھ کھیلے بہتر کرام
 پر لٹو علی کریم! جیسوں معمول کرنا واجب ہوگا، ذرا حیلہ کے
 نزدیک جوں مارنا کوحرام احرام میں منوع ہے، لیکن اگر باقی
 دے تو کچھ واجب نہیں، لیکن اگر اسے خضر سے قریب ہے (۱۲)

تیمیں

لیوں کیلئے ایک خاص موضع ہے، حضرت ام سلمہؓ سے
 مرسل ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ ان
 النبی (صلى الله عليه وسلم) للعبس (۶۱) عام ۶۰۰
 لیوں کی آغوش میں نہ بھرنا تھی (۶۰) لیوں میں عام طور پر
 بندہ رہتا ہے، لیکن کبھی کبھی رہتا ہے، (۶۱) حضرت ابو بکر
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ
 فرس سے بچنا کہ وہ زفر مانے (۶۲)
 (کنز العمال) لیوں سے خطرناک اور وحشیانہ کنز العمال (۶۳)

(1) 2000

(۴۱) مؤرخین نے ۱۳۰۰ھ میں اس واقعہ کا ذکر کیا ہے۔

(١٥) هذا، علوه أدب، "مذاهب" ابن أبيه واخلافه من اللار

(4) $\{x_1, x_2, \dots, x_n\}$ is a basis for V if and only if $\{y_1, y_2, \dots, y_n\}$ is a basis for V .
$$\Delta A \in U^{\mu}(\Gamma_{\text{reg}}) \cap U^{\nu}(\Gamma_{\text{reg}}) = \emptyset$$

1992, 1993, 1994, 1995, 1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 26

$$\frac{d^2 \phi}{dx^2} + \lambda^2 \phi = 0$$

(۹) ترجمہ: اگرچہ یہ ۶۶ آیتیں صحاح ائمہ

(4) كتاب الترمذي ٢٣

[illegible]

(سنن ۱۱) میں فرمایا کہ حضرت قرظ بن کعبؓ کیا ہے، انہی کے اہل رستہ سے ڈھاہ اسی کا ترجمہ اور اتفاق دعا کے متعلق اس کی وضاحت درج ہے۔
 فرمایا اللہ تعالیٰ العز و العام

اللهم احبب اليهم هذيت . واخلق لهم
 حالت . واولعهم نوليت . وبارك لنا
 فحما اعطين . وقد هم اعطيت . فانك
 لنعسى ولا ينعى عليك . واول لا يذل
 من واليت . ولا يعز من عاصيت . نبارك
 ربنا وعلالت . ولا معجنا منك إلا الهك .
 لنعصرك . ونعوب اليك . واصلق الله
 هلى البسى . والله وسلم . اللهم اغفر لنا
 وللمؤمنين والمؤمنات والمسلمين
 والمسلمات . والفقير المسكين .
 واصلح ذات بينهم والعصرم على
 عقوق وعصوهم . اللهم انك تقوى
 اللهم يعصون عن مبيك ويكلمون
 وسلك . ويقالون انباءك . اللهم
 خالفهم من كلمهم . واولعهم
 واتزلهم باسمك الذى لا سره عن
 القوم المعصين .

اسے اللہ تعالیٰ کو تو دلالت دے گی ہے۔ ان
 لوگوں کے ساتھ ہمیں بھی دلالت عطا فرما اور جن

پڑھا کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ
 آپ ﷺ نے ایک صاحب اور ذکوانؓ پر ہدایا کی غرض سے قوت
 پڑھی ہے۔ (۱) کلامی میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ
 آپ ﷺ نے فرمایا جیسے جوئے سلطان ولید بن عبداللہ بن
 ہشام وغیرہ کے حق میں نماز فجر میں نوت نازل پڑھی ہے۔ (۲)

قوت نازل

نماز فجر میں آپ ﷺ کا قوت نازل پڑھا مسجد، انہوں
 میں ذکر ہے، بعض دفعہ نمازوں میں بھی قوت نازل آتا ہے،
 حضرت انسؓ سے نماز فجر کے علاوہ نماز شرب میں مروی ہے
 اور حضرت ابو ہریرہؓ سے فجر کے علاوہ غیر اور عشاء میں بھی
 مروی ہے۔ (۳) قال صاحب: والدہ کی خدمت کے اہل سے ایک
 ذات سے، یاد نمازوں میں اسی طرح دعا قوت کے پڑھنے کی
 حکایت ہے، قوت نازل کے بارے میں معمول ہر ایک آخری
 رکعت میں رکوع کے بعد دعا پڑھنے کا تھا۔ (۴) قوت نازل کا حکم
 فقیر کے نزدیک بھی باقی ہے، (۵) حوالہ بھی نماز فجر میں مستقل دعا
 قوت کے قائل نہیں، لیکن قوت نازل کے قائل یہ بھی ہیں۔ (۶) نماز
 فجر میں دعا قوت مستقل طور پر مستحب اور شروع کے نزدیک
 مسنون ہے۔ (۷) امام قوت نازل زور سے پڑھ سکتا ہے اور ہستہ
 بھی معتدی کو اس موقع پر اختیار ہے کہ دعا پڑھا جائے یا دعا
 دے یا آمین کہے اور آمین آہستہ بجا کر ہے۔ (۸)

قوت نازل کے ذکر فقیر نے قوت نازل میں ایک طرح کے
 متحمل ہیں، لیکن بعض روایات میں اضافہ بھی ہے، مولا ناصر
 عہدہ طارق دہلوی نے ”قوت نازل“ نامی ایک مختصر مفید مقالہ

(۲) بخاری ۱۰۰۰ باب القوت عن امی خیرہ

(۳) بخاری ۱۰۰۱ باب القوت قبل الموعود رجوع

(۴) السنن ۳۰۸

(۵) کبریٰ ۸۴

(۶) طحاوی ۲۳۸ باب القوت فی صلوة العصر وغیرہا

(۷) بخاری ۱۰۰۱

(۸) دیکھئے فتح الفقیر ۳۵۱

(۹) بیہ بنہ المبتدئ ۳۲۱

اور میرے دوستوں سے ہم سب کا وہیں ان پرچی
پہنکا اور وہ اب بھیج دے اور ان کی باتوں میں
(اور ان کی باتوں میں) اکھاڑ پھاڑو اور
جانے نہ سوں کو ڈنگا دے اور تہ تیغ ہاؤ
مذاہب بھیجے اور شیعہ مجر اور پاپا گرو سے اور
نہیں کی کرنا۔ (آمین)

قول

دیجئے "نصائح"

قول بموجب النصائح (نہد اصولی اصطلاح)

"قول بموجب نصائح" اصولی اصطلاح ہے
زیریں مختلف کی مستعمل کی ہوئی طبعاً قبول کرنے کے
بعد نتیجہ اور اس طبعاً کی تحقیق میں اختلاف رکھنا "قول بموجب
نصائح" ہے، مثل ایسا کہ فرماتے ہیں کہ مفسرین اور لوگ میں
مختلف روئے کی نیت کافی نہیں، روزہ کی ہر صفت کی نیت میں
ضروری ہے کہ روزہ کی نیت نہ کرنا ہوں، لیکن نہ مکمل
روزہ کی عبادت ہے، ان کے نیت ضروری ہے، اور نصف روزہ
بھی عبادت ہے، تو ضروری ہے کہ اگر کسی نیت میں ضروری ہو، نتیجہ
نہتے ہیں کہ میں تسلیم ہے کہ نصف روزہ بھی عبادت ہے، وہاں
سے بھی انکار نہیں کہ عبادت میں نیت ضروری ہے، لیکن رمضان
انبارہ کی شریعت روزہ کی نیت سے صاف روزہ کی بھی نیت ہو جاتی
ہے، اور انہی کے قواعد قولی سے اس میں بھی کچھ ہے، نہ اسے
ازاں کا نصف ضعیف کر دینے کے دو مفسرین کا ہوا کہ جب غرض
مبارک کی طرف سے روزہ کا نصف ضعیف ہے تو ہر کوئی طرف سے
روزہ کی نیت میں، نہ اس کا نصف بھی ضعیف ہو جائے گا۔

لوگوں کو تو نے نصائح اور باتوں سے جانیت دھا
فرمانگی ہے، ان کے ساتھ نہیں بھی ہر قسم کی
آپناں اور باتوں سے جانیت نصیب فرما، اور جس
لوگوں کا تو نام داروں میں نہ تھا ہے، انہی
کے ساتھ اور انہی میں اور نہ تھے، نہ تھے
سے، اور جو کچھ تو نے نہیں حکم فرمایا ہے اس میں
برکت نہ فرما، اور جو کچھ تو نے ہمارے لئے
مقرر فرما رکھا ہے، اس کے شرع نہیں چلائے۔
نہیں کہ حیرت مگر سب پر چلتا ہے اور تمہیں کسی کا
حکم نہیں چلتا، جس کا تو تنبیہ ہو جائے وہ بھی
ذیل میں ہو سکتا، اور جس سے تو کسی دیکھو اور
بھی عزت نہیں ہاں، اے ہمارے ہم وادکار، اور
بہت برکتوں والا اور بہت بلند ویر ہے، اور
(اے مالک!) تمہارے حق کریمت عطا ہوئی
نصائح اور جو ہے پتہ نہیں ہے، ہم تمہیں سے
سفرت نکلتے ہیں اور حیرت کی طرف، اور جہاں
تو ہے میں اور ان کی انکم صلی اور صبر و صبر اور
آپ کی آپ ہے، وہ وہ سلام بناں فرمادے اللہ
سفرت فرمادے تمام صاحبین بن مردوں اور
ہو رہوں کی، وہ تمام سلطان مراد اور مردوں کی
اور ان کے دلوں میں باہم عزت و اکثرت
کو دے، اور ان کے انہی کے تعلقات کو سوار
اسے، اور اپنے دشمنوں اور خود ان کے دشمنوں کے
مقابلے میں ان کی مدد فرما، اور ہر گاہ اور ہر گاہ
نویسری راہ سے لوگوں کو رہنے کے لئے، جس سے
مظہروں (اور انہی کے وہ ہیں تو) بھلتے ہیں

فتیہ

فتیہ نے اپنے کے تین درجات جن میں سے میں مجسم، محکم اور فقیہ مجسم سے مراد منکر امت ہے، جس میں کوئی آواز نہ ہو "ما لا یسمع لنفسه ولا لغيره" — "کلی کہ تو آواز سے نہ سنے گی تین ہیں مالکی آواز کی کوئی غور سے نہ اور پڑی نہ سنے" "ما یسمع الوجه لنفسه ولا لغيره" فقیہاں سے لگا کر آواز سے نہ سنے کا نام ہے، اس طرح ہنسا کر: "مروں تک آواز بھی جائے" "لا یسمع جوارحہ" (۱)۔

اس پر تمام لوگوں کا اتفاق ہے کہ مجسم سے نہ غور نہ ہے اور نہ نماز، اس کی قریب قریب اتفاق ہے کہ محکم سے نماز لاتی ہے وغیرہ نہیں ہوتا، اس بات بھی کوئی اختلاف نہیں کہ نماز سے ہر قہر نہ لگا تاغیر وضو نہیں (۲)۔ البتہ نماز میں قہر کا ذکر بعض نسخوں میں ہے، اور کیس سے وضو نہ جاتا ہے ۲۹ میں مدرسہ میں اختلاف ہے، لکن یہ واضح مضامین اور اختلاف کے نزدیک قہر، قہر وضو نہیں، اس سے صرف نماز لاتی ہے، ۳۰ امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو رکعت اور بعد، اصل نماز میں قہر، قہر وضو ہے، البتہ نماز ہذا واجبہ و عادت میں قہر سے وضو نہیں ہوتا، (۳) حافظ بن رشد نے تو اس رائے کو امام ابو حنیفہ کا منکر ذکر کر دیا ہے، (۴) لیکن یہ درست نہیں، نووی اور ابن قدامت نے بھی رائے حسن صریح، (۵) ابویہ کی اور سفیان بن عیینہ کی ہے (۶)۔

حدیث کا محل استدلال حضرت ابو موسیٰ شرعی رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے کہ حضور ﷺ نماز پڑھا ہے، اس میں ایک

نماز صاحب نے نماز کو سہ کے ایک گڑھے میں کر چکا ہے۔ بہت سے لوگ نماز میں بھی چڑے، آپ ﷺ نے اپنے والوں کو نماز اور وضو دونوں کے لئے دو حکم فرمایا — علامہ حنفی نے اس روایت کو طبرانی کی تصحیح کے حوالے سے نقل کیا ہے، اور لکھا ہے کہ اس کے مدلل قائل ہر دوسرا ہیں، حوالے محمد بن عبد الملک نقل کے، کہ ان کے اہوال سے انھیں نہیں ہو سکا، (۷) لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ راوی بھی متفق ہیں، حافظ ابن حجر نے ان کو مدلل کیا ہے، اور بخاری اور ترمذی نے ان سے روایتیں کی ہیں، (۸) لیکن اس حدیث کا اصل نص یہ ہے کہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے اس کی روایت ہے، روایت یہ ہے، امام ابوالعالی کا کہ اس سے ۲۴ روایتیں، اس طرح یہ حدیث حسن ہے اور ابوالعالی کی مراد نقل کے دے، شراہ میں زیادہ معصن نہیں ہیں، ابن جریر نے کہا کرتے تھے کہ حسن صریح اور ابوالعالی کی مراد نقل کو نہ لیا کر: کیونکہ یہ اس بات کا کچھ دلیل نہیں کرے کہ کسی سے روایت نہ ہے، ۹۱، ۹۲ اس کے علاوہ وہ نقلی ہے، حضور ﷺ سے اس روایت کو سہارا اور سند متصل کے ساتھ نقل کیا ہے، جو صحیح ہے، ہذا جہان کے مجموعہ سے حدیث کی رائے کو قوت بخشتی ہے۔

جو حضرات قہر کو قہر وضو نہیں سمجھتے، ان کی دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تک (۱) نماز کو سہا کر دیا ہے، وضو نہیں کرنا "لا یستحبک یسفعن الصلاۃ ولا یسفعن الوضوء" "من یہ روایت مداحہ ضعیف ہے، (۱۰) امام جہود کے استدلال کے لئے یہی کافی ہے، کہ جبکہ

(۲) شریع مہذب ۶۷۲

(۳) جامع ترمذی: ۳۳۸

(۴) دیکھئے شرح مہذب ۹۰۶، الفہم ۲۶۱

(۵) مغرب التہذیب: ۳۴

(۶) تحصیل کے لئے دیکھئے مصب قرآن: ۵۲۵

(۱) برائع المستفاد ۳۲۱

(۲) دیکھئے شرح مہذب ۲۲۲، الفہم ۲۶۱

(۳) دیکھئے مدخل المستفاد ۳۸۱

(۴) مجمع فروع ۲۳۶

(۵) الفہم ۲۶۱

تہہ کی وجہ سے قسم کے کسی تجارت کا فروغ نہیں دیا اور نواز سے باہر تہہ لگانا، لائقِ ناقض و فاسد نہیں ہے، جو ضرر ہے کہ لڑائی حالت میں بھی تہہ ناقض و فاسد ہو۔۔۔ ایسے تہہ ہے کہ نام ابوحنیفہؒ کے رائے زیادہ اختیار ہی ہے، اس لیے ماسوائی کے نزدیک بھی اس صورت میں ضرر کر لے ناقض مستحب ہے۔ (۱)

تمحی

کیا قیاسی ناقض وضو ہے؟

”قسی“ امام مالکؒ کے نام پر امام قسائی کے نزدیک ناقض وضو نہیں، امام ابوحنیفہؒ کے یہاں منکر ہو کر ناقض وضو ہے، نہ لکھیں، حاکم کا مسلک بھی حنبی سے قریب ہے کہ قسے کی زیادہ مقدار ناقض وضو ہے، کم مقدار ناقض وضو نہیں۔ (۲)۔ حنبیوں، حاکم، احمد، ابوالحسن، ابویوسف سے ہے جو تہہ نے حضرت ابوہریرہؓ سے نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ کو تہہ ہوئی تو آپ ﷺ نے خبر فرمایا: ”لما صبحوا“ نہ کہ تم نہ کہ میں صبحا ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرط پر ہے، اسی طرح حضرت ابوہریرہؓ سے آپ ﷺ کا ارشاد مروی ہے کہ جس کو نماز کی حالت میں آئے یا تکبیر پڑھتے ہو تو اسے ہانے کہ جائے وضو کرے اور جب تک کہ کسی پڑھ کرے، بشرطیکہ تکبیر کی اہل ایمان نہ ہوں، اگر وہایت کو لیں، یا چاہے اور حافظہ یقینی نے اسے صحیح قرار دیا ہے (۳)

روزہ کی حالت میں قسے

اگر باوجود قسے ہو جائے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، لیکن جان بچ کر قسے کر نہ کی صورت میں روزہ صحیح ہے، مالکیہ و

شافعی نے نزدیک جان بچ کر قسے مطلقہ روزہ کے لیے، قسے، امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس وقت ناقض ہے جب منکر نہ ہو، حاکم سے مختلف اقوال متحول ہیں، جو بحیثیت محرم حنیفہ سے قریب ہے، کیونکہ انھوں نے بھی قسے کی کم اور زیادہ مقدار میں فرق کیا ہے۔ (۴)

قد ارادوا ان یزعموا قسے میں فرق کرنے کی وجہ روایت ہے، جو حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے اور جسے ترمذی، نسائی، حاکم، ابو یوسف، قسے کیا ہے، کہ روزہ کی حالت میں قسے ہو جائے تو اس پر اس روزہ کی قضاء واجب نہیں اور قصداً قسے کرے تو قضاء واجب ہے۔ (۵)

(اس مسئلہ میں فرق ناقض وضو اور ناقض صوم کی بحث خود وضو و صوم کے تحت دیکھیں گے)۔

قیاس

رسول اللہ ﷺ پر ضرورت آپ اجماعی عقیدہ ہے، اور کتاب و سنت کی صورت میں اس پر شایع ہونا چاہیے، مگر آپ ﷺ کا خاتم النبیین ہونا اس بات کو بھی اطمینان ہے کہ آپ ﷺ کی لائی ہوئی شریعت آخری شریعت ہے، جو قیامت تک انسان کی رہنمائی کا فریضہ انجام دے گی، اور ان کے مسائل و مشکلات کو حل کرے گی، اس بات کا ظاہر ہے کہ قرآن و حدیث کے احکام محدود ہیں، اور ذاتِ احکامات میں غیر محدود، مگر ان احکامات کی تعداد میں محدود، عرف و طاعت میں فرق، اور جدید و رائج و سماج کی تبدیلی، کتب و احکام سے نئے مسائل پیدا ہوتے جاتے ہیں، جن کی قضاء ہے شرع و فقہاء کی زبان میں، النصوح معدوۃ والحق ادب مشورۃ

(۱) الانصاف ۱۶۱

(۲) الانصاف ۱۶۱

(۳) شرح منہج ۱۶۲

(۴) تفسیر کو تہہ مجتہد الزیادہ ۶۷۱-۶۷۲

(۵) نہایت کی تحقیق کے لیے ملاحظہ متفرغین العیوب ۸۶۲

سے زیادہ رائے کی مخالفت پائی جاتی ہو، میں قیاس سے کام لے جاؤں گا۔
جے اور جیو جتھ کی فکر نظر کی اصل جولا کا ٹکا ہے۔

بعض وقت خیال کرتے ہیں کہ قیاس "غور وانی" کا نام ہے،
ایسا ظاہر پرانی میں بھی بعض اہل علم قیاس کے منکر تھے، اور
بلکہ زمانے میں بھی بعض حضرات قیاس پر مضرب ہیں اور اسی
لبست سے قدم غی قیاس پر مولانا فقہاء حنیفہ پر خصوصاً صحت کرنے
ہیں مگر یہ محض کم فہمی کی بات ہے، قیاس اعلیٰ رائے کے اعتبار اور
کتاب و سنت کے احکام کو نظر انداز کرنے کا نام نہیں، بلکہ یہ مین
مسائل تک قرآن و حدیث کے دائرہ کھڑک دیکھنے کا نام ہے،
جن کی بابت نص میں کوئی صحت و وجہ نہیں، مگر باقیات، علی
رائے پر عمل کرنے کی بجائے کتاب و سنت سے مستند اور قرآن و
حدیث سے ماخوذ رائے کو ترجیح دینے کا نام ہے، اور چنانچہ حدیث
نبوی ﷺ کی اتناش ہے جس کے مطابق سید ﷺ نے حضرت عذرا
بن جش ﷺ کو ان سوایج پر رائے کے استعمال کرنے کو مقرر فرمایا،
جہاں کہہ قرآن و حدیث میں کوئی صراحت موجود نہیں ہو۔

میں قیاس قانون اسلامی کا ایک نمونہ ہے، ام ایسی مسائل
مائلہ ہے، جو شریعت اسلامی کے دائرہ اور مکتب عبدہ مکتب علاقہ
مکتب تمدن و مکتب قوم کی ضرورتوں کی تکمیل کی صلاحیت اور کی
توجہ ہیں سے ہم پنہلی کی اہلیت و کفالت کی دلیل ہے، اور فقہاء
اسلام کی بلند پایہ فہمیں اور مخلصانہ سما کی اس پر گواہیں۔

لغوی معنی

قیاس کے لغوی معنی نفاذ کرنے (تقریر) کے بھی ہیں اور
دہن کرنا، دوسرے کے بار بار کرنے کے بھی، زمین خدا کا احاطہ
اس سے کیا جائے تو کہا جائے ہے قسمت الاوحد بالقسمة،
اور کیزے کے عقد کا احوالہ اس سے کریں تو کہتے ہیں: قسمت
الغوب بالانوارع، ایک جوئے دوسرے جوئے کے برابر کرنا۔

تو کیا: جیسے مسائل کے بارے میں شرع اسلامی کے ماہرین
ماترینی اختیار کر لیں، اور اعلان کریں کہ اسلام کے چار بن کا
کوئی اصل موجود نہیں، اور اپنی قریش کے مطابق میں کر لیں، مگر ہر
ہے ایسا کرنا درست نہیں ہوگا، یہ اسلام کے ظہور و دوام اور ذخیر
سرم پر مسئلہ نبوت کی تکمیل، اختتام کے معاذ ہوگا، اور اسی بات
کا کلی عہد ہوگا کہ اللہ کریم نام حالات میں انسانی مسائل کو حل
کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔

نیک ضرورت ہے جو اجتہاد اور قیاس کے دروازہ کو کھولتی ہے،
اور یہ اسی امت کی خصوصیات میں سے ہے، اسام سے پہلے
دوسری اصحاب میں مسئلہ نبوت کا قائل تھا، ایک جٹو کے جوئے
فی دوسرے جٹو کی بکھٹ ہوتی، بلکہ بعض اوقات تو ایک جٹو کی
حیات قریش دوسرے جٹو کی بکھٹ میں آجاتی تھی، ان لئے
لوگوں کو جہد اور احکام شریعت میں تفریق کی حاجت نہیں تھی، امت
محمدیہ کے ساتھ یہ امر لازم و اکرام ہوتا تھا کہ مسائل شریعت میں غور و
فکر کا روزانہ رکھا رکھا گیا، اور جن مسائل کی بابت قرآن و حدیث
سے رجحانات موجود نہ ہوں ان میں اجتہاد کی گنجائش رہی گئی اور
بہر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر اجتہاد میں انسان درست جوتھک پہنچے
تہذیب و براؤ اب ہے، اگر غرضی فکر سے دور جا، وجہ بھی ایک اجر
سے محروم نہیں، معن اجنبہ لاصحاب اللہ اجبر ان ومن المصفا
للہ اجبر۔

اجتہاد کا لفظ کو عام ہے، اس کا کردہ وسیع ہے، لیکن اصل
میں اجتہاد کا معنی ان وہی مسائل میں جو قیاس پر چلی ہیں، جن مسائل
کی بابت قرآن و حدیث کی صراحت موجود ہے، و خصوصاً کی
و صحت سے غبار اور جن کی بابت امت کا اتفاق و اتفاق ہو
وہاں اجتہاد کی گنجائش محدود، بلکہ محدود ہے، لیکن جن خصوصاً
موجود نہ ہوں، امت نے کسی ایک مانع پر اتفاق نہ کیا ہو، اور ایک

اور اہام کی توحید کی ہے۔ اہام معنوی کا تعریف اس طرح ہے :

حاصل الشئ من علی غیرہ بانسواء حکمہ
علیہ لحدۃ مشورۃ .
قاضی راہ کہہ قاتی کہتے ہیں :

حاصل لعمومہ علی معلوم فی القیاس
انہ حکم لحدۃ لوقتیۃ عینا بانسواء جامع .
شیخ ابو اسعود مازہدی سے حوالہ ہے :

ایمانہ لحدۃ حکم احد الحدتین بمعنی
علت فی الآخر .
موراشیر کا بیان ہے :

لحدۃ الحدتین من الاصل الی الفرع لحدۃ
متعلقۃ لا فروعک بمعنی لحدۃ .

خود صاحب نے قیاس کی تعریف میں ایک تعبیر اختیار کرنے
کی کوشش کی ہے جس کے معنی انہوں نے گمراہی نہ کیا ہو :

مسألة الحدتین لعمومہ من علی
الحکم . (۳)

معلوم ہوتا ہے کہ صاحب نے ان اہام کی تعبیر کو عام کہا
ہے، لیکن اس میں ایک تفسیر اعجاز ہوگی ہے جو ایسی ہے جس نے لگائی
ہے۔ اور جس کا ذکر پرمورد الشریعہ کی ہوئی تعریف میں آچکا ہے۔
ایں اہام کی تعریف ابن ماجہ الحارثی کے کئی مشائخ کے ساتھ اس
طریقہ ہے :

مسألة من علی معلوم لحدۃ حکم لحدۃ
لحدتک المصطلح الاخر (شرح لا تلک)

قیاس کی تعبیر پس المعل بالمعلل سے کیا جاتی ہے (۱)۔ قیاس
کے اصطلاحی معنی کو ان دونوں ہی معنوں سے ثابت ہے، قیاس
میں کتاب و سنت کے منصوص حکم کو غیر منصوص مسئلہ کے لئے بیان
اور قیاس بنا ہوا ہے (۲)۔ اور اعتدال کیا جاتا ہے اس میں کیا حکم شرعی
ہوتا ہے، دوسرے لفظوں میں غیر منصوص واقعہ کو منصوص واقعہ
کے مطابق کیا جاتا ہے، اس کا نام "مسارات" ہے۔

اصطلاح میں

"قیاس" کی اصطلاحی تعریف کے سلسلہ میں مختلف اقوال
مذکور ہیں، ان میں بعض تو وہ ہیں جن کو اصطلاحی تعریف کہنا ہی
مکلف ہے، مگر خلاصہ عام غرضی نے مختلف اقل علم سے حسب زراعت
تعریفات نقل کی ہیں :

بہ الدلیل الموصول فی الملل .

من تک پہنچنے والی دلیل۔

بہ العلم الواقع بالمعلوم من نظر .

بہ غائب فی شاہد .

بہ لربک مقدمین بعضین منہما نتیجۃ .

خود لہذا غرضی کے بقول ان میں سے بعض صحیحین کے "قیاس"
کے مقابلہ عام ہے، بعض غامض ہے، بعض لادستور و متفقہ کا طریقہ
استدلال ہے اور بعض قیاس کی بنیاد پر استدلال کی تعریف اور قیاس
کرنے والے کی کیفیت کا بیان ہے (۴)۔

تاہم علماء اصول کے یہاں قیاس کی تعریف و توضیح میں جو
افکار و تعبیر پایا جاتا ہے، وہ اپنے تصور و مبرہنہ کے اعتبار سے
معمول اختلاف ہے اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ بعض صاحبان نے اسے
میں کرنے کی کوشش کی ہے، اور مبرہنہ نے ان کے مذاہب کی تعبیر

(۱) اکتب الفروع: ص ۳۶۸، مرقاۃ المفردات: ص ۳۶۸، علی ہدای: ص ۳۶۸،

(۲) فوائد فرحون: ص ۳۶۸، علی ہدای: ص ۳۶۸،

(۳) المستملی: ص ۳۶۸

ذلك الخلف (من لفظه) ای ذلک الخلف

الآخر (مصحف لفہم للفظ) (۱)

ماصل یہ ہے کہ غیر مخصوص واقعہ میں مشترک علت کی وجہ سے نفس میں مذکور علم کا ایسا ہے اور اس علت کا رد نہ ہو سکتا۔ اور اگر ایسا کیا گیا ہو، یہی قیاس ہے، لہذا وہ برقی قیاس کا مقصد "والله اعلم" کو مستحکم کرتا ہے۔ واللہ اعلم میں غیر مخصوص واقعہ پر نفس کا اعظم حق اتحاد وقوع ہے کہ اس کے لئے قیاس کو کوئی حاجت نہیں ہوتی، جیسے اللہ تعالیٰ نے اس باپ کو "الف" کہنے سے بھی منع فرمایا "والله اعلم" (فی روایت) "ہاں بولنا ہے کہ ماں اپ کو رد و کوب کرنے کا کیا حکم ہو گا؟ قرآن مجید میں صریح اس کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ عجمی کا۔ عجمی کی کرامت کرتے ہوئے کہیں کہیں کہ جب "ف" کہیں کرامت ہے تو بار بیت کی کرامت تو شدت سے ہوگی، یہ "دلیل القیاس" ہے، قیاس میں اجتہاد و فکر کی حاجت پڑتی ہے، اور اسی علم ہی اس کا اور اگر کر سکتے ہیں: اسی لئے فقہاء نے قیاس کے لئے ایسی مشترک صفت و ضروری قرار دے جس سے کہنے کے لئے محض زبان دالی کافی نہیں۔

قیاس کے معرکین

علامہ حنفی، مالک و شافعی، اصحاب عوام اور شیعہ ائمہ کے نزدیک قیاس جہت نہیں، (۲) — ان حضرات نے ان آیات و روایات سے استدلال کیا ہے، جن میں خدا اور رسول ہی کی طاعت کا حکم دیا گیا ہے یا کہا گیا ہے کہ ہر مسئلہ کامل شدہ کتاب میں موجود ہے، تو لا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین "اسلام" اور ان میں جن ممکن و ممکن ہیں حکم رسالت کے لئے کافی قرار دیا گیا، جن میں ان امور کی بابت شک سے آپ ﷺ نے

منع فرمایا ہے جن کی بہت خصوص میں خاصیتی اختیار کی گئی ہے، و سکت عن اہواء و حجة لکم علی لسان لا یجوا عہدا، اسی طرح ان حضرات نے ان کا رد کیا، کو بھی رد کیا ہے، جن میں برائے کی قرآن سے منع کیا گیا ہے۔

نہیں حقیقت یہ ہے کہ ماں سے ہی دلائل کافی اور غیر شبہی ہیں، جب قیاس کا جہت ہوتا خود کتاب و سنت سے امت ہے، و قیاس پر عمل بلا واسطہ کتاب و سنت ہی پر عمل کرنے سے حرج ہے، اور قیاس سے امت شدہ حکام کی بابت یہ حکم اس نفس ان کے بارے میں خاصیت ہے، اور سنت نہیں، لہذا جو قیاس کو قرآن و حدیث پر مبنی ہوا اس کو حق و صحیح نہیں کہ کہا جاسکتا ہے؟ فقہاء کے یہاں جو قیاس کو عملی کہا جاتا ہے، وہ محض ایک مسئلہ ہے اور اگر محض اس مسئلہ کی حاجت قیاس کو رد کر دیا جائے تو فقہاء کے یہاں نیز واحد بھی "عملی" کہلاتی ہیں، اور اگر قرآن مجید نے نہ نبوت کے اعتبار سے قطعی ہے لیکن اپنے صدیق و مشورہ ہدایت کے اعتبار سے قرآنی آیات بھی قطعی ہوتی ہیں اور بعض آیات میں ایک سے زیادہ حضرات کا اجماع ہے، یہ ممکن نہ ہی شرعی، انہوں نے غلطی سے نہ ہو

قیاس کی حیثیت

حقیقت یہ ہے کہ قیاس کا جہت ہو قرآن مجید سے بھی واضح ہے، حدیث سے بھی اور کتاب کے اجماع سے بھی، قیاس کی حیثیت پر قرآن مجید کی تین طرح کی آیت سے استدلال کیا جاسکتا ہے، اول وہ جن میں کثرت احسن کے واقعات بیان کرنے کے بعد اس آیت کو اس سے حرجت پڑی کہ انھم یا کی، جیسے اللہ تعالیٰ نے توفیق کے نوال اسلام سے انکار اور غیر اسلام کے ساتھ سرتا ہوا اور اس کے نتیجہ میں ان پر قہر کی گرفت لازم کرنے کے بعد

(۱) شانہ و لفظہ ص ۲۴

(۲) فقہین نے، جیسے معمول ۶۶۰-۶۷۰ حکم بلا تعدی مما یؤخذ بہ

مصلحت حضرت کو اس طرح اوشاد پر بھی اطمینان نہیں اور ان کا خیال ہے کہ ”بہتاد ہمارے“ کی قیاس میں بھی ٹھیک نہیں، کتب و صحت میں بھی ضرورت و بہتاد اس میں گہر ہوتی ہے، لیکن خود اس روایت کے مابین و مابقی سے اس میں کمال غلط درجے کی ہونا واضح ہے، وغیرہ سمجھ کر کتب اختلاف میں ان امور کی اہمیت تھا جن کے بارے میں مصلحت میں جاہلیت نہ ملتی ہو تو اب اس اجتہاد کا تحقیق کتب و صحت سے کسی طرح ہو سکتا ہے؟

محمد مصباح قیاس

مستور احمد دینی نے نورانی سے جڑ کر کہا اور دست ہر قیاسی کوئی لہر و زویر طرہیں، اسی لئے قیاس کی ثبوت ہی کم آتی تھی، بلکہ آپ قیاس میں کمال بے ”نقص“ ہو جاتا تھا، کیونکہ فقہاء و علما کے قول، فعلی کی نہیں مگر زہری کی بھی جو اب اللہ جل جلالہ ہوتی ہے، شرعی امور میں ذرا لغزش ہوئی کہ حق تعالیٰ کی طرف سے حیرت ہوئی، لیکن حمد نبوی ﷺ کے بعد اب کو قیاس و اجتہاد کی مثالیں نہ دیکھیں گی۔

وفات نبوی ﷺ کے بعد جو مسئلہ سب سے پہلے درپیش ہوا وہ خلیفہ کے انتخاب کا تھا، صحابہ ﷺ نے حضرت ابو بکر کو خلیفہ منتخب کیا، وہ جس دلیل نے رضائی کی راہ پر کہ سب حضور ﷺ نے دار بعدین (مقامی امامت) کے لئے آپ ﷺ کا انتخاب کیا نہ کیا ہم دعا (یعنی کار خلافت) کے لئے آپ ﷺ کا انتخاب نہیں کریں گے؟ (۱) مگر صحابہ نے امامت نبوی کو امامت معترتی پر نہیں لیا۔

حضرت ابو بکر ﷺ نے قیاس ہی کے ذریعہ میراث کے مسئلہ میں اگر آپ ﷺ کو جواز نہ ہو۔ (۱) اور آپ کے علم میں رکھا

فرمایا بلکہ اس مصلحت کی بنا پر دوسرے واقعہ میں ٹھیکہ کا اہمیت بھی فرمایا، مگر اصل قیاس کر کے اختلافی و اشتباہی کی راہ سمجھائی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ روزہ کی حالت میں ایک کپڑے پہنے اور اپنی کینٹھ حضور ﷺ سے پہنانے کے مطالبہ جواب دے، آپ ﷺ نے فرمایا: اگر قرآن روزہ کی حالت میں کسی کپڑے پہننے کا حکم ہے؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا نہیں، فرمایا پھر میں کسی کپڑے پہننے کا حکم نہیں، (۱) یہاں آپ ﷺ نے ہوسہ کوئی کہا اور کہہ: عمار کی شہادت کا خود روزہ کی شہادت پر قیاس فرمایا۔ ایک صاحب نے دریافت کیا کہ میرے والد پر حج فرض تھا، وہ حج نہ کر پائے تو کیا نیسان کی طرف سے حج کرنا چاہئے؟ اگر ہمارا فرما جائے اگر تمہارے والد پر حج نہ تھا تو کیا اسے امانت کرتے؟ یہی حکم حج کا بھی ہے، (۲) عرضی آپ ﷺ نے اللہ کے کئی کئی وعدوں کے خلاف پر قیاس کیا۔

قیاس کی حیثیت پر سب سے واضح اور اصولی حیثیت کی حالت میں یہ دیکھو کہ جو حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو حکم کا کافی مقرر کرنے اور یمن روانہ کرنے کے موقع سے متعلق ہے، آپ ﷺ نے ان سے دریافت کیا کہ اگر کوئی معاملہ تمہارے پاس آئے تو کس طرح فیصلہ کرے؟ جواب دیا: کتاب اللہ کی مدد سے، فرمایا: اگر کتاب اللہ میں نہ ملے تو عرض کیا: سنت رسول ﷺ سے روشنی حاصل کروں گا، اور یہ بات فرمایا: اگر سنت رسول ﷺ میں بھی اس کا حل نہ ملے پائے؟ عرض کیا: اس وقت اپنے رائے سے اجتہاد کروں گا، ”اجتہاد ہوا“ اور تحقیق میں کوئی کمر نہ کھوں گا، ”ولا اللہ“ آپ ﷺ نے جید پر دست برد رکھا اور فرمایا: اللہ کے لئے میرا وہاں ہے جس نے اپنے رسول کے ہامد کو اس بات کی توفیق مرحمت فرمائی جس سے خود اللہ کا رسول دشمنی ہے، (۳)۔

(۱) بیہقی ۴/۱۳۵، ۵۳۹، ۶۲۳، ابن عبد اللہ بن زبیر

(۲) ابو داؤد: رقم ۴۳۵۰

(۳) ابو داؤد: ۵۰۵، امام اجتہاد ابن زبیر الفصل بذكر الحق بعد الله

(۴) مؤلفہ لادلاء، تہذیب، سیر اعلام، ج ۱، ص ۴۱۱

کے لئے لازماً جس قدر اور مدد ملے گی انظار بجا ہے، اور ایک شخص معجم و سنت سے ہے، لیکن سنت و مقتد سے دوچار ہے، بلکہ برداشت کرنے کا خوف نہیں، جب بھی اس کے لئے و قہر کی اجازت ہے اور ڈر، دوزخ، انظار کرنے کی، کیونکہ جہاں ملت اور حکمت کے علاوہ صرف ہوا کی دیاں "ہند" پر احکام کی جود رکھی جائے گی، بلکہ ہوں ہذا المصلحة ہی المصلحة امر عامی ملاطعة علی حکم فیہ العلة ولعل المصلحة: (۲)

کیونکہ حکمت بعض اوقات ایسی بھی دستور حقیقت ہوتی ہے جس پر ایسی ممکن نہیں ہوتی، مثلاً مصلحت میں انکباب و قہر کی حکمت فریقین کی رضا معنی ذوقشوقی کا ممکن ہے لیکن یہ دماغ و خوشنودی نہیں، فنان قلب سے حقیق ہے، لیکن نہیں کر کے قہر یعنی طور پر اس سے آگاہ ہونے کی حکمت ایسا بات ہوتی ہے، جس کا انضباط و شمار ہوتا ہے، مثلاً ایسا حالت مغز کی حرکتیں ہیں کہ ان کی اصل حکمت و مصلحت مشقت ہے، لیکن مشقت ایک نشانی ہے، جو امر و فرہ ہے، ماقولہ و کرہ، بجا و نادر و صحت مند شہری اور یہائی،

قوانین اور احکام و مشقین اور طریقی مشقین، چنانچہ ان اور کئی دوسرے ہر ایک کے لئے مشقت کا معیار ایک نہیں ہوتا، بلکہ اگر مشقت پر کسی قسم کی تیز رفتاری مشقت کے کیلئے جات قائم کئے جائیں اور پھر اس دہم، بدی کے بعد بھی کس کے لئے کس دہم مشقت سحر ہوگی؟ اس کی تسکین بجائے خود کار مشقت ہے۔

ملت ظاہر بھی ہوتی ہے، اور حقیقت بھی، مصلحتات کی ملت انکباب و قہر کا پلا یا جاتا ہے، یہ دو چیزیں جو جوڑے اور کئے جاتے ہیں اور بالکل محسوس و متہر ہیں، مگر ان کی مصلحتوں کی ملت سطر ہے، جو ایک منفیہ اور مشقین معجم حقیقی کا نہ مل ہے، اس لئے احکام کی بنیاد ملت پر رکھی جاتی ہے، مذکورہ حکمت پر، ہاں اگر کہیں حکمت

کیا اور ان کو بھی حرام قرار دیا، لیکن "خراعتیں صیرت اور شیاہ عیسوی و خراج، حرام ہوا تھا ہے، اور تو اور ہونا ملت ہے" "عقوس باندھ" (عربوں کے) میں مذکورہ ذہب ہونے پر انداز ہے، اس پر کر کے نوٹ کو تلاش کیا جائے گا اور اس میں بھی مذکورہ وجہ قرار دی جائے گی، کیونکہ عیسوی عقوس باندھ "عقوس" (اند) ہے، کر کے نوٹ بھی کی زندگی میں ہے، "عقوس باندھ" اصل باندھیں علیہ کھائے گا بلکہ "اور ان کے" (کر کے نوٹ) عیسوی باندھ اور نوٹ کا ذہب ہوا ہے اور "عقوس" (زر زہنی دار) پر کیا کرنے والے کی صاحت (ملت) ہے۔

ان میں "اصل" یا "عقوس علیہ" کی اصطلاح کے بارے میں کبھی نہ داخل نہ ہے، فقہاء کے نزدیک اصل سے مراد اس شخص کا گنا ہے جس کا صورت نفس و اعتبار ہے، جو والدین یا والدی کے نزدیک خود و علم ہے، بلکہ ممکن ہے نزدیک دہم جو علم و دولت کرتی ہے، اور لیکن اگر اس اختلاف کو کھنکھانے اور نزاع لنگھتی تصور کیا جائے تو بے جا ہے۔

ملت اور حکمت کا فرق

"ملت" اور "حکمت" دو ایسا چیز ہیں جن سے علم کا فرمایا ضیق ہے، "ملت" دو بات ہے جس کے لئے جانے کے حکمت علم مرہب ہوتا ہے اور حکمت وہ حکمت ہے جس کی وجہ سے شرع نے کوئی علم دیا ہے، مثلاً طریکی حالت میں دار کثرت والی لغتوں میں قہر ہے اور مدخلان کتاب، کما فیہ وہ خود و تو نے کی اجازت ہے، ان احکام کی ملت "سز" ہے اور حکمت "مشقت"!

احکام کی بنیاد سبب و علی پر ہوتی ہے نہ کہ معیار و قہر پر، ایک شخص سطر ہے، لیکن صحت ملت ہے، یہ سبب و علی اور تمام راست کی حالت میں ہے، مشقت سے "دار کثرت" بھر بھی، "و"

بعض شرائط قیاس مستولی کے پس منظر میں متحرک تھی ہیں بعض اور ہیں کہ جن کا بحیثیت شرط ذکر کرنا چاہاں ضرور نہیں، خود قیاس کی تعریف اسی کو شامل ہے، اس لئے یہاں صرف ضروری شرطوں کا ذکر کیا ہے۔

مقیس علیہ سے متعلق

مقیس علیہ سے متعلق متعدد شرطیں ذکر کی گئی ہیں اور ان کی لحاظ سے مقیس علیہ سے ان کا تعلق ہے، یہی ہیں شرطوں کا زیادہ تر مقسوم سے ہے، اس لئے شرائط مقسوم کے ساتھ ان کا ذکر مناسب ہوگا۔ مقیس علیہ کے ساتھ خصوص شرط اصل میں صرف ایک ہی ہے اور یہ یہ مقیس علیہ خواہ قیاس پر مبنی نہ ہو مقیس علیہ نفس یا اجناس قیاس میں ملتا ہے، کیونکہ اگر اس قیاسی مسئلہ پر قیاس کی جائے، بالادھر کی صورت کو قیاس کیا جائے تو اس اور دوسرے مسئلہ میں وہی طے پائی جائے جس کی بنیاد پر پہلے مسئلہ کو منسوم پر قیاس کیا گیا تھا، مزید بحث ہوگا اور اگر یہ صحت اس دوسرے مسئلہ میں موجود نہیں تو پھر قیاسی اور مستند ہوگا، مثلاً: حدیث میں گیسواں اور جو میں سور کے جڑ ہونے کا ذکر ہے، اس پر دالہ تو قیاس کیا گیا، مگر چال پر بھی کو قیاس کیا جائے تو یہ ایک مسئلہ ہی ملے گا، کیونکہ گنی کو برہ راستہ گیسواں پر بھی قیاس کیا جاسکتا ہے۔ (۴)

علم سے متعلق

بعض شرائط وہ ہیں جن کا تعلق علم سے بھی ہے، اور مقیس علیہ سے بھی، ان میں سے اہم یہ ہیں:

- (۱) اصل کا علم اصل ہی کے ساتھ مقسوم نہ ہو، جیسے:
- رسول اللہ ﷺ پر تنبیہ کی تردید نہیں تھی، یہ آپ ﷺ کی خصوصیت ہے، آپ ﷺ کے لئے ہمارے نزدیک ان کی اجازت

علم کے دوں پہلو ہیں، پہلا یہ کہ قول یا صاحب اللہ کی حکمت کو طے کا وسیع اور طے ملتا جائز اور پہلی نظر احکام واجب ہے۔ (۱)

فقہاء جب کسی حکم کو "خلاف قیاس" کہتے ہیں تو بادی النظر میں یہ بات مناسب نہیں معلوم ہوتی کہ شارع نے کسی حکم کو خلاف قیاس قرار دیا جائے، اسلاف ان کے لئے تو یہی مترادف ہر فقرہ تحریر کی پارہ کی صحت اٹھائی ہے، اور ثابت کیا، یہ کہ جن احکام کو خلاف قیاس کہا گیا ہے وہ بھی ممکن ہو معمول اور معبر از حکمت ہیں، (۲)

السنن کہ قیاسی حکم کی نظر اس طرف نہیں لگی کہ خلاف قیاس ہو، بلکہ وہ ہے کہ کسی حکم کا خلاف اصل و صحت ہو، جب بات ہے، جب بھی کسی مسئلہ میں طے کے پائے جانے کے باوجود کسی وجہ سے اس طے سے متعلق علم جاری نہیں ہوتا تو فقہاء اسے "خلاف قیاس" کہتے ہیں، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ خلاف اصل و صحت بھی ہے، اس پر اتفاق ہے کہ شریعت کا کوئی حکم خلاف اصل نہیں ہو سکتا، جن احکام کو ہم "قبولی" کہتے ہیں، وہ بھی خلاف اصل نہیں، بلکہ ادراہج میں ایسا خدا سے حکم اور مذہب فیہ (۳) طے سے نہیں نہیں کہ کسی خلاف حکمت اور معارض علم و عقل بات کا حکم فرمایا اور اس میں کوئی اختلاف نہ کیا۔

شرائط

قیاس سے متعلق مختلف شرطیں ہیں، ان شرطوں کے پائے جانے پر ہی قیاس کا درست و مستبرجہ و معترف ہے، ان میں بعض شرطیں مقیس علیہ یعنی اصل سے متعلق ہیں، بعض مقیس سے، بعض عمر سے، اور بعض صحت سے، ان شرائط کی تعیین و تحدید میں اصولوں کے درمیان اجماع و شہرہ کا کسی قدر اختلاف پایا جاتا ہے، لیکن درحقیقت یا اختلاف اہم نہیں، ان میں قیاس فقہی کی بجائے

(۱) تعلیمی کے لئے جہاد اسلام اور قبولین ہر سو جامعہ

(۲) مسلم الذہب، المذہب، ۱۹۶۲ء

(۳) دیکھئے المسائل، ۱۹۶۷ء، مسودہ منشی، ۱۹۷۰ء

اجماع

علم کو کہاجئے کا اور لاریہ "اعمال" ہے۔ جیسے: ہمارے
کے ہاں، اس کے لئے کو لاعت حاصل ہوگی، فقہاء کا اجماع ہے کہ
اس کی طلعہ اس کی کمائی ہے، یا یہ کہ ہاں ہاپ شریک ہائی میراث
ہاں ہاپ شریک ہائی پر عدم ہے، گو یا ہاں ہاپ دونوں میں
شرکت حق میراث میں الحکم اور ترجیح کی طلعہ ہے، اس پر اختلاف
ہے۔ (۵)

اجتہاد و استنباط

اگر طلعہ نص میں بھی ذکر نہ ہو، اور مخصوص عمر کی صحت کی
بابت فقہاء کا اجماع واقع نہ ہو، نہ پایا جاتا ہو، تو وہاں احکام کی
طلوع اجتہاد سے دریافت کی جاتی ہے، کئے کئے محل بھی ہے کہ لفظ
عمر میں کئے رسول کے احکام صریح اور اماب میں بھی ہیں، انکو
اس میں کی گئی دانتے ہے، مگر احکام نے اس مسئلہ میں چار اقوال
ذکر کئے ہیں، جن میں تیسرا قول یہ ہے:

الطَّلُوعُ انَّ الْأَصْلَ فِيهِ تَحْصِيصُ عُمُرٍ مُّطْلَعٍ
وَلَا يَحْتَاجُ فِيهِ طَلَبُ الْحَلَةِ أَوْ الْقَامَةِ
الطَّلُوعُ عِلْمِي أَوْ مَطْلُوعٌ وَلَا يَصِحُّ التَّلَافُظُ
بِكُلِّ وَصْفٍ فَلَا يَدْرِي لِحَسَنِ ذَلِكَ مِنْ تَلِيلٍ
لَا يَصِحُّ رَوَايَةُ لِحَسَنِ بَعْضِ مَسْأَلَةٍ
الْمَحْبُورِي وَفَالِ الْمَكْشُوفِ لِحَسَنِ
صَاحِبِ الْعَوَازِ وَالْفَلَّاحِ الشَّافِعِي وَحَسَنِ
الْفَلَّاحِ لِحَسَنِ رَوَايَةِ لِحَسَنِ جَمْعٍ أَوْ لِحَسَنِ
الْأَصُولِ. (۶)

رفت کیا کرتی ہے بلکہ ان من الطوائف طائفتک وطلوعات (۱)
یہاں لفظ "قائم" چاک ہوتے کے جب کو بیان کرنے کے لئے
آیا ہے، مگر جو قیاس کے مگر چہ وہ بھی ایسی طوائف کی طرح حکم کو
متحد کرتے ہیں، البتہ ان کا خیال ہے کہ یہ قیاس نہیں ہے، بلکہ
برادر است نص میں ملے لگا ہے۔ (۱)

نص میں صحت کی طرف اشارہ سے مراد یہ ہے کہ کوس کے
طلوع ہونے کی مراد است نہ ہو، مگر یہاں وہاں سے ظاہر ہو کہ یہاں
پر حقیقت طلعہ اس کا ذکر ہوا ہے، اس کو اصطلاح میں "ایمانہ
عین" بھی کہاجاتا ہے، (۲) اس کی متوجہ ہو کر کی گئی ہیں اور
خود کیاجائے تو اور بھی صحت میں ہو سکتی ہیں:

(۱) کوئی بات ہے کہ جو جواب کے بھی گئی ہو، جیسے رمضان
میں ایک شخص نے بیوی سے عذر بہت کر لی تھی، جب آپ ﷺ
سے اپنے احوال عرض کئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کر عذر
آوارہ "حق راقہ"، مظلوم ہوا کہ یہ کی سے روزہ کی حالت میں
جماع کا کھار، ظاہر ذکر ہے۔

(۲) حکم کی نسبت میں شخص کی طرف کی گئی ہو اس کو کسی
خاص وصف کے ساتھ ذکر کیا گیا ہو، جیسے: آپ ﷺ نے ارشاد
فرمایا کہ حق مسئول کے مال سے عذر نہیں ہوگا، لا یموت
القاتل، گو یا اس میراث سے عذر دہی کی طلعہ ہے۔

(۳) کسی حکم کی نہایت ذکر کی جائے، جیسے: حاضر عورت
سے عذر بہت کو کس کیا تھا اور حیض سے پاک ہونے کو نہ کی عذر
نہایت قرار دیا گیا، حسی بطور (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰)
نیل جماع سے میراث کی طلعہ ہے۔ اس طرح کے خود
قرنی ہیں، جن کا فقہاء نے ذکر کر دیا ہے۔ (۴)

(۱) ارشاد غفرلہ ۲۱

(۱) شرح معانی ۱۹۱، ملاحظہ فرمائی، باب منہو القہرۃ

(۲) تسمیل کے لئے دیکھئے حروفہ سابق ۹۷-۹۸

(۳) فوائع الرحموت ۲۹۷

(۴) فوائع الرحموت ۲۹۷

(۵) فوائع الرحموت ۲۹۷

"وذلك ان يكون الوصف المحمدي
المحكم ملاكودا مع غيره، فينطبق
بالاستبعاد حتى يميز صفه بغير امارة

معنى" (۱)

تیسرا شرط تحقیق حقا کا ہے، یعنی احمد نے غور و فکر کے
ذریعہ میں وصف اور حسنات کو یکسر شریعت کے تحت سمجھا ہے، بغیر
مخصوص واقعہ میں تحقیق کی جائے کہ کہاں کہاں، وقت، پائی بدلی
ہے، ذکر ان صورتوں میں بھی مخصوص واقعہ کا قیام جلد کیا
ہوئے، جیسے بعض پڑ پڑ جہ ہیں، لیکن اشارہ ہیں، ان کا کھانا بھی
منوع ہوگا اس لئے کہ ماضی کی ملک یہاں بھی پائی جاتی ہے،
اسی طرح کوئی شخص رمضان میں تصدق نہ کرے تو جی کہہ کر یا لی کر
اپنا روزہ توڑے جب بھی کہ روزہ واجب ہوگا، لیکن رمضان کی بے
اترائی اس صورت میں بھی پائی جاتی ہے، نہ بھی کے خلاف میں۔
صعداء ان بنات الحكم الشومی بصرہ کہ
الشومی لیکن یعنی النظیر فی بعض
مجلد (۲)

ی امر کی وضاحت مناسب ہوگی کہ قرآن کا، تنبیح کی ہر
تغریف میں نے یہاں کی ہے اس میں قطعی مناسبت، فہم، ذوق
اور بعض مصطلح کے اشارہ کو اہل ہے، وہ نہ عام طور پر عام، رسول
نے جو کچھ کھایا ہے، اس سے اعزاء ہوتا ہے، کہ "قرآن حقا" الحقا
مسند کو روایت کرنے کا نام ہے جس کی طرف غور میں اشارہ ہو گیا
کیا کیا ہو، درحقیقت حقا میں علم سے متعلق ذکر کرنے ہوئے لائق
اصناف میں سے علم کے لئے مناسب وصف کی تلاش کا کام ہے،
اس تغریف کے مطابق قرآن اور تنبیح حصہ کی طرف سے، اور اس طے
نہیں ہوں گے، بلکہ دیکھ دو اس واقعہ کو۔

قرآن حقا، وغیرہ کی اصطلاح کا ذکر فقیر کے بیان اور میں

عقبت کی تلاش و تحقیق کی ایک اور صورت ہے جس میں احمد کے
ذوق اور وقت فکر کا اصل حوالہ ہے اور اس کی ایک صورت ہے
جس کا ظاہریت پر نہ تھا، اسے لکھ کر ہے۔

استنباط و علت کے مراحل

اجتہاد کے ذریعہ علت کو دریافت کرنے اور پھر اس کو غیر
معمول واقعات پر منتقل کرنے میں تین مراحل سے گزرنے پڑتا
ہے، آخر حقا میں تحقیق حقا اور تنبیح حقا۔

قرآن حقا کا یہ ہے، یعنی جس خاص مسئلہ کو ترجیح ہو اس
میں ان اوصاف کو تلاش جائے جو کسی وجہ میں اس حکم کا باعث بن
سکتے ہیں، مثلاً قرآن نے فرقہ و فساد کو روایا، غرض سے متعلق مختلف
اصناف ہیں، اس کا سیاق و سباق میں ہوا، نہ پورا نہ پورا اشارہ ہوتا،
جیسے "سب لکھنے" ایک (یعنی) (اعمال) اور رمضان میں روزہ
کی مناسبت میں پائی جاتی ہے، عبادت کی وجہ سے گزارا کر کے
کا حکم فرمایا، اس واقعہ میں مختلف اوصاف موجود ہیں، اس شخص کا
رہنما ہو، روزہ کی حالت میں اس فعل کا مرتبہ ہوتا، اس وقت
اور رمضان کا پائی جاتا اور پائی جاتی ہے اس شخص کا قیام کرنے، —
غرض مخصوص، غرض جو مختلف اوصاف پائے جاتے ہیں، ان کی
حالیہ قرآن حقا کا ہے۔

دوسرا شرط تنبیح حقا کا ہے، ان مختلف اوصاف میں اس
صفت خاص کو دریافت کر کے جو حکم شرعی کے منسوب ہو تنبیح حقا
ہے، مثلاً یہ بات کہ غرض میں ماضی کی ملکیت نہ پائی جاتی ہے، لیکن
یہی ایسا وصف ہے جو ماضی کے منسوب ہو سکتا ہے، اسی طرح یہ
بات کہ گزارہ روزہ رمضان کے بارے میں غور کرنے کی وجہ سے ہے،
کیونکہ جی جی سے ایک فیصد شریعت کی ہے، غرضی کی ہو سکتی ہے،
باقی اوصاف ایسے نہیں ہیں کہ ان کو ان کا باعث قرار دیا جاسکے۔

دھت ہے۔ اب وہی دفع سزا میں ہوگی۔

... دھت دروغی۔ جس کی کھٹیاں بھٹکانا اس کو بھٹ کر دینا

ایک دفع ہے۔ اس پر شریعت نے قصاص کا حکم لگایا ہے اس

دفع کی جہاں سے ان کی چیز سے کسی کو ہلاک کر دیا، دراصل اس کے

کاسے یا منہ سے اگر وہ ہتھیار کا وہاں سے ہٹا دیا یا ایک قسم ہے اور

کھلے طور پر کسی شخص کو ہلاک کر دیا یا غم کی جہاں سے اب بے ایمان

قوی کر دیا جائے۔ جیسے کھلے کھلم کھلا دروغی سے جب ہوتا

ہے وہی طرح ان کی شہ سے وہاں کھلے کھلم کھلا (فصل اسلحہ مطلق) کی

صورت میں کسی شخص کا حکم جاری ہوگا، چونکہ اس صورت میں "دفع

ظاہر" کہلاتی ہیں۔

دھمی دفع کا اعتبار میں حکم یا جہاں تک میں کیا گیا ہو

اور نہ میں، دفع کا اعتبار میں حکم یا جہاں تک میں کیا گیا ہو تو اسے

"مناسب فریب" کہتے ہیں، جیسے کہ کوئی شخص عرفی اذیت میں

ایمان کی کوئی حالت اسے درجہ کے درمیان اس کا ہٹا کر دینا

تو میراث سے محروم نہیں ہوگی، اس کو تو قیاس کیا گیا ہے اس

صورت پر کیا کوئی شخص ہے صورت کو تو اسے تو اس سے

میراث کا مستحق نہیں ہوگا، کوئی شخص صورت ایک دفع ہے اور

میراث سے غریبی اس کا حکم ہے، اس پر اس ذات کو قیاس کیا گیا کہ

مرض و فوت کی حالت کی وجہ سے میراث میراث سے محروم نہیں ہوگی،

خدا پر ہے کہ ظاہر و باطن کی حالت کی جہاں سے ہے اور میراث کا مستحق

ہو کر میراث کی جہاں سے، نہایت ان دونوں کے درمیان قدر

مشترک صرف اس قدر ہے کہ انسان کی حالت کا حکم ایک دفعہ

غریبی ہے، اور اس کی از وقت میراث دینے کے لئے اپنے صورت

کے کھلے کار کا حکم کرتا ہے اور مرض و فوت میں حلقہ اپنے والا

شوہر کی کو میراث سے محروم کرنے کے لئے طلاق دیتا ہے۔

آنکھیں اس سے بہت گھٹا چاہئے کہ خبر اس کے قتل نہیں ہیں،

جس کو مقتول کہتا ہے، بھاری کے حکام کی طرف سے ایک دفعہ اس

کے قتل ہیں، وادرات ہے کہ حدیث نے اس کو مستقل اصطلاح

نہیں دیا ہے۔ (۱)

دفع مناسب کی چار صورتیں

جن مخصوص احکام میں صحت ذکر نہ ہو وہاں اجتہاد کے

ذریعہ دفع مناسب کو طلاق کہا جاتا ہے، اس دفع مناسب کی

چار صورتیں ہیں، ان میں سے ایک دفعہ فریب اور ایک دفعہ

— اگر شریعت میں میں دفع کا حکم نہ ہو تو میں حکم میں

اعتبار کیا گیا ہو اس کا "دفع مؤثر" کہتے ہیں، جیسے رسول اللہ ﷺ

نے فرمایا کہ نہ شادی اور نہ حرام ہے، کھلی مسکرو حرام کی جہاں

حرمت کا حکم میں دفع یعنی نہ شادی اور نہ حرام ہے، کو نہ

درست ہے، لئے دفع مؤثر ہے جہاں بھی نہ شادی اور نہ حرام

کا حکم لگے گا۔

— میں دفع کے پاس جانے کی وجہ سے میں میں ذکر

عمر کی میں شریعت ہے، جیسے باقی ایک دفعہ ہے اور میں در حرام

سے یہ بات ثابت ہے کہ اول کے دل پر ولایت ثابت ہوتی ہے،

"اول" ولایت نہ، "عمر" اول ولایت ہی کے جس سے ولایت

لگتا ہے، اب یہ قیاس کیا گیا کہ اول نہیں پر ولایت لگایا گیا

مسل ہوگی، اول ولایت باقی کی وجہ سے ولایت نہ، (عمر) کی

جس "ولایت لگایا گیا" کو قیاس کیا گیا۔

— دفع کی میں پر ایسا حکم لگایا جائے، جیسے سزا کی

دفع ہے جس پر شریعت نے بعض قسم و دوا کے پر اول و اول کو

ایک دفعہ عمر کرنے کی اجازت دی ہے، جیسے سزا باعث شغل

ہے، اس طرح ہر دفع کی نماز کے لئے آمد و رفت میں شغل کا

کو "طرزِ انجمن" یا "دوران" کہتے ہیں۔ اس سے مراد یہ ہے کہ نصف پائے چنے کے وقت عمر بڑھا جائے، اور نصف نہ پائے جانے کے وقت عمر نہ بڑھا جائے، حتیٰ کہ اگر اس عمر و درغرائی آمد کی وجہ سے اس بنو پر کسی نصف کے طلع قرار دے کر کوئی نہیں سمجھتے ہیں، تاہم اگر طلع حاصل اس کے قائل ہیں۔ (۱)

طرز

اسی سے تربت ز ایک صورت طلعہ اصول نے "طرز" کی نقل کی ہے جس کی ایک صورت جن قسم کے مناسب ہو اور نہ حکم کو مستزاد ہو، لیکن اس حکم کے ساتھ وہ نصف پایا جاتا ہو، اگر طلعہ اصول کے نزدیک اس کا اعتبار نہیں، اور قاضی روزیہ بھی اس کا تو خیال ہے کہ جو لوگ اس کے قائل ہیں ان کو غلط فہمی شمار کرنی درست نہیں، لایعبدون الا من جعلہ لطفہ (۲)

سیر تقسیم

اوتھار کے ذریعہ طلعہ وراثت کرنے کی ایک صورت یہ ہے جسے طلعہ اصول نے "سیر تقسیم" سے تعبیر کیا ہے۔ یعنی میں چند اوصاف کے واسطے میں خیاں ہو کر یہ حکم کی منت ہی سمجھتا ہوں ان میں غور و غفلت کر کے اسی وصف کو طلعہ سمجھیں کیا جائے غور کیا جائے تو یہ وہی عمل ہے جسے "شیخ طالع" کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے، اسی لئے غور و غفلت اور ذہنی توجہ سے تحقیق و تدقیق قرار دیا ہے لیکن جس صورت کی رائے ہے کہ تحقیق و تدقیق کا تعلق اپنے خود احکام سے ہے جس میں چند اوصاف کی طرف اشارہ کیا گیا ہو اور ان کے لیے ایک طلعہ ہونے کا احتمال ہو، ان میں سے ایک کا بحیثیت طلعہ یقین کیا جاتا ہے، اور میں احکام میں اسباب حکم کی

۔۔۔ اگر اصل کو حکم سے بہ نسبت بھی حاصل نہ ہو تو یہ سیر تقسیم ہے۔ (۱)

طلعہ کی حالت میں جو صورتیں اور درجات کی ہیں اور محقق چاہتا ہے اور غلطیوں نے اس مسئلہ کو جھوٹا کر دیا ہے اور قائم ان سے اس کی اہمیت اور فائدہ کی اطلاع کی ہے وہ گناہات کے سلسلہ سے ہم آہنگ نہیں ہیں لیکن اصول سے تفریق کو بھی اٹھال ہے۔

شبہ

طلعہ کے استنباط کی صورتوں میں سے ایک وہ ہے جسے طلعہ اصول "شبہ" سے تعبیر کرتے ہیں، وہ ہے کیا مراد ہے؟ خود اس میں بھی اہل علم کے اس اختلاف کی ایک حد تک وضاحت کی جا سکتی ہے، اقبال کی تعریف کی تو وہ شیخ ہے کہ اگر کوئی نصف وراثت کو حکم کے مناسب نہ سمجھتا، لیکن اہل علم کے مناسب ہو کر یہ صورت چوکی ہے، جیسے ہاں حاصل کرنے کے لئے نیت کی شرط لگا دے، لیکن نجاسہ کو کھانا سہا ہا نہ ہو، اس لئے اس میں نہایت ضروری نہیں ہوتی چاہئے لیکن پاکی حاصل کرنا شرطیت کی نگاہ میں عبادت کی ہے اس حیثیت سے نیت کی شرط لگانا جائز ہے، گو یہ پاکی کا حصول ایسا وصف نہیں جس کی وجہ سے نیت ضروری ہو لیکن چونکہ پاکی حاصل کرنا عبادت ہے اس بنا پر سے یہ نیت واجب ہونے کی علت ہی نکلی ہے۔ (۱)

یہ فقہاء و شافعی کے نزدیک "ساک صحت" میں سے ہے؛ لیکن محقق اس کا احکام لایا ہے کہ اگر کوئی سالک طلعہ میں شریک نہ کرے درست نہیں۔

طرز و تقسیم

اوتھار و استنباط کے ذریعہ کر جانے کا ایک طریقہ وہ ہے جس

(۱) موابح لمجسور ۶۶:۱-۶۶:۲

(۲) الا بیاض فی شرح السواہ ۶۶:۲، اسوی علی التفسیر و التفسیر ۳۶۴:۲، اشکال فقہاء ۳۱۱

(۳) دیکھئے تبصیر لشمیر ۶۶:۲، موابح لمجسور ۶۶:۲، رشاد المؤمن ۲۲:۱، ابوح فی شرح السواہ ۶۶:۲

طرف کوئی اشارہ نہ دیا لیکن پائے جانے والے موصاف میں سے کسی سے بھرپور رو کرنا اور اس وصف کو اس قسم کے لئے طے قرار دینا "میرزا تقی" ہے۔

طے کے اور بھی مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ شوکانی نے "میانہ مسائل" کا ذکر کیا ہے اور پھر ان کی تفسیر اور تفسیر کی ہے (۱) لیکن ان میں سے اکثر صورتیں وہ ہیں جو متفقین کے ذرا ایک غیر معتبر اور ناقص اعتماد ہیں اور بعض تفسیریں ایسی ہیں کہ ان کو بطور شکر کیا گیا ہے لیکن بالائی کے اعتبار سے ان میں کچھ فرق نہیں۔

ترانہ

ترانہ کے معنی عبارت و آقا کے ذریعہ شہادت کرتے ہیں۔ جو محضر طاعات و عبادت کے ذریعہ کسی کی شہادت کر سکتا ہو اور کچھ کے لئے یہ صلاحت دیکھا ہو اس کا "تکلف" کہا جاتا ہے۔ (۲)

ترانہ سے ثبوت نسب

شریعت نے نجات نسب کے کچھ اصول مقرر کئے ہیں مصلحت میں تو نسب ان ہی طریقوں سے ثابت ہوتا ہے، لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ باپ اور بچوں کے درمیان انکو نہ صرف طلاق و انکشاف و صورت و شباهت میں بھی مماثلت پیدا ہو جاتی ہے، جو لوگ قرآن و حدیث کے ظاہر ہوئے ہیں، ان میں ایسا ایسا مشابہت اور مماثلت کو خد کرنے کی زیادہ صلاحیت ہوتی ہے، جو طوائف و کار کے، یہ اندازہ کرتے ہیں کہ ان کو وہ اہل علم کے درمیان کسی رشتہ یا بیجا تا ہے یا نہیں؟ ثبات یا تو قیاس کہتے ہیں سوال یہ ہے کہ کسی بچے کے ثبوت نسب کے مسئلے میں کوئی واضح شرعی شہادت موجود نہ ہو اور ایک سے زیادہ شخص اس سے ثبوت نسب کا دعویٰ

کر لے ہوں۔ مثلاً کسی کی بھاری سے کسی چھٹی شخص نے خدا بھی میں ہم بستی (اہل بیہوش) کر لی، آپ اس کا شہادت کریں گے ہونے والے بچے کا کوئی کرنا ہے، اور خود وہ شخص بھی اپنی طرف اس کی نسبت کرتا ہے، یا جیسے ایک باغی دو شخص کے درمیان مشترک ہو، حالانکہ اس صورت میں ان دونوں میں سے کسی کے لئے بھی اس سے جنسی اور چار نکاح کرنا جائز نہیں، لیکن وہ شہادت نسب کا دعویٰ کرتے ہیں، اور مثلاً کوئی کہتا ہے (چند) کسی شخص کے ہاتھ تیار وہ شخص اس کے باپ سے واقف نہیں، اور ایک سے زیادہ شخص مدعی ہیں کہ اس کا بچہ ہے، تو کیا ان صورتوں میں قیاس میں کسی کے لئے حاکم بقول ہو سکتی ہے؟ اور اس کے لئے کسی ایک شخص سے نصب ثابت ہو سکتا ہے؟ اس مسئلے میں فقہاء کے ارمان اختلاف ہے۔

حنبلہ کے نزدیک ایسی صورت میں بھی قیاد کا اعتبار نہیں، بلکہ بچہ کا نسب دونوں ہی سے ثابت ہوگا، (۳) مسند، مشکوٰۃ اور حاکم کے نزدیک قیاد شہادت کی رائے پر نیکہ لیا جائے گا۔ (۴) ان حضرات کے پیش نظر حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ ایک ترانہ شہادت آیا یا تھا، آپ ﷺ مروی تھے، حضرت زید بن حارثہ رحمہ اللہ اور اسامہ بن زید رحمہ اللہ نے ہوئے تھے، قیاد شہادت کے کہ کہ یہ بچہ ایک "امر" سے ہیں، "ان ہلہ" و "الغدا" بعضہما من بعض، "آپ ﷺ ان سے سرت ہوئی خوشی کا کلمہ "لا یا اور ام المومنین کو بھی "لا یا" فرمائی (۵) نیز امام مالک سے حضرت عمر رحمہ اللہ کے بارے میں قصہ کیا ہے کہ انھوں نے بھی قیاد کی بنیاد پر ثبوت نسب کے فیصلے فرمائے ہیں۔ (۶)

حنبلہ کا حکم نظر ہے کہ ثبوت نسب کا مسئلہ ایک اور مصلحت کا متعلق ہے، اگرچہ تحقیق پر ایک ایسا اہم اور انسانی عزت و آبرو سے

(۱) نیلی رشاد الحقول، المعاصر، ۳۳، ۳۰ (۲) القاموس المحیط ۱۰۹۵

(۳) مدائع الصلحۃ، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

(۴) موطا امام مالک، ۱۰۰، من سبلیل من سبلیل، ۱۰۰، الفصل بفتح قولہ، باب، کتاب، الاصلیہ

(۵) بدلی مع التبع، ۱۰

اس سلسلہ میں جو بات رائج معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ بنیادی طور پر شریعت نسب کے لئے شریعت نے جو اصول مقرر کئے ہیں ان ہی کے مطابق فیصلہ ہوگا۔ پہلی صورت جس میں ہر کے لئے ان میں ہر ماں ملن سے پیدا ہونے والے ہوں گے ان کا نسب اسی مرد سے ثابت ہوگا۔ اور یہ صورت میں ایک است کا حق نہیں ہوگا۔ بلکہ اگر میں ایک نسب اس کے خلاف بھی ہو تب بھی اس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ ان دو صورتوں میں میں ایک نسب کی تحقیق پر اکتفا کیا جاسکتا ہے :

(۱) اگر کوئی یا باہر ہو یا جو میں بہت سے لوگوں کی اسات ہوگی ہمارے جو بچے اتنی دیکھتے ہوں ان کے بارے میں تحقیق کرنا دشوار ہو کہ یہ کس کے بچے ہیں اسی طرح باہر میں ایک عداوت میں کی دلدادہ ہو گئیں اور بچے مل گئے، وہ بچے کی شناخت متعین کرنا دشوار ہوتا ہو کہ کن عورت سے اسے جنم دیا ہے۔ لہذا مردوں میں متعین نسب سے مدد لی جاسکتی ہے۔

(۲) شریعت کے تحت کا اکلہ کرنا ہمارے ہی کا اکلہ ہو کہ یہ بچہ اس سے ہے، اس کی صورت میں شریعت میں اکلان کا حکم ہے، لیکن اکلان نہ نہ گائے کو ہم مقام ہے، جو شہ کی ہمارے ساتھ ہو جاتی ہے، لہذا اگر عورت خود مختلف نسب کے لئے قائم کی کرے تو نسب کر لیا جاسکتا ہے، اور اگر اس نسب سے عورت کی تصدیق ہوتی ہو تو مرد کو اپنے والد کی محبت پر ضرور دیا جاسکتا ہے، اس طرح اکلان کی ضرورت ختم ہو جاتی ہے۔

تیسرا

قیام کے معنی خمرے لانے کے ہیں، جو شخص کھڑے ہونے پر قادر ہو اس کے لئے نماز کا ایک رکعت قیام ہے، اصل تو یہ ہے کہ چاروں طرح آدمی نماز میں قیام رکھنے کو ماننے کے لئے کہ اس طرح کھڑا ہو ضروری ہے کہ اگر ہاتھ پیچھے نہ تو ہاتھ ٹھکڑوں تک

حلقہ نصیر کی بنیاد رکھیں کہ رکھی جاسکتی ہے اس کے ثبوت نسب میں محض قیام شناس کی بات ہے، یعنی یہ شریعت نے ثبوت نسب کی بنیاد نکال کر لکھتے ہیں اس میں فریقہ شریعت میں رکھی ہے، چنانچہ قرآن صریح میں لکھی ہیں بطور خاص، اور ہر صورت نسب کے لئے قیام کو کافی نہیں سمجھا گیا ہے، چنانچہ حضرت زید علیہ السلام کے والدہ کی بات ہے، تو حضور ﷺ کا حق ہوتا کہ اس سے نسب کیا جائے، قیام شناسی کے قائل تھے، بلکہ انہیں حضرت اسلم علیہ السلام کے نسب کے بارے میں توجہ سے اعذار اور اعتراض پر ممانعت سے کام لیتے تھے، وہ یہ لوگ قیام کے قائل بھی تھے، یہی کہ اسلام میں قیام کو کوئی اہمیت نہیں تھی، چنانچہ خروانی کی تعلیم شدہ دلیل و جہت سے ان کا اعتراض غلط ثابت ہو رہا تھا، اس لئے آپ ﷺ انہیں اس واقعہ پر مسرت تھے، — کہ ما حضرت عمر علیہ السلام کا فیصلہ تو یہ ایک اچھا ہی مسئلہ میں صحابی کی شخصی رائے ہے، نہ جہت میں۔

میرزا یکتا علی سے نسب کی تحقیق

واقعہ ہے کہ میرزا کا راجہ شریعت کے اصول و قواعد سے نیاں ہونا چاہئے ہے، تاہم فی زمانہ میں ایک نسب کے ذریعہ کیا ہے اور اس کے باپ کی شناخت کی جاتی ہے، اور اکثر یہ شناخت صحیح ثابت ہوتی ہے، مالکیہ شرافت اور حجاب کے نزدیک جو نسب قیام ثبوت نسب کے باپ میں مستحضر ہے، چنانچہ یہ حالات میں اس طرح کا مسئلہ میں نسب ہر دورہ، الٹی مستحضر ہوگا، تاہم فقہی نقطہ نظر سے یہ بات ضرور تحقیق طلب ہے، کیونکہ قیام محض ذہنی آثار ہو جاتی ہے اور ہر دورہ میں ایک تحقیق میں ضروری جسمانی ثبوت ملتا ہوتا ہے، یہ محض علم انجینئرس، بلکہ محض تجربہ ہو جاتی ہے، اور ظاہر ہے کہ لمبی تجربات کا انشاء کے یہاں فی الجملہ اعتبار ہے، اس لئے یہ بات تحقیق طلب ہے کہ اس جہد پر طریقہ تحقیق کا حکم بالکل قیام کا سب سے پہلا ایک حد تک مستحضر ہے؟

ایک حالت ہے، بعض حضرات نے جھنجھی سے اور بعض نے دس
اگٹھ سے کئے ہیں، لیکن رائج قول حاکم کا یہی ہے کہ بیس کو لکھ
زیادہ سمجھیں، یاد ہے (۱) انتہا دشمن اور فتنہ کے اصول پر
فائض اسوئیں ہے (۲)۔

قیام اللیل

نہ بچے، (۱) قیام کی مانند میں وہ لوگوں کی اس کے درمیان کم سے کم
چار انگ کے بعد، حاصل ہونا چاہئے اور جسم کا یہ جو وہ لوگوں پاؤں پر
رہنا چاہئے، بلاغہ صرف ایک سو ڈیڑھ پندرہ رہا کرہ ہے۔ (۲)

قیام اللیل

قیام اللیل کے معنی راستہ میں نماز پڑھنے کے ہیں، چونکہ نماز
نہیں بھی رات میں ادا کی جاتی ہے، اور نماز تراویح بھی... میں نے
وہیں کوئی سائنس سے تعبیر کیا ہے۔

(تیسرے حکام لفظ "قیام" میں اور تراویح کے احکام لفظ
"تراویح" سے سخت آگے ہیں)۔

بیچ

کیا بیچ کا لفظ ناقض وضو ہے؟

"بیچ" کے معنی بیچ کے ہیں، مثلاً بیچ، جس میں خون
کی بیماری تیرہ (۱۳) ام، بیضی کے نزدیک اگر بیچ لکھ اور
بہ بڑے فروغ و غور سے جاتا ہے، بیچ کی حد ہو کہ رقم کے ادائیگی
حصہ پر ٹیکر کر بیچ کی طرف منسلک جائے، "حد السبیلان" اور
بعض فقہاء نے اس الحرج (۲) "بہرگانہ سے بیچ
لکھ اور کان میں دو ہونے وضو نے گور نہ نہیں۔ (۳)

دیگر فقہاء کی رائے

کئی روایے تہذیب کی گئی ہے کہ بیچ کا لفظ ناقض وضو ہے،
بہر حال بیچ کی حد اور زیادہ ہو، پھر زیادہ کی بھی بعض حضرات نے

قیام اللیل

قیام اللیل اللہ (۱) کے لئے نماز میں مردانہ ایک ہی تھا، جس
کا اور بنیاد غنائوں میں ایک ایک ہوا کرتا تھا (۲) فتنی اشعار
سے اس کی اہمیت ملتی ہے کہ ایک دن میں قیام اللیل اور ایک اور دم
چھ، قیام لکھا جاتا ہے، اور وہ دم دو بار کے دن سے ضابطہ کو
مستحق ہے، بی، نجاست، غیرہ کے بعض احکام بھی متعلق ہیں،
چنانچہ فقہاء نے ایک قیام لکھا اور دن چنانچہ ہوا ہے، الکی جو جع
میں متعلق ہو اس پر پھلکا نہ ہو، اور اس کے وہیں طرف کا
یاد کیا اور لکھا نکالات دیا گیا ہو۔ (۳)

قیام اللیل

قیام اللیل اللہ کے معنی میں نصف نماز کے ہیں، نصف نماز
میں کوئی چیز پینے کو مہربانی نہ ان میں "لین" کہتے ہیں، اسی طرح
نصف نماز میں آرام کرنے اور سوتے کو بھی "قیام" اور کا لکھا جاتا
ہے (۱) رسول اللہ (ﷺ) اور صحابہ (رضی اللہ عنہم) کا عام معمول وہی تھا، آرام
کرنے کا تھا، اگر کسی کو آرام میں نہ کرنا ضرورت سے لایا جاتی تھی
اس کے پہلے قیام کرتے تھے، اور میں نماز ادا کرتے (۲) البتہ بعد

(۲) رد المحتار ۱۳۶۲، (۳) مختصر

(۴) حنیہ ۶

(۵) حنیہ ۱۶۱

(۶) القاموس المصنف ۸۸۰

(۷) القاموس المصنف ۱۳۶۹

(۱) رد المحتار ۱۳۶۲

(۲) القاموس المصنف ۸۸۰

(۳) حنیہ ۱۶۱

(۴) رد المحتار ۱۳۶۲، (۵) مختصر

(۶) رد المحتار ۱۳۶۲، (۷) مختصر

(۸) فتح الباری ۱۳۷۲

کے وہی پیسے نوازا جو ادا کرنے، بھگوانا ملے، حضرت ایش علیہ السلام سے روایت ہے کہ ام لوگ جو میں چل دی آئے اور جو کے بعد قبول کر کے، (۱) اور حضرت اعلیٰ علیہ السلام سے روایت ہے کہ ام لوگ جو کے ان جو کے بعد ہی لیا کر کے، (۲) اور ان کا کھانا کھائے، (۳)

قیامت

قیامت اور زمین و آسمان کا چہرہ میں آج کی طرح کی سی قیامت کو کہتے ہیں جس پر فراغت کرنے والا اور خیر اور راضی ہے۔
جائے "قیامت" بازار کے اس عاجز کو کہتے ہیں جس میں دو چہرے
خیر اور فراغت کی جاتی ہے۔ (۴)



(۱)۔ ان کے بعد (۲)۔

(۳)۔ ان کے بعد (۴)۔

(۵)۔ ان کے بعد (۶)۔

اقرار سے ان میں کوئی جوہری فرق نہیں ہے، اور اس میں ہے کہ جس کتاب پر احسان کی گئی ہو، وہ اور اور مطرطاب و مطرطاب کی دیکھنا دی گئی ہو، اور ان کے بعد کے دوسرے جملہ جن کا نہیں میں ذکر نہیں کی کہ میں داخل ہیں۔ (۱)

کتاب کے از کتاب سے نہ صرف آخرت کی جگہ، بلکہ دیکھنا میں بھی بہت احکام متعلق ہیں، مثلاً کتب پر فاس کا لفظ ہوتا ہے، اور فاس کی امامت نکلا ہے، فاس کی جہالت دیکھا میں نہیں، فاس کی روایت محمد میں ہے، یہاں تا قائل اقرار ہے، بہت سے احکام میں میں فاس کی خبر پر اقرار کرنا درست نہیں، اصل صورتوں میں فاس کی روایت قرار کرنا کرنا ہے، ایسا جملوں میں کسی شے ضرورت کے بغیر شرکت درست نہیں، جہاں اصول فقہ کا از کتاب کیا جاتا ہے، فاس کا یہ احرام جائز نہیں، جس سے اس کے فاس کے بعد حرمت ہے، ایسا اصول حدیث کی کتابوں میں معمول راجع کے ہوتا ہے اور کتب حدیث میں مستخرجوں کی شرطوں کے ذیل میں بھی اس پر بحث کی گئی ہے، تاہم یہ سب اس کے لیے ہیں۔

انسان کی عقلی زندگی اور فنی احکام پر کلمہ کبر کے اثرات اور اس کے ذہنی و اخروی تسکات کے عقلی فکر اہل علم نے تا حد طور پر ایسی کتابیں تصنیف کی ہیں جن میں کلمہ اور ان سے عقلی قرآن و حدیث کی دلالت جمع کی گئی ہیں، اس مسئلہ میں خاص کر حدیث اللہ بن محمد (جلد ۱ ص ۶۷-۶۸) کی کتاب "کتاب الکفار" خاص طور پر صرف و قبول رہی ہے، اور دوسری گئی اس کا ترجمہ ہو چکا ہے۔

کتاب

کتاب کا لفظ اصل میں "کتاب" سے اخذ ہے، جس کے معنی جمع کرنے کے ہیں، عربی قواعد کے لحاظ سے کتاب مصدر ہے، لیکن

مبدل مفعول ہوتا ہے، جس میں کہوں کے کبر سے ہونے کی صراحت کی گئی ہو، اور ان کی سطح کے دوسرے کلمہ کبر و کبر ہائے کبر کے بعد احکام کا خیال ہے کہ جن کتابوں کا کلمہ کبر کے خط سے تعبیر کیا گیا ہے، جس کے باب میں کہ فیض کا طبع موافق ہو، اس پر کبر کا اصطلاح ہوگا۔ جس کا از حوالی سے مفعول ہے کہ جس کا م کو سلطانوں کے طبع میں فنی کلمہ کبر ہوتا ہے، اور کبر تر ہوتا ہے، کلام سفیان قزحی کے نزدیک حقوق لغوی میں کوئی کبر دار صرف کلمہ کبر کا ہی معنی ہے، اس لیے کلمہ کے دامن طبعی و صحت کو کہتے ہیں کہ وہ جمہوری ہے، مانع من معلول کا خیال ہے کہ اس پر صحت سے مراد ہونے والے کلمہ کبر ہیں، ان کی فہم کی رائے ہے کہ جو اسود بذات خود طبع ہوں، وہ کبر ہیں اور جن سے اس لیے صبح کی گئی ہے کہ وہ کسی عربی کا درجہ بننے ہوں ممتاز ہیں، طبع بھی اور ادارے کا یہ ہند میں مودا لفظی اور سولانا محمود حسن شیخ الہندی کی بھی رائے ہے۔

بعض معترضات نے لکھا ہے کہ مفعول کا بھی عمل کے ساتھ از کتاب اس کو کتاب بنانا ہے، اور یہاں حضرت عمرؓ سے آیا صلی فیہ وسلم کی کیا ہے کہ جس کلمہ کے بعد صراحت، انتظار ہو وہ کبر نہیں، اور یہ ظاہر معمولی کلمہ جس پر صراحت ہو، صلیہ نہیں۔ "کلمہ اصم اصطلاح ولا صلیہ اصم اصم" ابن قیم نے مدارج النکین میں غیب لکھا ہے کہ جو کلمہ کبر کا کلمہ کبر ہوتا ہے، کلمہ کبر ہوتا ہے، اور اس کے بعد ایسی کتابیں کہ احسان اور حدیث صلیہ ہے، مانع احکام کلمہ کبر صحت ظاہر عندہ کبرت عند اللہ و کلمہ کبرت عندہ صحت عند اللہ، کبر و صلیہ کی قرین کے ساتھ میں جو اختلاف ہے، وہ محض کبر کا اختلاف ہے، اور نہ حقیقت اور درجے کے

کعب کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، یعنی کعب کی ہوئی چیز تحریر کے درجہ رواف و مسائل میں کئے جانے والے تھے کہ کعبی کاتب کہا گیا، اور اس سے "کعب" لفظ اخرا ہے، جس کے معنی نظر کے ہیں کہ تندرہ یعنی اس کی ایسی چیز تھوڑی کتب ہے۔

"الکتاب" کعب لفظ کہا گیا ہے اس سے قرآن مجید مراد ہوتا ہے، وغیرہ قرآن کریم کے لئے یہ لفظ مستعمل کیا ہے، نیز اصطلاح اصول کے یہاں یہ بحث آتی ہے کہ قرآن مجید کی تخریب کیا ہے؟ "تفاسیر" کے تحت اس کی وضاحت ہو چکی ہے۔

کتابت (تحریر)

کتابت کے معنی "لکھنے" کے ہیں، اور کھل ہوئی تحریر کتابت تحریر کہلاتی ہے۔

کتابت، اطلاق، اقرار وغیرہ کے ذیل میں کتابت کے معنی ہوتے اور نہ ہونے کا ضابطہ ذکر کیا ہے، یہاں کتابت سے متعلق اس بحث کا خلاصہ درج کیا ہے، جہاں سے طحاوی نے حکم سنائی "لے" الاصلہ والاضطرار "میں ان الفاظ کے تحت ذکر فرمایا ہے (۱) تحریر، نسخہ، روایت، غرضت کا معنی منصف ہو سکتا ہے، جو اس صاحب میں تحریر بھی بالفاظ تکلف کی طرح ہے، الکتاب کا لفظ۔

(۲) تحریر و کتابت کے معنی بھی درج ہو چکا ہے، مگر مراد کتابت کو کتابت کی تفسیر تھی کہ اس صورت تک یہ تحریر پیچھے ڈوہ کہوں کہ کتابت کر کے، مگر کتابت میں لکھنے کا معنی یہاں ہے، نہ تو کتب کا نسخہ، مگر اس میں تفسیر کو کتب میں ہونا اور منصف ہو جانے کا۔

(۳) تحریر کے درجہ رواف بھی واضح ہو جاتی ہے، جہاں کہ طحاوی صورت کی طرف منسوب ہو، اور کعبی چیز کعبی ہو کر رواف

نظر آئیں، گو اس لئے زبان سے نکل کر کیا ہو، اور کسی نے ہو یا نہ ہو کتب و تحریر و کعبہ اور نہ ہونے سے بہت زیادہ طحاوی میں نہیں ملتا۔

(۴) تحریر کے ذریعہ اقرار بھی مستعمل ہے، جہاں کہ تحریر میں اصول کے معنی میں حیثیت مقرر کیا گیا، اور اس کا ہوا تحریر کا کتب کا ہونا، کعب کی طرف نسبت کا لفظ لکھا گیا ہو، جیسے طحاوی کہ چوٹی کی طرف کسی کا منسوب ہونا ضروری ہے، اور اس تحریر میں قاضی بھی متعلق ہو، اور تحریر میں اس معنی کی وضاحت نہ ہو، اس لئے "تحریر" کی دہائی، وہاں کو کہ لکھا گیا ہے، جب قاضی قرار مشہور ہوگا اور اس سے اقرار ہو گا تو اس کی درست ہوگی۔

(۵) فی الواقعہ دوسرے معاملات میں بھی تحریر و کتابت کا حیا کیا جائے گا، جیسے ۱۲۷۵ کا بھی لکھا ہے، دعوت کے جزئیات اور قاضی، مفتی کے ذریعہ تحریر کی غرضی دعویٰ و بیعت و حد وغیرہ۔

کتابت

تحریر کے معنی میں چھانے اور کتب کے اعداد سے خاصہ دل رہنے کے ہیں، وغیرہ قرآن مجید میں یہ لفظ اس معنی میں استعمال ہو ہے، (۱) "تحریر" فقہاء کے یہاں یہ لفظ دعوت و دعویٰ کے باب میں استعمال ہوا ہے، کہ واقعی کو چھانے کا کیا حکم ہے؟ لفظ شہادت کے تحت اس مسئلہ کی تفسیر دیکھی جا سکتی ہے، کہ کن صورتوں میں کوئی ایذا ہو کر ہے اور کن صورتوں میں کوئی ایذا ہو کر ہے؟

کھل

(مدرسہ)

"کھل" (کب پر چلنے) کے معنی مدرسہ کے ہیں، مدرسہ کا معنی ہوتا ہے، آپ اللہ فرما رہے ہیں، اور وہاں کو بھی اس کی تفسیر دیتے تھے، (۱) "کھل" مدرسہ پر آپ ﷺ نے

(۱) جامع الزوائد و ذخائر، ۳۶-۳۷، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳

کو بہت ارست ہے، لیکن خواہ بہت سے ماہوارہ کے سے
مرد کا جو خور و زور ہے، وہ اس کو کچھ اور احتیاج کے ذریعہ ایک کراہ
ہے، بلکہ اگر عقل میں سرور کا اضافہ محسوس ہوتا ہے تو ذہن و
ہوا ہے۔ (۱۰)

حالت احرار میں

حالت احرار میں ایسے مرد کا مثال چار ٹیپ ہے جس میں شو
نہ اور خوشہ اور مرد اور طہریت اور استعمال ضروری ہے۔ (۱۱)

کتاب "جہوت" (جہوت و کجیرا)

"کتاب" کے کسی جہوت کے ہیں جہوت خلاف اعدا ہوت
کو کہتے ہیں۔

"جہوت" کجیرا کا ہونا سب سے ہے، آپ ﷺ نے فرمایا
جہوت انسان کو اپنی کی طرف لے جاتا ہے اور اپنی انہم کی
طرف، (۱) ایسے موقع پر آپ ﷺ نے جہوت کو طاق کی طاقت
میں قرار دیا، (۲) جہوت کی خود کوئی بھی صورت نہ، مگر جہوت کی جگہ
میں دوسرے، فعل کو لے کر اپنی کے بعد کے لیے جہوت کو اب
ہونا کیا کرتے ہیں، آپ ﷺ نے اس کی بھی خدمت فرمائی، اور فرمایا
کہ جو جہوت میں کرے گا، اسے ایست کے ان پر جانے کا کر (۳) اور
"جہوت" کے رویہ پر کر دے گا، (۴) ایسے کر لیں گے کہ (۵)۔

آپ ﷺ نے ہم کو یاد دہرائے کہ کوئی بھی فرمایا، (۱)۔ جس میں
بہد ملاقات طاق کے قرار دیا (۲) اور جہوت جہوت ہونے

"العد" نامی مرد کو پتہ فرمایا ہے، آپ ﷺ نے تھے کہ اس
سے بھارت بلاتی ہے، اور چکن کے پاس بھی (۱) مردوں کے
کے "العد" یا قیاسی جسم کا حق مرد مثال کر رہا ہے، کیا مرد
بھی بطور طاق استعمال کرنے میں مرد نہیں، لیکن قیاسی کی نسبت
ان مردوں کے سے اس کا استعمال کر رہا ہے۔ (۲)

مرد میں ہر میں کا مقصد ہے، چنانچہ ایک حد سے جس
کے کو آپ ﷺ نے فرمایا جو مرد کا سے حق نہ، مرد کا سے جس
نے میں پر عمل کرے، بھرتیا اور کر لیں، دیگر وجہ کی طرح نہیں (۳)۔
حق نہ سے کیا مرد ہے؟ اس لیے میں (۴) میں (۵) میں (۶) میں
مرد کی، (۷) میں (۸) میں (۹) میں (۱۰) میں (۱۱) میں (۱۲) میں
دیا جائے، (۱۳) میں (۱۴) میں (۱۵) میں (۱۶) میں (۱۷) میں
اور قول حد سے قریب تر ہے، لیکن حضرت ماسی ﷺ سے
مرد کی، (۱۸) میں (۱۹) میں (۲۰) میں (۲۱) میں (۲۲) میں (۲۳) میں
شب مرد کا کرتے تھے، (۲۴) میں (۲۵) میں (۲۶) میں (۲۷) میں (۲۸) میں
میں (۲۹) میں (۳۰) میں (۳۱) میں (۳۲) میں (۳۳) میں (۳۴) میں
آگے میں مرد کا پا جائے، مگر حق نہ دیا نہیں، (۳۵) میں (۳۶) میں (۳۷) میں
ﷺ کو ہر ایک کام میں (۳۸) میں (۳۹) میں (۴۰) میں (۴۱) میں (۴۲) میں
نیز، (۴۳) میں (۴۴) میں (۴۵) میں (۴۶) میں (۴۷) میں (۴۸) میں (۴۹) میں (۵۰) میں

روزی کی حالت میں

روزی کی حالت میں مرد کا: خلیہ و شوخ کے یہاں چاہا

(۱) نوین مرد عادلہ لکھنؤ۔

(۲) اخصی ۶۰۔

(۳) مرد و عورت، داد اور (کمال

حاضر ال کراچی، (۴) عادلہ، حسن، رسول اللہ ﷺ

(۵) جہوت اور جہوت

(۶) جہوت اور جہوت، (۷) جہوت اور جہوت، (۸) جہوت اور جہوت

(۹) جہوت اور جہوت، (۱۰) جہوت اور جہوت، (۱۱) جہوت اور جہوت

(۱۲) جہوت اور جہوت، (۱۳) جہوت اور جہوت، (۱۴) جہوت اور جہوت

(۱۵) جہوت اور جہوت، (۱۶) جہوت اور جہوت، (۱۷) جہوت اور جہوت

(۱۸) جہوت اور جہوت، (۱۹) جہوت اور جہوت، (۲۰) جہوت اور جہوت

(۲۱) جہوت اور جہوت، (۲۲) جہوت اور جہوت، (۲۳) جہوت اور جہوت

(۲۴) جہوت اور جہوت، (۲۵) جہوت اور جہوت، (۲۶) جہوت اور جہوت

(۲۷) جہوت اور جہوت، (۲۸) جہوت اور جہوت، (۲۹) جہوت اور جہوت

(۳۰) جہوت اور جہوت، (۳۱) جہوت اور جہوت، (۳۲) جہوت اور جہوت

(۳۳) جہوت اور جہوت، (۳۴) جہوت اور جہوت، (۳۵) جہوت اور جہوت

(۳۶) جہوت اور جہوت، (۳۷) جہوت اور جہوت، (۳۸) جہوت اور جہوت

میل میں جاتے سے یہ کہہ کر نکال آیا کہ میں جا رہوں انسی صلعم (۱) اور آپ کی یہ چار دیوہی انسانی نوعیت کی نہیں تھی، بلکہ اس سے دل کی آرزو کی ایک اظہار قصود تھا۔ جب آپ ﷺ مصر سے گذرے جب بادشاہ مصر کی ہدایت کی وجہ سے کہ وہ مسافرین کی خدمت میں آجاء کرنا تھا کہ انہوں کو آپ ﷺ کے زہد و عظمت سارہ کے بارے میں فرمایا کہ یہ میری بہن بھائی دینی و عارفی بہن ہے، یعنی اسی سے بعد وہ لوگوں نے آپ سے سوا نہ کیا کہ کمالے اسی بعد کہ انہم یہ کیا ہے تو آپ ﷺ نے دو مضمین جملہ فرمایا جس کا اصل مقصد ان پر مقرر اور ان کی فکر و فہم کی کھار کھار کرنا تھا جس جملہ کتبہ کتبہ ہم (۱) بیان (۲) کہ ان علی کے بارے سے کیا ہے اس امر کا پتہ بھی سے نکال رہے کہ ضرورت کے موقع پر تو یہ سے کام لینے کی توجہ تھی۔

کراہ

”کراہ“ کے معنی کرلیہ پر دینے کے ہیں، اگر ایہ پر لین دین اجاب و مکروہ اولیٰ ہے۔

(اس کے لئے ملاحظہ فرمادہ: لغت و لغت و لغت)

کراہت

”کراہت“ قرآن سے اخذ ہے، جس کے معنی اٹھانا اور شکت کے ہیں (۱) ان کی نوعیت سے ایسی چیز کو کہہ کر کہ وہ چاہے جو پسندیدہ ہو، علماء اہل علم کے نزدیک مکروہ و یکہ استغناء ہے۔ (تفسیر کے لئے دیکھئے: مکروہ و علم)

کسب

کسب کے معنی کمائے کے ہیں، کسب معاش، اسلام کی نگاہ میں

(۱) اجماع العلماء ۱۴۵

(۲) تفسیر القرآن، ج ۱، ص ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷،

بروقت اس خطائی کا ازالہ کر دیا جائے چنانچہ آپ ﷺ نے لوگوں کو مسجد میں جمع ہونے کا حکم فرمایا اور دو رکعت نماز کسوف ادا فرمائی، حدیث کی اکثر کتابوں میں یہ واقعہ موجود ہے (۱) اور اس طرح ایک طبقہ واقعہ کے ذریعہ آپ ﷺ نے لوگوں کو غلط فہمی کی طرف متوجہ کر دیا کہ یہ اتفاق کا رعبہ کہ سورج کی روشنی بھی ہم سے چمکانے لے، نیز اس سے اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے کہ خدا کے لئے اس کا ثبوت کیا بساط کو ہیست دینا اور قیامت نہ کر دینا بھی دشوار نہیں۔

چنانچہ نماز کسوف مسلمانوں کے لئے واجب تھا، اتفاق ہے، اگر بعض حدیث نے نماز کسوف کو واجب قرار دیا ہے، لیکن تاریخ قول حنفیہ کے میں اس کی اس لئے نہ کے حصہ میں نہ دیا ہے۔ (۲) نماز کسوف کے طریقے اور کیفیت کے مسئلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف رائے پایا جاتا ہے، وغیرہ کے نزدیک عام نو ذیل کی طرح دو رکعت پڑھی جائیگی اور رکعت میں ایک ہی رکوع ہوگا اور ایک ہی قرأت ہوگی، اسی لئے کہ انسانی میں حضرت ﷺ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی روایتوں میں دو رکوع کا ذکر نہیں بلکہ حسب معمول دو رکعت پڑھنے کا ذکر آیا ہے (۳) اہلکبیر، شوافع اور مالک کے نزدیک نماز کسوف کی ہر رکعت میں دو رکوع کیا جائے گا، ظاہر ہے کہ جب دو رکوع ہے تو قیام بھی دو ہوگا، اور قرآن کی قرأت بھی دو ہوگی (۴) چنانچہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں دو رکعت میں چار رکوع کا ذکر موجود ہے (۵) (غیر احکام کی روایت میں دو رکعت میں چار رکوع کا ذکر موجود ہے (۶) حنفیہ کا نظریہ ہے کہ دو رکوع کی تعداد کے مسئلے میں روایات میں

بہت اختلاف ہے، احوال والا خاص (۷) (۸) واقعہ ہے کہ ہفتہ کی رات تین سو بار تکرار کرتے ہیں، اور جس علاقہ میں جن ذریعہ معاش کی طرف توجہ عام لوگوں کے لئے سو مند ہو، ان کو نقصان سے بچانے والا ہفتہ تیز میں حرام میں غوث ہونے کا اندیشہ کم ہے کہ ہوا میں ذرہ یہ معاش کو بچے ہوگی۔ (۹) (۱۰) واقعہ

کسوف

”کسوف“ کے معنی سورج گھٹنے کے ہیں، اور ”خسوف“ کے معنی چاند گھٹنے کے، مگر عربی زبان میں ”کسوف“ کی جگہ ”خسوف“ اور ”خسوف“ کی جگہ ”کسوف“ کا استعمال عام ہے، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ سورج گھٹنے ہو کہ چاند گھٹنے، لیکن کے اصطلاحی باتوں کا کسوف اور اجمالی باتوں کا خسوف کہتے ہیں، لیکن قول مشہور صاحب لیت عربی کے نزدیک فصیح ضروری ہے، چنانچہ مذکور ہوئی (۱۱)۔

نماز کسوف اور اس کا طریقہ

روایت اللہ ﷺ کا طریقہ یہ تھا کہ کوئی اسم، غیر مسمولی اور خلافہ حادث واقعہ پڑھتا تو اس کو نہ تکرار اور اللہ کی طرف توجہ کرنے کے لئے استعمال کرتے، چنانچہ یہ مذہبی جب پہلا دفعہ سورج گھٹنے کا واقعہ پیش آیا تو اتفاق سے دو دفعہ دن نماز میں دن کر آپ ﷺ کے صاحب نے دوسرے حضرت ابوالہیثمؓ کا اتفاق ہوا تھا، لوگوں میں اہل اسلام عقیدہ کے مطابق چمچا ہونے کا کہ صاحبزادہ نبی ﷺ کی وفات کی وجہ سے گھٹنے کا واقعہ پیش آیا، آپ ﷺ کا لاکھ طویل خاطر تھے لیکن اس موقع سے ضروری سمجھا کہ

(۱) شرح مجلس ۳۶

(۲) مسند ابی یوسف ۳۶

(۳) ایضاً مسلم طرہ، باب نظر اللہ بکسوف، حدیث نمبر ۱۰

(۴) مسند مالک المصنف ۳۶، شرح مجلس ۳۶، مسند ابی یوسف المصنف ۱۰

(۵) مسند ابی یوسف ۳۶-۳۷

(۶) روایت المصنف ۳۶، شرح مجلس ۳۶، مسند ابی یوسف ۳۶

(۷) ترمذی حدیث نمبر ۱۰۰، مسلم فی صفۃ الکسوف

اشقی (۱) ۱۰۰ یعنی تمام قرآنیت پر لازم آئے ۱۰۰ بیت لکھ کر
(۱۰۰) ۱۰۰ بیت لکھ کر تمام قرآنیت پر لازم آئے ۱۰۰ بیت لکھ کر۔

پہلا وہ مگر خدا کا!

قرآن مجید نے جبکہ "بیت شقی" کو کہہ کر اس کی قدرت کی
طرف اشارہ کر دیا ہے، روایات گوان میں بعض منہ کے اقرار سے
حکم لے کر ہیں، لیکن قرآن کے اندر کی وجہ سے ان کی صحت کا
گمان ہوتا ہے۔ تنقید میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے
مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل کو آدم
وحواء کے پاس بھیجا، وہ فرمایا کہ میرے لئے (یعنی میری مروت
کے لئے) ایک کمرہ تعمیر کرو اور پھر خود حضرت جبریل نے کمرہ کھینچ کر
جس کی تعمیر ہوئی کی، حضرت آدم وحواء نے اس کمرہ میں داخل ہوا،
جب یہ حضرت قہر سے غائب ہوئے تو وہ آئی کس کمرہ کا طرف
کر رہی اور فرمایا کیا تم پہلے انسان اور وہ پہلا مگر ہے۔ (۷)

کعبہ کی تعمیرات

اس روایت سے ظاہر ہے کہ پہلی افودو: حضرت آدم نے
کعبہ اللہ کی تعمیر فرمائی، لیکن امام شافعی کی ایک روایت کے مطابق،
حضرت آدم سے بھی ۱۰ ہزار سال پہلے فرشتوں نے یہاں عبادت
کی تھی، (۸) حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں ہے کہ جب
تخلیق آدم سے پہلے جبرائیل کا عالم نے فرشتوں کے سامنے انہوں
کو اذیہ کا حکایت فرمائی کہ وہ نے کاظمہ پر ظاہر فرمایا تو انہوں نے
انہی ہم ہمارے مطابق انسان کی تخلیق کو مناسب خیال کیا، پھر
بارگاہِ ربانی میں اپنی عرض پیش کی، اللہ تعالیٰ اس پر عرض ہوئے
اور فرشتوں کو عالم ہال سے نکال دیا، اسی موقع سے فرشتوں نے

لہذا مدت سے ادا کی جائے گی اور پھر ہے کہ امام سہروردی
پر جماعت (۹)۔

کیا نماز کسوف کے لئے ضروری ہے؟ اس مسئلہ میں
امام صاحب کے دونوں طرح کے اقوال ہیں، ظاہر روایت کے
مطابق جہاں سورہہ ہود اور ہود کا ذکر کسوف بھی پڑھی جائے گی۔ (۱۰)
سورہ تکوین کے سورۃ سے نماز کے علاوہ ذکر، دعا اور صدقہ
کرنے مستحب ہے کہ آپ ﷺ نے اس کی ترغیب دی ہے۔ (۱۱)
(چاہئے کہ سورۃ سے پڑھی جائے والی نماز والی کسوف
کی بات دیکھیے "کسوف")۔

کسوف

"کسوف" لاک پر ہوا وقت اس کے معنی پکڑ سے ہوا لباس کے
جس (۱۲) جی کے لئے لباس کی فراہمی بھی ظہیر کے ذمہ ہے اور
تفصیل شاکر ہے۔

(تفصیل) کہ دیکھئے، تفصیل لباس اور پٹا کے کے معنی احکام
کے لئے لایا ہوا لباس)۔

کعبہ

"کعبہ" چاروں مکان کو کہتے ہیں، (۱۳) بلکہ حضرت جبرائیل علیہ السلام
نہاں میں کعبہ کہا جاتا ہے، (۱۴) کعبہ اللہ کی عمارت چاروں طرف سے
بنو بھی اور درجہ احکام کے اعتبار سے اس کی رخصت کے کہ کہتے؟
انہیں ماحولوں سے یہ عبارت کعبہ سے موسوم ہوئی۔

قرآن مجید میں حصہ سورۃ پر کعبہ کا ذکر آیا ہے اور دونوں
میں کعبہ کا ذکر ہوا ہے، قرآن مجید نے کعبہ کو "البيت

(۲) حوالہ سابق

(۳) القادر، ص ۷۰

(۴) المعجم، ص ۷۰

(۵) حوالہ سابق

(۶) مدال، ص ۱۸۱

(۷) نسائی، ص ۷۰

(۸) معجم البلدان، ص ۳۳۴

(۹) التعلیقات والفتاویٰ، ص ۲۷۲

آپ ﷺ ہوتے تھے کہ کعبہ کو مجھے سے قیصر فرمائیں، عظیم کے حصہ کو اور دوسرے کر لیں۔ اور کعبہ کے اور دو دائرے مشرق اور مغرب کی سمت میں بنائے جائیں اور دو دائرے زمین کے برابر ہوں، لیکن پختہ عرب مجھے سے اسما میں داخل ہوئے تھے، اور ان کے لئے تھا کہ آگ کھنساں کسی جہ سے لگائی اور باگانی میں نہ پڑ جائیں، اس لئے آپ ﷺ اس سے باز رہے۔ (۳)

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ جب غلیظ بنے تو بڑے مہمان کے خلاف فریختی لگی، اور عثمانی فوجوں نے بطل الاشیس پر ٹھیکہ نصب کر کے شب و روز "کعبہ پر تباہی شروع کر دی، جس سے خلاف کو کچھ کچھ لگے ہوئے ہوئے اور خدا کو کعبہ اللہ کی رحمت کو، نقصان پہنچا، واقعہ ۱۱۲ھ میں جب بڑے (ملیہ باطلیہ) کی موت کی اطلاع ملی تو فریختی دیکھیں دیکھیں، پھر حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے ایک مومر کے عدال کی قیصر فرمائی، آپ ﷺ نے عظیم کے حصہ کو کعبہ شریف میں داخل فرمایا، اور مشرق اور مغرب دونوں جانب دو دائرے بنوائے۔ (۴)

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی شہادت کے بعد جبرکرم و جبر، خواجه بن یوسف نے عبداللہ بن مروان کے مشورہ سے دوبارہ بیت اللہ شریف کی قیصر کرائی، عظیم کے حصہ کو کعبہ سے باہر نکال دیا، وہاں بندگان جاہلیت نے دوبارہ مشرقی و دو دائرے کو قید آدم و نوحؑ کو دیا اور مندرجہ احوال پر کعبہ عبداللہ بن مروان کھائی رسول حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی شان میں یاد ہو گئی کہ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی راجت جبرکے سلسلے میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے وہ بھی قرار دیا ایک موقع پر حضرت حارث بن عبداللہ بن زبیرؓ نے اس بد بخت کی ہت کات کر فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے فرمایا، اور میں خود بھی اس کا

کعبہ خط کا طاق کر کے اللہ کے سامنے تو بی، اور اللہ تعالیٰ نے اس کی قیصر قبول فرمائی، اور حقیقت ان دونوں راہوں میں کوئی تضاد نہیں، کیونکہ حضرت آدم کے حصہ دونوں ہونے سے مراد یہ ہے کہ ان دونوں میں سب سے پہلے سارا حضرت آدم ہیں، یہ سب سے پہلے اس کی قیصر فرحتوں کے ہاتھوں ہوئی، اہل تاریخ سے نقل کیا ہے کہ عوف بن ابی اسحاق کی حقیقت نے کعبہ اللہ کی حدت کو بھی متاثر کیا، عت اس میں نے یہاں ایک سرخ نیلے کی صورت اختیار کر لی، اس زمانہ میں بھی یہ خیر علیہ السلام خواص تھا، لوگ یہاں آکر امانی کرتے تھے۔

لاکھ اور حضرت آدم علیہ السلام کے بعد بیت اللہ شریف کی قیصر کا شرف حضرت ابراہیم علیہ السلام اور آپ کے فرزند ابراہیم حضرت اسماعیل کے حصہ میں آیا، اور قرآن مجید میں اس خیر کا ذکر آیا ہے، (انفاذ ۱۲۷) جب خیر ابراہیم کی امت کی جہ سے حدم ہو گئی تو چھٹی خیر جو ہر دم کے ہاتھوں ہوئی، آخر جرم کے بعد لاکھ نے کعبہ کو قیصر کیا، یعنی دفعہ اس کی قیصر رسول اللہ ﷺ کے صورت اہل نفس میں کعبہ بنے کی، پھر ساقی دفعہ اس کی قیصر اس وقت ہوئی جب آپ ﷺ نبوت سے سرفراز ہوئے تھے، گو اس میں اختلاف ہے کہ اس وقت عمر شریف انعام میں تھی، اس سال ۱۱ شش سال، تاہم اس پر اختلاف ہے کہ اس خیر میں آپ ﷺ نے بھی اہل نہیں شرکت فرمائی۔ (۵)

قریش کی قیصر میں مقابلہ قیصر نما میں کے بعد تہہ طیارا جس میں طیاراں کے چھٹی یہ عظیم کا حصہ کو کعبہ میں نکال تھا، اس کو کعبہ سے باہر کر دیا گیا، بدلتی نہ کی بھی خود وعدہ دینی نہ ہوئی۔ اور سے کعبہ اللہ کا روزہ و بہت اونچ کر دیا گیا کہ آئی بھی میری کے داخل نہ ہو سکے اور قریش کی اجازت کا مہمان صحت، ہے،

ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے کعبہ میں نماز نہیں پڑھی ہے، لیکن حدیثیں و فقہاء اور خود امام بخاریؒ کے نزدیک، حضرت بلالؓ کی روایت واضح ہے، (۲) ممکن ہے کہ عبداللہ ابن عمرؓ نے کعبہ کے اندر جہر کی وجہ سے صحیح ادا کر کے کھڑے ہوئے، اور بلالؓ روایت کا تعلق ایک ایک واقعات اور مواقع سے ہو۔

اسی روایت کی روشنی میں فقہاء حنفیہ اور فقہاء شوافع نے کعبہ میں نماز کو مطلقاً جائز قرار دیا ہے خواہ فرض ہو یا نفل، اور کعبہ اللہ کے احقر ہو یا اس کی محبت پر، جو محبت پر پڑھا مخلوق سب ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے، (۳) البتہ شوافع کے نزدیک کعبہ کی محبت پر نماز پڑھنے کے لئے ضروری ہے کہ کعبہ کی محبت سے حاصل سزا، موجود ہو، (۴) ہاں مکہ کے نزدیک کعبہ کی محبت پر بھی نفل نماز کے مکمل ہونے کوئی بھی نماز درست نہیں ہوگی، البتہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کی کھٹاٹن ہے، (۵) حناجہ کا خیال ہے کہ کعبہ کے اندر بھی اور اس کی محبت پر بھی نفل نماز پڑھی جاسکتی ہے، فرض نہیں پڑھی جاسکتی۔ (۶)

حطیم میں نماز

اگر بیت اللہ میں داخل ہونے کا قصد نہ ہو یا نہ تو حطیم میں نماز پڑھنا اقویٰ بھی اس کے بقدر ہے، چنانچہ حضرت عائشہؓ نے بیت اللہ میں نماز پڑھنے کی خواہش کی تو آپ ﷺ نے ان کو حطیم میں نماز پڑھنے کا حکم دیا اور ارشاد فرمایا کہ یہاں بیت اللہ کا حصہ ہے۔ (۷)

راوی ہوں، تو اس نے غصوں کا کھار کیا ہوا۔۔۔ قابل لوگوں کو نہ آنے کے لئے۔۔۔ کہا، اگر مجھے اس حدیث کا حکم ہوتا تو میں بھی بیت اللہ شریف کو گمراہے کا حکم نہ دیتا۔ (۸)

حجاج کے بعد متعدد صحابی خلفاء نے حضرت عبداللہ ابن زہرہؓ کی بناء پر، بارہ کعبہ کی تعمیر کرائی چاہی لیکن اس زمانہ کے اہل علم نے اس کو امام باگشتہؒ نے اس سے منع فرمایا، مگر بارہ کعبہ کی شکست و روایات کی وجہ سے حرمت کعبہ لوگوں کے دلوں سے نکل چکے تھے، اور کعبہ باز حطیم میں داخل ہونے کی روایت کی، حجاج بن یوسف نے ۲۷۷ھ میں تعمیر کیا تھا، مگر پچیس سال تک تک تعمیر نہ ہو سکی، آخر کعبہ کا اصلاح و حرمت کا کام ہوتا ہوا۔

۱۱ شعبان ۳۹۰ھ تک کہ کعبہ میں ایک سو سو سال کا زلزلہ ہوئی کہ جس سے بڑا زلزلہ بھیجا تک ہو گئیں، اور کعبہ کی عمارت زمین سے ہٹ چکی ہوئی، یہ زلزلہ کعبہ حطیم پر ہی کا تھا اور سلطان مروان بن الحنفیہ المسلمین سے، چنانچہ عبداللہ بن الحنفیہؓ نے کعبہ کی تعمیر کرائی ہوئی، حجاج تک قائم ہے، البتہ اس میں بعض فرقہ اسلامیات و حرمت کا کام ہوتا ہوا ہے۔ (۹)

کعبہ میں نماز

رسول اللہ ﷺ کا کعبہ میں نماز پڑھنا ۲۷ بیت ہے، حضرت عبداللہ ابن عمرؓ راوی ہیں کہ انہوں نے آپ ﷺ کے کعبہ سے نکلے ہی حضرت بلالؓ سے دریافت کیا، کہ کیا آپ ﷺ نے کعبہ میں نماز بھی ادا کیا؟ حضرت بلالؓ نے اس کا جواب اثبات میں فرمایا، (۱۰) جو صحابہ ابن عباسؓ کی روایت سے معلوم

(۱) سلمہ ۲۲۷

(۲) تلخیص مشکوٰۃ، ۴/۱۲۷، بحوالہ ابن اللہ (نقلہ عبدالصمد)

(۳) یحییٰ، باب فیما یحل للعبیدۃ راعل الشام والعمیق، حدیث نمبر ۳۸

(۴) حلیہ، ۲۷۷

(۵) کنز الدواعی، ۲۷۷

(۶) تلمیذ، ۲۷۷، موضع اختلافی، حدیث

(۷) الترمذی، ۲۷۷، موضع اختلافی، حدیث

(۸) الترمذی، ۲۷۷، حدیث

(۹) ترمذی، باب فیما یحل للعبیدۃ راعل الشام والعمیق، حدیث نمبر ۳۸

کفارہ

کفارہ کا تھخہ بکثرت سے اخذ ہے، اس کے معنی طمانے کے آتے ہیں، جس کو کفارہ کی طمانی کے لئے شریعت کی جانب سے جزا مقرر ہو ان کو کفارہ کہا جاتا ہے، کفارہ، اقسام، متعدد اور مقرر ہوتا ہے، اظہار و زہور ہیں، جن کا قرآن وحدیث میں کفارہ مقرر کیا گیا ہے، خود ان الفاظ کے ذیل میں تفصیلات دیکھی جاسکتی ہیں۔ — — — کفارہ یہ باتیں؟ اس کے لئے ”حد“ کا لفظ ملا لکھا ہے۔

کفالت

کفالت کے لغوی معنی ”مضرب“ یعنی طمانے کے چیرا۔ (۱) فنی کی اصطلاح میں مکاتبہ فقہ میں ایک شخص کی ذمہ داری ہے تاکہ دوسرے شخص کی ذمہ داری کے متعلق کو کفالت کہا جاتا ہے، اسی ضمن الفقہ اسی اصطلاحی اصطلاح یہ تعریف فرمائی کہ کفارہ مقرر ہے، اور کو کفالت کی تعریف میں خود غلبہ کے یہاں بھی اختلاف ہے، لیکن اس کی سے نزدیک زیادہ صحیح تعریف یہ ہے۔ (۲)

کفالت کی دوسری تعریف یہ ہے کہ کفالت ایک شخص کے ذمہ واجب الاداء حق کے دوسرے شخص کے مطالبہ سے بھی حلقہ ہونا ہے، اس کا نام ہے، اس کی تعریف کے مطابق مکمل سے مطالبہ کیا جاسکتا ہے، لیکن قانون کی نظر میں وہ خود موجود نہیں، اور دوسری تعریف کے مطابق تو مکمل دیون قرار پاتا ہے، یہی دوسری تعریف بالقرینہ، مبالغہ اور تاجد نے اختیار کی ہے۔ (۳)

دیون یعنی جس شخص کے ذمہ واجب الاداء حق کے بارے

میں کفالت قبول کی جاتی ہے، اسے ”مکفول“ کہتے ہیں، ”کفالت“ کہتے ہیں، اور جس حق کے ادا کرنے کی ذمہ داری قبول کی گئی ہے اسے ”مکفول بہ“ کہتے ہیں، اور جو شخص مکفول بہ دیون کے ادا کرنے کی صورت اور اس کی مکمل کا ذمہ قور کرتا ہے، اسے ”کفیل“ کہلاتا ہے۔

کفالت کا ثبوت

کفالت کا ثبوت قرآن حکیم، حدیث، عقل اور اس پر امت کا اجماع و اتفاق سے ہے، اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اس میں نص کیا ہے، لیکن حواء سے حمل بعور و احبابہ زوجہ۔ (۴) (۵) (۶)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے یہاں ”وہیم“ سے مکمل کے معنی مراد لئے ہیں، (۷) حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”السر عسم عسوم“ (۸) یعنی: مردار ہو گا، (۹) نیز امام بخاری نے حضرت مسلم بن اویس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت مسند اللہ بن عباس ایک صاحب کا بزدلا کیا، آپ ﷺ نے فرمایا کیا اس کے ذمہ دیون بھی ہے؟ عرض کیا کیا، وہ یہاں، میں آپ ﷺ نے انشاء فرما کر ادا کی گئی کہ لے لی، کچھ چھوڑا ہے، عسوم ہوا کہ نہیں چھوڑا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: نہ کوئی اس کی دوا لگے گا، نہ لے سکتا ہے، میں نماز پڑھا سکتا ہوں، حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے ذمہ داری قبول کی جب آپ ﷺ نے ان پر نماز پڑھا، (۱۰) — — — ظاہر ہے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کا ذمہ کی ذمہ داری قبول کرنا کفالت ہی ہے، پھر کو کفالت کے لفظ سے بھی عسوم میں اختلاف نہ پائے گی، پھر جاتا ہے، لیکن اصولی طور پر کفالت کے شروع اور جائز ہونے پر

(۱) حوالہ مسکو

(۲) مختصر، ص ۴۳

(۳) حوالہ: بی القنیہ، ص ۳۳

(۴) فتح مصلح، ص ۳۳، (۵) مختصر، ص ۳۳

(۶) اذکار، ص ۱۱، (۷) مختصر، ص ۳۳، (۸) مسند، ص ۳۳، (۹) مسند، ص ۳۳، (۱۰) مسند، ص ۳۳

(۱۱) بخاری، ص ۳۳، (۱۲) مختصر، ص ۳۳، (۱۳) مسند، ص ۳۳

تمام فقہاء کا اجماع و اتفاق ہے۔ (۱)

ارکان و الفاظ

نام ابو حنیفہ کے نزدیک دوسرے محدود معاملات کی طرح کفالت کے بھی دو ارکان ہیں: ایجاب و قبول، ایجاب کی طرف سے ایجاب، اور صاحب حق کی طرف سے قبول، (۲) الامام ابو یوسف اور دوسرے فقہاء کے نزدیک کفالت کے لئے قبول کا ایجاب یعنی اس کی طرف سے الٹا ملکی ذمہ دار کو اس پر کافی ہے، بعد صہ ذمہ دار کو قبول کا ارادہ اس کا اس پر آمادہ ہو ضروری نہیں۔ (۳)

کفالت صریح الفاظ سے بھی مستند ہو جاتی ہے، جیسے: کفالت حبان، زعمار، غلام وغیرہ اور کتاب الفوائد کے ارشاد بھی، جیسے: فریہ ذمہ دار، علی "یا ایہی"۔ (۴)

کفالت بالنفس (شخصی کفالت)

کفالت کی دو قسمیں ہیں: کفالت بالنفس اور کفالت بالمال۔ "کفالت بالنفس" سے مراد یہ ہے کہ جس شخص کے ذمہ حق باقی ہو، قبول اس کو ضرر کرنے کی ذمہ داری قبول کرے اور بیرونی طور پر کسی اس کی ذمہ داری ہوگی عوالم المصنوعین، یہاں مصنف الصکوفی ۱۶۔ (۵)

جو کسی شخص کو کسی خاص حالت یا تاریخ پر پیش کرنے کی ذمہ داری قبول کرے یا کسی تاریخ یا وقت میں اسے ضروری ہو گا، اور اس نے پیش نہیں کیا تو قاضی فیض کرنے کے لئے صاحب سہلت دے گا، مثلاً وہ شخص کی اور شوہر کی غفلت ہو گیا ہے، اور کہ روخت کے لئے جتنے اوقات مطلوب ہوں، ایسی حالت سے روخت دیا جائے گا مگر کے

بادیہ و اگر اس نے پیش نہیں کیا تو اسے قید کر دیا جائے گا۔ (۶) اور اگر قاضی قرائن کو انہوں کے ذریعے محسوس کرے کہ مغرب شخص کے پیش نہ کرنے میں گنہگار ہے، اہل منزل کرنے کو ذمہ نہیں ہے، بلکہ وہ اہل مواقع اس سے عاجز ہے، تو اسے ہدایت کر دیا جائے گا، اور شخص مذکور کو ضرر کرنے کے لئے سب سہولت دی جائے گی۔ (۷)

اگر قبیل نے کہا کہ وہ اس شخص کو خطا ایک ایک پیش نہیں کر پاتا تو اس کے ذمہ جو ذمہ داری ہے، اس کی ادائیگی کا ذمہ دار ہوں گا، تو اس وقت تک پیش نہ کرنے کی صورت میں اس ذمہ داری کی ادائیگی کا ذمہ دار ہو گا، نیز اس شخص کو ضرر کرنے کی ذمہ داری بھی باقی رہے گی، (۸)۔ ایسا کہ وہ شخص جس کے ذمہ حق باقی ہے کا انتقال ہو جائے، تو اب قبیل کی ذمہ داری منقطع ہو جائے گی کیونکہ ظاہر ہے کہ اب وہ اسے پیش کرنے پر قادر نہیں، (۹) جیسا کہ اس شخص کو ضرر کرنے کے بعد اس کی ذمہ داری ختم ہو جاتی ہے۔

کفالت کی چار صورتیں

علامہ کاسانی نے کفالت کی چار صورتیں بھی ہیں:

(۱) مطلق کفالت

(۲) ایسی کفالت جو کسی صاحب حق کی قید کے ساتھ ہو۔

(۳) کفالت کی شرط کے ساتھ شرط ملے گی، اور

(۴) کفالت کی وقت کے ساتھ شرط ملے گی، منسوب ہو۔

مطلق کفالت

مطلق کفالت سے مراد ایسی کفالت ہے، جو کسی شخص، وقت، یا شرط کے ساتھ ذمہ نہ ہو، اور یہ مطلق کفالت کی صورت میں آئے

(۲) مدائع القسطنطینی ۵۶

(۴) مدائع القسطنطینی ۵۶

(۱) خدا اب مع القسطنطینی ۱۸۸۷

(۸) خدا اب مع القسطنطینی ۱۸۸۷

(۱) فتح القادر ۱۱۶۳، (۲) القسطنطینی ۳۳۳

(۳) القسطنطینی ۳۳۳

(۵) مدائع مع القسطنطینی ۱۸۸۷

(۶) فتح القادر ۱۸۸۷

(۷) مدائع مع القسطنطینی ۱۸۸۷

نے جو خود کفالت قبول کرنا تو وہ مکمل طور سے جو غائب کرنا تھا۔
دوسرے کفالت اذن تک پہنچی ہو چکا ہے۔ مگر باقی اور شرعاً حق
تصرف سے محروم۔ بچے کی جانب سے کفالت کی خواہش ہوتی ہو
اور اس باپ کی کفالت سے ذلیل ہونے کی وجہ سے جو غائب ہو گیا۔

تیسرے صاحبِ ذہین نے اپنی طرف حوالہ کی نسبت سے کہ وہ
بچے کی کفالت سے کہے کہ آپ میرا جانب سے کفالت ہی چاہتے
ہو تھے۔ صاحبِ ذہین کا وہ کفالت پر ذہین کے بقول باقی ہو چکا ہے۔
کفالت نے صاحبِ ذہین کا حق ادا کر دیا ہے۔ (۱۰)

کس چیز کے لئے زوجہ کرے گا؟

کفالت اصل پر نام بہ حیثیت کے لئے ایک ایسی چیز کے لئے
زوجہ کرے گا جو صاحبِ ذہین کا امتیاز کے ذریعہ باقی حق سے کہ وہ جو
اس نے (۱۱) کیا ہے۔ مثلاً صاحبِ ذہین کو کفالت نے عموماً درم کی
جائے نوٹے ہونے اور بیٹے پر ماضی کر لیا اور بھیجے جائے مثلاً
میں پہلے پر ماضی کر لیا لیکن وہ ماضی سے اسے وصول کرے گا جو اصل
میں اس کے (۱۲) صاحب تھا۔ (۱۱)

کفن

کسی بھی مسلمان کی تجویز و تہنیت تو ہم مسلمانوں پر فرض ہے۔
اور اس کے قریب ترین رشتہ دار صاحبِ واجب ہے۔ اگر کوئی کامل
موجود موجب تو خود اس کے مال سے فقیر و غنی ہو کر اور کفین
مسئلوں کی حد تک اخراجات دینا، وصیت اور میراث سب سے
تقدیموں کے لیکن اگر اس کا کفو متروک نہ ہو تو جو رشتہ دار اس کے
وارث ہونے نہیں پر اس کی تجویز و تہنیت کی ذمہ داری بھی ہوگی۔
مثلاً بہرہ بھگت میں ایک بھائی ایک بیٹے میں تو اولاد کی اخراجات

کفالت کے احکام

مسئلہ کفالت پر دو قسم مرتب ہوئے ہیں :

اول یہ کہ صاحبِ ذہین کی بیوی جو اصل پر باقی تھی اب وہ کفالت
سے بھی اس کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ اگر کفالت ایک سے نہ ہو تو اور
مکمل یہ کاظمی تقیم ہو تو ذمہ دار کفالت پر تقیم ہو جائے گی۔
مثلاً ایک بزار روپیہ باقی تھے اور دوا دار نے کفالت قبول کی تو
دوا دار سے پانچ سو روپیہ کا مطالبہ کیا جائے گا۔ نیز ملکہ وہ ان
کفالتوں کے صاحبِ ذہین کو اصل سے بھی مطالبہ بحق حاصل ہوگا۔
حالیہ اس کے کہ کفالت قبول کرتے وقت امتیاز کوئی کرنے کی
شرط لگائی گئی تھی تو اس صورت میں پھر کہہ "حوالہ" ہو جائے گا
اس لئے اصل سے مطالبہ کرنا درست نہ ہوگا۔ (۱۲)

کفالت سے حلق اور اعظم یہ ہے کہ اگر کفالت نے صاحب
ذہین کی خواہش پر کفالت قبول کی تھی تو اس میں اور اگر نہ کرے ہو
اصل سے اس کے مطالبہ بحق حاصل ہو جائے گا۔ (۱۳)
کب ختم ہوگی؟

کفالت ادا کی ہو تو اسے داکر دے یا صاحبِ حق معاف
کر دے۔ ان دونوں میں ضرورتوں میں کفالت ختم ہو جائیگی اور اگر
شخص کفالت ہو تو ان دونوں ضرورتوں کے مدار میں شخص کو حاضر
کرنے کی ذمہ داری ہوتی تھی اس کی موت سے بھی کفالت باقہ
ہو جائے گی۔ (۱۴)

کفالت سب مکمل عہد سے زوجہ کرے؟

کفالت اپنے ادا کر دینے کے لئے مکمل حد پر کب زوجہ
کرے؟ — اس کے لئے شرط ہے کہ کفالت مکمل عہد یعنی اس
فصل کی فراغت سے قبول کی گئی ہو جس پر حق باقی ہو اور کسی فصل

(۱۰) حوالہ مشکوٰۃ ص ۲۶

(۱۱) حوالہ مشکوٰۃ ص ۱۵

(۱۲) عالم ص ۱۶۶

(۱۳) حوالہ مشکوٰۃ ص ۳

(۱۴) شخص ۲: عراقی، افلاک علی مشق الطحاوی ۱۰۳۲، جامع المسائل ص ۲۶۹

کفن پہنانے کا طریقہ

تکلیف پہننے کا طریقہ یہ ہو گا کہ پہلے قافہ پے بچاؤ جائے
پھر اگر اس سے اریہ اور اڑ بچا جائے گا اس کے درپیس، پھر پہلے
قیس پہننا جائے گی پھر اسی طرح کسی اور کا یا ان حصہ مرد
کے انہیں پہلو پر ڈالا جائے گا۔ رکانہ یا ان حصہ کی ہند پر رکھا
جائے اس طرح کہ اوٹیں جانب کا کپڑا رہے، پھر اسی طرح
قافوں میں لپیٹ دیا جائے (۷) — خواتین کے تکلیف ملت میں دو
اور کپڑوں کا قافہ ہے: ایک خوار (خوشی) جو چیرے سے اور سر کے
حصہ کو اٹھانے کے، دوسرے کپڑے کا ایک اٹھانہ جو چیرے سے مانا
تک کے حصہ کو چمپا ہے، بعض حضرت نے اس تک اور بعض
نے ٹکٹوں کی بھی تک کہا ہے، جس طبقہ کی نے اس کو تاج دیا ہے جو
لوہ رکھا تھا، چاندی موتی کے ہلے کے دو حصے کے ہیں در قیس
کے اوپر رکھ دیا جائے گا پھر اگر مرد چیرے سے پہنا جائے گا اس
طرح کہ اڑ قاف سے پہلے قیس سے اوپر ہو گا، پھر قافہ کے کام وہ
کپڑا پہنا جائے گا جو چیرے سے اور تک بھی جائے۔ (۸)

[illegible]

بھائی بھور ایک تھائی بھن کے دسر ہوں گے۔ اگر زہینہ میں سے
آپ کا انتقال ہوا اور اس کے متروکہ سے قہر و عجز کی جھلک
ہوتی تو دوسرے کو اس ذمہ داری سے عہدہ برآ ہونا پڑے گا۔ (۱۱)

کفن ضرورت

کھن کے تھیں مرنے ہیں۔ کھن ضرورت، کھن کھاپی، کھن
 مرنے، کھن ضرورت سے مراد اس کے تمام اجزاء جس سے حتیٰ کہ
 جسم کا حکم جائے تو دیکھا جائے گا۔ (۱) چنانچہ حضرت نوح
 علیہ السلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کھن دیا مہربان خدا کے سر
 پہ چڑھا تا تو ان کا کھن جاتا، چنانچہ آپ ﷺ کے صدر کو
 کپڑے سے ڈھک دیا اور یہ ان کے صدر کو "لاظرف" والی حالت
 سے (۲) اس سے معلوم ہوا کہ کھن اپنے کھن کا کھن تھیں جو حصہ ستر
 پہنائے کھن ہی ہوتا چاہے جو حصہ جسم پہنائے۔

کفر و کفریت

’نفل‘ مراد اس کے لئے عین کپڑے ہیں۔ چنانچہ آپ ﷺ کے بارے میں معقول ہے کہ آپ ﷺ کو بھی عین نفل پہنانے کے تھے۔ (۴) یہاں تک کہ اگر کوئی شخص ۱۰۰ نفلیں دے جانے کی وصیت کرے جب بھی اس کی وصیت کا خلاصہ ملے: (۵):

ان میں سے کئیوں میں ایک قسم کی جھلک تھی جس میں خدا کی عظمت اور کمال کا
 گہرا احساس تھا اور مردوں سے پاؤں تک کے لئے کھڑے کھڑے کھڑے
 دوسرا کچھ الگ تھا جو جس سے پاؤں تک کے لئے کھڑے کھڑے کھڑے
 کچھ الگ تھا جو اس سے کچھ الگ تھا اور کچھ نہیں جس سے

(۱) (میں نے) نامہ ۹۸۰۔ بہ مضامین علمی طرز ۹۸۳۔

$$P_4 = 1.5 \times 10^4 \text{ Pa}$$
[illegible]

(۳) بر مبنای جواب ملحقه، رقم کسب شده، به صورت زیر:

(٩) مراقب الفلاح ٣٦ ٣١٥ (٤) بر محصلو علی هامش - کرد ١٤٩٠

U.S. v. James Earl Ray, 401 F.2d 354, 358 (5th Cir. 1968).

(۱۴) حدوداً عمیق

مختلف احکام

تپ لگانے لڑائی جب تک نہیں سے کوئی اپنے ہمائی کو کنگہ دے
تو بھڑکنے (۱) پھر آپ لکھتے ہیں چھی مروانی ہے کہ لکھن شہر
بہت تلونہ زور کھینچم ہو جانے والا پڑا ہے (۲) ان دونوں واقعہ
کو سامنے رکھ کر فقہاء نے یہ بات افذلی ہے کہ کھن کے پڑے
مرد سحر سے ہونے چاہئیں نہ کہ بہت جلدی (۳) ان کے فقہاء
نے لکھا ہے کہ جس طرح کانیز آٹا اٹل جھارا میں ہیں نہ کہ کسی
پر تاکر تھانہ ای طرح کانیز لکھن میں بھی دینا چاہئے۔ (۴)

کپڑے کا رنگ

یہ بات بہتر ہے کہ سفید کپڑے میں لکھن دیا جائے (۵) خود
مدد سے ملے گی اس کی ترغیب دی گئی ہے۔ (۶)
تذکی میں جو کپڑے چاہئیں انکی پیڑوں میں کھن لکھا اور
جو سٹکا ہے دینا چاہیے اور کھن لکھن اور مغربی کپڑے میں کھن اور
جو سٹکا ہے مردوں کے لئے ایسے کپڑوں میں کھن لکھن کرنا ہے ہونے
ان کے یہ کول اور کپڑا بھروسہ ہو۔ (۷)

یہ بھی مستحسن ہے کہ مردوں اور عورتوں کے کھن کو طاق عدد
میں صرفی دن جائے اور عورتوں کا استعمال کیا ہے (۸)
بیت کو ہمارا ہر مذہب ترقی کے مطابق کر رہا ہے۔ (۹)
مردان کو کھن سے زیادہ پانچ کپڑوں میں کھن دینا درست
ہے۔ (۱۰)

اور ابو حنیفہ کے نزدیک مکررات ہرگز میں کھن کا استعمال

ہو گی تو اس کو بھی ماموں کی کی حرج بن گئی (۱۱) ایسے گا (۱۲) ایسی
دائے لکھنے کی بھی ہے بطریق کے نزدیک جو کھن دینے ہوئے
مرد لکھنا چاہئے گا اور عورت کو کھن نہیں دینا چاہئے گا۔ (۱۳)

کلام (گھاس)

"کلام" غور و غماں کو کہتے ہیں جو کسی گھاس میں لٹو کر
زبان میں ہوا لیکن جب تک اسے لالت نہ دیا جائے وہ مباح ہے
ہے اور بھولوں کو کسی سے استفادہ کا حق جو اس سے لکھن آپ
نے فرمایا کہ تمہیں حق اس میں تمام حکم شریک ہیں پانی اور
گھاس اور آگ (۱۴) — بہتر جب اس گھاس کو کھسب میں
کات کر رکھو اور جب وہ اس کی ملکیت قسم کی جات گی، چھپے
پانی ہو یا نہ ہو ہے لیکن اگر کوئی شخص بدعت میں چلے تو اب اس
کا مالک قرار پائے گا (۱۵) اور اگر کسی شخص نے نہ ملے ہو کھسب
الکھن ہو تو پھر اسی کا مالک ہوگا اور دوسرے شخص کو اس میں سے
کاٹنا جائز نہ ہوگا۔

کلب (تہ)

کلب کے سنی اصل میں بھڑکنے کے ہیں مگر چونکہ انسان
اور مختلف حیوانات پر بھڑکنے کا حق تو ہوتا ہے اسی لئے کلب (ان
پر سکون) کہلا یا بدعت اس کی "کلب" ہے اور کلمہ تعزیری ہر مالک
نہیں اصل اہل سنت کے نزدیک ہر ذبحہ مملک اور جاہل پر "کلب" کا
مغزق ہو رہا ہے (۱۶)

(۱) مردی، مالک، اہل سنت، صاحب کتب، ص ۱۵۵ (۲) مورخ، ص ۱۵۵ (۳) مورخ، ص ۱۵۵ (۴) مورخ، ص ۱۵۵ (۵) مورخ، ص ۱۵۵ (۶) مورخ، ص ۱۵۵ (۷) مورخ، ص ۱۵۵ (۸) مورخ، ص ۱۵۵ (۹) مورخ، ص ۱۵۵ (۱۰) مورخ، ص ۱۵۵ (۱۱) مورخ، ص ۱۵۵ (۱۲) مورخ، ص ۱۵۵

(۱۳) مورخ، ص ۱۵۵ (۱۴) مورخ، ص ۱۵۵ (۱۵) مورخ، ص ۱۵۵ (۱۶) مورخ، ص ۱۵۵

(۱۷) مورخ، ص ۱۵۵ (۱۸) مورخ، ص ۱۵۵ (۱۹) مورخ، ص ۱۵۵ (۲۰) مورخ، ص ۱۵۵

(۲۱) مورخ، ص ۱۵۵ (۲۲) مورخ، ص ۱۵۵ (۲۳) مورخ، ص ۱۵۵ (۲۴) مورخ، ص ۱۵۵

(۲۵) مورخ، ص ۱۵۵ (۲۶) مورخ، ص ۱۵۵ (۲۷) مورخ، ص ۱۵۵ (۲۸) مورخ، ص ۱۵۵

(۲۹) مورخ، ص ۱۵۵ (۳۰) مورخ، ص ۱۵۵ (۳۱) مورخ، ص ۱۵۵ (۳۲) مورخ، ص ۱۵۵

(۳۳) مورخ، ص ۱۵۵ (۳۴) مورخ، ص ۱۵۵ (۳۵) مورخ، ص ۱۵۵ (۳۶) مورخ، ص ۱۵۵

(۳۷) مورخ، ص ۱۵۵ (۳۸) مورخ، ص ۱۵۵ (۳۹) مورخ، ص ۱۵۵ (۴۰) مورخ، ص ۱۵۵

کتوں کی پرورش

کے ساتھ اعضاء جنھن ہوتا ہے، یہاں علیہ کہ خراشیں کھور کو مشور
تے پر اور دواؤں پر قرار دینے پر، مگر ان کو کسی نے انسان پر بھی فوایت
حاصل کر لی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ دواؤں، اطلاق تو دواؤں کے بھی
منافی ہے، اور طبی اعتبار سے بھی انسان کے لئے ضرر کا باعث۔

کے مجھ کو

مانگے کہ نرا ایک تے کا جھوٹا کہ ہے، (۶) خلیہ، دھواں،
 خفا اور دوسرے فطریہ کے نرا ایک تے کا جھوٹا پاک ہے، کیونکہ
 آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی بھی میں کھڑا نہ ہو اس سے
 پاک کرنے کی صواب یہ ہے کہ اسے سات اندھواں جائے، جن
 میں ایک دفعہ ٹی سے لہ بھی جائے، (۷) اجڑا شایع اور حیلہ کے
 نرا ایک پاکی کے لئے سات دفعہ ضروری ہوگا، اور ایک بار بھی
 یا اس فرخ کی کسی چیز سے کھائی ضروری ہوگا، اس لئے کہ ایک
 قول یہ بھی ہے کہ آٹھ دفعہ ضروری ہوگا، (۸) خود مالہ کے
 نرا بھی کسی تے کا جھوٹا پاک نہیں لیکن خلاف فیہ سات،
 دھواں واجب ہے، (۹) خلیہ کے یہاں سات دفعہ ضروری سے
 ملنا مستحب ہے اور تین دفعہ واجب ہے، (۱۰) چنانچہ حضرت
 ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ تمہاری میں حلالہ ہے، چاہے آج بہار یا
 جے اور اس میں باد صحر ہو جائے، (۱۱)

کنہا لکھنؤ میں ہے یا صرف اس کا تصور ہوا ہے، اس بارے میں حنفی کے یہاں اس قول ہیں، لیکن یہ واضح ہے کہ کنہا لکھنؤ میں نہیں۔ (۳۰) حنفیہ کے نزدیک کنہا لکھنؤ ہے۔ (۳۱)

کے کاؤتھ اور اس کا مجاہد علی الاعتراف سے صحت انسانی کے لئے ضرورت مانتی ہے۔ اسی لئے علامہ نے اس بات کو ہنسنہ بھی کیا کہ کئے کے ساتھ انسان کی زیادہ وسوسہ میں چاہے کچھ پکڑنے اور انہی اقسام کی خوں کے انداز کے کاؤتھ (ملا) پھر طبی طور پر کاٹنے سے نور و اٹھ کا عھم دیا، (دیکھیں) اور شوگر پاکی کا کالاسا شیطان ہے، الککلب الاسود شیطان، (نہ) اب کی صحت کا فرقہ وہی ہے کہ اسکا ہے کہ چاہے جس میں خفاہ اور شرارت کی کیفیت اور زیادہ ہائی جاتی ہے، اسی لئے اس کو شیطان سے تشبیہ و تمثیل اور یہ بھی ممکن ہے کہ واقعی شیطان جانوروں میں کے اور قدر میں میام کے کی صورت زیادہ اور اعتبار کا ہے اور وہ اہم

گوشتوں کو دھوئے کاظم عیسیٰ علیہ السلام اور محمدی علیہ السلام کے ساتھ اور آپ
صلی اللہ علیہ وسلم کو ارستہ کاظم الی روایا ہے، جو افسانہ پر مبنی ہے
ہوتے ہیں، چنانچہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، آپ ﷺ نے
فرمایا: چاہو جانو یا ہے کہ میں جو خیر خواہی کر سکے جو نہیں کرے،
اس میں ایک "سلب علود" (آلات کھانے والا) بھی
ہے، (اس میں کوئی کمی یا بڑائی اور کوئی کمی یا مبالغہ نہیں ہے) آپ ﷺ
کی خدمت میں بہرام ایک ہندو، قتل ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے
فرمایا: کہ میں نے قادیانہ خلافت کے لئے رکھے ہوئے والے
کئے کے سوا دیکھے، دیکھے وہ جو اس کے لئے سے اور قادیانہ کی
حق بات ہے، (۱)۔ — "مجلس معرطہ اقوام میں نے کئی کجبت
میں ابراہیم علیہ السلام کو لوگ کفر کے لئے جو پیش کر رہے ہیں، ان کو

(٢) حركاته اذ لم يتغير
(٣) جنسها ، مع تغير
(٤) بداية المجهول
(٥) النفس اذ لم يتغير
(٦) المجهول في
(٧) اسمها في

(١) مسلم: ١٠٠٠، الأثر مقتى انقلاب و بيان نصفا، ص ١٦٨
(٢) مسلم: باب قدر بهيتر، المستطلى، ص ٢٨
(٣) بحارى مع الفتا، ص ٢٢٩
(٤) مسلم: باب حكم ولوع الكلب، ص ٢٤١
(٥) بداية المتتبع، ١
(٦) دارمطنى: باب ولوع الكلب، فى اسم ص ١٢٣
(٧) الفهر، ص ٢٨١

کنوں کی خرید و فروخت

حضرت ہادی علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے سورہ بقرہ کی آیت سے منع فرمایا، (۱) نیز حضرت ابن مسعود علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے کنے کی قیمت نہ ہونے کی اجازت دے کر ان کی خرید و فروخت منع فرمائی، (۲) دوسری طرف حضرت ابوبکر علیہ السلام سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے سوائے غلام کے کنے کے دوسرے کنوں کی خرید و فروخت کو حرام کیا ہے، (۳) نیز سنن ابی داؤد میں حضرت ہادی علیہ السلام سے بھی اسی قسم کی روایت نقل کی ہے، (۴) ملاحظہ فرمائیے ابھی فرماتے تھے کہ اس حدیث کے ساتھ کر کے والے روایات فقہ حنفی میں ہیں۔ (۵)

ابن ابی داؤد و ترمذی میں بھی قرآن کی آیت پر فقہاء کے درمیان کنے کی خرید و فروخت حرام ہے، (۶) امام مالک سے فقہ ابراہیم متقول ہیں، ان کے مرنے پر قریبی سے جو قول شہرہ نقل کیا ہے اس کا حامل یہ ہے کہ کنے کا پتہ لگایا جائے، لہذا اس میں کراہت قرار دینی ہے کیونکہ وہ عام اطلاق کے خلاف ہے۔ (۷)

حنبلہ کی طرف رائے کی نسبت میں بہت سے مواقع پر زیادتیوں کی گئی ہیں، مگر جملہ بات کے یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے یہاں کنے کے ہونے کو دھوکے کے لئے کوئی قصود نہیں تھا، بلکہ ان کے یہاں یہ عقائد نہیں تھے کہ عام اطلاق سے کام لیتے ہیں، حالانکہ یہ ان کے لئے حرام ہی سمجھا جاتا تھا، حنیفہ کے یہاں حضرت ابو ہریرہ علیہ السلام کی روایت کی آیت پر تین دفعہ دہرایا گیا ہے اور ساتھ دفعہ دہرایا مستحب، اسی طرح حنیفہ کی طرف یہ بات بھی منسوب ہے کہ وہ

حنبلہ کے کی خرید و فروخت کو حرام قرار دیتے ہیں، حالانکہ یہ صحیح نہیں، امام ابو حنیفہ کے نزدیک حضرت ہادی علیہ السلام حضرت ابو ہریرہ علیہ السلام کی روایت کے مطابق صرف بایں کنے کی خرید و فروخت جائز ہے، جس کو غلام کر کے کی خرید و فروخت کی گئی ہو، لہذا اگر یہی توفیق ملے گی تو ہم ممکن ترین حد تک اس کے قائل ہو رہے ہیں، اس کی خرید و فروخت حرام نہیں ہے۔ (۸)



"کنہ" ایسے کام کو کہتے ہیں جس کو سنی لفظ کے اعتبار سے تو گناہ ہے، لیکن جو لے لے کر اس کے اعتبار سے حرام ہو، اس لئے کہ یہ اس کی مراد جاننے کے لئے وہ اس میں سے ایک کا پتہ لگانا ضروری ہے، مثلاً اپنی قیمت کا اعتبار کرنا، یا خود قرآن سے اس کی حد معلوم ہو جائے، (۹) مثلاً ایک شخص اپنی جان سے کہتا ہے، میرا حرام کوئی شخص نہیں، اس لفظ کا معنی بالکل واضح ہے لیکن جو لے لے کر اس کی مراد کیا ہے؟ اس مسئلے میں دو باتوں کا احوال ہے، ایک یہ کہ جملہ ذات و انتہاء اور ان کے احوال کے لئے یہ لفظ جاتا ہے، دوسرے اس سے طلاق بھی مراد لی جاسکتی ہے، اگر شوبہ کہتا ہے کہ میری مراد طلاق دینے کی تھی، یا اجرت نے طلاق کا مطالبہ کیا، اور شوبہ نے اس کے جواب میں یہ فرمایا کہ تو قیمت چاتا جاسکتا ہے، کہ یہاں طلاق مراد ہے۔

ابھی اس پر دو مسائل درج ہیں، (۱) امام ابو حنیفہ کی روایت ہے، (۲) امام مالک کی روایت ہے، (۳) امام شافعی کی روایت ہے، (۴) امام حنفی کی روایت ہے، (۵) امام حنفی کی روایت ہے، (۶) امام حنفی کی روایت ہے، (۷) امام حنفی کی روایت ہے، (۸) امام حنفی کی روایت ہے، (۹) امام حنفی کی روایت ہے۔

(۱) ترمذی، حدیث نمبر ۲۶۹۹، جامعہ اسلامیہ، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۸ھ، ص ۱۸۱، (۲) ترمذی، حدیث نمبر ۲۶۹۹، جامعہ اسلامیہ، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۸ھ، ص ۱۸۱، (۳) ترمذی، حدیث نمبر ۲۶۹۹، جامعہ اسلامیہ، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۸ھ، ص ۱۸۱، (۴) ترمذی، حدیث نمبر ۲۶۹۹، جامعہ اسلامیہ، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۸ھ، ص ۱۸۱، (۵) ترمذی، حدیث نمبر ۲۶۹۹، جامعہ اسلامیہ، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۸ھ، ص ۱۸۱، (۶) ترمذی، حدیث نمبر ۲۶۹۹، جامعہ اسلامیہ، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۸ھ، ص ۱۸۱، (۷) ترمذی، حدیث نمبر ۲۶۹۹، جامعہ اسلامیہ، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۸ھ، ص ۱۸۱، (۸) ترمذی، حدیث نمبر ۲۶۹۹، جامعہ اسلامیہ، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۸ھ، ص ۱۸۱، (۹) ترمذی، حدیث نمبر ۲۶۹۹، جامعہ اسلامیہ، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۸ھ، ص ۱۸۱،

(۲) ترمذی، حدیث نمبر ۲۶۹۹، جامعہ اسلامیہ، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۸ھ، ص ۱۸۱،

(۳) ترمذی، حدیث نمبر ۲۶۹۹، جامعہ اسلامیہ، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۸ھ، ص ۱۸۱،

(۴) ترمذی، حدیث نمبر ۲۶۹۹، جامعہ اسلامیہ، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۸ھ، ص ۱۸۱،

(۵) ترمذی، حدیث نمبر ۲۶۹۹، جامعہ اسلامیہ، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۸ھ، ص ۱۸۱،

مال کی کثرت اس کو کثرت کے ذریعہ میں داخل کر دیتی ہے اور اس میں بھی اختلاف ہے، حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کا خیال تھا کہ زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد بھی مال کو جمع رکھنا جائز نہیں، (۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھی احتمال ہے کہ پورا ہزار سے زیادہ جمع رکھنا کثرت میں شامل ہے، (۴) لیکن اکثر فقہاء اور اہل طائفہ کے نزدیک زکوٰۃ کی ادائیگی کے بعد بچا ہوا مال اس کثرت میں شامل نہیں، جس کی خدمت کی گئی ہے، چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ زکوٰۃ کا حکم ہزاروں ہونے کے بعد ادا نہ کرنے کی گنجائش ہے اور اس سے حصول کی گئی ہے کہ جس مال کی زکوٰۃ تم نے ادا کر دی ہے وہ کثرت نہیں، اسی طرح حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب تم نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر دی تو تم نے اپنے آپ سے اس کا مشورہ کر لیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں، کہ جب تم نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر لی تو تم نے مال سے حق حرق ادا کر دیا، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے کہ کثرت کرنے والوں سے دو لوگ مر رہے ہیں جو اپنے مال کی زکوٰۃ ادا نہ کر دیں، (۵) اور اسی ایک روایت میں جو صراحت سے مراد ہے کہ جب حضرت امیر رضی اللہ عنہ نے سونے کے چند زیورات کے بارے میں مجھے روایتیں کیں، آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ یہ کس سے ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر زکوٰۃ کی مقدار کو پہنچ جائے اور زکوٰۃ ادا کر دی جائے تو یہ کثرت میں شامل نہیں۔ (۶)

(کنسہ) (حرج)

”کنسہ“ یہ دھوپ اور برسات کی عبادت کا ذکر کیا جاتا ہے،

(۱) جامع الاحکام القرآن ۳۵۸

(۲) جامع الاحکام القرآن ۳۵۸

(۳) فتح الباری ۲۷۳، مطبوعہ مکتبہ نعیمیہ

(۴) مختلف مسالک میں صراحت کے ضروری ہونے والے کی بات ابن ابی النکاح کا ذکر کیا جائے۔

کنسہ

”کنسہ“ کے معنی جمع کرنے کے ہیں، الکنسہ اصلہ فی اللغة القسم والجمع، (۱) قرآن مجید نے سوا چاندنی جمع کرنے کی خدمت کی ہے، اور فرمان ہے کہ جو لوگ سوا چاندنی جمع کرنے ہیں اور اسے لٹھ کے ساتھ بھی خرچ نہیں کر کے انھیں ہدایت کا خطاب کی خبر دیتے ہیں، (۲) یہاں قرآن نے مراد ہر چاندنی کو جمع کرنے کے لئے ”کنسہ“ کا لفظ استعمال کیا ہے، لیکن سے تنزال ہم سے دیکھیں یہاں آیت عطارین گئی۔

آیت کنسہ کے معنی طلب

اس آیت میں جن لوگوں کی خدمت کی گئی ہے اور ان کے جذبہ ذہن اور دینی کو چھوڑ دیا گیا ہے، اس سے کون لوگ مراد ہیں؟ اس میں مفسرین کے ہاں متن اقول ہیں: ایک تو حضرت مراد یہ ﷺ ہے کہ اس سے بیرونی مراد ہیں، دوسرا قول مشہور مفسر مذکور کا ہے، ان کے نزدیک الکنسہ یعنی مسلمان اس آیت کے مخاطب ہیں، تیسری رائے یہ ہے کہ اس میں مسلمان اور الکنسہ دونوں داخل ہیں، یہاں نظر حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کا ہے، اور یہی قول محققین کے نزدیک صحیح تر اور قوی قول ہے۔ (۳)

کنسہ سے مراد

سوال یہ ہے کہ جس کثرت کی خدمت کی گئی ہے، اس سے مراد مال ہے جس کی زکوٰۃ ادا نہیں کی گئی یا زکوٰۃ کرنے کے باوجود

(۱) جامع الاحکام القرآن ۳۵۸، فتح الباری ۲۷۳، مطبوعہ مکتبہ نعیمیہ

(۲) ساری مع فقہ ۱۵۳

(۳) مغازی، ص ۲۶۲، باب مالی، زکوٰۃ، طبعیہ، باب ۵

(۴) نوادۃ صاب القدر، ص ۲۶۲، زکوٰۃ، طبعیہ، ص ۲۶۲

لیکن فقہاء کے یہاں زیادہ تر اس کا اطلاق یہود کی عبادت گاہ پر ہوتا ہے۔

اسلام نے اپنی اولیٰ ہر پر دوسری قوموں کی عبادت گاہوں کے ساتھ بھی بھروسہ کو انسانی کا رویہ دار رکھا ہے۔ خود یہ رسول اللہ ﷺ نے یہودیوں کے ساتھ جہاد نہ کیا اور ایک دوسرے کے دینی امور اور شرعی امور میں عہد اعلیٰ کے اصول پر معاہدہ فرمایا اور جب یمن کی طرف سے کالی ہونی عہد شکنی ہو رہی ہو تو آپ ﷺ نے اس سے دینی تفریق نہیں فرمایا۔ عہد شکنی ہو رہی ہے کہ دین یمن کی کسارت گاہیں بھی رہی ہوں گی۔ رسول اللہ ﷺ کے بعد خلافت راشدہ کے عہد میں جب مسلمانوں نے مصر و شام اور اسیطین کی طرف قبضہ کنی کی اور اسیطین کے لئے جو یہودیوں اور عہد کے زیر قبضہ تھے وہاں بھی ان کو ملحوظ رکھا جائے کہ ان قوموں سے صلہ ہوئی وہاں مسلمان سپہ سالاروں نے اس شرط کو قبول کیا کہ ان کے پرچم اور کرپہ یہودیوں کیسے جائیں گے اور نشان کو دوسری دینی رسوم سے روکا جائے گا۔ عہد معہدی میں حضرت خالد بن ولیدؓ نے حیرہ کا علاقہ فتح کیا تو ان علاقہ میں عہد پر مقرر فرمایا۔

لَا يَجِدُ مِلْحَمَ مِلْحَمَ وَلَا كِبَاحَ وَلَا يَجِدُ مِلْحَمَ

مِنْ حَسْبِ الْفَتْرِ الْفَتْرِ وَلَا مِلْحَمَ عِوَاذِ

الْعِلْمَانِ هِيَ يَوْمَ عِيَادِهِمْ (۱)

یہودیوں اور عہد یمن کی عبادت گاہیں مذہب جنس کی جائیں گے، نشان کو کھینچنے سے منع کیا جائے گا اور نشان کے تہوار کے دن صلیب لٹائے۔

عادت دینی ایک عہد کے پارسی کے لئے حضرت خالد

بن ولید نے جو قبضہ کنی، پارسی میں یہ اعلان کیا تھا کہ:

یہودیوں اور عہد یمن کی عبادت گاہیں مذہب

جنس کی جائیں گے، نشان کو کھینچنے سے منع کیا جائے اور

دین میں جس وقت چاہیں پارسی، پارسی عہد یمن

اپنے تہوار اور عہد صلیب نکال سکتے ہیں (۲)

عہد یمنی عہد کے اس اصول پر جنس کے نظم کیا جائے اور

واضح کیا کہ عہد راشدہ کے عہد میں چھٹی اور کرپہ کی

معاہدات کو عہد خلافت راشدہ کا پتہ چاہئے ہے۔

خلیفہ بنی کے زمانہ میں ۹۹ھ میں جب یمن

مسلیمان مصر کا گورنر مقرر ہوا تو حضرت عمر کے

کرپہ اور چند جوں کو عہد یمن آباد کیا، ہائی نے

ایک سال کی عہد کے بعد اوقات پائی اور

ہزاران دہائی تک عہد یمن ہوا اس نے عہد یمن کو

کے ایک عہد یمن میں عہد یمن کو عہد یمن آباد کیا،

موسیٰ کے کرپہ کے عہد میں عہد یمن کے عہد یمن

کے عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن

میں عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن

عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن

کے عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن

کے عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن

کے عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن

کے عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن

کے عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن

عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن کے عہد یمن

اس سے ظاہر ہے کہ اسلام کے پارسی میں یہ خیال کرنا کہ

دوسرے عہد یمن کی عبادت گاہوں کے پارسی میں یہ خیال کرنا کہ

(۲) عہد یمن کے عہد یمن

(۱) عہد یمن کے عہد یمن

(۳) عہد یمن کے عہد یمن

پہنہ ہے، قطعاً یہ جائز اور درست الحرام ہے، جو شخص نہیں پور
 ہو وہ عینیت پہنچتی ہے، انقطاع نے اس سلسلہ میں جو کہہ کیا ہے وہ بھی ان
 زبانی تحقیقوں سے مختلف نہیں، طائر ثانی نے لکھے کہ اگر جس کی تعمیر
 کے سلسلہ میں ایسی حالت ہے جو جو بحث نقل کی چاہی کہ خلاصہ یہ ہے
 کہ نیک جسم کے علاوہ ہوں گے، ایک وہ شخص جسے مسلمانوں ہی نے
 تباہ کیا، اور اس لئے وہاں مسلمان ہی قیام پذیر ہوئے وہاں غیر
 مسلمانوں کو عبادت گاہیں تعمیر کرنے کی اجازت نہیں ہوئی، اور اس
 کے علاوہ مسلمانوں نے یہ درحالات کے مسلمانوں اور مسلمانوں
 میں تقسیم ہو گئے ہوں، جب وہ مسلمانوں ہی کا شہر بن گیا ہو وہاں
 بھی غیر مسلمانوں کو عبادت گاہیں تعمیر کرنا ممنوع ہوگا، لیکن ثانی
 نے شریعت پر تکیہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ اگر وہاں غیر مسلمانوں کی
 کافی آبادی ہو جائے، اور ان کو وہاں کی شہریت (ام) حاصل ہو
 جائے، تو پھر انہیں بھی عبادت گاہ بنانے سے روکا نہیں جائے گا،
 تیسرے (۱) طائر نے جو مسئلے کے ذریعہ حاصل ہوئے ہوں، اور مساجد
 کے تحت وہاں کی راضی کو تہم آبادی کی ملکیت تسلیم کیا گیا ہو، تو
 (۱) اس میں بھی عبادت گاہ بنانے کا بھی حق حاصل ہوگا (۱)۔

جو عبادت گاہیں پہلے سے موجود ہوں وہ نہ صرف باقی رہیں
 گئی، بلکہ اگر وہ کہیں نہ عبادت طلب ہو جائیں تو ان کے لئے
 دوبارہ ان کی تعمیر بھی جائز ہوگی، (۱) — ایضاً چونکہ یہ عبادت
 گاہیں اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ شریعت کا ذریعہ ہیں، اس لئے کہ مسلمان
 مسلمان کے لئے غیر مسلمانوں کی عبادت گاہوں کی تعمیر کرنا ہرگز
 حوصلہ افزائی کرنا جائز نہیں، کیونکہ جو مصیبت پر غور نہ اور اللہ تعالیٰ
 کے ساتھ بغاوت ہے۔ واللہ اعلم

□ □ □ □

لا

”یقیناً اس مسئلہ کی کوئی جگہ نہیں جو نماز کے اہل کی حد تک امام کے ساتھ ہو اس کے بعد کہ حد امام کے ساتھ فوت ہو جائے خواہ ایسا نیتاً جائے کے باعث ہو اور ایا ناقص وضو یعنی آنے کے باعث یا از خود کی وجہ سے تکرار نہ کیا اور اگر کسی امام کے ساتھ مخالفت ہو پایا، ان تمام صورتوں میں فوت نہ ہو کہتوں کی ادائیگی میں اور اسی تصور ہوگا کہ اگر عزم فعلی سفر کرے پیچھے نہ رہا کہ فوتی ہو کہتوں کا ادا کرے یہاں مسئلہ یہی کہ اسی حال ہوگا کہ کوئی فتوہ نہ ہو کہتوں کی اس طرح نہ دینی کہ وہاں کیا ہے۔ آپ کو امام کے پیچھے تصور کرے اور جیسے امام کے پیچھے قرآن مجید کی قرأت نہیں کی جاتی اسی طرح اہل حق بھی ان کہتوں کو ادا کرے جو قرأت نہیں کرے گا، نیز اگر فوت شدہ رکعت ادا کرتے ہوئے سجدہ پیش آجے تو سجدہ نہیں کرے گا۔ امام نے بعد و سہ کیا تو باقی سجدہ نہیں کرے گا، بلکہ فوت شدہ رکعت کا ادا کرنا چاہیے۔

امام گرگھی ہجرت نماز پوری نہ کر پائے تو کراچی کو بھی امامت
میں راجہ نائب کا سنا ہے۔ مگر جوئی امامت میں نائب کا ہاتھ نہیں
دے خواہ کراچی کو بھی اس کے لئے براہ راست چاہئے، تاہم اگر کراچی کو
نائب مقرر دیا جاتا تو چاہئے کہ کلام سے پہلے کی باتیں غور کر
لینا نائب کا دست جو خرد دست آخرت نماز میں شریک ہے (۱۲)
اسے نہیں کو قتل کے معاملہ میں دوا کرتے ہیں۔

سپاس

”لہس“ کے سنی پہنچے کے ہیں، اسی سے ”لہاس“ کا لفظ
اختر ہے۔

انسان کے سوا جتنی مخلوقات ہیں، اللہ تعالیٰ نے سب سے بڑے

ہاں کا ایک قدرتی انتظام فرمادیا ہے، وہ نباتات کے لئے ان کی چٹان جو ان کا گھاس ہے، میانہات کے لئے ان کی چٹان اور پھر پھل کی موجودگی کا کام کرتی ہے، پھر جو خوراک اسے ضرورتاً ملنی ہوتی ہے ان کے چلنے کے لئے ان قدر سولے اور ہلکے واسے جوتے ہیں تاکہ ان کے ذوق جسم کی خواہش ہو، جو عین لذت کرم علاقوں میں رہے ہیں ان پر بال کھاتے ہیں، اور قدرتی طور پر ان کے اندر کرمی براداشت کرنے اور کرم زمین پر بچنے کی زیادہ صلاحیت ودیعت ہوئی ہے۔

الضغالی نے انسان کے جسم پر جو طوطی ہے، وہ نور بھی ہے۔
 اور یہ وہ بیرونی اثرات کو قبول بھی کرتی ہے۔ اور جامِ غور ہے سمجھنے
 والوں سے خالی بھی ہوتی ہے۔ اس نے انسانِ انگریزوں پر یہ خارجی
 ماسٹر کا ذکر دیا ہے۔ الضغالی نے اس کو قوت دے کر اس سے نفاس بھی دیا۔
 کہ اس طرح وہ لباس کی نگاہ کی اور قرائی انگریزوں کے عرصہ سے
 عرصہ ہو جاتا، البتہ اس کو کتنی بھی محنت سے ہر فرقہ پر لایا گیا اور
 اس میں لکچرار اور تدریس کی ایسی مساجد ہیں اور مالیاتی کی کڑاوی
 فریضے بھی اس کے جسم پر رکھ کر لے رہے ہیں۔

انسان کے لئے خدا نے زبانیں تو رکھیں اور سنوارا سنگار کیا
 بھی عجیب ذوق رکھا ہے ہر کے ہال سے پاؤں کے ہنر تک
 نے وہ بے حد راحت کے لئے اور کیسے مسلمان کے لئے جس کی
 جانور کو بھی اپنے ہال سنوارنے کا ذمہ لگایا خدا ہوگا کہ جس کی جانور
 نے اپنے ہاتھوں پر مہندی دینے کے لئے قصور بھی کیا ہوگا جس کی جانور
 نے سوچا بھی ہوگا کہ اپنی آنکھوں کو کاجن کا کاشما کر کے لئے
 عقل ہمارے کسی کے ذہن اور اساتذہ بھی کبھی یہ بات آئی ہوگی
 کہ وہ اپنے بدن کو خوش رنگ کپڑوں کے ذریعہ چھپائے یا نہ
 حضرت انسان ہیں کہ خدا نے ان کے اندر ذہنی غریبوں کا یہ

لباس ہو یا لباس بھی نہ ہو جو گرجا نہ ہو مگر خلاف عروت ہو، جیسے
 فی زمانہ کوئی شخص بھینسا اور لنگی مٹکن کر ہزار ہا سو کوں پہن کر ہے۔
 یہ عروت کے خلاف ہے، لباس خاص پر ہفت گھنٹہ گیارہ گھنٹہ کو مگر کھڑکی کا
 خیال پیدا ہوتا ہو، حضرت معاذ بن اسیؓ سے روایت ہے کہ
 آپ ﷺ نے فرمایا: جو شخص لباس (یعنی عورت لباس) کو ہزار بار وضو
 چھوڑ دے حالانکہ وہ اس کے پہننے پر قادر ہو تو اٹھ قاتل اس کو
 قیامت کے دن برسر جام پائیں گے اور فرما بھیں گے کہ وہ ایمان کا
 جو حملہ (یعنی قوی ایمان کے بدھ میں) پہنچا چاہے لیکن اے (۱)۔
 اور ہزار بار استغاثہ بھی پائیں گے اس کا سبلی پائیں گی اس پر ہزار گز
 کو اس پر انگشت ثنائی ہونے لگے ۲۲ حضرت عائشہؓ آپ ﷺ
 کی خدمت میں بہت زہریں حالت میں حاضر ہوئے آپ ﷺ نے
 دریافت کیا کہ کیا تمہارے پاس وہ کھانسی ہے؟ عرض کیا کہ کھانسی
 مجھے ہر طرح کا مال ملے فرمایا ہے، ہار شاہانہ، یا کہ جب اللہ کی ہدایت
 کرے تو میں اس پر اس کا اثر نہیں کیا جا چاہئے، (۲) اسی مضمون
 کی روایت حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے بھی منقول ہے۔ (۳)

صباح و جانز

یہ لباس جس میں حال و توہین کا لہو ۵۰ (۱) لیکن شریعت
 کی حدود میں ہو، سراج ہے، حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اگر تم میں
 سے کسی کے پاس گنجلش ہو کر استول کے بعد کپڑوں کے علاوہ جو
 کے دن کے لئے بھی وہ کپڑے (یعنی ایک کھلم لباس) ۵۱ لے جو
 اس میں کچھ طرح کی نمکدہ (۲)

مکرر ۵۵

لباس کی بعض صورتیں مکرر ہیں، یہ کراہت بھی پہننے والی ہے

چاد چنبرہ رکھا ہے اور بھرت ٹٹی ایجاد و اختراع کی لکھی غیر معمولی
 صلاحیت رکھتی جو اس جذبہ کی تسکین کا سامان بھی پہنچاتی رہتی ہے،
 اس لئے انسان کے لئے دوسری مخلوق کے لئے تہیہ و تہیہ خصوصی
 حاجت "لباس" کی ہے، وہ انکی عظمت کے خلاف ہے، اس لئے ہر
 دور میں اس کا وہی اثر و اثرات نے اس کے بدلنے کو کمال کیا اور
 ستر پوشی کو بہتادیر ہٹایا، قرآن مجید بھی ۵۲ ہے کہ جب حضرت
 آدمؑ کے لئے جنت سے اخراج کا فیصلہ ہوا اور ہر لباس جنت ان
 سے اتار دیا گیا تو حضرت بلقینؑ نے یہ ستر پوشی کی
 کوشش کی (۵۳) اور ان ۵۴ کو یا مصل حضرت انسانیت ہے جو کاکات
 کے پہلے مرد و عورت کے کھلم سے ظاہر ہے!

فرض لباس

معمولی طور پر لباس یا کھلم طرح کے ہو سکتے ہیں، فرض، مستحب،
 مباح، مکروہ اور حرام۔

فرض ایسا لباس ہے جس سے مرد و عورت کا حصہ ستر چھپ
 جائے، گناہ کے ستر ہی حرام ہے، انسان کے لئے سب گناہیں
 موسم کی رعایت سے کپڑے پہنا بھی واجب ہے، (۵) قرآن مجید
 نے لباس کا مقصد یہ بھی بتایا ہے کہ اس کے ذریعہ مرد کی گری سے
 تحفظ حاصل ہوتا ہے، (۶) اسی رعایت کے ذریعہ ہی عورت
 جسمانی کی حفاظت کی جاسکتی ہے اور جسم اللہ کی امانت ہے جس کی
 حفاظت واجب ہے۔

مستحب

مستحب لباس یہ ہے کہ آدمی کا لباس رسول اللہ ﷺ کے لباس
 کی طرح یا اس سے قریب تر ہو، یا اپنے زمانہ کے صالحین کا سا

(۱) ترمذی، مکتب صفۃ القیامہ، ص ۲۶۷

(۲) مسند احمد ۴/۳۵۶

(۳) لاہور الشریعہ، ص ۱۱۵

(۴) الدر المنثور، ص ۱۱۵

(۵) الدر المنثور، ص ۱۱۵

(۶) ترمذی، مکتب الادب، ص ۱۱۵

(۷) ابن ماجہ، ص ۱۱۵

مجھے بات یہ ہے کہ محروم کا محروم سے اور محروم کا محروم سے مشابہت اختیار کرنا بخاری کی کجاء بحث کا عام پرچار ہے۔

آپ ﷺ نے مسجد کو فروغ فرمایا لیکن تفسیر کی حد متعین نہیں فرمائی اور ہر جہ میں جب کہ کماست ہو وہ فائز ہے کہ اس پر غلبہ کرنا دشوار ہوگا مگر بھی ممکن ہے کہ کسی علاقے میں مرد عورت کے جس میں زیادہ فرق نہ لیا جائے تاہم وہاں اس کی کمیائیت کا اندازہ نہیں نہیں ہوگا مادی لئے جانور ہی جبر نے کھنہ ہے کہ بعض اقوام میں مرد اور عورتوں کے لباس میں فرق نہیں ہوتا صرف جواب سے امتیاز ہوتا ہے وہاں تک جواب کہہ سے چائے گا کہ (۱) اس لئے کہہ سے مرد عورت مختلف کے لئے مخصوص لباس میں مطابقت و مماثلت ہے، جیسے مردوں کے لئے ٹوپی اور عورتوں کے لئے چھانچہ لازم شعرائے عقل کیا ہے کہ آپ ﷺ عورتوں کو مہر سے منع فرمایا کرتے تھے، اور فرماتے تھے کہ عورت مردوں کے لئے ہے، (۲) شعرائے عی نے حمیم راہی سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے خاتون کو ٹوپی اور زینار (ٹوپی) کے استعمال سے منع فرمایا ہے۔ (۳)

لہذا مسلمانوں نے جس عورتی کے لئے چھوٹا کوٹ، خرٹ، چٹن، وغیرہ کا استعمال جائز نہیں کیا، اسی طرح مردوں کا ٹائٹ لباس اور استعمال کیا گیا اس نے اپنے پیچھے پھینکا کہ وہ ان کے طرح ہال، کھانا، سٹورن، برقی گاڑی وغیرہ، مردوں سے بھی بے ادبی ہے اگر حرام ہے۔

مسلمانوں کو ایسا لباس اختیار کرنا کہ غیر مسلموں سے تمیز ملے

پیدا ہوا ہے، حضرت علیؓ کے بارے میں مروی ہے کہ آپؐ نے خلیفہ بنے ہوئے ارشاد فرمایا کہ لوگو! انہما کے یہاں سے بچو، جس نے نہ جانتا تو کہہ دیا کہ انہما سے بچو، (۲) حضرت ابو عبد اللہؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جس نے کسی قوم سے کہہ دیا کہ انہما سے بچو، (۳)

ظاہر ہے کہ کتبہ کے کشف ورجات جن غیر مسلموں کے
ذہنی شعائر میں کج فہم و خستہ مزاج ہوگا، یہاں تک کہ بعض فقہانے
دار و غیر دار سے یہ حکم نکالا ہے کہ (۱) کو کشتہ کے نزدیک
کسی کی قبر سے غیر مذکور کی جائے گی کیسے فقہانے کسی روپے سے
کسی کتبہ کا حرام و حرمت کے ساتھ تعلق ہوتا ظاہر ہے،
بلکہ جنہاں میں مذکور افکار و تصورات سے متعلق نہ ہو، اگر اس لباس کا
انتظام ہو جائے تو کسی شخص کو اس لباس میں دیکھ کر یہ خیال نہ ہوتا
کہ یہ شخص غلام و قوم سے تعلق رکھتا ہے، تو پھر اس میں تشبیہ خلیفہ
ہو جاتی ہے بلکہ نامیں مگر در لباس کے استعمال کے سلسلہ میں
جواب دے ہوئے سولہ اقوال کو نقل فرما رہے ہیں۔

میں اہم پ میں ہے کہجے ہوا ہوں کر میں جگہ یہ
 لہو قوی ہے، ویسے ہندوستان میں، وہاں اس کا
 پختہ "میں نصیبہ بطور معلوم" میں داخل
 ہوا ہے، اور وہاں میں لگے ہے جس کی ملامت ہے ہے
 کہ وہاں سب قومیں اور سب مذاہب کے لوگ
 ایک دوسرے میں ہیں، وہاں ہر طرح کے لوگ (۷)

(٥) قسم المراسلة: ٤٠٢٢٠

(۳) جدول سابق

(٤) رواء الطبراني في الأوسط عن علي بن سعيد رآي وهو ضعيف، صحيح الزيد ١٣٨٥

[illegible]

(١) البهراري، ١٩٧٥، ص ١٠٠ (٢) البهراري، ١٩٧٥، ص ١٠٠ (٣) البهراري، ١٩٧٥، ص ١٠٠ (٤) البهراري، ١٩٧٥، ص ١٠٠

اہم پوچھنا کہ، اے میں استیصال ہے کہ انہوں نے پیسے جوئے میں، کئے۔ تھے، جس میں لوہے کی لٹل قمی، صرف کیا گی، کیا آپ کی گفتگو اس سے جڑے میں کوئی طرح میں سمجھنے، افریبا نہیں، عرض کیا گی، احتیاج اور فوری سے، انہوں نے مجھے کیا طور پر عکروہ کہنے ہیں، اس بار میں صرف نے فرمایا کہ حضور ﷺ پیسے جڑے استیصال فرماتے تھے جس میں بالی ہوتے حالانکہ یہ راہبوں کا لباس ہے، فقہاء نے اس سے یہ اضافہ کیا ہے کہ جس چیز دنیا سے لوگوں کی مصلحت متعلق ہے، ان میں میں بہت شر قابض نہیں، (۱)۔ اس سے بھی ظاہر ہے کہ کیا لباس جو ظہور پائی ضرورت کے لئے استیصال کیا جائے، اور وہ بھی شعائر سے متعلق نہ ہو، کوئی خاص قسم کی لباس، ہر ان کے استیصال میں تحریر نہیں ہے۔

مکرور جگہ

کہاوت بھی رنگ کی ہے سے بھی پیدا ہوتی ہے، و مضر بنی رنگ کے پڑوں کے استیصال سے مردوں کو صبح یا کیا ہے، حضرت اشعرا سے، (۱)۔ ایت ہے کہ آپ ﷺ نے مردوں کے لئے مضر بنی لباس کے استیصال کو صبح فرمایا، (۲) اس نے فقہاء و مصلح کے نزدیک تو مردوں کے لئے مضر بنی لباس کا استیصال حرام ہے، (۳) حذیر اور حاکم کے نزدیک یہاں پڑا مردوں کے لئے مکروہ ہے، (۴)

سرخ پٹوں

سرخ رنگ کے پٹوں کا استیصال آپ ﷺ سے ثابت ہے،

حضرت برادر بن مازب رحمہ اللہ نے آپ ﷺ کے سرخ نقل: یہ بنی نقلانے کا ذکر کیا ہے، (۱) اس طرح کی طور و احوال بھی متحول ہیں، دوسری طرف آپ ﷺ نے سرخ زینہ و زینہ کے لہر پر سرخ ہم دور کے استعمال کو منع کیا ہے، (۲)۔ روایت کے اس استیصال کی وجہ سے فقہاء کے یہاں بھی مردوں کے لئے سرخ رنگ کے متحول کی اہم مختلف اقوال متحول ہیں، (۳) انہوں نے جڑے کے رنگات اقوال نقل کئے ہیں، (۴) حاکم کا رد کان کریم کی طرف ہے، (۵) اشعرا اور مالک جو ان کی طرف سمجھتے ہیں، (۶) حذیر سے دونوں طرح کا قول متحول ہے، کہ بہت کا بھی اور جوہر کا بھی، لیکن حاکم کے بیان سے یہ بات واضح معلوم ہوتی ہے کہ نہ بھی سرخ پٹوں سے استیصال میں کہا بہت حرام ہے، جن کو گناہ نے مکروہ جہری قرار دیا ہے، ان کے لئے ایک قیاسی پڑا امر ہے جو خون و کسی شخص سے ملے ہو، (۷)۔ اہم لہر و لباس کی سلسلہ میں حاکم نقلی جہری والے بہت بھی لکھتی ہے کہ :

میرے خیال میں ہر رنگ کا پڑا پڑا درست ہے، لیکن گھوڑے سرخ پٹوں کا پہنانا اور ہر پٹی پٹوں کا سرخ :۱۱ مجھے پسند نہیں کیونکہ یہ اللہ سے زیادہ شایع الہی مروت کا نیا ہی نہیں، اور اپنے زینہ کی وسیع کی روایت تو فقہاء مروت ہے، ہر رنگ کے نہ ہو اور ان کی مخالفت کر کے میں ایک گونہ شہرت کا پٹوں پہنا ہے، (۱)

(۱) حذیر ۳۳۵

(۲) بخاری، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲، ص ۱۰۳، ص ۱۰۴، ص ۱۰۵، ص ۱۰۶، ص ۱۰۷، ص ۱۰۸، ص ۱۰۹، ص ۱۱۰، ص ۱۱۱، ص ۱۱۲، ص ۱۱۳، ص ۱۱۴، ص ۱۱۵، ص ۱۱۶، ص ۱۱۷، ص ۱۱۸، ص ۱۱۹، ص ۱۲۰، ص ۱۲۱، ص ۱۲۲، ص ۱۲۳، ص ۱۲۴، ص ۱۲۵، ص ۱۲۶، ص ۱۲۷، ص ۱۲۸، ص ۱۲۹، ص ۱۳۰، ص ۱۳۱، ص ۱۳۲، ص ۱۳۳، ص ۱۳۴، ص ۱۳۵، ص ۱۳۶، ص ۱۳۷، ص ۱۳۸، ص ۱۳۹، ص ۱۴۰، ص ۱۴۱، ص ۱۴۲، ص ۱۴۳، ص ۱۴۴، ص ۱۴۵، ص ۱۴۶، ص ۱۴۷، ص ۱۴۸، ص ۱۴۹، ص ۱۵۰، ص ۱۵۱، ص ۱۵۲، ص ۱۵۳، ص ۱۵۴، ص ۱۵۵، ص ۱۵۶، ص ۱۵۷، ص ۱۵۸، ص ۱۵۹، ص ۱۶۰، ص ۱۶۱، ص ۱۶۲، ص ۱۶۳، ص ۱۶۴، ص ۱۶۵، ص ۱۶۶، ص ۱۶۷، ص ۱۶۸، ص ۱۶۹، ص ۱۷۰، ص ۱۷۱، ص ۱۷۲، ص ۱۷۳، ص ۱۷۴، ص ۱۷۵، ص ۱۷۶، ص ۱۷۷، ص ۱۷۸، ص ۱۷۹، ص ۱۸۰، ص ۱۸۱، ص ۱۸۲، ص ۱۸۳، ص ۱۸۴، ص ۱۸۵، ص ۱۸۶، ص ۱۸۷، ص ۱۸۸، ص ۱۸۹، ص ۱۹۰، ص ۱۹۱، ص ۱۹۲، ص ۱۹۳، ص ۱۹۴، ص ۱۹۵، ص ۱۹۶، ص ۱۹۷، ص ۱۹۸، ص ۱۹۹، ص ۲۰۰، ص ۲۰۱، ص ۲۰۲، ص ۲۰۳، ص ۲۰۴، ص ۲۰۵، ص ۲۰۶، ص ۲۰۷، ص ۲۰۸، ص ۲۰۹، ص ۲۱۰، ص ۲۱۱، ص ۲۱۲، ص ۲۱۳، ص ۲۱۴، ص ۲۱۵، ص ۲۱۶، ص ۲۱۷، ص ۲۱۸، ص ۲۱۹، ص ۲۲۰، ص ۲۲۱، ص ۲۲۲، ص ۲۲۳، ص ۲۲۴، ص ۲۲۵، ص ۲۲۶، ص ۲۲۷، ص ۲۲۸، ص ۲۲۹، ص ۲۳۰، ص ۲۳۱، ص ۲۳۲، ص ۲۳۳، ص ۲۳۴، ص ۲۳۵، ص ۲۳۶، ص ۲۳۷، ص ۲۳۸، ص ۲۳۹، ص ۲۴۰، ص ۲۴۱، ص ۲۴۲، ص ۲۴۳، ص ۲۴۴، ص ۲۴۵، ص ۲۴۶، ص ۲۴۷، ص ۲۴۸، ص ۲۴۹، ص ۲۵۰، ص ۲۵۱، ص ۲۵۲، ص ۲۵۳، ص ۲۵۴، ص ۲۵۵، ص ۲۵۶، ص ۲۵۷، ص ۲۵۸، ص ۲۵۹، ص ۲۶۰، ص ۲۶۱، ص ۲۶۲، ص ۲۶۳، ص ۲۶۴، ص ۲۶۵، ص ۲۶۶، ص ۲۶۷، ص ۲۶۸، ص ۲۶۹، ص ۲۷۰، ص ۲۷۱، ص ۲۷۲، ص ۲۷۳، ص ۲۷۴، ص ۲۷۵، ص ۲۷۶، ص ۲۷۷، ص ۲۷۸، ص ۲۷۹، ص ۲۸۰، ص ۲۸۱، ص ۲۸۲، ص ۲۸۳، ص ۲۸۴، ص ۲۸۵، ص ۲۸۶، ص ۲۸۷، ص ۲۸۸، ص ۲۸۹، ص ۲۹۰، ص ۲۹۱، ص ۲۹۲، ص ۲۹۳، ص ۲۹۴، ص ۲۹۵، ص ۲۹۶، ص ۲۹۷، ص ۲۹۸، ص ۲۹۹، ص ۳۰۰، ص ۳۰۱، ص ۳۰۲، ص ۳۰۳، ص ۳۰۴، ص ۳۰۵، ص ۳۰۶، ص ۳۰۷، ص ۳۰۸، ص ۳۰۹، ص ۳۱۰، ص ۳۱۱، ص ۳۱۲، ص ۳۱۳، ص ۳۱۴، ص ۳۱۵، ص ۳۱۶، ص ۳۱۷، ص ۳۱۸، ص ۳۱۹، ص ۳۲۰، ص ۳۲۱، ص ۳۲۲، ص ۳۲۳، ص ۳۲۴، ص ۳۲۵، ص ۳۲۶، ص ۳۲۷، ص ۳۲۸، ص ۳۲۹، ص ۳۳۰، ص ۳۳۱، ص ۳۳۲، ص ۳۳۳، ص ۳۳۴، ص ۳۳۵، ص ۳۳۶، ص ۳۳۷، ص ۳۳۸، ص ۳۳۹، ص ۳۴۰، ص ۳۴۱، ص ۳۴۲، ص ۳۴۳، ص ۳۴۴، ص ۳۴۵، ص ۳۴۶، ص ۳۴۷، ص ۳۴۸، ص ۳۴۹، ص ۳۵۰، ص ۳۵۱، ص ۳۵۲، ص ۳۵۳، ص ۳۵۴، ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، ص ۳۵۷، ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، ص ۳۶۰، ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، ص ۳۶۳، ص ۳۶۴، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، ص ۳۶۷، ص ۳۶۸، ص ۳۶۹، ص ۳۷۰، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲، ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، ص ۳۷۵، ص ۳۷۶، ص ۳۷۷، ص ۳۷۸، ص ۳۷۹، ص ۳۸۰، ص ۳۸۱، ص ۳۸۲، ص ۳۸۳، ص ۳۸۴، ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، ص ۳۸۷، ص ۳۸۸، ص ۳۸۹، ص ۳۹۰، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، ص ۳۹۳، ص ۳۹۴، ص ۳۹۵، ص ۳۹۶، ص ۳۹۷، ص ۳۹۸، ص ۳۹۹، ص ۴۰۰، ص ۴۰۱، ص ۴۰۲، ص ۴۰۳، ص ۴۰۴، ص ۴۰۵، ص ۴۰۶، ص ۴۰۷، ص ۴۰۸، ص ۴۰۹، ص ۴۱۰، ص ۴۱۱، ص ۴۱۲، ص ۴۱۳، ص ۴۱۴، ص ۴۱۵، ص ۴۱۶، ص ۴۱۷، ص ۴۱۸، ص ۴۱۹، ص ۴۲۰، ص ۴۲۱، ص ۴۲۲، ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، ص ۴۲۷، ص ۴۲۸، ص ۴۲۹، ص ۴۳۰، ص ۴۳۱، ص ۴۳۲، ص ۴۳۳، ص ۴۳۴، ص ۴۳۵، ص ۴۳۶، ص ۴۳۷، ص ۴۳۸، ص ۴۳۹، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱، ص ۴۴۲، ص ۴۴۳، ص ۴۴۴، ص ۴۴۵، ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، ص ۴۵۰، ص ۴۵۱، ص ۴۵۲، ص ۴۵۳، ص ۴۵۴، ص ۴۵۵، ص ۴۵۶، ص ۴۵۷، ص ۴۵۸، ص ۴۵۹، ص ۴۶۰، ص ۴۶۱، ص ۴۶۲، ص ۴۶۳، ص ۴۶۴، ص ۴۶۵، ص ۴۶۶، ص ۴۶۷، ص ۴۶۸، ص ۴۶۹، ص ۴۷۰، ص ۴۷۱، ص ۴۷۲، ص ۴۷۳، ص ۴۷۴، ص ۴۷۵، ص ۴۷۶، ص ۴۷۷، ص ۴۷۸، ص ۴۷۹، ص ۴۸۰، ص ۴۸۱، ص ۴۸۲، ص ۴۸۳، ص ۴۸۴، ص ۴۸۵، ص ۴۸۶، ص ۴۸۷، ص ۴۸۸، ص ۴۸۹، ص ۴۹۰، ص ۴۹۱، ص ۴۹۲، ص ۴۹۳، ص ۴۹۴، ص ۴۹۵، ص ۴۹۶، ص ۴۹۷، ص ۴۹۸، ص ۴۹۹، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، ص ۵۰۲، ص ۵۰۳، ص ۵۰۴، ص ۵۰۵، ص ۵۰۶، ص ۵۰۷، ص ۵۰۸، ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، ص ۵۱۳، ص ۵۱۴، ص ۵۱۵، ص ۵۱۶، ص ۵۱۷، ص ۵۱۸، ص ۵۱۹، ص ۵۲۰، ص ۵۲۱، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۵۲۴، ص ۵۲۵، ص ۵۲۶، ص ۵۲۷، ص ۵۲۸، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰، ص ۵۳۱، ص ۵۳۲، ص ۵۳۳، ص ۵۳۴، ص ۵۳۵، ص ۵۳۶، ص ۵۳۷، ص ۵۳۸، ص ۵۳۹، ص ۵۴۰، ص ۵۴۱، ص ۵۴۲، ص ۵۴۳، ص ۵۴۴، ص ۵۴۵، ص ۵۴۶، ص ۵۴۷، ص ۵۴۸، ص ۵۴۹، ص ۵۵۰، ص ۵۵۱، ص ۵۵۲، ص ۵۵۳، ص ۵۵۴، ص ۵۵۵، ص ۵۵۶، ص ۵۵۷، ص ۵۵۸، ص ۵۵۹، ص ۵۶۰، ص ۵۶۱، ص ۵۶۲، ص ۵۶۳، ص ۵۶۴، ص ۵۶۵، ص ۵۶۶، ص ۵۶۷، ص ۵۶۸، ص ۵۶۹، ص ۵۷۰، ص ۵۷۱، ص ۵۷۲، ص ۵۷۳، ص ۵۷۴، ص ۵۷۵، ص ۵۷۶، ص ۵۷۷، ص ۵۷۸، ص ۵۷۹، ص ۵۸۰، ص ۵۸۱، ص ۵۸۲، ص ۵۸۳، ص ۵۸۴، ص ۵۸۵، ص ۵۸۶، ص ۵۸۷، ص ۵۸۸، ص ۵۸۹، ص ۵۹۰، ص ۵۹۱، ص ۵۹۲، ص ۵۹۳، ص ۵۹۴، ص ۵۹۵، ص ۵۹۶، ص ۵۹۷، ص ۵۹۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، ص ۶۰۱، ص ۶۰۲، ص ۶۰۳، ص ۶۰۴، ص ۶۰۵، ص ۶۰۶، ص ۶۰۷، ص ۶۰۸، ص ۶۰۹، ص ۶۱۰، ص ۶۱۱، ص ۶۱۲، ص ۶۱۳، ص ۶۱۴، ص ۶۱۵، ص ۶۱۶، ص ۶۱۷، ص ۶۱۸، ص ۶۱۹، ص ۶۲۰، ص ۶۲۱، ص ۶۲۲، ص ۶۲۳، ص ۶۲۴، ص ۶۲۵، ص ۶۲۶، ص ۶۲۷، ص ۶۲۸، ص ۶۲۹، ص ۶۳۰، ص ۶۳۱، ص ۶۳۲، ص ۶۳۳، ص ۶۳۴، ص ۶۳۵، ص ۶۳۶، ص ۶۳۷، ص ۶۳۸، ص ۶۳۹، ص ۶۴۰، ص ۶۴۱، ص ۶۴۲، ص ۶۴۳، ص ۶۴۴، ص ۶۴۵، ص ۶۴۶، ص ۶۴۷، ص ۶۴۸، ص ۶۴۹، ص ۶۵۰، ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، ص ۶۵۳، ص ۶۵۴، ص ۶۵۵، ص ۶۵۶، ص ۶۵۷، ص ۶۵۸، ص ۶۵۹، ص ۶۶۰، ص ۶۶۱، ص ۶۶۲، ص ۶۶۳، ص ۶۶۴، ص ۶۶۵، ص ۶۶۶، ص ۶۶۷، ص ۶۶۸، ص ۶۶۹، ص ۶۷۰، ص ۶۷۱، ص ۶۷۲، ص ۶۷۳، ص ۶۷۴، ص ۶۷۵، ص ۶۷۶، ص ۶۷۷، ص ۶۷۸، ص ۶۷۹، ص ۶۸۰، ص ۶۸۱، ص ۶۸۲، ص ۶۸۳، ص ۶۸۴، ص ۶۸۵، ص ۶۸۶، ص ۶۸۷، ص ۶۸۸، ص ۶۸۹، ص ۶۹۰، ص ۶۹۱، ص ۶۹۲، ص ۶۹۳، ص ۶۹۴، ص ۶۹۵، ص ۶۹۶، ص ۶۹۷، ص ۶۹۸، ص ۶۹۹، ص ۷۰۰، ص ۷۰۱، ص ۷۰۲، ص ۷۰۳، ص ۷۰۴، ص ۷۰۵، ص ۷۰۶، ص ۷۰۷، ص ۷۰۸، ص ۷۰۹، ص ۷۱۰، ص ۷۱۱، ص ۷۱۲، ص ۷۱۳، ص ۷۱۴، ص ۷۱۵، ص ۷۱۶، ص ۷۱۷، ص ۷۱۸، ص ۷۱۹، ص ۷۲۰، ص ۷۲۱، ص ۷۲۲، ص ۷۲۳، ص ۷۲۴، ص ۷۲۵، ص ۷۲۶، ص ۷۲۷، ص ۷۲۸، ص ۷۲۹، ص ۷۳۰، ص ۷۳۱، ص ۷۳۲، ص ۷۳۳، ص ۷۳۴، ص ۷۳۵، ص ۷۳۶، ص ۷۳۷، ص ۷۳۸، ص ۷۳۹، ص ۷۴۰، ص ۷۴۱، ص ۷۴۲، ص ۷۴۳، ص ۷۴۴، ص ۷۴۵، ص ۷۴۶، ص ۷۴۷، ص ۷۴۸، ص ۷۴۹، ص ۷۵۰، ص ۷۵۱، ص ۷۵۲، ص ۷۵۳، ص ۷۵۴، ص ۷۵۵، ص ۷۵۶، ص ۷۵۷، ص ۷۵۸، ص ۷۵۹، ص ۷۶۰، ص ۷۶۱، ص ۷۶۲، ص ۷۶۳، ص ۷۶۴، ص ۷۶۵، ص ۷۶۶، ص ۷۶۷، ص ۷۶۸، ص ۷۶۹، ص ۷۷۰، ص ۷۷۱، ص ۷۷۲، ص ۷۷۳، ص ۷۷۴، ص ۷۷۵، ص ۷۷۶، ص ۷۷۷، ص ۷۷۸، ص ۷۷۹، ص ۷۸۰، ص ۷۸۱، ص ۷۸۲، ص ۷۸۳، ص ۷۸۴، ص ۷۸۵، ص ۷۸۶، ص ۷۸۷، ص ۷۸۸، ص ۷۸۹، ص ۷۹۰، ص ۷۹۱، ص ۷۹۲، ص ۷۹۳، ص ۷۹۴، ص ۷۹۵، ص ۷۹۶، ص ۷۹۷، ص ۷۹۸، ص ۷۹۹، ص ۸۰۰، ص ۸۰۱، ص ۸۰۲، ص ۸۰۳، ص ۸۰۴، ص ۸۰۵، ص ۸۰۶، ص ۸۰۷، ص ۸۰۸، ص ۸۰۹، ص ۸۱۰، ص ۸۱۱، ص ۸۱۲، ص ۸۱۳، ص ۸۱۴، ص ۸۱۵، ص ۸۱۶، ص ۸۱۷، ص ۸۱۸، ص ۸۱۹، ص ۸۲۰، ص ۸۲۱، ص ۸۲۲، ص ۸۲۳، ص ۸۲۴، ص ۸۲۵، ص ۸۲۶، ص ۸۲۷، ص ۸۲۸، ص ۸۲۹، ص ۸۳۰، ص ۸۳۱، ص ۸۳۲، ص ۸۳۳، ص ۸۳۴، ص ۸۳۵، ص ۸۳۶، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، ص ۸۳۹، ص ۸۴۰، ص ۸۴۱، ص ۸۴۲، ص ۸۴۳، ص ۸۴۴، ص ۸۴۵، ص ۸۴۶، ص ۸۴۷، ص ۸۴۸، ص ۸۴۹، ص ۸۵۰، ص ۸۵۱، ص ۸۵۲، ص ۸۵۳، ص ۸۵۴، ص ۸۵۵، ص ۸۵۶، ص ۸۵۷، ص ۸۵۸، ص ۸۵۹، ص ۸۶۰، ص ۸۶۱، ص ۸۶۲، ص ۸۶۳، ص ۸۶۴، ص ۸۶۵، ص ۸۶۶، ص ۸۶۷، ص ۸۶۸، ص ۸۶۹، ص ۸۷۰، ص ۸۷۱، ص ۸۷۲، ص ۸۷۳، ص ۸۷۴، ص ۸۷۵، ص ۸۷۶، ص ۸۷۷، ص ۸۷۸، ص ۸۷۹، ص ۸۸۰، ص ۸۸۱، ص ۸۸۲، ص ۸۸۳، ص ۸۸۴، ص ۸۸۵، ص ۸۸۶، ص ۸۸۷، ص ۸۸۸، ص ۸۸۹، ص ۸۹۰، ص ۸۹۱، ص ۸۹۲، ص ۸۹۳، ص ۸۹۴، ص ۸۹۵، ص ۸۹۶، ص ۸۹۷، ص ۸۹۸، ص ۸۹۹، ص ۹۰۰، ص ۹۰۱، ص ۹۰۲، ص ۹۰۳، ص ۹۰۴، ص ۹۰۵، ص ۹۰۶، ص ۹۰۷، ص ۹۰۸، ص ۹۰۹، ص ۹۱۰، ص ۹۱۱، ص ۹۱۲، ص ۹۱۳، ص ۹۱۴، ص ۹۱۵، ص ۹۱۶، ص ۹۱۷، ص ۹۱۸، ص ۹۱۹، ص ۹۲۰، ص ۹۲۱، ص ۹۲۲، ص ۹۲۳، ص ۹۲۴، ص ۹۲۵، ص ۹۲۶، ص ۹۲۷، ص ۹۲۸، ص ۹۲۹، ص ۹۳۰، ص ۹۳۱، ص ۹۳۲، ص ۹۳۳، ص ۹۳۴، ص ۹۳۵، ص ۹۳۶، ص ۹۳۷، ص ۹۳۸، ص ۹۳۹، ص ۹۴۰، ص ۹۴۱، ص ۹۴۲، ص ۹۴۳، ص ۹۴۴، ص ۹۴۵، ص ۹۴۶، ص ۹۴۷، ص ۹۴۸، ص ۹۴۹، ص ۹۵۰، ص ۹۵۱، ص ۹۵۲، ص ۹۵۳، ص ۹۵۴، ص ۹۵۵، ص ۹۵۶، ص ۹۵۷، ص ۹۵۸، ص ۹۵۹، ص ۹۶۰، ص ۹۶۱، ص ۹۶۲، ص ۹۶۳، ص ۹۶۴، ص ۹۶۵، ص ۹۶۶، ص ۹۶۷، ص ۹۶۸، ص ۹۶۹، ص ۹۷۰، ص ۹۷۱، ص ۹۷۲، ص ۹۷۳، ص ۹۷۴، ص ۹۷۵، ص ۹۷۶، ص ۹۷۷، ص ۹۷۸، ص ۹۷۹، ص ۹۸۰، ص ۹۸۱، ص ۹۸۲، ص ۹۸۳، ص ۹۸۴، ص ۹۸۵، ص ۹۸۶، ص ۹۸۷، ص ۹۸۸، ص ۹۸۹، ص ۹۹۰، ص ۹۹۱، ص ۹۹۲، ص ۹۹۳، ص ۹۹۴، ص ۹۹۵، ص ۹۹۶، ص ۹۹۷، ص ۹۹۸، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۰، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۲، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۴، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۶، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۸، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۰، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۲، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۴، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۶، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۸، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۰، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۲، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۴، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۶، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۸، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۰، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۲، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۴، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۶، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۸، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۰، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۲، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۴، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۶، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۸، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۰، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۲، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۴، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۶، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۸، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۰، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۲، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۴، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۶، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۸، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۰، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۲، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۴، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۶، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۸، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۰، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۲، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۴، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۶، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۸، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۰، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۲، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۴، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۶، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۸، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۰، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۲، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۴، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۶، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۸، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۰، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۲، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۴، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۶، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۸، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۰، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۲، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۴، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۶، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۸، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۰، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۲، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۴، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۶، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۸، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۰، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۲، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۴، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۶، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۸، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۰، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۲، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۴، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۶، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۸، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۰، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۲، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۴، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۶، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۸، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۰، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۲، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۴، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۶، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۸، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۰، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۲، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۴، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۶، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۸، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۰، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۲، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۴، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۶، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۸، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۰، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۲، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۴، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۶، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۸، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۰، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۲، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۴، ص ۱۲۱۵، ص ۱۲۱۶، ص ۱۲۱۷، ص ۱۲۱۸، ص ۱۲۱۹، ص ۱۲۲۰، ص ۱۲۲۱، ص ۱۲۲۲، ص ۱۲۲۳، ص ۱۲۲۴، ص ۱۲۲۵، ص ۱۲۲۶، ص ۱۲۲۷، ص ۱۲۲۸، ص ۱۲۲۹، ص ۱۲۳۰، ص ۱۲۳۱، ص ۱۲۳۲، ص ۱۲۳۳، ص ۱۲۳۴، ص ۱۲۳۵، ص ۱۲۳۶، ص ۱۲۳۷، ص ۱۲۳۸، ص ۱۲۳۹، ص ۱۲۴۰، ص ۱۲۴۱، ص ۱۲۴۲، ص ۱۲۴۳، ص ۱۲۴۴، ص ۱۲۴۵، ص ۱۲۴۶، ص ۱۲۴۷، ص ۱۲۴۸، ص ۱۲۴۹، ص ۱۲۵۰، ص ۱۲۵۱، ص ۱۲۵۲، ص ۱۲۵۳، ص ۱۲۵۴، ص ۱۲۵۵، ص ۱۲۵۶، ص ۱۲۵۷، ص ۱۲۵۸، ص ۱۲۵۹، ص ۱۲۶۰، ص ۱۲۶۱، ص ۱۲۶۲، ص ۱۲۶۳، ص ۱۲۶۴، ص ۱۲۶۵، ص ۱۲۶۶، ص ۱۲۶۷،

ہوئے جو تڑپیں، البتہ اگر موت محرم کے درمیان ہو اور کوئی ایسا
حصہ رکھا ہو جس کے محرم کے سامنے بکھرنے کی اجازت ہے، جیسے
مہر میں سر رکھا ہوا ہو تو اس کی کھانسی ہے (۱۷) لیکن ازراہ ترتیب
اس سے بھی واضح کرنا چاہئے، کہ کبھی جو لڑکیوں اس کی شوگر ہو جاتی
ہیں، وہ محرم اور غیر محرم کی تفریق ان کی نہیں رکھیں۔

باریک مادر چست لباس

انیاد باریک چست لباس اختیار کرنا جس سے جسم کی رنگت
اور اعضا کی ساخت نمایاں ہو جائے جو کڑھیں آپ ﷺ نے فرمادیں:
انہ ترائی فی ثلثہ ہولس پسینہ دہلی لباس عورتوں پر اس رعایت
میں ایسا لباس ہر ہے جو چھوٹا باریک ہو (۱۸) حضرت عائشہؓ
سے مروی ہے کہ حضرت اماد باریک مٹائی کپڑے پہن کر انہیں تو
آپ ﷺ نے پسینہ پکڑی کا اٹھ کر فرمایا، اور ان کو چنے جانے کا حکم
فرمایا، عجزاں جیلے میں حضرت عائشہؓ کے متعدد رُسنے پر فرمایا کہ
بالغ عورت کا چہرہ وہوہ تھوں کے ساتھ کوٹھڑیاں آجا ہے (۱۹) حضرت
جبریلؑ میں عبد خدے باریک کپڑا پہننے والوں کے بارے میں فرمایا کہ
"ا کپڑے پہن کر بھی بے لباس ہی ہے" (۲۰) حضرت عبد اللہ
رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے پاس ایک کپڑا آیا تو آپ ﷺ
نے مجھے طائر لایا اور فرمایا کہ اس کے اوٹھے کر دو، ایک ٹوکے کی
قیمت بنا لیتا، اور ایک گھڑا لائی جی کو اوڑھتے سے لئے و بذا، جب
حضرت دینہ رضی اللہ عنہا اہلی ہوئے تو فرمایا کہ یہ کپڑا اس کے
پچھلے ایک سر کپڑا ملے گا کہ نہ تم نہ فرما آئے۔ (۲۱)

خف پہننا تک ہونا مستحب ہے، فحش تک بیکراہت جائز ہے،
لٹھوں سے بچے، ازراہ کثیر کردہ قرین ہے اور اگر کسی نیت نہ ہو تو
مکرہ تفریق ہے (۲۲) اسی طرح اگر کسی خد کی سادہ پانچ گنا نہ بچے
نکلیا جائے مثلاً لٹھوں میں داخل ہو جس پر کسی لگ رہی ہو اور اس سے
بچنے کے لئے کپڑا دکھانا پڑے تو اس میں کوئی حرج نہیں، ازراہ البتہ
نواحق و اپنے پڑے گا اور اس کا دل سے بھی ایک بالشت اور زیادہ
سے زیادہ ایک مٹھ، زیادہ رکھنا چاہئے، گفتہ رہا جس میں اس کا
(ازموجوہ ہے۔ ۲۳)

سینکھ کی متعدد ار

مذکورہ ذیل میں لوگ آئین بھی بہت غلوں و عریض
رکھتے تھے اور یہ بھی اظہار مذہب کا ایک ذریعہ تھا مگر اس لئے فقہاء نے
اسکا استیصال کو مستحب قرار دیا ہے جو لوگوں سے مانگے نہ جڑے، (۲۴)
حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آپ ﷺ کی آئینوں تک ہوتی
تھی، (۲۵) عائشہ رضی اللہ عنہا نے اسی آئین کو خلافت ملتا اور حکمران کا
خطبہ پڑھ دیا ہے، اور لکھا ہے کہ اس کا جواز کل نظر ہے، و فسی
جو لاؤھا نظر۔ (۲۶)

ستر پوشی کی رعایت

کپڑے کا اصل مقصد ستر پوشی ہے اس لئے جو کپڑا اس مقصد
کو پورا نہیں کرتا ہو اس کپڑے کا پہننا جائز نہیں ہوگا، مرد و عورتوں یا
خواتین، ایسے کپڑے نہیں کہ جسم کو کوئی ایسا حصہ رکھا نہ جائے جس
کا حر و جب ہے، اور دوسرا ایسے لوگ مروجہ ہیں جن سے ستر کرنا

(۱) فتح مکرر، ۴۴۱، کتاب القیام، از عمر بن الخطاب، حدیث نمبر ۲۳۳۵

(۲) ابن ماجہ، ۲۱۰۲، باب من العرا لک یخون

(۳) حوافہ، صفحہ ۱۹۷

(۴) مجمع الزوائد، ۲

(۵) شرح منہج، ۲۶۲

(۶) حدیث، ۳۳۰

(۷) زاد المعاد، ۱۷۱

(۸) سنن بیہقی، ۱۹۱

(۹) دیکھئے حروفیات اصناف فی صفحہ ۱۰۰

(۱۰) ابو داؤد، حدیث نمبر ۴۹۹، باب من لبس القباطی اللسنہ

(۱۱) مجمع الزوائد، ۴۷۷، کتاب من لبس القباطی لکرتان

رہی کپڑے

حقیر روایتوں میں زیادہ و بڑھ چکی ہوتی ہے۔

الحمد لله الذي جعلني من الابرار

عزني و جعل به لي الناصر

اللہ تعالیٰ تو تریف ہے جس نے مجھ کو برکت

پہنچایا جس سے میں اپنے قلبی ترخصہ و جہیز

اور جوگون میں اس سکڑ چکا نہ رہا ہوں۔

نام خرقہ نے ہی ذوق کا نقل کیا ہے اور علامہ عراقی نے خاک

سے اس حدیث کا گچ ہوا نقل کیا ہے (۵)۔ اسی طرح کپڑے

آبادتے ہوئے بھر ہے کہ بائیں طرف سے اُنار سے اس سے جس

علامہ عراقی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے۔

کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم (۶)۔

(لباس کے سلسلے میں دیگر تفصیلات کے لئے دیکھا جائے۔

قرآن مجید اور احادیث میں و از نواہی اللہ تعالیٰ)

لبن

چمک اور دکھ پیدا کرنے کی کوشش سے ہوتی ہے اس لئے جو کچھ

گوشت کا اور گاؤں اور دریاؤں اور انسانوں اور جانوروں کا گوشت حلال ہے اس

کا دورہ بھی حلال ہے، جن جانوروں کا گوشت حرام ہے جیسے

مکھڑی، کسی کا دورہ بھی حرام ہے، گراہنی، گھاسے اور کڑی

لباس خرقہ کی یا ہادی ہو جائے بیوں تک کہ اس کے گوشت میں

برہنہ ہو جائے تو اس کے گوشت کی طرح دورہ بھی حرام ہوگا۔

ہاں اگر جو کچھ اس سے پاک نہ ہو تو کھانا جائے یا نہ تک کہ اس کی ہادی

فخر ہو جائے تو اب اس کے دورہ میں کوئی کراہت نہیں (۷)۔

اگر کوئی حلال جانور حرام جانور کے دورہ سے پرورش پائے جیسے

جن کپڑوں کے استعمل کو آپ ﷺ نے مردوں سے لئے

(۱۶) قرآن ۱۱ جہاں میں ایک رقم بھی ہے

(تفصیل کے لئے دیکھئے حرم)

کپڑے پہننے کے آداب

لباس کے میں دو آداب ہیں سے یہ ہے کہ بائیں طرف سے کپڑا

پہننے کا آغاز کیا جائے حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ

(نصف) کام کی رانگی سے بھاد کرتے کو بند فرماتے تھے (۱۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آپ ﷺ

پہننے کو رانگی طرف سے شروع کرتے (۱۲) ایک اور روایت میں

ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جب تم پہننا شروع کرو تو دائیں سے

شروع کرو۔ (۱۳)

یہ بھی مسنون ہے کہ کسی کوئی بھی ناکپڑہ پہننے کی طرف

دعا کرے :

اللھم اےک الحمد ملت کسولہ

امانک صبر و صبر صاحب لہ و اعدا

بک من شوء و فرماہتہ لہ (۱۴)

اے اللہ! آپ کے لئے تعریف ہے، آپ نے

میں مجھے صبر پڑایا ہے، میں اس کا قہر اور

مخدد کے لئے یہ بتایا گیا ہے، اس کا خیر طلب کرو

ہاں اور اس کا شر اور میں تمہارے لئے یہ بتایا

گیا ہے اس کے شر سے بچا دینا ہوا۔

(۱) بخاری ص ۲۸۶، سنن ابی داؤد ص ۱۱۲، سنن ابی یوسف ص ۱۱۲

(۲) الجامع الصغیر مع التنبیہ ص ۱۱۲، سنن ابی یوسف ص ۱۱۲

(۳) جامع العلوم و انصاف لعلیہ لعلیہ ص ۲۵۸

(۴) اسرار قرانی ص ۱۸۲

(۵) روح المعانی ص ۱۱۲، سنن ابی یوسف ص ۱۱۲

(۶) ابی یوسف ص ۱۱۲، سنن ابی یوسف ص ۱۱۲

(۷) انصاف لعلیہ لعلیہ ص ۲۵۸

(اس سلسلہ میں ہر لفظ کو کب لے کر چاہئے۔ دیکھا
میرا ہوا۔)

جانور کی گوشت کے بدنہ خرید و فروخت

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جانور زراعی، جانور کا گوشت دھانگہ لگے جنس ہے؛ کیونکہ زراعی جانور کے ساتھ معدہ ایچ بی اور گوشت کا مقصود صرف کھانا، لہذا ان دونوں کے درمیان کی تشریح ہو جائے تو یہ کھانے کے لیے ہے۔ اس لیے کہ ہمارا گوشت زراعی جانور میں موجود گوشت ہے۔ یہ کھانا زیادہ مرغی و فراغت کا اثر ہے۔ یہی مائے حیات کی برکت تھی ہے۔ امام احمدؒ کے نزدیک ان دونوں کا ایک ہی جنس تصور کیا گیا ہے۔ اس لیے یہ ضروری ہے کہ مصلحہ گوشت کی مقدار جو کھانے میں موجود گوشت سے زیادہ ہو اگر گوشت، گوشت کے متبادل میں آجائے اور گوشت کا زائد حصہ جانور میں موجود دوسری اشیاء کے مقابل میں ہو، بہتے دونوں طرف سے نقد ہو گا ضروری ہے، ایک طرف سے نقد ہو کر ایک طرف سے احوال یہ

عمر کا تھا۔ (۲۰)

والدہ کی مقدار

وادھی کی خدمت ار کیا جو اس سلسلہ میں تین اہلی ہیں۔ اول یہ
 کہ وادھی کے سطل و عرض میں سے کچھ بھی نہ کا جائے کیونکہ
 اجادیت میں وادھی بدعات کا مکمل طبق ہے یہ قول حسن بعرفی اور
 اقوالہ کا ہے اور اسی کی طرف دلیل کارکنانہ ہے (۱)۔ (۲)۔ (۳)۔ (۴)۔ (۵)۔ (۶)۔ (۷)۔ (۸)۔ (۹)۔ (۱۰)۔ (۱۱)۔ (۱۲)۔ (۱۳)۔ (۱۴)۔ (۱۵)۔ (۱۶)۔ (۱۷)۔ (۱۸)۔ (۱۹)۔ (۲۰)۔ (۲۱)۔ (۲۲)۔ (۲۳)۔ (۲۴)۔ (۲۵)۔ (۲۶)۔ (۲۷)۔ (۲۸)۔ (۲۹)۔ (۳۰)۔ (۳۱)۔ (۳۲)۔ (۳۳)۔ (۳۴)۔ (۳۵)۔ (۳۶)۔ (۳۷)۔ (۳۸)۔ (۳۹)۔ (۴۰)۔ (۴۱)۔ (۴۲)۔ (۴۳)۔ (۴۴)۔ (۴۵)۔ (۴۶)۔ (۴۷)۔ (۴۸)۔ (۴۹)۔ (۵۰)۔ (۵۱)۔ (۵۲)۔ (۵۳)۔ (۵۴)۔ (۵۵)۔ (۵۶)۔ (۵۷)۔ (۵۸)۔ (۵۹)۔ (۶۰)۔ (۶۱)۔ (۶۲)۔ (۶۳)۔ (۶۴)۔ (۶۵)۔ (۶۶)۔ (۶۷)۔ (۶۸)۔ (۶۹)۔ (۷۰)۔ (۷۱)۔ (۷۲)۔ (۷۳)۔ (۷۴)۔ (۷۵)۔ (۷۶)۔ (۷۷)۔ (۷۸)۔ (۷۹)۔ (۸۰)۔ (۸۱)۔ (۸۲)۔ (۸۳)۔ (۸۴)۔ (۸۵)۔ (۸۶)۔ (۸۷)۔ (۸۸)۔ (۸۹)۔ (۹۰)۔ (۹۱)۔ (۹۲)۔ (۹۳)۔ (۹۴)۔ (۹۵)۔ (۹۶)۔ (۹۷)۔ (۹۸)۔ (۹۹)۔ (۱۰۰)۔ (۱۰۱)۔ (۱۰۲)۔ (۱۰۳)۔ (۱۰۴)۔ (۱۰۵)۔ (۱۰۶)۔ (۱۰۷)۔ (۱۰۸)۔ (۱۰۹)۔ (۱۱۰)۔ (۱۱۱)۔ (۱۱۲)۔ (۱۱۳)۔ (۱۱۴)۔ (۱۱۵)۔ (۱۱۶)۔ (۱۱۷)۔ (۱۱۸)۔ (۱۱۹)۔ (۱۲۰)۔ (۱۲۱)۔ (۱۲۲)۔ (۱۲۳)۔ (۱۲۴)۔ (۱۲۵)۔ (۱۲۶)۔ (۱۲۷)۔ (۱۲۸)۔ (۱۲۹)۔ (۱۳۰)۔ (۱۳۱)۔ (۱۳۲)۔ (۱۳۳)۔ (۱۳۴)۔ (۱۳۵)۔ (۱۳۶)۔ (۱۳۷)۔ (۱۳۸)۔ (۱۳۹)۔ (۱۴۰)۔ (۱۴۱)۔ (۱۴۲)۔ (۱۴۳)۔ (۱۴۴)۔ (۱۴۵)۔ (۱۴۶)۔ (۱۴۷)۔ (۱۴۸)۔ (۱۴۹)۔ (۱۵۰)۔ (۱۵۱)۔ (۱۵۲)۔ (۱۵۳)۔ (۱۵۴)۔ (۱۵۵)۔ (۱۵۶)۔ (۱۵۷)۔ (۱۵۸)۔ (۱۵۹)۔ (۱۶۰)۔ (۱۶۱)۔ (۱۶۲)۔ (۱۶۳)۔ (۱۶۴)۔ (۱۶۵)۔ (۱۶۶)۔ (۱۶۷)۔ (۱۶۸)۔ (۱۶۹)۔ (۱۷۰)۔ (۱۷۱)۔ (۱۷۲)۔ (۱۷۳)۔ (۱۷۴)۔ (۱۷۵)۔ (۱۷۶)۔ (۱۷۷)۔ (۱۷۸)۔ (۱۷۹)۔ (۱۸۰)۔ (۱۸۱)۔ (۱۸۲)۔ (۱۸۳)۔ (۱۸۴)۔ (۱۸۵)۔ (۱۸۶)۔ (۱۸۷)۔ (۱۸۸)۔ (۱۸۹)۔ (۱۹۰)۔ (۱۹۱)۔ (۱۹۲)۔ (۱۹۳)۔ (۱۹۴)۔ (۱۹۵)۔ (۱۹۶)۔ (۱۹۷)۔ (۱۹۸)۔ (۱۹۹)۔ (۲۰۰)۔ (۲۰۱)۔ (۲۰۲)۔ (۲۰۳)۔ (۲۰۴)۔ (۲۰۵)۔ (۲۰۶)۔ (۲۰۷)۔ (۲۰۸)۔ (۲۰۹)۔ (۲۱۰)۔ (۲۱۱)۔ (۲۱۲)۔ (۲۱۳)۔ (۲۱۴)۔ (۲۱۵)۔ (۲۱۶)۔ (۲۱۷)۔ (۲۱۸)۔ (۲۱۹)۔ (۲۲۰)۔ (۲۲۱)۔ (۲۲۲)۔ (۲۲۳)۔ (۲۲۴)۔ (۲۲۵)۔ (۲۲۶)۔ (۲۲۷)۔ (۲۲۸)۔ (۲۲۹)۔ (۲۳۰)۔ (۲۳۱)۔ (۲۳۲)۔ (۲۳۳)۔ (۲۳۴)۔ (۲۳۵)۔ (۲۳۶)۔ (۲۳۷)۔ (۲۳۸)۔ (۲۳۹)۔ (۲۴۰)۔ (۲۴۱)۔ (۲۴۲)۔ (۲۴۳)۔ (۲۴۴)۔ (۲۴۵)۔ (۲۴۶)۔ (۲۴۷)۔ (۲۴۸)۔ (۲۴۹)۔ (۲۵۰)۔ (۲۵۱)۔ (۲۵۲)۔ (۲۵۳)۔ (۲۵۴)۔ (۲۵۵)۔ (۲۵۶)۔ (۲۵۷)۔ (۲۵۸)۔ (۲۵۹)۔ (۲۶۰)۔ (۲۶۱)۔ (۲۶۲)۔ (۲۶۳)۔ (۲۶۴)۔ (۲۶۵)۔ (۲۶۶)۔ (۲۶۷)۔ (۲۶۸)۔ (۲۶۹)۔ (۲۷۰)۔ (۲۷۱)۔ (۲۷۲)۔ (۲۷۳)۔ (۲۷۴)۔ (۲۷۵)۔ (۲۷۶)۔ (۲۷۷)۔ (۲۷۸)۔ (۲۷۹)۔ (۲۸۰)۔ (۲۸۱)۔ (۲۸۲)۔ (۲۸۳)۔ (۲۸۴)۔ (۲۸۵)۔ (۲۸۶)۔ (۲۸۷)۔ (۲۸۸)۔ (۲۸۹)۔ (۲۹۰)۔ (۲۹۱)۔ (۲۹۲)۔ (۲۹۳)۔ (۲۹۴)۔ (۲۹۵)۔ (۲۹۶)۔ (۲۹۷)۔ (۲۹۸)۔ (۲۹۹)۔ (۳۰۰)۔ (۳۰۱)۔ (۳۰۲)۔ (۳۰۳)۔ (۳۰۴)۔ (۳۰۵)۔ (۳۰۶)۔ (۳۰۷)۔ (۳۰۸)۔ (۳۰۹)۔ (۳۱۰)۔ (۳۱۱)۔ (۳۱۲)۔ (۳۱۳)۔ (۳۱۴)۔ (۳۱۵)۔ (۳۱۶)۔ (۳۱۷)۔ (۳۱۸)۔ (۳۱۹)۔ (۳۲۰)۔ (۳۲۱)۔ (۳۲۲)۔ (۳۲۳)۔ (۳۲۴)۔ (۳۲۵)۔ (۳۲۶)۔ (۳۲۷)۔ (۳۲۸)۔ (۳۲۹)۔ (۳۳۰)۔ (۳۳۱)۔ (۳۳۲)۔ (۳۳۳)۔ (۳۳۴)۔ (۳۳۵)۔ (۳۳۶)۔ (۳۳۷)۔ (۳۳۸)۔ (۳۳۹)۔ (۳۴۰)۔ (۳۴۱)۔ (۳۴۲)۔ (۳۴۳)۔ (۳۴۴)۔ (۳۴۵)۔ (۳۴۶)۔ (۳۴۷)۔ (۳۴۸)۔ (۳۴۹)۔ (۳۵۰)۔ (۳۵۱)۔ (۳۵۲)۔ (۳۵۳)۔ (۳۵۴)۔ (۳۵۵)۔ (۳۵۶)۔ (۳۵۷)۔ (۳۵۸)۔ (۳۵۹)۔ (۳۶۰)۔ (۳۶۱)۔ (۳۶۲)۔ (۳۶۳)۔ (۳۶۴)۔ (۳۶۵)۔ (۳۶۶)۔ (۳۶۷)۔ (۳۶۸)۔ (۳۶۹)۔ (۳۷۰)۔ (۳۷۱)۔ (۳۷۲)۔ (۳۷۳)۔ (۳۷۴)۔ (۳۷۵)۔ (۳۷۶)۔ (۳۷۷)۔ (۳۷۸)۔ (۳۷۹)۔ (۳۸۰)۔ (۳۸۱)۔ (۳۸۲)۔ (۳۸۳)۔ (۳۸۴)۔ (۳۸۵)۔ (۳۸۶)۔ (۳۸۷)۔ (۳۸۸)۔ (۳۸۹)۔ (۳۹۰)۔ (۳۹۱)۔ (۳۹۲)۔ (۳۹۳)۔ (۳۹۴)۔ (۳۹۵)۔ (۳۹۶)۔ (۳۹۷)۔ (۳۹۸)۔ (۳۹۹)۔ (۴۰۰)۔ (۴۰۱)۔ (۴۰۲)۔ (۴۰۳)۔ (۴۰۴)۔ (۴۰۵)۔ (۴۰۶)۔ (۴۰۷)۔ (۴۰۸)۔ (۴۰۹)۔ (۴۱۰)۔ (۴۱۱)۔ (۴۱۲)۔ (۴۱۳)۔ (۴۱۴)۔ (۴۱۵)۔ (۴۱۶)۔ (۴۱۷)۔ (۴۱۸)۔ (۴۱۹)۔ (۴۲۰)۔ (۴۲۱)۔ (۴۲۲)۔ (۴۲۳)۔ (۴۲۴)۔ (۴۲۵)۔ (۴۲۶)۔ (۴۲۷)۔ (۴۲۸)۔ (۴۲۹)۔ (۴۳۰)۔ (۴۳۱)۔ (۴۳۲)۔ (۴۳۳)۔ (۴۳۴)۔ (۴۳۵)۔ (۴۳۶)۔ (۴۳۷)۔ (۴۳۸)۔ (۴۳۹)۔ (۴۴۰)۔ (۴۴۱)۔ (۴۴۲)۔ (۴۴۳)۔ (۴۴۴)۔ (۴۴۵)۔ (۴۴۶)۔ (۴۴۷)۔ (۴۴۸)۔ (۴۴۹)۔ (۴۵۰)۔ (۴۵۱)۔ (۴۵۲)۔ (۴۵۳)۔ (۴۵۴)۔ (۴۵۵)۔ (۴۵۶)۔ (۴۵۷)۔ (۴۵۸)۔ (۴۵۹)۔ (۴۶۰)۔ (۴۶۱)۔ (۴۶۲)۔ (۴۶۳)۔ (۴۶۴)۔ (۴۶۵)۔ (۴۶۶)۔ (۴۶۷)۔ (۴۶۸)۔ (

بأنه من طولها وعرضا مائة الف
 آفة و لم يجدوا في ذلك حدا غير أن
 معنى ذلك مائة مائة يخرج من عرف
 الناس . (٥)

(۶) شور و غلبه

(١٤) قسم الجمارك ٤٤٧/١٠

(٥) عدة قطاري في شرح المعنى ٣٦٣-٣٦٤. ١٠٠

(ع) برمنستر عم. هاشم الاول ١٦٧٥ هـ - ١٦٧٦ هـ

(١) أحمد العلوم ١٢٥٠

معاذ اللہ اور خداوند بخشنے کے قول کو ماننے نہ کہ کو ذلیل کہتا ہے
کہہ دیا کہ موطا حرام یا فربہہ پر حرام ہے، مگر اسی کا کھانا کھانا کر لیا
جیسا اس کی محکم نگاہ کرتے تھے، مگر وہ ہے، اور غالباً اس کے کمرہ
ہوئے تھے کوئی اضافہ نہیں، نیز داؤھی کا کاجا کو ماننا کہ کرامت
شربت ہو جانے اور لوگوں کی بکشت لڑائی ہونے لگے یہ بھی کرامت
کے خلاف نہیں، (۱۰) داؤھی کی کتنی مٹھ اور جو صاحب کے عرف میں
داؤھی کہلاتی ہو وہ جب ہے، مگر اس سے کم مقدار میں موجب نفی،
امایک حشر داؤھی مسنون ہے، مگر اس کے بقول وہ اس
لیسا مٹھ ہے، (۱۱) امام بخاری نے کتاب الآداب میں بڑی تعجب اظہار کی
ہے اس سے بھی اس کا ذکر ملتا ہے، (۱۲) بخاری ماحضی و ملکہ تعلیم
دار میں سے متعلق کرواوات

عام خزانے کے سرے سے پہلے اور طالب کی نے دارالحی کے پاس سے شہر کو چھوڑ دیا کنگرہ تو رہا جیسا، غلاب کا استعمال، کسی چیز کا استعمال کر کے دارالحی کو بھیج کر دے اور صبح غلاب کا استعمال، دارالحی سے سفید بالوں کو کاٹا، دارالحی کے نکلے وقت اسے آگے لے کر لڑا، سونہ اور دھات زینت دارالحی کو رکھ کر چھٹا جانا، دارالحی کا چھٹے میں اضافہ کر اس طرح کہ دارالحی کا بال والا اس سے جدا کر لے، رخصت نہ کی جاتی جائے، دارالحی کو کوئی نہ کھڑی ہوئی چھوڑ دے تاکہ نہ لگا، اسی طرح ہوا، دارالحی کی ساعی یا سہیلی کو تازہ روکھ کر رکھو۔ (۱)

ہوٹ کے دونوں کنارے اور نیچے کے بال

نچلے ہونٹ کے دونوں کھنڈوں کے بال (جو جن کو عمر بیاڑا کہتے ہیں) کا دھت اور کمرہ صبر (۱۰۰) کی طرح دو بال

(۲) بقاۃ السلفۃ، ج ۱، ص ۵۸۴. باب تعلیم و تہذیب

(۴) هوالمستيق

(۶) حوالہ: سابق ۴۹۴/۸

(٩) كتف الأثر: حدث لير ٤١٠

[illegible]

روزی کے ہیں۔ ”وہی الطود والاباد“ (۶۷) اس طرح لعان کے معنی ہوئے وہ پاس سے نیا وہ افراد کے وہاں چارہ لعنت کے۔ علامہ قزاقی نے لعان کی تعریف اس طرح کی ہے کہ وہ کسی چارہ ہاتھوں کا دم ہے جو جسم سے نکلے ہو، شوہر نے اپنی شہادت کے ساتھ اپنے اوپر لعنت بھیجی ہو اور عورت نے اپنے اوپر غضب الہی کی زحاک کی ہو، مرد کے حق میں یہ وہاں حد تک ہے اور عورت کے حق میں حد تک ہے۔ (۷۰)

عقلم لعان کا پس منظر

اسلام میں انسانی حرمت و آدمی کی جی اہمیت ہے، اس لئے شریعت میں زنا کی سزا جتنی سخت بھی کی گئی ہے کسی اور جرم کی سزا جتنی شدید نہیں ہے، اسی طرح کسی شخص پر لعان کی نسبت لگائی جائے تو یہ اسلام کی نگاہ میں بہت بڑا جرم ہے، لہذا کہ کسی سزا (۸۰) کوڑے خود قرآن مجید نے ضمیمین کا ہے۔ (سورہ: احزاب) اگر کسی پاکوہ میں مرد یا عورت پر زنا کی نسبت لگائی جائے، چارہ لعنت ہو گا تو اسے ذریعہ لعنت کا ثابت نہیں کیا جائے تو اس اہرام کو بھروسہ تصور کیا جائے گا، اور اس کو اتنی کوڑے لگائے جائیں گے قرآن کا حکم عام تھا اور بخاری کا اطلاق ان مردوں پر بھی ہوتا تھا جو اپنی بیوی یا لڑکیاں تھیں۔ (۹۰)

چنانچہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اس لیے اٹھائے گئے کہ ان کی بیوی کو شریعت میں لعنت کیا، کہ اس کا عظیم کیا ہے؟ (۱۰۰) عروہی کا کہ اس کے مطابق فرمایا کہ ”عروہ بن کعبہ رضی اللہ عنہ“ کی بیوی کو لعنت کیا، حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ہم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی کو اس حال میں نہ لے گا اور نہ کرے گا (۱۱۰) لیکن آپ ﷺ ہمارے معنی کے لئے

جو طوری سے اس پر اور لپٹے ہوئے ہیں ان کا نہ بھی جائز نہیں، حق پر جو باقی ہے ہیں ان کا سزا ناکمل درست نہیں، البتہ امام ابو یوسف اور امام احمد کے یہاں اہمیت ہے، (۱۲۰) عورت کو اگر زانیہ، سو لچھو وغیرہ کے ہائی نکل آئیں تو اس کا سزا دینا بہتر ہے، (۱۳۰) آپ ﷺ نے زانیہ چھانے سے بھی منع فرمایا ہے، بلکہ فرمایا کہ جس بھیا کرنے والوں سے میری بیویوں نے لعنت منی عہدہ لکھیہ... فان محمداً عنہ یروی۔ (۱۴۰) اس لئے ایسا کرنا بھی گنہگار ہے۔ (۱۵۰) زانیہ میں غضاب کے لئے خود لعنت غضاب دیکھ چکے۔

لسان (زبان)

زبان سے دعت اور تعصم کا حکم متعلق ہے، نہ کہ کوئی شخص کسی کی زبان کاٹ لے، تو اس پر تعصم واجب ہو گیا، دعت اور دعت واجب ہوئی تو کسی قدر؟ (اسی مسئلہ میں) تعصم اور دعت کے الفاظ کا حکم کے جائز ہے۔

لعاب

جو حکم گوشت کا ہے وہی حکم لعاب کا ہے، اسی لئے طحال چلوان کا اور انسان کا لعاب پاک ہے، لہذا جرم چلوان کا لعاب پاک ہے، یہاں تک کہ اگر زنا کرنے کے بعد طحال چلوان کا لعاب لے کر وہ بھی پاک ہوگا۔ (۱۶۰) — اور لعاب حق پر اس چلوان کے بھرنے کا حکم صحیح ہے۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے ”سورہ“)

لعان

”لعان“ لعنت سے مشتق ہے، اور لعنت کے معنی عروہی اور

(۱) ایچ خدیوہ ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹

(۲) ایچ خدیوہ ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴

(۳) ایچ خدیوہ ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹

(۴) ایچ خدیوہ ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱

پر چڑھ جاتی کی جائے، وہی طرح مرد کے لحان کرنے کے بعد عورت پر بھی لحان ضروری ہے، نہ اسے کبھی تھکنا جائے گا، نہ آنکھ پر نور، نہ لہان پر نور، نہ غلو شوہر کے اصرار کی تعمیل کرے اور اس پر بعد شرعی جہاد ہو۔ (۲)

لحان میں نہ ایمین سے متعلق روٹھٹس ذکر کی گئی ہیں نہ کی تفصیل یہ ہے کہ مرد جس بات کی جہت لگائے اس پر کوہ نہ چلی کر پڑے کیونکہ اگر ایمین سے جہت نہ لے تو عورت حرامانے کی مستحق ہوگی عورت کے لئے ضروری ہے کہ وہ اس جہت سے اللہ کرئی ہو جو اپنے بائیں بازو کے مطابق حلیف و پاکہ امن ہو، اگر کوئی عورت پیچھے نامیں جہد ہو سکتی ہے تو اب اس پر جہت لگانے سے حرج نہ ہو واجب نہیں ہوگا، اس لئے اس پر جہت لگانے والے شوہر پر بعد بھی جاری نہ ہوگی۔ مگر یہ بھی ضروری ہے کہ زوجین آزاد ہوں، بالغ ہوں، مسلمانی ہوں، کو گئے نہ ہوں اور کبھی عہد جہت اندازہ لی ہو، اگر ان سے ہوں تو ان کی طہارت کے لئے یہ تمام اہم ضروری ہیں اور لحان چھوٹک جہات کے عہد میں ہے اس لئے زوجین کا شہادت کا مال ہونا لحان کے واجب اور درست ہونے کے لئے شرط ہے۔ (۳)

لحان کا طریقہ

لحان کا طریقہ یہ ہے کہ کش شوہر سے اٹھا کر لے اور اس سے چارہ خد کھائے کہ کش اللہ کو گواہ بنائیں کہ میں طلاق عورت پر نہ نکاح کر رہی کر لے میں سچا ہوں اور پانچویں دفعہ کہے کہ اگر میں اپنے اس دعوے میں مجرم ہوں تو مجھ پر اللہ کی لعنت ہو، پھر عورت سے چارہ دفعہ کہے کہ کش اللہ کو گواہ بنائیں کہ میں طلاق نہیں کھی، نہ نکاح کر رہی کر لے میں سچا ہوں، پانچویں دفعہ کہے کہ اگر وہ اپنے کرامات کے میں سچا ہوں تو مجھ پر اللہ کا غضب ہو، پھر چارہ لحان کی یہ

اسرار کرتے، یہ امور فرماتے، یہ روزہ نہ رہی ہوگی ایچ ایل ایک کر خور قرآن مجید میں آیت لحان اول ہولی (۱۰۶) سورہ (۱۰۶) بعض ملاحظ میں لحان کلمہ سن سہ کے بعد طہارت کر لی کا ذکر ہے۔ (۴)

پاکہ شوہر و عورتی کا ساتھ خصوصی قومیت کا معاملہ ہے اور عورت کی ہے معلومی، یہ راست شوہر کے ساتھ اور اس کی عزت نفس کو کمزور کرتی ہے، نیز گواہان فراہم نہ ہونے کی وجہ سے چھوٹا غامض نہ جائے لیکن اس صورت حال کے طے کے بعد شرعی مرد عورت کے درمیان آزادانی ذمہ کی کی پانچویں اور چھوٹو لغات کی برقراری ممکن نہیں، اس لئے اس معاملہ میں یہ خصوصی علم دیکھا کہ شوہر اور عورتی سے خصوصی اتفاق کے ساتھ قسم لی جائے اور لعنت و غضب کے ساتھ بدعادی چھوٹا کھائے چہ نہیں اور پھر ان دونوں میں تفریق کر دی جائے، کہ ایسی ہے ایسا ہی اور ہے، جتناری کے ساتھ اس وقت کو برقرار رکھنا دونوں ہی کے لئے ہے مکوئی ہو، مطلب کا باعث ہوگا۔

لحان کی شرائط

لحان کے سلسلہ میں اصول یہ ہے کہ کوئی مرد اپنی عورت پر یا کی جہت لگائے یا اپنی بیوی کے غلے سے بچانے والے کچے کے نسب کا انکار کرے اور اور دونوں گواہ بننے کے اہل ہوں نیز عورت ان دونوں میں سے جو جس کی جہت لگائے والے پر حرج نہ ہوگی کی یا سچی ہو، نیز عورت کو اس جہت کا تقرر نہ ہو تو مرد پر لحان واجب ہے، اور جب مرد اس غیر کے سوا اہل لحان کرے، نہ کسی کا آئے ذکر ہوگا، تو عورت پر بھی لحان واجب ہوگا اور مرد پر تو لگائے لیکن لحان نہ کرے تو کبھی اسے تھک کر لے گا، نہ آنکھ یا نور، حان پر آزاد ہو جائے یا اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار کر لے اور اس

(۲) جامع الاحکام، ۱/۲۷۲

(۳) جامع المسنون، ۳/۳۳۳

(۴) ابوداؤد، حدیث نمبر ۴۵۵۵، باب فی اللعان

(۵) ص ۱۰۶

آپ کو نکھارا تو گویا اس نے لعنت و انہی لے لی اور اب لعنت کی کیفیت (آئی ٹیکس ری۔ ۱۰)

بچہ کے نسب کا انکار

اگر شوہر نے بچہ کے نسب کا انکار کیا تو لعان کے وقت اس الزام کی صراحت کرائی جائے گی یعنی سزا کیجے گا کہ میں نے جو اس سے پیدا ہونے والے بچہ کے نسب کا انکار کیا ہے، میں اس میں سچا ہوں، اور مدت اس الزام کی صراحت کرتے ہوئے کہے گی کہ وہ اس الزام میں بھوٹا ہے، اس کے بعد قاضی میرا بھائی میں تفریق کے علاوہ مرد سے اس بچہ کی نسب کی کبھی لٹی کرے گا۔ — ایہ نسب کی لٹی کے لئے ضروری ہے کہ بچہ کی ولادت کے بعد فوراً زیادہ سے زیادہ اس وقت تک نسب کا انکار کرے جب مہار کاہ قبول کیا جاتی ہے، اور جو لوگوں کے لئے ضروری سامان خریدے گئے ہوتے ہیں، اگر اس وقت تو خواتین رہا یا بیاد مہار قبول کی تو جو لوگوں کے لئے سامان خریدے گئے یا اخراجات گذر گیا، اب اس کے بعد نسب کا انکار کرنا ہے تو لعان تو کر کے جائے گا اور زوجین میں تفریق بھی نہ رہی جائے گی، لیکن اس بچہ کا نسب اس مرد سے ثابت ہوگا، اور اس کا نسب سے انکار کرنا مستحکم نہیں ہوگا، اسی طرح اگر حالت حمل میں ہی بچہ کی لٹی کرتا ہے اور کہتا ہے کہ تمہارا حمل مجھ سے نہیں ہے تو نہ وہ حیض نہ یہاں اس کی وجہ سے لعان نہیں کر پایا جائے گا۔ کیونکہ ضروری نہیں کہ وہ جو مدت واقعی ملے ہو، نہ مالی ایہاد نہ ہی بیاری کے سبب بھی ہو سکتا ہے، تمام ایہ وقت اور تمام عمر کے نزدیک اس صورت میں اگر چہ نہ کہ اہر بچہ کی ولادت ہو جائے تو لعان کرایا جائے گا، کیونکہ اب اس کا اس وقت حاملہ ہو چکی طور

تفصیل خود قرآن میں موجود ہے (اعر ۱۰۰) حال میں مرد و عورت یا جو قسم کھاتے ہوئے ایک دوسرے کو مخالف کر کے کہتا یا اشارہ کر کے کہیں یا نہ کسی قسم کا اکل یا ایہام لائی نہ ہے۔ (۱۱)

لعان کے بعد

لعان کی جھیل کے بعد قاضی زوجین کے درمیان تفریق کرے گا (۱۲) اگر دائی نے تاملہ کی کہی ہے کہ تفریق لعان کے بعد قاضی سے ختم ہے ہوگی، امام شافعی کے نزدیک جیسے ہی مرد نے لعان کیا تو خود بخود نکاح فسخ ہو جائے گا اور مالکیہ کے نزدیک عرصہ بھی جب لعان کے کلمات پورے کرنے شب طہو کی واقع ہوئی۔ (۱۳)

اگر نکھار کا پہلی ہے کہ لعان کی وجہ سے ہمیشہ کے لئے دوسرا اجرت ایک دوسرے پر لازم ہو جاتے ہیں اور دوسرا ان دونوں کا نکاح نہیں ہو سکتا، چنانچہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما آپ ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ لعان کرنے والے کو بھی ایک دوسرے سے ساتھ جلی نہیں ہو سکتے بلکہ صلحتان اذا فولا لا یصلحتان لہما۔ (۱۴) علاوہ مگر اگر کسی کا مصلح ہو سکتا ہے بھی رکھتا ہے (۱۵) امام ابو حنیفہ کو وہ تمام عمر کے نزدیک لدی کے ذریعہ ہونے والی فرقت علق بائیں ہے اور جب زوجین میں سے کوئی ایک اپنے آپ کو جو نہ تسلیم کرے جیسے مرد تسلیم کرے کہ میں نے جو ایہ الزام کیا تھا یا عورت تسلیم کرے کہ مرد کا ایہ حق تو پہرہ ایک دوسرے سے نکاح کر سکتے ہیں، لیکن عورت اس وقت تک کے لئے ہے جب تک کہ ایک دوسرے پر لعنت کریں جیسے کہ حدیث کے الفاظ ”معدا عسان“ سے ظاہر ہے، ایہاں میں سے کئی سے اپنے

(۱) حدیث السنن ۶۶۰

(۲) تاج فیہ الیوم ۲۶۴

(۳) حدیث السنن ۶۸۲

(۱) حدیث السنن ۶۸۲

(۲) حدیث السنن ۶۸۲

(۳) جامع الاحکام لغز ان ۶۸۲

آفتاب میں چلے ہیں، یہ بھی تعین کوئی طرف رہتے دیکھتے ہیں،
بہر حال کے عام روایت کو دیکھتے لڑکے اپنے چھین ہی سے ایسے
کھیل کا وہاں دیکھتے ہیں جو مردانہ اور لڑکائی کے ہل ہیں،
جیسے روزانہ اور تاویز اور لڑکیاں چھین ہی سے ایسے کھیل کی طرف
مغرب ہوتی ہیں جو روزانہ حجاب سے مطابقت رکھتے ہوں، جیسے کھانا،
بھانڈو، کھانا پکانا وغیرہ۔

اسلام نہ سب نصرت ہے، جس نے توہم کے ہر شعبہ میں
مطلوبہ خاص کی رعایت کی ہے اور جہاں کہیں ہے ہتھ دلا دیا
ہوئی ہے، اپنی افراتفری کو دور کر کے ایک معتدل اور امن ازمن
طرز پر زندگی گزارنے کی ہے اس نے کھیل کو بھی بالکل نئی جھلکوں
میں دکھایا ہے، خود کے ساتھ اس کی اجازت مرحمت فرمائی۔

بچوں کے کھیلوں میں جو بڑی شرعی اصول ہیں، ان کا خلاصہ
یہ ہے کہ کھیل شہادت اور شریعت کی چٹان ہے:

کھیل کے بارے میں بنیادی اصول

(۱) بچوں کو اپنے والد یا والدین اختیار کریں جو سزاوار
میں مرد اور عورتوں سے کھیلنے تک کا حد رکھا ہوا ہو، خواہش مردوں
کے اور عورتوں کے کھیلوں، خواہش کے لئے عورتوں کے ساتھ ہونے
مرد اور عورتوں کے ہونے تک ہے۔ عورتوں کے ساتھ ہونے تک
چھ ماہ اور اس کی رعایت کے بغیر کھیل حرام ہے، کیونکہ حد حد
چھ ماہ کا شروع ہو رہا ہے۔

(۲) بچوں کو جو عورتوں میں پورا کیا جاسکتا ہو، جیسے
گھوڑا، بول، یا عورتوں کو کھیل نہ ہو جو ان کی شرعی نافرمانی
اور بے اعتدالیت اور ان سے غافل کر دے، جیسے گھوڑا، بول،

پر بات ہو چکا ہے۔ (۱)

بعض مسائل میں فقہاء کا اختلاف

بچہ کے نزدیک نہ ہونے کے لئے ضروری ہے کہ شوہر صرف
پانی پر نہ کا اہرام ہی نہ لگائے بلکہ کھانا بھی نہ خورے، پانی پانی
کو حالت نہامی دیکھا ہے۔ (۲) — اس بات پر فقہاء کا اتفاق
ہے کہ اگر ایسا مرد بیٹا ہو تو بچہ کے لئے نہامی کا حکم
پانی ہوگا، اگر کوئی شخص نہ لگائے تو عقیقہ اور نہامی کے چار سالانہ
نہامی کر دیا جائے گا، (۳) مگر اگر شوہر نے بچہ کی اس صورت میں
میں نہامی کر دیا ہے تو بچہ کو مرد و عورت کا حکم ہوگا۔ (۴)

احادیث سے انکار

اس بات پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ نہامی کا حکم بچہ کے
وقت ہوگا، لیکن اس میں اختلاف ہے کہ اگر مرد اور عورتوں سے
انکار کر جائے تو کیا حکم ہوگا؟ مگر اگر شوہر نے بچہ کی بچہ کی صورت
پر نہامی کر دی اور عورت پر نہامی کر دی ہوگی، امام ابوحنیفہ کے نزدیک
بچہ کی صورت میں ہوگی، بلکہ انکار کرنے والے کو قتل کیا جائے گا۔ (۵)
اور اگر شوہر نے بچہ کی صورت میں نہامی کر دی ہوگی، (۶) کیونکہ حد حد
بچہ کی صورت میں نہامی کا حکم ہے۔

نہامی

نہامی کی لغت میں نہامی نے جو دہائی اور نہامی کے
میں، اس میں ایک فرق ملتا ہے، نہامی ہے، نہامی اور نہامی
میں نہامی کے فرق ہو، نہامی کو نہامی کے کھیل کو بھی ایک
نہامی کی لغت میں نہامی ہے، اس کے سچے جوہر طرزی کی لغت میں
نہامی سے نا آشنا ہے، جس اور مرد و عورت نہامی کے

(۱) مآخذ الفقہ ۱/۲۷۷

(۲) مآخذ الفقہ ۱/۲۷۷

(۳) مآخذ الفقہ ۱/۲۷۷

(۴) مآخذ الفقہ ۱/۲۷۷

(۵) مآخذ الفقہ ۱/۲۷۷

زمانہ کرکٹ ہاش، ایسے کھیل کر رہا ہے، ہزاروں کی کراہت سے خالی نہیں۔

(۳) ایسا کھیل نہ ہو جو اپنے خاصہ میں کے لئے اپنے اورسانی کا باعث ہو اور جسم کرکٹ و نقصان پہنچنے کا کوئی امکان ہو، جیسے شری انجیل کشی، ہارڈ اسکول وغیرہ، ایسے کھیل بھی جائز نہیں ہیں۔

(۴) مردوں کے لئے زبان کھیل اور عورتوں کے لئے مردانہ کھیل، جیسے کشتی، گولڈی اور دست نہیں ہے، کیونکہ آپ ﷺ نے مردوں کو عورتوں کی اور عورتوں کو مردوں کی مشابہت اختیار کرنے سے سختی کے ساتھ منع فرمایا ہے۔

(۵) کھیل خواہ کوئی بھی ہو، اگر اس میں جھگڑو چاکر نہیں ہوگا، کیونکہ حرام ہے۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے سہاق، قنار)

(۶) ایسے کھیل جس سے جسمانی ریاضت نہ ہوتی ہو، جو صحت انسانی کے لئے مفید ہو، جو جس سے انسان کے اخلاق و فاضلہت پر تکلیف ہو، مستحب ہے، اور اسلام ایسے کھیل کی حوصلہ افزائی کرتا ہے۔

یہ کھیل کے مسئلہ میں بنیادی شرعی اصول ہیں، اور ان کی روشنی میں مختلف قسم کے کھیلوں کے بارے میں حکم شرعی بیان کیا جاسکتا ہے۔

جن کھیلوں کا احادیث میں ذکر ہے؟

تیر کھیل جن کا احادیث سے ثبوت ہے، یہاں ان کا ذکر مناسب محسوس ہوتا ہے۔

دوڑ

”دوڑ“ کو آپ ﷺ نے پسند فرمایا، خود آپ ﷺ نے حضرت عائشہ کے ساتھ دوڑ فرمائی ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ پہلے میں حضور ﷺ سے دوڑ ہوتی تھی، جب میرا جسم بھاری ہو گیا تو آپ

ﷺ مجھ پر بہت لے گئے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ اس کا بدلہ ہو گیا، خدا بھلاک السعدہ، (۱) حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ کو عمر فاروق میں کھانا دینا، ایک شخص نے طمان کیا کہ کھیل ہے جو میرے ساتھ میرے نیک دل کا مقابلہ کرے، یہ شخص کا پیو روزانہ کھانا کھاتا، اس پر بہت حاصل نہیں کیا جاتا ہے، میں نے اس سے کہا کہ تم کو کسی کی عزت و شرافت کا بھی خیال نہیں، یعنی تم جو مجھے لے کر آ رہے ہو، مقابلہ کر رہے ہو، میں نے کہا کہ میرے رسول اللہ ﷺ کے کسی کسی اہل کو عزت مقابلہ کرنے سے باز نہیں آ سکتا، حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ سے اجازت چاہی اور مقابلہ کیا اور بہت حاصل کر لی، (۲) اس لئے فقہاء نے اسے جائز قرار دیا ہے۔ (۳)

کشتی

اسلام کشتی کی بھی حوصلہ افزائی کرتا ہے، رکابہ ﷺ عرب کے مشہور پہلوان تھے، بلحاظ آپ ﷺ کو عورت مقابلہ دیا، آپ ﷺ نے ان کو فرمایا، کشتی ہوئی اور آپ ﷺ بہت گئے، اور کشتی قسمت صحرہ رکابہ کے قول اسلام کا باعث ہوئی، (۴) پھر کشتی سے مراد یہاں صرف وہ کشتی ہے جس میں فریقین مخالف کو زمین پر گرا دیا جائے، اور فریق انساں کشتی نہیں جس کا آئینہ کل رواج ہے، اور جس میں فریقین مختلف پر آزادانہ تکلیف نہ دلائے جاتے ہیں، اور بعض دفعہ خود یہ جسمانی نقصان پہنچایا جاتا ہے، اخلاقی اور انسانی حدود سے تجاوز کیا کشتیاں انکس جائز نہیں، اور حرام ہیں۔ (۵) جو را زانے میں جلا کر لائے بھی کشتی کے حکم میں ہے، کیونکہ اس کا مقصد بھی جسمانی اور دماغی کمزوری کو پران کرنا ہے، مثلاً کھانے کا ایسا مقابلہ جو کھانے میں دوسرے فریق کو ہر قسم کا نقصان پہنچانے کی اجازت ہو۔

(۱) نیل الاوطار ۱۶۸، ص ۱۶۸، جامعہ غفر لکھنؤ علی الاطلاق

(۲) دیکھئے نیل الاوطار ۱۶۸، ص ۱۶۸

(۳) کنز الدین، بلیغ فی حق علی لوبیل

(۴) بدائع الصنائع ۸۶/۱

تیرا کی

تیرا کی کبھی حضور ﷺ نے پسند فرمایا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کے ذکر کے سوا اور چیز کو عیب ہے، سوائے چار چیزوں کے، جو ہر اہل ایمان سے ملی گئی کرے، اپنے گمراہ کی تربیت کی جائے، دو ضرر دہانوں کے درمیان چلا، اور میرا کی کالیں نہ کھانا (۱) طلاق سمجھائی ہے، اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے، ایک اور روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے بچوں کو میرا کی اور میرا لڑکی سکھانے کی تربیت دی، اس کو بھی صحیحی حسن کہا ہے (۲) حضرت عمرؓ نے اہل شام کو خاص طور پر میرا کی، تبع الہامی اور گھنٹہ سوری پکھنے کی صحبت لڑائی تھی، ماہر اس سلسلے میں ان کو ایک خط لکھا تھا (۳) گھوڑ دوڑ

گھوڑ دوڑ بھی جائز ہے، لیکن آپ ﷺ نے اس کی حوصلہ افزائی فرمائی ہے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ گھوڑے کی دوڑ کا مقابلہ فرماتے، جو گھوڑے چھریے اور پکے بدن کے ہوتے ان کے لئے زور دینے کی حدیث سے بچتے، ان کو اور ایک حدیث سے منع فرمادیا، ان کی جمع الوداع سے مسجد بنو زین کعبہ (۴) لیکن ظاہر ہے کہ جو اس وقت سے جب کہ اس میں قدرتی جوڑے کی صورت نہ ہو، آج کل جو گھوڑ دوڑ ہوتی ہے، جس کا اصل مقصد جراحی جاتا ہے، یہ جائز نہیں، گھوڑے کے علاوہ دوسرے جانور جیسے اونٹ، گھبراؤ کی دوڑ بھی جائز ہے، انور حدیث میں اذیت کی دوڑ کا ذکر موجود ہے۔ (۵)

تیرا لڑائی

تیرا لڑائی کی بھی آپ ﷺ نے حوصلہ افزائی فرمائی ہے، آپ

ﷺ نے فرمایا کہ ہر کام جو تفریحاً طبع کے طور پر کیا جاتا ہے، ہر اسے سوائے تین باتوں کے، ان میں ایک تیرا لڑائی کا ذکر فرمایا، (۶) دوسری دنیا میں گمراہی ہے کہ آپ ﷺ نے بچوں کو میرا لڑائی سکھانے کی تربیت دی، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت جابرؓ سے بھی ایک روایت منقول ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے بچوں کو تیرا لڑائی سکھانے کا حکم فرمایا، جو حدیث ضعیف ہے، (۷) — موجود زمانہ میں بدلتی، غیرہ کی تیرا لڑائی اسی اہل علم میں ہے۔ (تھیل کے سلسلے میں مناسب ہوگا کہ "مہاشی" کا بار بھی دیکھا جائے)۔

احادیث

لعن یا لعنت کے معنی خیر سے دوری اور عروہ کے ہیں۔ الاستعداد والظروف من العیور۔ (۸) اسی سے لعن کا لفظ اخذ ہے جو لعن یعنی خیر کے معنی میں ہے، اسی سے لعن کرنے والے کو لعن کہتے ہیں، لعن کی فقہی اصطلاح بھی اسی لعنت سے اخذ ہے، کیونکہ اس میں شر اور برائی اپنے آپ پر مشروط لعنت پیچھے ہیں۔ (ماہادہ ہو لعن)

شریعت کی اصطلاح میں لعنت رحمت اللہ علی سے عروہ کا نام ہے، انور ہر ہے کہ کسی شخص کے لئے اس عروہ سے جھڑک کر کوئی عروہ نہیں، جو کوئی نہ لڑائی خالی کی جگہ کے مقابلہ کو ان مددگار ہو سکتا ہے، او من یلعن لہ فلن یجد لہ نصیرا۔ (نار۔ ۵۱)

قرآن وحدیث میں، لعن الخال لعنت بھی گئی ہے، اس کا ذکر کثیرہ کتابوں میں ہے، اہل علم نے ان کو ایک جگہ جمع بھی فرمایا ہے۔ (۱)

(۶) حوالہ سابق ص ۳۸۵

(۷) بخاری مع الترمذی ص ۳۲۸

(۸) ترمذی، باب لعن فی الامور من حیث اللہ

(۹) لسان العرب ص ۳۸۵

(۱) ابن ماجہ، ابواب ما یحب من اللہ من فساد، مشہور ہے کہ یہ آگ ہے

(۱) فیہام التفسیر مع بدیع القیوم ص ۳۳۵

(۲) فیہام التفسیر ص ۳۳۵

(۳) لاہلی ۲۸۰، مسلم الفتح، ابواب الفجر

(۴) فیہام التفسیر ص ۳۳۵-۳۳۶، مع بعض

رفتے ہوئے

[illegible][illegible]

القو

انوکھے اعلیٰ معنی کے لفظ ہیں۔ یہ خاندانِ دولت اور کام کے تیار
انڈسٹریز کے ان ایف خاں صورت پر مجھے "بھین" لکھو "تھے" یہ
اب کے "کام لکھ" "بھین" کے تحت خاکور ہیں۔

لقد

لفظ (نری پڑی چیز)

[illegible]

۱) انکی مسماں پر مشعلیں طریقے پر منہ کر کے نہ تھیں،
خود ہر تھائی گز گز اور چال تھم کے روئے پر جھینا کرتے، کانٹا لڑتے
کھیلے، ہر فعلی ظہور لاہست وجوب اللعن ... وہاں کان
خافہ مشہور پر کچھ نہ تھی الجمعد۔ (۱۰)

۱۰۔ ماحول کی بنیادی برائیاں اور اُن کے نقصانات۔

۲۔ عربی خرم ہوا صاف کی طرف نصرت کرتے نصرت کرتے
جائز ہے، مگر خرم میں بھی ایسے وقت موجود ہیں جہاں اس وصف
کے خلاف ہوں۔ جیسے کہ چنانچہ یمنوں پر اٹھ چلی کی نصرت اور
کھانے والے پر لڑائی نصرت، اگر اس طرح کی نصرتیں خود احادیث و
آیات میں انکی موجود ہیں، اور علامہ ابن عربیؒ نے اس کے بار
ہوئے زراعت میں نقل کیا ہے۔ (۵)

۱۳۔ کافر پر لعنت کرنے کی جس صورتیں ہیں، انکے ۱۹

١١: مصلحتی و لذتی، U - مات ریاضی، U - اعتبار - احدا

$$v_{\text{L}}^{\text{L}} = \frac{1}{2} \frac{v_{\text{L}}^{\text{L}}}{v_{\text{L}}^{\text{L}}} = \frac{1}{2}$$

١٥١) مقام لبرائی ۵۰۰ سے فیروز آباد

^a اعداد داخل پرانتز به درصد بیان شده است. * $p < 0.05$ نسبت به گروه کنترل.

سے "نقطہ" ہے، اور فقہی اصطلاح میں نقطہ کسی شخص کا وہ کھربا جس
مال سے کئی بار شخص اٹھائے "الصلال الصالیع من ربحہ
بلفظہ غیرہ" (۱)۔ لہذا اگر ان بھی ہو سکتا ہے، جیسے تشریحہ افقہ:
گائے، بکری وغیرہ اور کوئی دوسرا مال بھی ہو سکتا ہے، جیسے سوز
چانکی وغیرہ۔ (۲)

نقطہ سے متعلق چند باتیں قابل ذکر ہیں :

- (۱) نقطہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟
- (۲) نقطہ مالیت ثابت ہوتا ہے اور کب کا مالیت ثابت؟
- (۳) نقطہ کے اطلاق سے متعلق حکم۔
- (۴) خورد نقطہ اٹھانے والے کے لئے خطہ کے مشمول کا
کیا حکم ہے؟
- اٹھانے کا حکم

نقطہ کا اٹھاؤ: کبھی مستحب ہوتا ہے کبھی مباح اور کبھی حرام۔ اگر
اندر خطہ ہو کہ نہ اٹھانے کی صورت دو سامان خارج ہو جائے گا، اگر
اصل مال تک پہنچنے کی نیت سے سامان کو اٹھا لیا مستحب ہے
لیکن خریش کے نزدیک حرام ہے، (۳) اگر سامان کے نہ لینے
ہوئے گا نہ پشورہ مرقہ سامان کا اٹھاؤ مباح ہے، اگر نیت سے اٹھاؤ
کہ خورد نہ کیس اصل مال تک نہ پہنچا کر حرام ہے، ورنہ کیونکہ
آپ ﷺ نے فرمایا: "نقطہ اٹھاؤ اس کے لئے حلال ہے، جو اس کے
اطلاق کا بار بار نہ کرے" (۴)۔

کسب المانت ہے اور کسب قابل ضمان؟

اگر نقطہ اس مال تک تک پہنچنے کے واسطے لیا ہو تو وہ
مانت کے حکم میں ہے، یعنی اگر اس کی نقدی اور کوئی بھی چیز

خارج ہو جائے تو وہ اس کا ضمان نہیں، اور اگر اس کے ضمان
ہونے میں اس کی کوئی کوئی دلیل ہو تو وہ ضمان ہوگا۔ — اگر نقطہ
اس نیت سے اٹھا لے کہ وہ خود اس کو استعمال کرے گا تو وہ سب
صورت مال کے ضمان ہو جائے گی صورت میں ضمان ہوگا۔

اب سوال یہ ہے کہ یہ بات کیونکر مقرر ہوگی کہ اس نے کس
نیت سے یہ مال اٹھایا تھا؟ اس کی ایک صورت تو مالک کی طرف
سے نقدی ہے، مگر مال کے اصل مالک ہی نے نقدی کی کوئی کہ
اس نے نیت نیک کے ساتھ نقطہ اٹھا تو وہ نیت نیک کے پاس خطہ کا
بھروا مانت ہونا ضرور ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ نقطہ اٹھانے والا
لوگوں کے سامنے اعلان کرے کہ میں نے نقطہ اٹھا لیا ہے یا میرے
پاس نقطہ کی چیز ہے، اگر کوئی شخص کسی چیز کو اٹھا لے جو اس کی
اس کو میرے پاس پہنچ دیا جائے، یہ سامان امام ابوحنیفہ کی ہے اور
اس کو فقہی اصطلاح میں "شہاد" کہتے ہیں۔ — تیسری صورت
ضمیمہ کی ہے کہ نقطہ اٹھانے والا قصداً کہے کہ میں نے یہ نقطہ بد نیتی
سے نہیں اٹھایا تھا، یہ سامان امام ابوحنیفہ اور امام مالک کی ہے

اگر اٹھانے والے کو خود اقرار ہو کہ اس نے یہ چیز بد نیتی سے
اٹھائی تھی تو اس پر ضمان واجب ہوگا اور جب تک مالک کو امانت
نہ دے وہ اس سے کوئی نذر نہیں ہو سکتا۔ — جس جگہ سے نقطہ
لیا تھا وہی جگہ لاکر رکھ دیا تو خود وہیں اٹھا لیا، وہیں رکھ دیا ہو یا
کسیں لے کر رکھ دیا ہو اور وہیں سے بیوقوفوں میں اور بد نیتی
اندر دیا جائے گا اور اس کا ضمان نہیں ہے۔ (۵)

نقطہ کا اطلاق

نقطہ کا اطلاق کن دو چیز ہے، اطلاق کی حدت فقہ کی فقہاء کے

(۱) المعبر ص: ۱۹

(۲) دیکھئے شرح صوب: ۲۰۱۵

(۳) مسلم، حرامی، دار فہد، ص: ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲

(۴) جامع الصغیر ص: ۲۰۱

(۵) بدیع الصغیر ص: ۲۰۱

(۶) جامع الصغیر ص: ۲۰۱

(۷) جامع الصغیر ص: ۲۰۱

مستند بر داشت و مظهر ہے کہ ایسی چیزوں کا ٹھکانہ بھی انسانی اشیاء کی طرح واجب ہوگی کہ زیادہ تر انسانی تصور کی ساختی ہیں۔

البتہ مسجد میں گنبدہ حج کا احسان آپ مسجد کے خلاف ہے، حضرت ابو ہریرہؓ نے آپ ﷺ کا ارشاد نقل ہے کہ جو مسجد میں کسی شخص کو گنبدہ حج کا احسان کرنے میں سے نہ کہے: اللہ تمہارا پیچھے نہ دے، "لا ردعنا اللہ" (۱) اور اس لئے حضرت عمرؓ نے غلط فہمی سے اسے دیکھ کر حکم دے کر مسجد کے دروازہ کو بند کر دیا۔ (۲)

جب حق کا ایک اُسے دروازہ کھلا تو اس سے نصرت کر کے
 تقدیر کی ملکیت ہے کہ اس کو سامانِ حلالہ کی دیوارِ بلب ہے، اگر
 وہ لوہا لے کر پیش کرے، لیکن غاصبیتا ہے، حلالہ کی زبان کا اس
 کیا ہے؟ اس کو گورنر کہتا ہے؟ کیا کہتا ہے؟ کیا کہتا ہے؟
 تو حق بھائی کے لئے اس کو حوالہ کر دیا جا کر ہے گوارہ
 کو ابنا چیلنڈر کر کے، چنانچہ حضرت زہراؑ میں نہ ملتی تھی
 مرثیہ ہے کہ آپ ﷺ نے خدایت جیسے عفا صی (ذاتِ مرید)
 اور کما (عمر بن) کی شخصیت کے بعد سزا دینے کو فرمایا، نہ نظر
 تصور افغانی کے کو یہ حق کی حاصل ہے کہ اس صورت میں جس
 سامان کے طالب سے مکمل طلب کرے کہ اگر غاصبیت کو کون دوسرا
 کہ کل آواز سے خصالِ ظالماں پر بکھڑا دینے والے کو یہ حق
 بھی حاصل ہے کہ جب تک وہ ان کے درویشِ سامانِ حق پر چلے
 ملکیتِ ثروت نہ کرے، اس وقت تک وہ ان کے گوارہ کرے۔ (۱۰)
 کہو، لیکن کوئی ایک بڑے اور شخص سے اس کو اطمینان

افسار سے کمرہ پیش ہوئی، اس میں میں نے اپنے امام ابوحنیفہؒ سے مل کر کیا
 ہے کہا کہ سو برس تک (۳۶۵ھ) میں نے اس سے زیادہ کا عقد ایک سال
 اٹھان کرے اور وہی درجہ (۳۶۵ھ) کے بقدر ولایت کا عقد ہو
 ایک آدمی، قمر بن ارم (۱۶۱ھ) کا عقد (ہو) ایک ہفتہ (۱۶۱ھ) میں یہ
 عقد ایک ایضاً کے لئے ہوئی تھا کہ مدت دو مہینے ہو، مگر خیر خواہ ہو
 جانے والی ہو اسے خراب ہونے سے پہلے ہی اس وقت کو رہا یا
 گا (۱۶۱ھ) جب حضرت ابو بکرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ سے
 عقد کے بارے میں روایت کی کہ قرآن آپ ﷺ نے ایک سال
 میں کما کمر فرمایا (۳۶۵ھ) حضرت نے ﷺ کو ایک دو مدت میں روایہ
 (۳۶۵ھ) کے لئے آپ ﷺ نے میں اس طرح روایت کیا کہ
 علیؓ ایسا کہ روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے ایک درجہ کے
 عقد کے لئے میں نے اس سے زیادہ کے لئے سات دن اس کا
 حکم رہا (۳۶۵ھ) مگر جسے ولایت کو ماننے کو کہ اگر کسی ایضاً سے عقد
 کو قدر وقت کو ماننے کو کہ اس کی مدت میں قرآن فرمایا ہے۔

فہم، نے کھلے کہ قہر اور مساجد کے دروازوں پر اٹالہ
تھپکتا ہے جس سے یہ لوگوں کی گندوگاہ ہے اور یہاں دُک
کھنچتے ہیں، وہ ایجنٹ ہر ہے کہ اس سے کوئی فائدہ نہ ہو،
آج کل انکار پر طبع کی نفی، وغیرہ بھی اعلان اور تصدیق کے ذریعہ
ہیں اور خط کی قیمت اور اہمیت کے لحاظ سے ان ذرائع کا بھی
اطلاع کئے گئے تھے۔ کیا جانا ہے، ایسا بھی ممکن ہے کہ یک طرفہ کی
قیمت بہت معمول ہو، بلکہ اس کے لئے خصوصی اہمیت کے حامل ہو
سکے۔ اس کے نئے فنون اور چیزوں کی لازمی و غیر لازمی

(١) ملخص: زيارات المسجونين

$$P_{1/2} \in \mathcal{S}_{\text{even}}(T)$$

(5) **مدافع الجرحى** ٢٠٠٥

(ع) العليم ۶

(4) 2007 年 12 月 31 日

(2) 2010年5月1日

2. $\log_2(2)$

(9) *مَنْ رَأَى الْإِنْسَانَ عَنِ الْقَدَرِ لَمْ يَرَهُ الْبَشَرِ*

doi:10.1371/journal.pone.0147424.g002

طور پر کوئی شخص اپنے پیچھے کھڑا نہ ہو جس سے عیالوں
پیشہ کرتا ہے اس کے سرخسے اس کی بھی قید کا مال ہے۔ (۶)
ایسے جو کہ لے لے مسلمانوں پر فرض کرتے ہیں، اگر کسی نے
نہیں اٹھایا اور اس کی جان بھی گئی تو اس ملاق کے تمام لوگ مجتہد
ہو گئے اور اگر کسی شخص نے اٹھایا تو وہ جو ایک انسان کی دعویٰ
چھاننے کی وجہ سے لوگ کا مستحق ہوا اور دوسرے لوگ بھی مجتہد سے
نجات پائی گئے۔ (۷)

تبیہ کے احکام

ایسے بچے کے احکام ارشاد ہیں :

۱۔ اگر آزاد ہو کر کیا جائے گا نہ کہ غلام، کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
نے ایک تبیہ کے بارے میں اسی طرح کا حکم فرمایا۔ (۸)
۲۔ اگر وہ مسلمانوں کے خلاف میں پایا جائے تو مسلمانوں سے
کیا جائے گا اور اگر کسی اور میں پایا جائے گا تو اس میں غیر مسلموں
کی ہو کر اگر کسی مسلمان نے اس کو اٹھایا اور اپنے زیر پرورش رکھا
تو وہ مسلمان بن کر کیا جائے گا اور اگر وہ غیر مسلم کے زیر پرورش ہو
تو اس کا ہم مذہب حضور ہوگا۔

۳۔ جس شخص نے تبیہ کو اٹھایا ہے وہ بتقاضا دھروں کے
اس کی پرورش کا ذمہ دار ہو گا۔

۴۔ جہاں اسلامی حکومت اور اس کے تحت بیت المال قائم
ہو وہاں تبیہ کا فقہ بیت المال کے ذمہ ہوگا، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
کا معمول مبارک یہی تھا کہ بیت المال سے اپنے لوگوں کا تبیہ
کراتے تھے۔ (۹)

۱۔ خود غریب اور صدقہ کا مستحق ہے تو اس کے لئے چنے چنے پر
نہیں استعمال جائز ہے، اور اگر وہ خود مال دار اور صدقہ کا مستحق
نہیں تھا تو اس کو صدقہ کر دینا واجب ہے اور صدقہ پہنچانے والا،
والد اور بیوی پر بھی کر سکتا ہے اگر وہ مستحق ہو اور نیز ان تمام
موجودوں میں اگر صدقہ کرنے یا استعمال کرنے کے بعد حاصل مالک
چاہے تو اگر مالک اس صدقہ اور غریب تھو اٹھانے والے کے
اپنے آپ پر تھو کے استعمال کو یا تو قرار دے یا کہ وہ جو لوگ اس کا
مستحق ہو گا اور اگر وہ اس تھو کا بدلہ دے تا ہے تو اسے بدلہ نہ کرنا
ہوگا۔ (۱۰) مگر مائے مالک کی بھی ہے، خواہ اسے اس مالک کے
نزدیک تھا یا نہ مالک کو صدقہ کا مستحق نہ ہو مگر بھی مالک کے نہ
آنے کی صورت تھو خواہ اسے استعمال میں لاسکتا ہے، (۱۱) فقہ
کے بعض فقہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے
فرمایا: اگر تھو کا مالک آئے تو اسے دے دو ورنہ اسے صدقہ
کر دیا جائے، مگر اگر مالک آئے تو اسے اختیار ہو گا یا نہ جانے کے یا
اجرو دلپس حاصل کرے، (۱۲) ان جہاں صاحبہ الفقہ دہلیہ وان
لم بات فی الفقہ ص ۱۰۰ فان جاء فقہرہ بین الاجور و بین
الغنی لہ۔ (۱۳)

(اور اسے بچہ)

تبیہ

"تبیہ کہلی زبان میں بھیل سکھانے پر ہے اور چاہے معلول
"مفقور" کے تحت میں ہے، لیکن ایسا بچہ جو مالک یا تاج (۱۴) فقہ
کی اصطلاح میں ایسے بچے کو کہتے ہیں جو ۱۲ برس سے اس
کے والدین کا چھوڑ دیا اور وہ مالک ہو کر یا شجرہ، ہرہ، السلیطہ، حور
الصبر، الصبی غیر الیالیہ وان کان معیناً (۱۵) چوکے عام

(۱) لمعنہ ص ۹۷

(۲) بدایہ النعمان ص ۱۰۰ شرح بہت ۳۸۷

(۳) لمعنہ ص ۱۰۰

(۴) لمعنہ ص ۱۰۰

(۱) بدایہ النعمان ص ۱۰۰

(۲) تفسیر ابن کثیر ص ۱۰۰

(۳) بدایہ النعمان ص ۱۰۰

(۴) بدایہ النعمان ص ۱۰۰

(۵) البدایہ ص ۱۰۰

ہے، کچھ کتاب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے جب کوئی مرد مرد کے پاس جائے تو وہ دونوں زانی ہیں، حال ہی طوس میں (میں نے) لکھا زنیان (۱۰۰) نیز خود اللہ تعالیٰ نے قوم کو سکھاد فرمایا جھڑپ ہے کرنا کی سزا ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ ان کی سزا قتل ہے، امام شافعی کو تو اس طرح کو بھی ہے، (۱۰۰) — کیونکہ آپ نے انکار فرمایا جس شخص کو اس فعل میں جھڑپاؤ تو ان دونوں مردوں کو قتل کر دینا چاہیو: الفاعل والمفعول به (۱۰۱)

مذہب سے بھی مختلف اقوال متحول ہیں، لیکن قول مشہور نے سابقین امام ابوحنیفہ کے جہاں اس پر تحریر واجب ہوگی نہ کہ حرام، البتہ یہ تحریر جرم کے پیاد اور کم ہونے کے اعتبار سے کم دیکھ ہو سکتی ہے، کیونکہ ظاہر ہے کہ لواطت پر زنا کی تحریر سابقین میں آئی اور دونوں کا ضرر بھی جوا کا نہ ہے، ورنہ کی حرمت کا ایک اہم سبب سب میں مضبوط کا نہ دیکھ ہے اور ظاہر ہے کہ وامت میں اس کا اندر نہیں۔ (۱۰۲)

جہاں تک اس روایت کی بات ہے جس سے شافعی نے استدلال کیا ہے، وہ وہ بھی قیاسی روایت ہے، درامی کی سندوں میں ابن عبد الرحمن ہیں، جن کا بعض محدثین نے کساد اب (محمود) تک قرار دیا ہے، (۱۰۳) اسی روایت مذہب کے خلاف نظر و توجہ سے سمجھا گیا ہے، لیکن اگر تحریر ہی ہو سکتا ہے، یہ کہہ کر کہ زنا کی حد جس میں سزا حضرت ابو بکر رحمۃ اللہ علیہ نے اس جرم کے کساد اب پر ایک حد طمانے کی سزا دی تھی، (۱۰۴) ظاہر ہے کہ یہ بھی ازراہ توجہ ہی ہو سکتا ہے، انھیں سزا کی حد میں نہ تھی نہ تھی۔

ایہاں ہے، ایسے ہی غیر فطری طریقوں میں ایک یہ ہے کہ کوئی مرد دوسرے مرد سے یا غیر فطری راستے سے ذریعہ محبت سے اپنی فرائض میں کمی محسوس کرے، چونکہ قوسلوہ میں میں کی مرکب ہوئی تھی اور اسی وجہ سے اس مذکورہ قوم پر اللہ کا عذاب آیا، اسی لئے اس شخص کو لواطت کہتے ہیں۔

ترجمہ مجدد میں ۲۲ ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام کی قوم پر ان کی کسی کی وجہ سے عذاب الہی نازل ہوا تھا، منہ نبی اللہ پر، یہی قوم ہے، مذکورہ کی گئی اور فرشتہ زمین اس پر پلٹ کر نکلا، (۱۰۵) (۱۰۶) اور عذاب علیہ السلام کی اس فعل کے عذاب کرنے والوں پر نہیں، دفعہ لغت میں ہے (۱۰۷) اسی سے کسی کی حرمت پر اجراء ہے، (۱۰۸) حقیقت یہ ہے کہ یہ ایسا فعلی فعل ہے کہ یہ حالت بھی اس سے آتش میں اور خود محبت انسانی کے لئے چوٹی حضرت رسالہ میں ہے، اس کی کہ آج کل آپ میں اس غیر فطری، غیر انسانی، غیر مذہبی اور غیر فطری فعل کو بھی سنہ جواز دیکھا گیا ہے، اور عورتوں کو بھی نے ان کو اس طرح بیعت میں لے لیا ہے کہ وہ قانون حضرت کو دیکھتے اور سمجھتے ہیں، لیکن کافر ہیں، واللہ اعلم بالصواب۔

لواطت کی سزا

فقہاء کے یہاں یہ تدریج بحث آئی ہے کہ اگر اس جرم کی سزا کیا ہوگی؟ اس سلسلہ میں کئی اقوال ہیں، جن میں تین زیادہ معروف ہیں، ایک یہ کہ لواطت بھی زنا کے قسم میں ہے، جو سزا زنا کی ہے وہی سزا اس جرم کی ہے، لیکن دوسرے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کو منہاج کے بعد تدریج ہے، اور شافعی کا بھی مشہور مذہب سمجھا

(۱) الفہم ۵۶۶

(۲) سنن کبیر السنن، حدیث نمبر ۴۳۳۳، ج ۲، باب لواط، کتاب الحدود.

(۳) الفہم ۵۶۶، شرح بہار ۱۰۷

(۴) ترمذی، حدیث نمبر ۳۷۷۷، باب بین علی بن قوم لوط، کتاب الحدود.

(۵) شرح بہار ۱۰۷

(۶) جامع الترمذی ۳۳۶

(۷) الفہم، ۵۶۶، تفسیر مطہری ۲۷۲

مالی مقدمات میں

مالی مقدمات میں بھی فقہاء نے "لوٹ" کا ذکر کیا ہے۔
 اگر کچھ لوگوں نے ایک گھر پر حملہ کیا اور اس میں جو کچھ اسباب و
 سامان تھا، اسے لوٹ لئے گئے، کسی نے یہ نہیں دیکھا کہ لوٹنے
 والوں میں کس نے کیا سامان لیا؟ اب اگر صاحب مال ان میں
 سے کسی شخص پر چھین سامان کے لوٹنے کا دعویٰ کرتا ہے، تو کیا
 عادت گری کا یہ واقعہ اس کے حق میں "لوٹ" تصور کیا جائے گا؟
 اور مدعی کی قسم اس بارے میں کافی ہو جائے گی؟ — فقہاء مالکیہ
 کے یہاں اس مسئلے میں دونوں اہل قول ہیں، ایک قول معتبر ہونے کا
 ہے اور ایک قول مجتہد ہونے کا ہے۔ (۱)

حنفیہ کا نقطہ نظر

حنفیہ کے یہاں اقل کا جرم ہو یا مال کے غصب کا یا کوئی اور
 معاملہ، محض مدعی کا قسم کھانا کسی جرم کے ثبوت کے لئے کافی نہیں؛
 کیونکہ شریعت کے عام اصول کے مطابق کسی معاملہ کا ثبوت کرنے
 کے لئے مدعی کی طرف سے گواہان و ثبوت کا پایا جانا ضروری ہے،
 اور قسم مدعی علیہ کو بری کرنے کے لئے ہے نہ کہ مدعی کے دعویٰ کو
 ثابت کرنے کے لئے۔

ابو

ابو ایسی چیز یا کام کو کہتے ہیں جو آدمی کے ذہن کو مشغول
 کر دے "کملی ما شغلک" (۲) ابو واجب و قرعینی الفاظ ہیں،
 لعب ایسے کام کو کہتے ہیں جس میں کوئی نفع نہ ہو اور ابو ایسی چیز کو جو
 آدمی کے ذہن کو مشغول کر دے، (۳) اسی لئے گمانے، بھانے و غیرہ
 کے آلات کو "ملاہسی" کہا جاتا ہے، (۴) ابو کی فقہاء نے مختلف

صورتیں ذکر کی ہیں، خاص طور پر بھانا، گمانہ، حدی، قوالی، اور شعر
 گوئی کا ذکر فرمایا ہے۔ (۵) ہاسے کے احکام کے لئے "ملاہسی"
 گمانے کے لئے "فناہ" مدعی خوانی کی بابت "حدی" اور اشعار
 کے حکم کے لئے "شعر" کے الفاظ دیکھے جائیں۔
 حدیث میں تکمیل کوہ کے لئے بھی ابو کا لفظ استعمال ہوا ہے،
 (تکمیل کے احکام کے لئے "سابق" اور "عقب" دیکھنا چاہئے)۔

لیلة البراءة (شب برأت)

شعبان کی پندرہویں شب کو "لیلة البراءة" بھی کہا جاتا ہے،
 برأت کے معنی نجات کے ہیں، چونکہ بعض روایات کے مطابق اس
 شب میں بہت سے اہل ایمان کے لئے مغفرت اور دوزخ سے
 نجات و برأت کا فیصلہ ہوتا ہے، غالباً اسی لئے یہ شب لیلة البراءة
 سے موسوم ہوئی، حدیث و فقہی کتابوں میں عام طور پر اس شب کو
 "لیلة الصف من شعبان" (پندرہویں شعبان کی شب)
 سے تعبیر کیا گیا ہے۔

تعدد روایات اس شب کی فضیلت کے سلسلہ میں وارد ہوئی
 ہیں، عام طور پر شب برأت کے فضل کی روایتیں ضعیف اور
 مبہور ہیں، حدیث کے مستند مجموعوں میں ترمذی اور ابن ماجہ نے
 فضیلت شب برأت کی روایت لی ہے، ترمذی نے حضرت عائشہ
 سے نقل کیا ہے کہ ایک شب میں نے حضور ﷺ کو موجود نہیں پایا،
 میں نے تلاش کیا تو آپ ﷺ یثرب کے قبرستان میں تھے، اس موقع
 سے حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پندرہویں شعبان کی شب میں امام
 دنیا پر تشریف لاتے ہیں، اور انوکھ کی کبریوں کے بالوں سے بھی
 زیادہ تعداد میں لوگوں کی مغفرت فرماتے ہیں، (۵) خود امام ترمذی
 نے امام بخاری سے اس حدیث کا ضعیف ہونا نقل کیا ہے۔

(۲) الجامع لاحکام القرآن ۹/۲۱۶

(۳) القانوس المحیط ۵/۱۸۱

(۱) المجتبى منسوبة للحکام مع فتح علی المالك ۲۵۴

(۳) حواشی سلوی

(۵) ترمذی ۵/۱۸۱، سنن ماجہ ۲۵۴، رقم الحديث ۳۸۵

مدینہ کے قریب سے واپس قرار دیا ہے، علامہ شمس الدین کا یہ ہے :

ويذكره الاجماع على احوال ليلة من هذا
الطلب الى المسقطه ذكرها على المساجد
وعبرها لانه لم يخطه النبي صلى الله عليه
وسلم ولا اصحابه . (۳)

خبرہ والاولیٰ (چند ہوئی شعبان کی شب، یہ ابن
کی شب، آٹھ اور نو زلی الحرج کی شب) میں سے
کئی رات میں مساجد اور دوسری جگہوں پر
اور بی حور پر شب بیداری کرنا کرنا ہے، کیونکہ
آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے لیا
کرنا عظیم ہے۔

ای طرح اس شب میں سو رکعت نماز پڑھنا اور ان میں
تھیں سو روئے کا پڑھنا ضرور اور بڑھت ہے، (۴) اس شب میں
خاص طور پر قبرستان جانے کا اہتمام بھی درست نہیں آپ ﷺ کا
جنت البقیع کے قبرستان میں جانا اگر ثابت بھی ہو تو یہ اس شب کی
خصوصیت نہیں، بلکہ یہ عام دستور نبوی ﷺ کے مطابق تھا اور
آپ ﷺ کے ساتھ صحرائے صحابہ رضی اللہ عنہم بھی قبرستان گئے ہوتے۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ
وفاقی طور پر اس شب میں جاننے کا اس طرح کا معمول نہ تھا جو
شب قدر کے بارے میں تھا، کیونکہ شب قدر میں آپ ﷺ خود بھی
بیدار ہوتے تھے اور اذانِ طغریات کو بھی بیدار کرنے کا اہتمام
فرماتے تھے، اس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ ﷺ کے پاس ہی تھیں لیکن
آپ ﷺ ان کو بیدار کرنے کا کوئی اہتمام نہیں فرمایا
اور آج کل اس شب میں چادر بازی اور آتش بازی کی

ایک ماہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے
فرمایا: جب چدر ہوئی زمین کی شب آئے تو اس شب عبادت کرو
اور اس دن عذرہ نکھو کیونکہ اللہ تعالیٰ اس میں غروب آفتاب کے
وقت آسمان دنیا کی طرف تھک رہا ہے، اور فرماتے ہیں کہ کیا
کوئی حضرت کا طلب کار ہے کہ میں اس کی مغفرت کروں؟ کیا
کوئی طالبہ رزق ہے کہ میں اسے رزق دوں؟ کیا کوئی بیمار
صعبیت ہے کہ میں اسے شافیت عطا کروں؟ اسی طرح ضرورت
مندی کو کھانا دے جاتے ہیں یہاں تک کہ صبح طلوع ہو جائے۔ (۵)
ابن عبد بن کثیر ایک اور روایت حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ
سے ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ پندرہ شعبان کی شب میں
خلود فرزند ہوتے ہیں، اور شرک اور کفر پر در (مناہن) کو بھڑک
سموں کی حضرت فرماتے ہیں۔ (۶)

شب عبادت کے اعمال

فرائض شب عبادت میں اور بھی روایات دوسری کتب حدیث
میں موجود ہیں، اس لئے فی الجملہ اس شب میں عبادت کا ایک مجموعہ
اہتمام کرنے کی نصیحت عبادت ہے اور فقہاء مختلف صاحبین میں بہت
سے ہیں کہ اس شب کی فضیلت اور چدر ہوئی شعبان کے روزہ
کے اکتساب کا قائل ہوں جو بہت اہمیت کی طرف سے ان روایات کو
قول کرتے ہیں، پھر بھی پختہ کی وجہ سے ضعیف روایات بھی کامل
قول ہو جاتی ہیں۔ علامہ شمس الدین نے لکھا ہے کہ اس رات میں
عبادت کا مطلب یہ ہے کہ اس رات کا پورا اہتمام، قرآن کی
عبادت، قرآن دہرے، سننے، سنیے اور درویشوں میں گدا دے،
البتہ اس پر کمالِ علم کا اتفاق ہے کہ اس شب میں مساجد میں جمع
ہو کر جائز اور عبادت کا اہتمام کرنا کرنا ہے، علامہ جو ز اور فقہاء

(۳) حوالہ سابق، مرقۃ المفہوم، ۳۱۹، ص ۱۸۱، ص ۱۸۱، ص ۱۸۱

(۴) شوح جلد ۲، ص ۲۶۴

(۵) ابن ماجہ، مسند احمد، حدیث ۱۲۸۴، ص ۱۲۸، ص ۱۲۸، ص ۱۲۸

(۶) تہذیب التہذیب، ص ۲۹

جانی ہے، وہ آشد پروردگار، مصیبت کی بات ہے، اس میں غصوں
فرمائی ہیں، لوگوں کے لئے ایذا، دشمنی بھی ہے، غیر مسلموں
کے تہ و تاب، اور ان سے کبھی بھی ہے اور ان شب کی فضیلت کے ساتھ
تسبیح اور استغفار بھی، اور ان میں سے ایک بات بھی کہی جی کے
باجائز ہونے کے لئے کافی ہے، اچھے کہ ان تمام معاذ کا
تسبیح، والہی اللہ المستعفی۔

ایات القدر

شہرہ قدر کی پانچ فضیلت آئی ہے قرآن مجید میں ان رات
کا خصوصی ذکر ہی اس کی فضیلت اور طہریت کے اظہار کے
لئے کافی ہے، قدر کے سنی حروف و اخراجات ہیں، اسی طرح
”قَدْرًا“ کے سنی ہونے ”قَدْرًا“ حروف و اخراجات والی رات قدر
کے سنی انہ اور فیض کے بھی آئے ہیں، اسکی صہرت میں لفظ
القدر کے سنی ”قَدْرًا“ رات کے کہوں گے، بعض روایات سے
مضمون ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسی شب میں قدر کی رات فیصلہ
فرماتے ہیں اور لوگوں کی حیات و موت، کھ و کھ و رزق اور
زرعی کے تمام سب کے بارے میں فیصلہ کرتے ہیں، اسکی لئے
اس کو شہرہ قدر کہا جاتا ہے، ایک شب یہ ہوتا ہے کہ بعض احادیث
میں شعبان کی پندرہویں شب کو فیصلہ و قدر کی شب قرار دیا گیا، مگر
اس کو روایات کلام سے خالی نہیں، دوسرے حضرت محمد اللہ بن
مہدی کے قول سے دوسری رات میں اس طرح ظنی رہی
جائز ہے کہ فیصلہ و شعبان کی پندرہویں شب میں ہوتا ہے، لیکن
یہ فیصلہ و فضول کو شب قدر میں حوالہ دیا جاتا ہے، (۱)۔ جہاں
تک اس شب کی قدر و منزلت کی بات ہے قرآن کے لئے بھی کافی
ہے کہ اسی شب میں قرآن مجید کا نزول ہوا، جس کو خدا اللہ تعالیٰ نے

سورہ قدر میں پانچ آیات، شب قدر میں قرآن کے نزول ہونے کا
مطلب یہ ہے کہ شب قدر ہی میں اس کے نزول کا آواز ہوا، اور وہ
اسی کے بعض مضمون کا شایع ہے کہ اس شب میں اللہ تعالیٰ قرآن
مجید کو رات کو سب سے پہلے اول پڑھا، فرمایا کہ ہمارا پھر سونانا
سے بخیر اسلام ﷺ پر بدتر نہیں، سال میں اس کا نزول پانچ
تکبیل کو پہنچا۔ (۲)

کون سی رات؟

اللہ تعالیٰ نے اسی رات کی اہمیت اور عظمت کو جب سے اسے
ایک رات بنا کر رکھا ہے، کہ لوگ ایک ہی شب پر محنت نہ کریں اور
شہرہ قدر کی تلاش و محنت میں ان کو زیادہ سے زیادہ مہارت کی
تولیع مہر ہو، انہیں کا خیال ہے کہ شہرہ قدر رات ہی گئی، لیکن اس کا
نقد و تاخر قرآن و کثرت افسانے والی اور حدیث سے واضح
ہے، شب قدر سے کون سی شب مراد ہے؟ اس مسئلے میں حافظ ابن
خزیمہ نے ازیں میں اقوال نقل کیے ہیں (۳)، اسے فقہ اور محدثین نے
سمجھا چاہئے، کیونکہ یہ بات قرب قرب متعلق علیہ ہے کہ فضیلت و
پر شہرہ قدر کی فضیلت کا رتبہ معلوم نہیں، اسکی لئے یہ اقوال ائمہ اربعہ
میں کا دوسرا دیکھتے ہیں، امام ترمذی کا ایک قول یہ بھی ہے کہ شب
قدر رات کی کسی بھی چیز میں ہو سکتی ہے، ایک فرقہ رضائیا کی کہ
بھی تاریخ کا ہے، اہل بغداد و عراق میں کا خیال ہے کہ رمضان
اسبارک کے آخری عشر کی طاق راتوں میں شہرہ قدر واقع ہوتی ہے،
اور بعض بھی رات ہی ہے، ہر سال ایک ہی شب میں اس کا ایک تاریخ
میں شب قدر کا مقررہ نہیں، مگر ان راتوں میں بھی علماء شافعیہ
کا زیادہ رجحان انہیں رمضان اسبارک کی شب کے بارے میں
ہے، لیکن مذہب اربعہ کے آئمہ و ائمہ دوسرے اہل علم کا زیادہ

(۱) حوالہ: سبق ۲۹۷

(۲) مفہوم از: تفسیر فرحی ۱۳۶۳ھ

(۳) دیکھئے مع الفہر ۲۳۶-۲۳۷

سے مروی ہے کہ کھانے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ اگر میں
شب قدر کو بچوں میں تو کیا دعا کروں؟ آپ ﷺ نے ایک مختصر
اور جامع دعا سکھائی کہ جو اس طرح ہے :

اللَّهُمَّ أَنْتَ عَزُوفٌ كَرِيمٌ تُحِبُّ الْعِلْمَ فَاعْلَمْ

٤٨١ .

اے اللہ! یہی تو معاف کرنے والا ہے،

صاف کرنے کو پسند کرتا ہے، مجھے صاف لڑنا

11

دوسری راتیں

شب قدر کی نسبت سے رمضان المبارک کے خیر عطا کی تمام
 راتوں میں، چنانچہ کہ اس عبادت کو تمام مسنون ہے، یہی اور اس کے
 علاوہ جن راتوں میں نفل مانے شب بھر کی کو مستحب قرار دیا ہے
 (۱) ہیں: (۱) ایلو کے پہلے عطر کی راتیں، چنانچہ کہ آٹھ نو اور دس
 کی ایلو کی شب، بعد الفجر کی شب، پھر رمضان کی شب، شب جمعہ
 کی شب، جب کی شب، یا کبھی نہ آئے۔ (۲)

خصوصی راتوں کے اعمال

[illegible]

مردان و حضرات مبارک کی حاضری میں شب کی طرف ہے۔ (۱)
 علامہ مثنیٰ نے نام ابو حنیفہ کو امام محمد کی طرف بھی اسی قول کو
 منسوب کیا ہے۔ (۲)

مصطفیٰ کے آخری عمر میں شب قدر کے امکان پر بہت سی روایتیں موجود ہیں، خواہ امام بخاری نے اس مسئلہ میں حضرت عائشہ اور حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی روایتیں نقل کی ہیں، (۳۱) تاہم یہودی شب کی طرف بھی زیادہ امکان اسی لئے ہے کہ متعدد روایتیں اس مسئلہ میں موجود ہیں، مگر امام احمدیؒ نے حضرت عبداللہ ابن عباسؓ اور عبداللہ ابن عباسؓ سے، اور مالکؒ نے حضرت سعیدؒ سے، اور مسلمؒ نے ترمذیؒ اور دیگر میں حضرت ابی الیاسؒ کی روایت سے روایات منقول ہیں، اگرچہ وہ آپؐ کے ساتھ یہودی شب میں نہ تھے، لیکن اگرچہ یہ صحیح ہے کہ یہودی شب (۳۲)

رمضان المبارک کے آخری عشرہ کے اعمال

شب قدر میں آپ ﷺ معمول عملوں کے زیار و استقامت کا
حق حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:
میں نے شب قدر میں ایمان و اخلاص کے ساتھ نماز پڑھی اس کے
پچھلے تمام مہینہ صاف ہو جائیں گے (۱۵) حضرت عائشہؓ سے مروی
ہے کہ رب رمضان کا آخری عشرہ شروع ہوتا ہے آپ ﷺ کا آخری
شب بیداری فرماتے، نماز کا خصوصی انجام فرماتے، اپنے اہل
خانہ کو بھی اس صعدہ کے لئے بیدار کرتے، دوا و دعا کے لئے
کمر بستہ رہتے، توبہ الصدقہ (۱۶) بھی حضرت عائشہؓ سے اس کا
مطلب ہے یہی توبہ ہے کہ آخری عشرہ میں اللہ الہی سے توبہ و استغفار ہو
جائے یعنی توبہ کی شریعتی تفسیر ہے۔ (۱۷)

اس شب محمد صالحؑ بھی تبول کی جاتی ہیں، حضرت عائشہؓ

1994, 1995, 1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 26

(٣) بخاري، باب من يرى ليلة القدر في النوم من العشر الأواخر

(٥) رواد الجامعة الإسلامية (نيل الأمل) (١٩٨٧)

(٦) بخلاف: يابى الفصل فى القصر الأول ثم يابى على الاحتجاج فى الفصل الأول من سورة مضاء:

(١٤) وَتَكُونُ لَكُمْ أَعْيُنٌ عَلَىٰ آلِهَتِهِمْ

(A) ترمیمی، اسپیڈ اور فیلڈ

(*) من قال الفلاخ وحاشيه طبعه ١٠٩